

فہم فی عالم نبی والکتاب



فیضانِ شریعت

شرح بہارِ شریعت

17-18
19-20

مصنف: حضرت مولانا محمد امجد علی رحمہ اللہ
اگرچہ شریعتی تالیفات

شائع: دارالکتاب محمد صالح بن ناصر الدینی عطاری

پروگریسو بکس

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

[https://archive.org/details/](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

[@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زویب حسن عطاری

جملہ حقوق الطبع محفوظ للناشر
جملہ حقوق ناشر محفوظ ہیں۔

فیضانِ شریعت

بہارِ شریعت

منت
حضرت مولانا محمد امجد علی عارلہ

شراح
مفت محمد ناصر الدین ناصر الدین

جلد ہفتم

مئی 2017

آر۔ آر پرنٹرز

الناہج گرافکس

600/-

چوہدری غلام رسول۔ میاں جواد رسول

میاں شہزاد رسول

= / روپے

بار اول

پرنٹرز

سرورق

تعداد

ناشر

قیمت

ملنے کے پتے

المسلم ہٹ ٹریڈ

042-37112841
0323-8836778

ملت چلی گیشن

Ph: 051-2254111

E-mail: millat_publication@yahoo.com

0321-4146464
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

ملت چلی گیشن

شوروم

لاہور ٹیکسٹ ۵ غربی سٹریٹ
اردو بازار لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروکسینو بکس

فہرست

صفحہ

عنوانات

تحریری کا بیان

10

مسائل فقہیہ

12

احیاء موات کا بیان

12

احادیث

12

حکیم الامت کے مدنی پھول

12

حکیم الامت کے مدنی پھول

13

حکیم الامت کے مدنی پھول

13

حکیم الامت کے مدنی پھول

14

حکیم الامت کے مدنی پھول

14

حکیم الامت کے مدنی پھول

15

مسائل فقہیہ

شرب کا بیان

17

حکیم الامت کے مدنی پھول

18

حکیم الامت کے مدنی پھول

19

حکیم الامت کے مدنی پھول

19

حکیم الامت کے مدنی پھول

20

حکیم الامت کے مدنی پھول

21

مسائل فقہیہ

21

مباح پانی پر قابض ہو کر مسافر کو اس سے روکنا

25

اشربہ کا بیان

25

حکیم الامت کے مدنی پھول

25

حکیم الامت کے مدنی پھول

26

حکیم الامت کے مدنی پھول

27

حکیم الامت کے مدنی پھول

28

حکیم الامت کے مدنی پھول

29

مسائل فقہیہ

29

آیت مبارکہ کی تفسیر

29

خمر کسے کہتے ہیں؟

29

خمر کہنے کا سبب:

31

شراب کو بطور دوا استعمال کرنا کیسا؟

32

بھنگ کے نقصانات:

33

افیون کے نقصانات:

شکار کا بیان

39

احادیث

39

حکیم الامت کے مدنی پھول

40

حکیم الامت کے مدنی پھول

41

حکیم الامت کے مدنی پھول

43

حکیم الامت کے مدنی پھول

44

حکیم الامت کے مدنی پھول

45

مسائل فقہیہ

50

جانوروں سے شکار کا بیان

50

مسائل فقہیہ

رہن کا بیان

63

احادیث

63

حکیم الامت کے مدنی پھول

63

حکیم الامت کے مدنی پھول

64	حکیم الامت کے مدنی پھول
65	حکیم الامت کے مدنی پھول
66	مسائل فقہیہ
66	حکیم الامت کے مدنی پھول
80	شے مرہون کے مصارف کا بیان
80	مسائل فقہیہ
82	کس چیز کو رہن رکھ سکتے ہیں
82	مسائل فقہیہ
91	باپ یا وصی کا نابالغ کی چیز کو رہن رکھنا
91	مسائل فقہیہ
95	رہن یا راہن (رہن رکھوانے والے) یا
95	مرہن (رہن رکھنے والے) کئی ہوں، اس کا بیان
95	مسائل فقہیہ
97	متفرقات
99	کسی معتبر شخص کے پاس شے مرہون کو رکھنا
99	مسائل فقہیہ
104	مرہون میں تصرف کا بیان
104	مسائل فقہیہ
113	رہن میں جنایت کا بیان
113	مسائل فقہیہ
115	متفرقات
115	مسائل فقہیہ

جنایات کا بیان

126	احادیث
126	حکیم الامت کے مدنی پھول
127	حکیم الامت کے مدنی پھول

127	حکیم الامت کے مدنی پھول
127	حکیم الامت کے مدنی پھول
128	حکیم الامت کے مدنی پھول
128	حکیم الامت کے مدنی پھول
129	حکیم الامت کے مدنی پھول
129	حکیم الامت کے مدنی پھول
130	حکیم الامت کے مدنی پھول
131	حکیم الامت کے مدنی پھول
132	حکیم الامت کے مدنی پھول
133	حکیم الامت کے مدنی پھول
133	حکیم الامت کے مدنی پھول
134	حکیم الامت کے مدنی پھول
135	حکیم الامت کے مدنی پھول
136	حکیم الامت کے مدنی پھول
136	حکیم الامت کے مدنی پھول
137	حکیم الامت کے مدنی پھول
137	حکیم الامت کے مدنی پھول
138	حکیم الامت کے مدنی پھول
140	مسائل فقہیہ
140	قتل حرام
140	رحمت الہی سے مایوس:
140	قتل ناحق کی نحوست:
142	سیدنا وحشی اور ان کے دوستوں کا قبول اسلام:
146	کہاں قصاص واجب ہوتا ہے کہاں نہیں
154	اُطراف میں قصاص کا بیان
154	مسائل فقہیہ
156	عرض حال



تحریر، احیاء مَوَات، شکار، رَہْن اور جنایات کے مسائل کا بیان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ
تحرری کا بیان

جب کسی موقع پر حقیقت معلوم کرنا دشوار ہو جائے تو سوچے اور جس جانب گمان غالب ہو عمل کرے اس سوچنے کا نام تحرری ہے۔ تحرری پر عمل کرنا اس وقت جائز ہے جب دلائل سے پتہ نہ چلے دلیل ہوتے ہوئے تحرری پر عمل کرنے کی اجازت نہیں۔ (1)



مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: دو شخصوں نے تحری کی ایک کا غالب گمان نفس الامر (یعنی حقیقت) کے موافق ہوا اور دوسرے کا گمان غلط ہوا تو اگرچہ دونوں بری الذمہ ہو گئے مگر جس کی رائے صحیح ہوئی اُس کو ثواب زیادہ ہے۔ (1)

مسئلہ ۲: نماز کے وقت میں شبہ ہے اگر یہ شبہ ہے کہ وقت ہوا یا نہیں تو ٹھہر جائے جب وقت ہو جانے کا یقین ہو جائے اُس وقت نماز پڑھے اور یہ شبہ ہے کہ وقت باقی ہے یا ختم ہو گیا تو نماز پڑھے اور نیت یہ کرے کہ آج کی فلاں نماز پڑھتا ہوں۔ (2) نماز کے متعلق تحری کے مسائل کتاب الصلاة (3) میں مذکور ہو چکے وہاں سے معلوم کریں۔

مسئلہ ۳: جس کو زکوٰۃ دینا چاہتا ہے اس کی نسبت غالب گمان یہ ہے کہ وہ فقیر ہے یا خود اس نے اپنا فقیر ہونا ظاہر کیا یا کسی عادل نے اس کا فقیر ہونا بیان کیا، یا اسے فقیروں کے بھیس میں پایا، یا اسے صف فقرا میں بیٹھا ہوا پایا، یا اُسے مانگتا ہوا دیکھا اور دل میں یہ بات آئی کہ فقیر ہے ان سب صورتوں میں اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ (4)

مسئلہ ۴: بعض کپڑے پاک ہیں اور بعض ناپاک اور یہ پتہ نہیں چلتا کہ کون سا پاک ہے اگر مجبوری کی حالت ہو کہ دوسرا کپڑا نہیں ہے جس کا پاک ہونا یقیناً معلوم ہو اور وہاں پانی بھی نہیں ہے کہ اُن میں سے ایک کو پاک کر سکے اور نماز پڑھنی ہے تو اس صورت میں تحری کرے جس کی نسبت پاک ہونے کا غالب گمان ہو اُس میں نماز پڑھے اور مجبوری کی حالت نہ ہو تو تحری نہ کرے مگر جبکہ پاک کپڑے ناپاک سے زیادہ ہوں تو تحری کر سکتا ہے۔ (5)

مسئلہ ۵: دو کپڑوں میں ایک ناپاک تھا تحری کر کے اس نے ایک میں ظہر کی نماز پڑھ لی پھر اس کا غالب گمان دوسرے کے پاک ہونے کے متعلق ہوا اور اس میں عصر کی نماز پڑھی یہ نماز نہیں ہوئی کیونکہ جب ظہر کی نماز جائز ہونے کا حکم دیا مجاہد کا تو اُس کے یہ معنی ہوئے کہ دوسرا ناپاک ہے تو اسکے پاک ہونے کا اب کیونکر حکم ہو سکتا ہے ہاں اگر اُس

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب التحری، الباب الاول فی تفسیر التحری... راجع، ج ۵، ص ۳۸۲۔

(2) المرجع السابق۔

(3) بہار شریعت، جلد ۱، حصہ ۳، پر ملاحظہ کریں۔

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب التحری، الباب الثانی فی التحری فی الزکاة، ج ۵، ص ۳۸۳۔

(5) المرجع السابق، الباب الثالث فی التحری فی الثیاب... راجع۔

پہلے کپڑے کے متعلق یقین ہے کہ ناپاک ہے تو ظہر کی نماز کا اعادہ کرے۔ (6)

مسئلہ ۶: دو کپڑوں میں ایک ناپاک تھا اُس نے بلا تخری ایک میں ظہر پڑھ لی اور دوسرے میں عصر پڑھی پھر تخری

سے معلوم ہوا کہ پہلا کپڑا پاک ہے دونوں نمازیں نہیں ہوئیں۔ (7)

مسئلہ ۷: دو کپڑوں میں ایک ناپاک ہے ایک شخص نے تخری کر کے ایک میں نماز پڑھی اور دوسرے نے تخری کر کے دوسرے میں پڑھی اگر دونوں نے الگ الگ پڑھی دونوں کی نمازیں ہو گئیں اور اگر ایک امام ہو اور دوسرا مقتدی تو امام کی ہو گئی مقتدی کی نہیں ہوئی۔ کھیل کود میں کسی کے خون کا قطرہ نکلا مگر ہر ایک یہ کہتا ہے کہ میرے بدن سے نہیں نکلا اس کا بھی وہی حکم ہے کہ تنہا تنہا پڑھی تو دونوں کی نمازیں ہو گئیں اور اگر ایک امام ہو دوسرا مقتدی تو امام کی ہو گئی مقتدی کی نہیں ہوئی۔ (8)

مسئلہ ۸: چند شخص سفر میں ہیں سب کے برتن مخلوط ہو گئے (آپس میں مل گئے) اس کے شرکاء اُس وقت کہیں چلے گئے ہیں اور اُسے خود اپنے برتن کی شناخت نہیں ہے تو اُن نے کر آنے کا انتظار کرے تخری کر کے برتن کو استعمال میں نہ لائے ہاں اگر استعمال کی ضرورت ہے وضو کرنا ہے یا پانی پینا ہے اور معلوم نہیں ساتھی کب آئیں تو تخری کر کے استعمال کرے یونہی اگر کھانا شرکت میں ہے اور شرکاء غائب ہیں اور اُسے بھوک لگی ہے تو اپنے حصہ کی قدر اس میں سے لے لے۔ (9)



(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب التخری، الباب الثالث فی التخری فی الغیاب...، ج ۵، ص ۳۸۳۔

(7) المرجع السابق، ص ۳۸۴۔

(8) المرجع السابق، ص ۳۸۴۔

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب التخری، الباب الثالث فی التخری فی الغیاب...، ج ۵، ص ۳۸۳، ۳۸۵۔

احیاء موات کا بیان

احادیث

- حدیث ۱: صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اُس زمین کو آباد کیا جو کسی کی ملک نہ ہو (یعنی ملکیت میں نہ ہو) تو وہی حقدار ہے۔ عرقہ کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی خلافت میں یہی فیصلہ کیا تھا۔ (1)
- حدیث ۲: ابو داؤد نے سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے زمین پر دیوار بنائی یعنی احاطہ کر لیا وہ اُسی کی ہے۔ (2)

(1) صحیح البخاری، کتاب الحُرث...، باب من اَحیا اَرْضًا مَوَاتًا، الحدیث: ۵۲۳۳، ج ۲، ص ۹۰.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی بادشاہ کی اجازت سے آباد کرے۔ (احاطہ)

۲۔ ہمارے ہاں یہ دونوں فرمان سیاسی تھے یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ پاک میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں قانون نافذ فرمادیا تھا، اب بھی اگر سلطان یہ قانون نافذ کر دے تو یہ ہی حکم ہوگا کہ جو ایسی زمین آباد کرے گا وہ مالک ہوگا، امام شافعی کے ہاں یہ حکم شرعی تھا اب بادشاہ اسلام یہ قانون بنائے یا نہ بنائے زمین آباد کرنے والا اس کا مالک ہوگا۔ لَیْسَتْ لِأَحَدٍ کے معنی یہ ہیں کہ نہ تو وہ زمین کسی کو ملک ہو نہ شہر کی ضروریات کے لیے ہو لہذا حدیث ظاہر ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۵۸۸)

(2) سنن ابی داؤد، کتاب الخراج...، باب فی اَحیاءِ المَوَاتِ، الحدیث: ۷۷۰، ج ۳، ص ۲۴۰.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہاں ارض سے مراد ہے زمین موات ہے جو نہ کسی کی ملک ہو نہ رقاہ عام کی ہو۔ احاطہ سے مراد اپنے یا اپنے جانوروں کے رہنے کے مکان کے لیے احاطہ ہے یعنی جو شخص غیر مملوک زمین میں اپنے مکان یا اصطبل کے لیے دیوار کھینچ لے وہ زمین اس کی ہوگی، یہی مذہب امام احمد کا ہے کہ ان کے ہاں صرف دیوار کھینچ لینا ملکیت کے لیے کافی ہے، دیگر اماموں کے ہاں صرف دیوار کھینچ لینا کافی نہیں حیات یعنی آباد کرنا ضروری ہے اس لیے وہ حضرات دیوار سے مکان کی دیوار مراد لیتے ہیں اور نہ سے مراد عارضی ملکیت ہے کہ ایسی زمین میں مکان بنا لینے اور جب تک رہے گا زمین حکومت کی ہوگی۔ (لمعات، اشعہ، مرقات) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۵۹۳)

حدیث ۳: ابو داؤد نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جاگیر (یعنی زمین) دی جہاں تک اُن کا گھوڑا دوڑ کر جائے زبیر نے اپنا گھوڑا دوڑایا جب وہ کھڑا ہو گیا تو اُنہوں نے اپنا کوڑا (چابک، چھڑی) پھینکا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا: جہاں ان کا کوڑا گرا ہے وہاں تک جاگیر میں دیدو۔ (3)

حدیث ۴: ترمذی نے وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کو حضرموت (4) میں زمین جاگیر دی اور معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کے ساتھ بھیجا کہ ان کو دے آؤ۔ (5)

(3) سنن ابی داؤد، کتاب الخراج...، باب فی إقطاع الارضین، الحدیث: ۳۰۷۲، ج ۳، ص ۲۳۸.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ حضرح کے پیش خاد کے سکون سے بمعنی دوڑ، یہاں قدر پوشیدہ ہے یعنی گھوڑے کی دوڑ کی بقدر کو گھوڑا چھوڑ دیا جہاں رک جائے وہاں تک کی زمین تمہاری۔

۲۔ یعنی پہلے گھوڑا چھوڑا جہاں وہ رکا وہاں سے کوڑا پھینکوا یا، جہاں کوڑا پہنچا وہاں تک کی یہ مجموعہ زمین حضرت زبیر کو بخش دی۔ ظاہر یہ ہے کہ بالکل ہی بخش دی، مالک بنادیا کہ نسل بعد نسل ان کی ہی ہو، صرف رہنے کے لیے عارضی طور پر نہ دی، امام شافعی فرماتے ہیں کہ جیسے بادشاہ بیت المال کا روپیہ کسی کو دے سکتا ہے ایسے ہی بیت المال کی زمین بھی کسی کو بخش سکتا ہے، یہ زمین بیت المال کی ملکیت تھی جو حضور انور نے حضرت زبیر کو بخش دی۔ امام اعظم فرماتے ہیں کہ زمین موات تھی جو حضرت زبیر کو احیاء یعنی آباد کرنے کے لیے عطا ہوئی اسی لیے صاحب مشکوٰۃ یہ حدیث احیاء موات کے باب میں لائے۔ بادشاہ اعلان بھی کر سکتا ہے کہ جو جس زمین کو آباد کرے وہ اسی کی ہے اور اس طرح بخش بھی سکتا ہے ہر طرح سے اختیار ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۵۹۵)

(4) یمن کے مشرق میں واقع ایک شہر کا نام ہے۔

(5) جامع الترمذی، کتاب الاحکام، باب ما جاء فی إقطاع، الحدیث: ۱۳۸۶، ج ۳، ص ۹۱.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ علاقہ تابعی ہیں، ان کے والد حضرت وائل ابن حجر حضری صحابی ہیں، یہ یمن کے شاہزادے تھے، ان کے دوسرے صاحب جزاؤں عبدالجبار ہیں، دونوں تابعی ہیں، حضرت وائل ابن حجر کو حضور انور نے یہ عطیہ دیا۔

۲۔ حضرموت یمن کا مشہور شہر ہے، اہل یمن کے مورث اعلیٰ عامر کا یہ لقب تھا کیونکہ وہ جس جنگ میں پہنچ جاتے وہاں کشتوں کے پتے لگ جاتے اس لیے انہیں حضرموت کہتے تھے انہوں نے یہ شہر آباد کیا تو شہر کا نام حضرموت ہوا اور بھی کئی وجہ تسمیہ بیان کی گئی ہیں ورنہ معاویہ ابن ابوسفیان نہیں بلکہ معاویہ ابن حکم سلمیٰ ہیں کیونکہ معاویہ ابن ابوسفیان کا اسلام تو فتح مکہ میں ظاہر ہوا اور یہ واقعہ فتح مکہ سے بہت پہلے کا ہے۔ (مرقات) اس سے معلوم ہوا کہ کسی کو قبضہ دینے اور لینے کا دلیل کر سکتے ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۵۹۶)

حدیث ۵: امام شافعی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے طاؤس سے مرسل روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے مردہ زمین زندہ کی (غیر آباد زمین آباد کی) وہ اسی کے لئے ہے اور پرانی زمین (یعنی جس کا مالک معلوم نہ ہو) اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کی ہے پھر میری جانب سے تمہارے لئے ہے۔ (6)

حدیث ۶: ابو داؤد نے اسمر بن مہرز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی پھر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا: جو شخص اُس چیز کی طرف سبقت کرے (پہل کرے) جس کی طرف کسی مسلم نے سبقت نہیں کی ہے تو وہ اُسی کی ہے۔ اُس کو سن کر لوگ دوڑے کہ خط کھینچ کر نشان بنالیں۔ (7)



(6) المسند للإمام الشافعی، کتاب الطعام والشراب وعمارۃ الارضین... إلخ، ج ۳۸۲.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ طاؤس ابن کیسان خولانی ہمدانی ہیں، اہل فارس سے ہیں، علم و عمل میں بہت ہی کامل ہیں، تابعی ہیں، ثقہ ہیں، ۱۵۰ھ میں مکہ مکرمہ میں وفات پائی، آپ نے جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے احادیث لیں اور آپ سے امام زہری جیسے بزرگوں نے احادیث قبول کیں، عمرو ابن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے طاؤس جیسا عالم و عامل نہ دیکھا۔ (مرقات)

۲۔ اس کی شرح گزر گئی۔ رفاہ عام اور مملوک زمین کے علاوہ دوسری زمینیں اگر بادشاہ اسلام کی اجازت سے آباد کریں جائیں تو وہ آباد کرنے والے کی ہوں گی۔

۳۔ عادی عادی سے بنا جو ایک قوم کا نام ہے عاد، ثمود۔ عادی کے معنی ہیں عاد والی زمین، مراد ہے پرانی زمین جو کسی کے قبضہ میں نہ ہو، عاد بہت پرانی قوم ہے، یہ زمین اللہ رسول کی ملک ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جیسے چاہیں اس میں تصرف فرمائیں، جسے چاہیں بخشیں، اللہ کا ذکر برکت کے لیے ہے، درحقیقت حضور انور کی ملک ہیں۔ (مرقات)

۴۔ اس میں، شریعت مذہب حنفی کی تائید ہے کہ ایسی زمینیں سلطان کی ملک ہوتی ہیں جو کوئی سلطان کی اجازت سے ان کو آباد کرے وہ ان کا مالک ہوگا بغیر، جازت نہیں، یہ ہی امام اعظم کا قول ہے۔ (مرآۃ المتناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۰۰)

(7) سنن ابی داؤد، کتاب الخراج... إلخ، باب فی اقطاع الارضین، الحدیث: ۷۱۰۷، ج ۳، ص ۲۳۸.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہ حدیث گزشتہ حدیث کی شرح ہے اس نے بتایا کہ غیر مملوک چیز پر اگر کوئی قبضہ کرے تو وہ قابض اس کا مالک ہوگا جیسے شکار کا جانور، خورد و جنگل درختوں کے پھل، جنگل کا پانی، غیر مملوک زمین میں اُگی ہوئی گھاس، بن کی ٹکڑی وغیرہ مگر ان میں سے جو کسی کی مملوک بن چکی ہو اس پر ملکیت نہیں آسکتی۔ (مرآۃ المتناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۵۹۹)

مسائل فقہیہ

موات اس زمین کو کہتے ہیں جو آبادی سے فاصلہ پر ہو اور وہ نہ کسی کی ملک ہو اور نہ کسی کی حق خاص ہو اندرون آبادی افتادہ زمین کو موات نہیں کہا جائے گا اور شہر سے باہر کی وہ زمین جس میں لوگوں کے جانور چرتے ہیں یا اس میں سے جلانے کے لئے لکڑیاں کاٹ لاتے ہیں یہ موات نہیں اسی طرح جس زمین میں نمک پیدا ہوتا ہے وہ بھی موات نہیں یعنی موات وہی کہلائے گی جو منتفع بہانہ ہو۔ فاصلہ سے مراد یہ ہے کہ آبادی کے کنارے سے کوئی شخص جس کی آواز بلند ہو زور سے چلائے تو وہاں تک آواز نہ پہنچے نزدیک و دور کا لحاظ اس بنا پر ہے کہ نزدیک والی زمین عموماً منتفع بہا ہوتی ہے۔ (یعنی عمومی طور پر اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے) ورنہ ظاہر الروایۃ یہی ہے کہ نزدیک و دور کا لحاظ نہیں بلکہ یہ دیکھا جائے گا کہ منتفع بہا ہے یا نہیں۔ (1)

مسئلہ ۱: ایسی زمین جس کا ذکر کیا گیا اگر کسی نے امام کی اجازت حاصل کر کے اُسے آباد کیا تو یہ شخص اُس کا مالک ہو گیا دوسرا شخص نہیں لے سکتا۔ (2)

مسئلہ ۲: ایک شخص نے دوسرے کو احیاء موات کے لئے وکیل کیا اگر موکل نے بادشاہ اسلام سے اجازت حاصل کر لی ہے تو یہ توکیل صحیح ہے اور زمین موکل کی ہوگی ورنہ نہیں۔ (3)

مسئلہ ۳: امام نے (حاکم وقت نے) ایسی زمین کسی کو جاگیر دیدی اور جاگیر دار نے اُس زمین کو ویسی ہی چھوڑ رکھا تو تین سال تک کچھ تعرض نہیں کیا جائے گا، تین سال کے بعد وہ جاگیر دوسرے کو جاگیر دی جاسکتی ہے۔ (4)

مسئلہ ۴: ایک شخص نے زمین کو احیاء کیا پھر چھوڑ رکھا دوسرے نے اس میں کاشت کر لی تو پہلا ہی شخص اس کا حقدار ہے کیونکہ وہ مالک ہو چکا دوسرے کو اس میں تصرف کی اجازت نہیں۔ (5)

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب احیاء الموات، ج ۱۰، ص ۵۰۔

والفتاویٰ الھندیۃ، کتاب احیاء الموات، الباب الاول فی تفسیر الموات، ...، ج ۵، ص ۳۸۵، ۳۸۶۔

(2) الدر المختار، کتاب احیاء الموات، ج ۱۰، ص ۷۱۔

(3) رد المحتار، کتاب احیاء الموات، ج ۱۰، ص ۷۱۔

(4) فتاویٰ الھندیۃ، کتاب احیاء الموات، الباب الاول فی تفسیر الموات، ...، ج ۵، ص ۳۸۶۔

(5) الدر المختار، کتاب احیاء الموات، ج ۱۰، ص ۷۱۔

مسئلہ ۵: ایک شخص نے زمین کو آباد کیا اس کے بعد چار شخصوں نے آگے پیچھے چاروں جانب زمینیں آباد کیں تو

پہلے شخص کا راستہ پچھلے شخص کی زمین میں رہے گا۔ (6)

مسئلہ ۶: زمین موات میں کسی نے چاروں طرف پتھر رکھ دیے یا شاخیں گاڑ دیں یا زمین کا گھاس کوڑا صاف کیا

یا اس میں کانٹے تھے اُس نے جلا دیے یا کوآں بنانے کے خیال سے دو ایک ہاتھ زمین کھود دی اور یہ سب کام اس مقصد سے کئے کہ دوسرا اس کو آباد نہ کرے تو تین سال تک امام اس کا انتظار کریگا اگر اُس نے آباد کر لی فہما (توجیح ہے) ورنہ کسی دوسرے کو دیدیگا جو آباد کرے۔ (7)°

مسئلہ ۷: زمین موات میں کسی نے کوآں کھودا ایک ہاتھ پانی نکلنے کو باقی تھا کہ دوسرے نے اُسے کھودا تو پہلا شخص

حقدار ہے ہاں اگر معلوم ہو کہ پہلے نے اُسے چھوڑ دیا یعنی ایک ماہ کا زمانہ گزر گیا اور باقی کو نہیں کھودتا تو اس صورت میں کوآں دوسرے شخص کا ہوگا۔ (8)



(6) بدر مختار کتاب احیاء الموات، ج ۱۰، ص ۷۰.

(7) الہدایۃ، کتاب احیاء الموات، ج ۴، ص ۳۸۴.

(8) افتاویٰ اہندیہ، کتاب احیاء الموات، الباب الاول فی تفسیر الموات، ج ۵، ص ۳۸۷.

شراب کا بیان

حدیث ۱: صحیح بخاری میں عروہ سے روایت ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ایک انصاری سے حذرہ کی نالیوں کے متعلق جھگڑا ہو گیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زبیر سے فرمایا کہ بقدر ضرورت پانی لے لو پھر اپنے پڑوسی کے لئے چھوڑ دو اس انصاری نے کہا کہ یہ فیصلہ اس لئے کیا کہ وہ آپ کی پھوپھی کے بیٹے ہیں یہ سن کر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کا چہرہ متغیر ہو گیا اور فرمایا: اے زبیر اپنے باغ کو پانی دو پھر روک لو یہاں تک کہ مینڈھ (کھیت کی منڈیر) تک پانی پہنچ جائے پھر اپنے پڑوسی کے لئے چھوڑ دو اس انصاری نے ناراض کر دیا لہذا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے صاف حکم میں زبیر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا پورا حق دلوا دیا اور پہلے ایسی بات فرمادی تھی جس میں دونوں کے لئے گنجائش تھی۔ (1)

(1) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب (فلا وربک لا یؤمنون... الخ)، الحدیث: ۴۵۸۵، ج ۳، ص ۲۰۶، ۲۰۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ عروہ ابن زبیر ابن عوام ہیں، تابعی ہیں، مدینہ منورہ کے سات فقہاء سے ہیں، آپ کی والدہ اسماء بنت ابوبکر صدیق ہیں اور زبیر حضرت صفیہ کے فرزند ہیں، حضرت صفیہ بنت عبدالمطلب حضور انور کی پھوپھی ہیں، حضرت زبیر سولہ برس کی عمر میں اسلام لائے، سب سے پہلے اللہ کی راہ میں تلوار آپ نے چلائی، احد کے دن حضور انور کے پاس سے نہ ہٹے، عمرو ابن جرموز نے آپ کو قتل کیا، ۲۴ سال عمر پائی، ۳۶ھ میں جنگ صفین میں شہید ہوئے، اولاد وادی سباع میں دفن کیے گئے، پھر وہاں سے بصرہ منتقل کر دیے گئے، آپ کی قبر زیارت گاہ خلق ہے، فقیر نے زیارت کی ہے۔ (ازمرقات)

۲۔ پتھریلی زمین کو حذرہ کہتے ہیں، قدرتی پہاڑی نالہ شراخ کہلاتا ہے، ان دونوں صاحبوں کے کھیت برابر تھے جو اس نالے سے سینچے جاتے تھے، جھگڑا ہوا آگے پانی دینے کا، انصاری کہتے تھے پہلے میں پانی دوں، زبیر فرماتے ہیں پہلے میں دوں۔

۳۔ کیونکہ آپ کا کھیت اوپر تھا جدھر سے پانی آتا تھا اور انصاری کا کھیت نیچے بہاؤ کی طرف اور اوپر والا پہلے پانی دیتا ہے۔

۴۔ یعنی آپ نے اس فیصلہ میں ان کی قرابت داری کا لحاظ فرمایا ہے یعنی شارجین نے فرمایا کہ یہ شخص قوم انصار سے تو تھا مگر مؤمن نہ تھا یا یہودی تھا یا منافق مگر ترجیح اسے ہے کہ تھا تو مسلمان مگر نو مسلم تھا، آداب بارگاہ سے بے خبر تھا اسی لیے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم یا دوسرے صحابہ نے اسے کوئی سزا نہ دی۔ (مرقات) اشعہ نے فرمایا یہ منافق ہی تھا جیسے عبد اللہ ابن ابی کہ قبیلہ انصار سے تھا مگر منافق تھا قتل اس لیے نہ کرایا کہ منافقوں کو قتل نہ کرایا جاتا تھا۔ واللہ اعلم!

حدیث ۲: صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تین شخص ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان سے نہ کلام کرے گا نہ ان کی طرف نظر فرمائیگا۔ ایک وہ شخص جس نے کسی بیچنے کی چیز کے متعلق یہ قسم کھائی کہ جو کچھ اس کے دام (روپیہ، رقم) مل رہے ہیں اس سے زیادہ ملتے تھے (اور نہیں بیچا) حالانکہ یہ اپنی قسم میں جھوٹا ہے دوسرا وہ شخص کہ عصر کے بعد جھوٹی قسم کھائی تاکہ کسی مرد مسلم کا مال لے لے اور تیسرا وہ شخص جس نے بچے ہوئے پانی کو روکا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا آج میں اپنا فضل تجھ سے روکتا ہوں جس طرح تو نے بچے ہوئے پانی کو روکا جس کو تیرے ہاتھوں نے نہیں بنایا تھا۔ (2)

حضور انور ایسی باتیں سن لیتے تھے تکلیف ہوتی تھی مگر صبر فرماتے تھے۔

۱۔ پہلے تو فرمایا تھا کہ اے زبیر اپنی زمین ترک کر کے پانی انصاری کو دے دو اب پورا حق زبیر کو عطا فرمایا کہ پہلے تم اپنے کھیت کو پانی دو، پھر اتنی دیر تک پانی روکے رکھو کہ کھیت آس پاس کی مینڈھ (بنا) تک پہنچ جائے اور کھیت لبریز ہو جائے تب انصاری کو دو۔

۲۔ یعنی پہلے انصاری کی رعایت کی گئی تھی اور حضرت زبیر کو حسن اخلاق کی تعلیم دی گئی تھی مگر جب انصاری نے اس سے فائدہ نہ اٹھایا بلکہ التنازع اراض ہو گیا تو ہر ایک کو پورا حق دیا گیا، پہلے فضل تھا اب عدل۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ اپنا حق معاف کر دینا اور اپنے مجرم کو مزا نہ دینا اخلاق صحابہ اور اخلاق محمدی ہیں۔ دوسرے یہ کہ غصہ کی حالت میں فیصلہ کرنا حضور کے لیے جائز تھا ہمارے واسطے منع کیونکہ آپ غصہ میں بھی حق ہی فرماتے تھے۔ تیسرے یہ کہ جنگل اور سیلاب کا پانی کسی کی ملک نہیں ہر شخص ان سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ چوتھے یہ کہ پانی دینے میں ترتیب یہ ہے کہ اوپر والا پہلے پانی دے نیچے والا بعد میں۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالحین، ج ۴، ص ۵۹۰)

(2) صحیح البخاری، کتاب المساقاۃ، باب من رأى أن صاحب الخوض... إلخ، الحدیث: ۲۳۶۹، ج ۲، ص ۱۰۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ کلام سے کلام محبت مراد ہے اور نظر سے نظر رحمت و نہ غضب کا کلام اور قہر کی نظر تو کفار پر بھی ہوگی۔

۲۔ یہ بیماری عام دکانداروں کو ہے کہ جب کوئی خریدار ان کے مال کی قیمت لگاتا ہے تو کہتے ہیں رب کی قسم ابھی تم سے پہلے ایک گاہک اس سے زیادہ پیسے دیتا رہا میں نے نہ دی اور سچے ایسے ہوتے ہیں کہ جب گاہک چل دیتا ہے تو پکارتے ہیں اچھا اتنے میں ہی لے جا۔ خیال رہے کہ جھوٹ بونے سے تقدیر نہیں بدل جاتی بلکہ تجربہ یہ ہے کہ سچا دکاندار خوب کماتا ہے۔

۳۔ اس کی صورت یہ ہے کہ حاکم کے ہاں ایک دعویٰ دائر ہوا، مدعی کے پاس گواہ نہ تھے مگر تھا وہ سچا مدعی علیہ سے بعد عصر قسم کھانے کے لیے کہا گیا، یہ جھوٹی قسم کھا گیا اور اس کا حق مار لیا۔ بعد عصر کی قید اس لیے لگائی کہ وہ وقت دن رات کے فرشتوں کے اجتماع کا ہے، دن کے جانے اور رات کے آنے کی گھڑیاں ہیں، اس وقت کفار عرب بھی جھوٹی قسم نہ کھاتے تھے، یہ بے غیرت مسلمان ہو کر اس گناہ پر دلیری کر لیتا ہے۔

۴۔ یعنی گزرگاہ عام پر غیر مملوک پانی اس کی حاجت سے زائد ہو، پھر وہ مسافروں اور جانوروں کو نہ پینے دے لہذا اس حکم سے

حدیث ۳: صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بچے ہوئے پانی سے منع نہ کرو کہ اس کی وجہ سے بچی ہوئی گھاس کو منع کرو گے۔ (3)

حدیث ۴: ابو داؤد، ابن ماجہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں پانی اور گھاس اور آگ۔ (4)

حدیث ۵: صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بچے ہوئے پانی

وہ لوگ خارج ہیں جو پانی بچ کر اپنا گزارہ کرتے ہیں کہ وہ پانی ان کے اپنے کنوئیں کا ہوتا ہے یا دور سے لایا ہوا جیسا کہ عرب کی منزلوں میں دیکھا جاتا ہے۔

۵۔ اس جملہ میں بھی اشارہ اس طرف ہے کہ اپنا کھودا ہوا کنواں یا اپنا جمع کیا ہوا پانی اپنی ملکیت ہے جسے فروخت کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ یہ سے مراد کوشش اور محنت ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۵۹۲)

(3) صحیح البخاری، کتاب المساقاۃ، باب من قال ان صاحب الماء الحق... إلخ، الحدیث: ۲۳۵۴، ج ۲، ص ۹۶۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی کنوئیں والا پانی کی بچ کو گھاس کی بچ کا ذریعہ بنائے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص نے بجز زمین جسے عربی میں موات کہتے ہیں آباد کی وہاں کنواں لگوا لیا، لوگ اس زمین کے ارد گرد اپنے جانور چراتے ہیں، وہ زمین موات جو ہوئی یہ شخص جانوروں کو چرنے سے روک نہیں سکتا، وہ بہانہ یہ کرے کہ کسی جانور کو بلا معاوضہ پانی نہ پینے دے جو اس کے اپنے کنوئیں کا ہے، نیت یہ ہو کہ اس پانی کی روک سے جانور یہاں کی گھاس چرنا چھوڑ دیں گے پھر یہ گھاس میری اپنی ہوگی کہ اس سے پیسہ کمادیں گا، یہ جرم ہے کہ کنواں تو اس کا ہے مگر زمین سرکاری چھوٹی ہوئی ہے، یہ پانی کے بہانہ چرگاہ کی گھاس پر قبضہ کرنا چاہتا ہے ورنہ اپنی زمین کی کھڑی گھاس اور کاٹی ہوئی گھاس کی بچ جائز ہے۔ (مرقات) یہاں ذکر حرمی یعنی چرگاہ کا ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۴۶۱)

(4) سنن ابن ماجہ، کتاب الرحون، باب المسلمون شرکاء فی ثلاث، الحدیث: ۲۳۷۲، ج ۳، ص ۱۷۶۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہاں پانی سے وہ پانی مراد ہے جو نہ کسی کی محنت سے حاصل ہوا ہو نہ کسی کے برتن میں بھرا ہو جیسے جنگل، بارش، سیلاب کا پانی مگر اپنے نہر گھڑے، اپنی نالی کا پانی اس سے خارج ہے۔ ایسے ہی گھاس سے وہ گھاس مراد ہے جو غیر مملوک زمین میں کھڑی ہو اپنی مملوک زمین کی گھاس، ایسے ہی وہ گھاس جو کاٹ کر اپنے گھر میں رکھ لی مملوک ہے۔ آگ سے مراد یہ ہے کہ کسی شخص کو اپنے چراغ کی روشنی میں بیٹھنے آگ تاپنے سے نہیں روک سکتے، یوں ہی اپنے شمع سے دوسرے کو شمع جلانے سے منع نہیں کر سکتے، بعض نے فرمایا کہ آگ سے مراد چغتاق پتھر ہے لہذا ہر شخص اپنی آگ سے چنگاری لینے سے منع کر سکتا ہے کہ یہ اسی کی ملک ہے اور اس سے آگ کم بھی ہو جاتی ہے۔ (مرقات، اشعہ)

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۵۹۸)

کے بیچنے سے منع فرمایا۔ (5)

حدیث ۶: صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بیچا ہوا پانی نہ بیچا جائے کہ اس کی وجہ سے گھاس کی بیج ہو جائیگی۔ (6)



(5) صحیح مسلم، کتاب المساقاة... رائج، باب تحریم فضل بیع الماء... رائج، الحدیث: ۳۴- (۱۵۶۵)، ص ۸۳۶.

(6) المرجع السابق، الحدیث: ۳۸- (۱۵۶۶)، ص ۸۳۶.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے یعنی کنوئیں والا پانی کی بیج کو گھاس کی بیج کا ذریعہ بنائے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص نے بنجر زمین جسے عربی میں موات کہتے ہیں آباد کی وہاں کنواں لگوا لیا، لوگ اس زمین کے ارد گرد اپنے جانور چراتے ہیں، وہ زمین موات جو ہوئی یہ شخص جانوروں کو چرنے سے روک نہیں سکتا، وہ بہ نہ یہ کرے کہ کسی جانور کو بلا معاوضہ پانی نہ پینے دے جو اس کے اپنے کنوئیں کا ہے، نیت یہ ہو کہ اس پانی کی روک سے جانور یہاں کی گھاس چرنا چھوڑ دیں گے پھر یہ گھاس میری اپنی ہوگی کہ اس سے پیسہ کماؤں گا، یہ جرم ہے کہ کنواں تو اس کا ہے مگر زمین سرکاری چھوٹی ہوئی ہے، یہ پانی کے بہانہ چراگاہ کی گھاس پر قبضہ کرنا چاہتا ہے ورنہ اپنی زمین کی کھڑی گھاس اور کافی ہوئی گھاس کی بیج جائز ہے۔ (مرقات) یہاں ذکر حرمی یعنی چراگاہ کا ہے۔ (مرآۃ السانج شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۴۶۱)

مسائل فقہیہ

کھیت کی آبپاشی یا جانوروں کو پانی پلانے کے لیے جو باری مقرر کر لی جاتی ہے اُس کو شرب کہتے ہیں اس لفظ میں شین کو زیر ہے۔ (1)

مسئلہ ۱: جس پانی کو برتن میں محفوظ نہ کر لیا ہو اُس کو ہر شخص پی سکتا ہے اور اپنے جانوروں کو پلا سکتا ہے کوئی شخص پینے یا پلانے سے نہیں روک سکتا۔ (2)

مسئلہ ۲: پانی کی چار قسمیں ہیں، اول سمندر کا پانی اس سے ہر شخص نفع اٹھا سکتا ہے خود پئے جانوروں کو پلائے کھیت کی آبپاشی کرے اس میں نہر نکال کر اپنے کھیتوں کو لیجائے جس طرح چاہے کام میں لائے کوئی منع نہیں کر سکتا، دوم بڑے دریا کا پانی جیسے سیحون، جیحون، دجلہ، فرات، نیل یا ہندوستان میں گنگا، گھاگرا اس کو ہر شخص پی سکتا ہے اپنے جانوروں کو پلا سکتا ہے مگر زمین کو سیراب کرنے اور اُس سے نہر نکالنے میں یہ شرط ہے کہ عام لوگوں کو ضرر (نقصان) نہ پہنچے، سوم وہ ندی نالے جو کسی خاص جماعت کی ملک ہوں پینے پلانے کی اُس میں بھی اجازت ہے مگر دوسرے لوگ اپنے کھیت کی اس سے آبپاشی نہیں کر سکتے، چوتھے وہ پانی جس کو گھڑوں، منکوں یا برتنوں میں محفوظ کر دیا گیا ہو اُس کو بغیر اجازت مالک کوئی شخص صرف میں نہیں لاسکتا اور اس پانی کو اس کا مالک بیع بھی کر سکتا ہے۔ (3)

مسئلہ ۳: کوآں اگرچہ مملوک ہو مگر اس کا پانی مملوک نہیں دوسرا شخص اس پانی کو پی سکتا ہے اپنے جانوروں کو پلا سکتا ہے جس کا کوآں ہے وہ روک نہیں سکتا اور نہ اس کے بھرے ہوئے پانی کو چھین سکتا ہے۔ (4)

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب احیاء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۵.

(2) الدر المختار، کتاب احیاء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۵، ۱۶.

(3) المہدایہ، کتاب احیاء الموات، فصل فی السیاء، ج ۲، ص ۳۸۸.

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشرب... إلخ، الباب الاول فی تفسیرہ... إلخ، ج ۵، ص ۳۹۰، ۳۹۱.

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشرب... إلخ، الباب الاول فی تفسیرہ... إلخ، ج ۵، ص ۳۹۱.

مباح پانی پر قابض ہو کر مسافر کو اس سے روکنا

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ مدینہ، راحتِ قلبِ دینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عزوجل قیامت کے دن ۳ افراد سے نہ کلام فرمائے گا اور نہ انہیں پاک فرمائے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا، ان میں سے

مسئلہ ۴: کوآں یا چشمہ جس کی ملک میں ہے دوسرا شخص وہاں جا کر پانی پینا چاہتا ہے وہ مالک اپنی ملک مثلاً مکان یا باغ میں اُسکو جانے سے روک سکتا ہے بشرطیکہ وہاں قریب میں دوسری جگہ پانی ہو جو کسی کی ملک میں نہیں ہے اور اگر پانی نہ ہو تو مالک سے کہا جائے گا کہ تو خود اپنے باغ یا مکان سے پینے کے لیے پانی لا دے یا اسے اجازت دے کہ یہ خود بھر کر پی لے۔ (5)

مسئلہ ۵: کوئیں سے پانی بھرا ڈول مونہ تک آگیا ہے ابھی باہر نہیں نکلا ہے یہ بھرنے والا اُس پانی کا ابھی مالک نہیں ہوا جب باہر نکال لے گا اُس وقت مالک ہوگا۔ (6)

مسئلہ ۶: حمام میں گیا اور حوض میں سے پانی نکالا مگر جس برتن میں پانی لیا وہ حمام والے کا ہے تو یہ شخص پانی کا مالک نہیں ہوا بلکہ وہ پانی حمام والے ہی کا ہے مگر دوسرا شخص اس سے نہیں لے سکتا کہ زیادہ مقدار یہی ہے۔ (7)

مسئلہ ۷: دوسرے کے کوئیں سے بغیر اجازت مالک نہ اپنے کھیت کو بیج سکتا ہے (پانی دے سکتا ہے) نہ درختوں کو پلا سکتا ہے نہ اُس میں رہٹ یا چرسا وغیرہ لگا سکتا ہے مگر گھڑے وغیرہ میں بھر کر لایا ہو تو اُس سے گھر میں جو درخت ہے یا گھر میں جو ترکاریاں بوئی ہیں ان کو سیراب کر سکتا ہے، کوئیں والے سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (8)

مسئلہ ۸: نہر خاص یا کسی کے مملوک حوض یا کنوئیں سے وضو کرنے یا کپڑے دھونے کے لیے گھڑے میں پانی بھر کر لا سکتا ہے۔ (9)

مسئلہ ۹: حوض میں اگر پانی خود ہی جمع ہو گیا مالک حوض نے پانی جمع کرنے کی کوئی ترکیب نہیں کی ہے یہ حوض نہر خاص کے حکم میں ہے۔ (10) دیہاتوں میں تالاب اور گڑھے ہوتے ہیں برسات میں ادھر ادھر سے پانی بہہ کر آتا ہے اور ان میں جمع ہو جاتا ہے انکا بھی یہی حکم ہے کہ بغیر اجازت مالک دوسرے لوگ اپنے کھیتوں کی اس سے آبپاشی نہیں

ایک دفعہ ہے جو کسی بیابان میں موجود پانی پر قابض ہو اور مسافر کو اس کے استعمال سے روک دے۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان غلط تحریم اسبال۔۔۔ الخ، الحدیث: ۲۹۷، ص ۲۹۶)

(5) الہدایۃ، کتاب احیاء الموات، فصل فی المیاء، ج ۲، ص ۳۸۸۔

(6) رد المحتار، کتاب احیاء الموات، فصل فی الشرب، ج ۱۰، ص ۱۶۔

(7) رد المحتار، کتاب احیاء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۶۔

(8) الدر المختار، کتاب احیاء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۷۔

(9) افتاویٰ الہندیۃ، کتاب الشرب۔۔۔ الخ، الباب الاول فی تفسیر۔۔۔ الخ، ج ۵، ص ۳۹۱۔

(10) رد المحتار، کتاب احیاء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۷۔

کر سکتے۔

مسئلہ ۱۰: بعض جگہ مکانوں میں حوض بنا رکھتے ہیں برساتی پانی اُس میں جمع کر لیتے ہیں اور اپنے استعمال میں لاتے ہیں عربی میں ایسے حوض کو صہرتج کہتے ہیں۔ (ہندوستان میں بفضلہ تعالیٰ پانی کی کثرت ہے صہرتج بنانے کی ضرورت نہیں مگر جہاں پانی کی کمی ہے بنانا پڑتا ہی ہے جیسا کہ مارواڑ کے بعض علاقوں میں بکثرت ہیں) یہ پانی خاص اُس شخص کی ملک ہے جس کے گھر میں ہے اور یہ پانی ویسا ہی ہے جیسا گھڑے وغیرہ میں بھریا جاتا ہے کہ بغیر اجازت مالک کوئی شخص اپنے کسی صرف میں نہیں لاسکتا۔ (11)

مسئلہ ۱۱: بارش کے وقت آگن (محن) یا چھت پر پانی جمع کرنے کے لیے طشت (تھال) یا کنڈا (مٹی کا برتن) وغیرہ رکھ دیا ہے تو جو کچھ پانی جمع ہوگا اُس کا ہے جس نے طشت وغیرہ رکھا ہے دوسرا شخص اس پانی کو نہیں لے سکتا اور اگر پانی جمع کرنے کے لیے طشت نہیں رکھا ہے تو جو چاہے لے لے اس کو منع نہیں کیا جاسکتا۔ (12)

مسئلہ ۱۲: زمین غیر مملوکہ (وہ زمین جو کسی کی ملکیت میں نہ ہو) کی گھاس کسی کی ملک نہیں جو چاہے کاٹ لائے یا اپنے جانوروں کو چرائے دوسرا شخص اس کو منع نہیں کر سکتا یہ گھاس دریا کے پانی کی طرح سب کے لیے مباح ہے، زمین مملوکہ میں گھاس خود ہی جمی ہے (اُگی ہے) بوئی نہیں گئی ہے یہ گھاس بھی مالک زمین کی ملک نہیں جب تک اسے محفوظ نہ کر لے جو چاہے اس کو لے سکتا ہے، مگر مالک زمین دوسرے لوگوں کو اپنی زمین میں آنے سے روک سکتا ہے اس صورت میں اگر مالک زمین لوگوں کو اور اُن کے جانوروں کو اپنی زمین میں آنے سے منع کرتا ہے اور لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم گھاس کاٹیں گے یا اپنے جانور چرائیں گے اگر قریب میں زمین غیر مملوکہ ہے جس میں گھاس موجود ہے تو لوگوں سے کہا جائے گا کہ اپنے جانوروں کو وہاں چرا لویا وہاں سے گھاس کاٹ لو اور اگر زمین قریب میں نہ ہو تو مالک زمین سے کہا جائے گا کہ ان لوگوں کو اجازت دو یا تم خود اپنی زمین سے گھاس کاٹ کر ان کو دے دو، اور اگر مالک زمین نے گھاس کاٹ کر محفوظ کر لی تو دوسرا شخص اس کو لے نہیں سکتا کہ یہ مملوک ہو گئی، اگر مالک زمین نے گھاس بورکھی ہے یا اپنی زمین کو جوت کر اُس میں پانی دیا ہے اور اسی لیے چھوڑ رکھا ہے کہ اُس میں گھاس جمے تو یہ گھاس مالک زمین کی ہے، دوسرا شخص نہ اسے لے سکتا ہے نہ اپنے جانوروں کو چرا سکتا ہے کسی دوسرے نے یہ گھاس کاٹ لی تو مالک زمین وال اس کو واپس لے سکتا ہے اور گھاس کو بیچ سکتا ہے۔ (13)

(11) المرجع السابق.

(12) رد المحتار، کتاب إحياء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۷.

(13) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشرب... إلخ، الباب الاول فی تفسیرہ... إلخ، ج ۵، ص ۳۹۲.

مسئلہ ۱۳: آگ میں بھی سب لوگ شریک ہیں دوسروں کو منع نہیں کر سکتا یعنی اگر کسی نے میدان میں آگ جلائی ہے تو جس کا جی چاہے تپ سکتا ہے اپنے کپڑے اس سے سکھا سکتا ہے اُس کی روشنی میں کام کر سکتا ہے مگر بغیر اجازت اُس میں سے انگارہ نہیں لے سکتا، اگر کسی نے اُس میں سے تھوڑی سی آگ لے لی کہ بجھانے کے بعد اتنے کوئلے نہیں ہونگے جن کی کچھ قیمت ہو تو اس سے واپس نہیں لے سکتا اور اتنی آگ بغیر اجازت بھی لے سکتا ہے کہ عادتہً اس کو کوئی منع بھی نہیں کرتا اور اگر اتنی زیادہ ہے کہ بجھنے کے بعد کوئلوں کی قیمت ہوگی تو واپس لے سکتا ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: کوئیں یا حوض یا نہر خاص کے پانی سے روکتا ہے اور اُس شخص کو روکا گیا پیاس سے ہلاکت کا اندیشہ ہے یا اس کے جانور کے ہلاک ہونے کا ڈر ہے تو زبردستی پانی وصول کرے نہ دے تو لڑ کر لے اگرچہ ہتھیار سے لڑتا پڑے اور برتن میں جمع کر رکھا ہے تو اس میں بھی لڑ کر وصول کرنے کی اجازت ہے مگر یہاں ہتھیار سے لڑنے کی اجازت نہیں اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ پانی اس کی حاجت سے زائد ہے یہی حکم مختصہ کا بھی ہے کہ کسی کو بھوک سے ہلاکت کا اندیشہ ہے اور دوسرے کے پاس حاجت سے زائد کھانا ہے اور اُس کو نہیں دیتا تو لڑ سکتا ہے مگر ہتھیار سے لڑنے کی اجازت نہیں۔ (15)



اشربہ کا بیان

حدیث ۱: صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے مشک میں ہم نبیذ بناتے صبح کو بناتے تو عشا تک پیتے اور عشا کو بناتے تو صبح تک پیتے (یہ گرمی کے زمانے میں ہوتا تھا)۔ (1)

حدیث ۲: صحیح مسلم میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے اول شب میں نبیذ بنائی جاتی صبح کے وقت اسے پیتے دن میں اور رات میں پھر دوسرے روز دن اور رات میں اور تیسرے دن عصر تک پھر اگر بیچ رہتی تو خادم کو پلا دیتے یا گرا دی جاتی۔ (2) (یہ جاڑے کے زمانے میں ہوتا)

(1) صحیح مسلم، کتاب الاشربہ، باب ربابۃ النبیذ الذی لم یھض... راجع، الحدیث: ۸۵۔ (۲۰۰۵)، ص ۱۱۱۱۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ نبیذ بنا ہے ہمد سے بمعنی پھینکنا، ڈالنا، پھر پھینکی ہوئی چیز کو نبیذ کہنے لگے، اس کے بعد اس پھینکنے کے نتیجہ کو نبیذ کہنے لگے، یہاں آخری تیسرے معنی مراد ہیں یعنی ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھجوروں یا کشکش کا نبیذ تیار کرتے تھے کہ شام کو بھجوریں بھگو دیتے تھے۔

۲۔ یعنی اس مشکیزہ کے دومنہ تھے، ایک اوپر والا جس سے پانی وغیرہ بھرا جاتا تھا، دوسرا نیچے والا جس سے پانی وغیرہ نکالا جاتا تھا۔ عزلاء ہر منہ کو کہا جاتا ہے۔ یہاں نیچے والا منہ مراد ہے کیونکہ اوپر والے منہ کا ذکر تو الگ ہو چکا۔

۳۔ نمر ز فجر اور طلوع آفتاب کے درمیانی وقت کو غدوہ (غبن کے پیش سے) کہا جاتا ہے اور سورج ڈھلے سے مغرب تک کے وقت کو عشاء (غبن کے کسرہ سے) کہا جاتا ہے یعنی صبح کے بھگوئے ہوئے چھوڑوں کا پانی حضور انور دوپہر کے بعد سے شام تک پی پیتے تھے اور شام کے بھگوئے ہوئے چھوڑے صبح کو پی لیتے تھے زیادہ دیر نہ لگائی جاتی تھی۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۶، ص ۱۳۵)

(2) المرجع السابق، الحدیث: ۷۹۔ (۲۰۰۳)، ص ۱۱۱۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ایک دن کا بنایا ہوا نبیذ حضور در روز تک پیتے رہتے تھے کہ اس قدر ٹھہرنے سے اس میں نشہ پیدا ہونے کا احتمال نہ تھا۔

۲۔ اس لیے کہ اس کے بعد دل چھٹ رہ جاتا تھا صاف شربت نہ رہتا تھا نشہ ہرگز نہیں پیدا ہوتا تھا، اگر نشہ پیدا ہوتا تو خادم کو ہرگز نہ پلاتے کہ نشہ پلانا بھی حرام ہے۔ (مرقات، اشعہ)

۳۔ گرا دینا اس صورت میں ہوتا تھا جب کہ اس میں نشہ پیدا ہو جاتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اعلیٰ کھانا اگر آقا کھائے اور نیچے کا بچا ہوا کھانا خادم کو کھلائے تو جائز ہے۔ وہ جو حدیث شریف میں آتا ہے کہ خادم کو ساتھ کھلاؤ یہ بیان استحباب کے لیے ہے لہذا احادیث میں ←

حدیث ۳: صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے مشک میں نبیذ بنائی جاتی، مشک نہ ہوتی تو پتھر کے برتن میں بنائی جاتی۔ (3)

حدیث ۴: امام بخاری اپنی صحیح میں سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو اسید ساعدی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کو اپنی شادی کی دعوت دی (جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) تشریف لائے) تو اُن کی زوجہ جو دلہن تھیں وہی خادم کا کام انجام دے رہی تھیں انھوں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کے لیے پانی میں کھجوریں رات میں ڈال دی تھیں وہی پانی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو پلایا۔ (4)

حدیث ۵: امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے کہ حضرت عمر اور ابو عبیدہ اور معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مثلث (5) کے پینے کو جائز فرمایا ہے اور براء بن عازب و ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نصف حصہ پکا دینے کے بعد انگور کا شیرہ پیاء ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ انگور کارس جب تک تازہ ہے پیو۔ (6)

حدیث ۶: بخاری نے اپنی صحیح میں ابو جریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں میں نے ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے باذق (ایک قسم کی شراب ہے) کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم باذق سے پہلے گزر چکے ہیں لہذا جو نشہ پیدا کرے وہ حرام ہے اور فرمایا کہ پینے کی چیزیں حلال و طیب ہیں اور تعارض نہیں، یہ بھی معلوم ہوا کہ نشہ آور یا سڑی بسی چیز کسی کو نہ کھلائی جائے بلکہ پھینک دی جائے۔ خیال رہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کی روایت کہ صبح کا نبیذ شام تک ختم فرمادیتے تھے الخ، گرمیوں کے موسم کے متعلق ہے اور حضرت ابن عباس کی یہ حدیث دو دن تک پینے کی سردی کے موسم کے متعلق ہے۔ گرمیوں میں نبیذ میں جلد جوش آ جاتا ہے اور جلد نشہ آور ہو جاتا ہے سردی میں نہیں۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۶، ص ۱۳۵)

(3) المرجع السابق، باب انھی عن الانتہاد فی المرفق... الخ، الحدیث: ۶۲۔ (۱۹۹۹)، ص ۱۱۰۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی نبیذ کے لیے کوشش کی جاتی تھی کہ مشکیزے میں بنایا جائے تاکہ شربت ٹھنڈا رہے اور ڈھکا رہے لیکن اگر مشکیزہ میسر نہ ہوتا تو پتھر کی لگن یا بڑے پیوہ میں بنایا جاتا، پتھر میں شربت جلد گرم ہو جاتا ہے مگر اسے ڈھک دیا جاتا ہوگا۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۶، ص ۱۳۶)

(4) صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب حق إجابة الولیمة... الخ، الحدیث: ۵۱۷۶، ج ۳، ص ۴۵۵۔

(5) انگور کا شیرہ جو پکانے کے بعد ایک تہائی رہ جائے۔

(6) صحیح بخاری، کتاب الاشریہ، باب الباذق ومن نمی... الخ، ج ۳، ص ۵۸۴۔

حلال و طیب کے علاوہ حرام و خبیث ہیں۔ (7)

حدیث ۷: امام بخاری اپنی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بیشک معراج کی رات ایلیا (بیت المقدس) میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کے سامنے دو پیالے پیش کئے گئے ایک شراب کا دوسرا دودھ کا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے دونوں کو دیکھ کر دودھ کا پیالہ لے لیا۔ جبریل (علیہ السلام) نے کہا الحمد للہ خدا تعالیٰ نے آپ کو فطرت کی ہدایت کی اگر آپ شراب لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔ (8)

حدیث ۸: ابو داؤد و ابن ماجہ نے ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

(7) صحیح البخاری، کتاب الاشریہ، باب الباق ومن لم یح... إلخ، الحدیث: ۵۵۹۸، ج ۳، ص ۵۸۵.

(8) المرجع السابق، کتاب الاشریہ، باب قول اللہ تعالیٰ (انما الخمر...) إلخ، الحدیث: ۵۵۷۶، ج ۳، ص ۵۷۹.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۳۔ خیال رہے کہ فیہ خمر فرما کر بتایا گیا کہ شراب اس برتن میں تھوڑی سی تھی اور احد حاملین فرما کر بتایا کہ دودھ برتن میں بہت زیادہ تھا گویا خود برتن دودھ بن گیا تھا، دنیا کی ہدایت اور ایمان و اعمال دودھ کی شکل میں پیش ہوئے اور یہاں کی بد عقیدگی بد عملیاں شراب کی صورت میں دکھائی گئیں، یہاں کے اعمال وہاں اجسام ہیں۔

۴۔ یہ اختیار دینا فرشتوں کو دکھانے کے لیے تھا کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو حضور کی برکت سے محفوظ رکھے گا۔

(ازمرقات)

۵۔ چونکہ بچہ پیدا ہو کر پہلی غذا دودھ حاصل کرتا ہے اس لیے فطرت دودھ کی شکل میں دکھائی گئی اور شراب انسان کی شکل بگاڑ کر صدمہ بد عملیاں بد عقیدہ گیاں اس سے کرا دیتی ہے اس لیے گمراہی سرکشی شراب کی شکل میں دکھائی گئی جیسے خواب میں ہم رمتوں اور آفتوں کو مختلف شکلوں میں دیکھ لیتے ہیں۔ شاہ مصر نے قحط سالیوں کو خشک بالیوں دہلی گایوں کی شکل میں دیکھا اسی طرح حضرات انبیاء کرام آئندہ واقعات کو مختلف شکلوں میں ملاحظہ کرتے ہیں۔

۶۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ نبی کے عمل کا امت پر اثر پڑتا ہے کہ شراب آپ اختیار فرماتے اور گمراہ ہوتی امت دوسرے یہ کہ تاقیامت ان شاء اللہ سارے مسلمان کبھی گمراہ نہ ہوں گے، ان میں ایک جماعت ضرورت پر رہے گی اور وہ ہی جماعت سب پر غالب رہے گی تعداد اس کی زیادہ ہوگی، حضور فرماتے ہیں اجماع السواد الاعظم بڑے گروہ ہی کی پیروی کرو۔ الحمد للہ اہل سنت والجماعت اب ہمیشہ سب پر غالب ہیں اور ابھی ۸۰ بلکہ نوے ۹۰ فیصد یہی ہیں۔ تیسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی طرف سے موبہ ہیں کوئی کام غلط آپ تک پہنچتا ہی نہیں، دیکھو حضور انور نے اللہ کی توفیق سے دودھ ہی اختیار کیا، جو کوئی خواب میں دودھ پئے ان شاء اللہ وہ ہدایت پر رہے گا اور اسے خیر کی توفیق ملے گی اس تعبیر کا ماخذ یہ حدیث ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۶، ص ۵۳۷)

علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے کچھ لوگ خمر (شراب) پیئیں گے اور اس کا نام کچھ دوسرا رکھ لیں گے۔ (9)



(9) سنن ابی داود، کتاب الاشریہ، باب فی الدازی، الحدیث: ۳۶۸۸، ج ۳، ص ۴۶۱۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کے حالات پہلے گزر چکے کہ آپ کا نام کعب ابن عامر ہے، کنیت ابو مالک یا ابو عامر ہے، ابو مالک زیادہ مشہور ہے، آپ صحابی ہیں، خلافت فاروقی میں وفات پائی۔

۲۔ یہ بھی خبر ہے جو ہو بہو درست ہوئی یعنی آخری زمانہ میں لوگ شراب کے نام بدل دیں گے اور اسے حلال سمجھ کر پیئیں گے حالانکہ وہ نشہ والی ہوگی مثلاً انگور کا پانی یا کھجور کا عرق کہیں گے یا اسے دسکی کہہ کر پیئیں گے۔ معلوم ہوا کہ نام کا اعتبار نہیں نشہ کا اعتبار ہے۔ آج بعض لوگ شراب کو برانڈی یا دسکی کہہ کر پیتے ہیں حالانکہ حرام ہوتی ہے۔ شراب کا نام قہوہ بھی ہے مگر مروجہ قہوہ یعنی بے دودھ کی چائے بالکل حلال ہے کہ اس میں نشہ نہیں بہذا حلال ہے، غرضیکہ نام کا اعتبار نہیں کام کا اعتبار ہے۔ (مرقات)

۳۔ یہ حدیث احمد، ابن حبان، طبرانی، بیہقی نے بھی روایت فرمائی ان کی روایت میں یہ زیادتی ہے کہ ان میں باجے رنڈیوں کے گانے بہت بڑھ جائیں گے، اللہ انہیں زمین میں دھنسا دے گا اور انکی صورتیں بندروں سوروں میں تبدیل فرما دے گا یہ آخر زمانہ میں ہوگا۔ (مرقات)

(مرآۃ المناجیح، مشکوٰۃ المصابیح، ج ۶، ص ۱۳۹)

مسائل فقہیہ

لغت میں پینے کی چیز کو شراب کہتے ہیں اور اصطلاح فقہاء میں شراب اُسے کہتے ہیں جس سے نشہ ہوتا ہے، اس کی بہت قسمیں ہیں، خمر انگور کی شراب کو کہتے ہیں یعنی انگور کا کچا پانی جس میں جوش آجائے اور شدت پیدا ہو جائے۔ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں جھاگ پیدا ہو اور کبھی ہر شراب کو مجازاً خمر کہہ دیتے ہیں۔ (1)

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الاشریہ، الباب الاول فی تفسیر الاشریہ...، ج ۵، ص ۳۰۹۔

والدر المختار، کتاب الاشریہ، ج ۱۰، ص ۳۲۔

اللہ عزّ و جلّ کا فرمان عالیشان ہے:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا (پ ۲، البقرہ: ۲۱۹)

ترجمہ کنز الایمان: تم سے شراب اور جوئے کا حکم پوچھتے ہیں تم فرمادو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے کچھ دنیوی نفع بھی، اور ان کا گناہ ان کے نفع سے بڑا ہے۔

آیت مبارکہ کی تفسیر

”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ“ کا معنی یہ ہے کہ وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ان دونوں (یعنی شراب اور جوئے) کا حکم پوچھتے ہیں۔

خمر کسے کہتے ہیں؟

خمر (یعنی شراب) انگور کے اس رس یا جوس کو کہتے ہیں جسے خوب جوش دیا جائے یہاں تک کہ وہ جھاگ چھوڑ دے۔ شراب پر مجازی طور پر اس لفظ کا اطلاق کیا جاتا ہے بلکہ حقیقی طور پر اسے یہی نام دیا جاتا ہے آنے والی احادیث اس کی علت کو واضح کریں گی یا صحیح ترین قول کے مطابق لغت قیاس سے ثابت کرتی ہے کہ خمر انگور کے علاوہ ہر اس شے کو کہتے ہیں جو جوش مارنے اور جھاگ دینے والی ہو۔

خمر کہنے کا سبب:

اسے خمر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ عقل کو ڈھانپ یعنی چھپا لیتی ہے، عورت کی اوڑھنی کو بھی اس لئے خمر کہتے ہیں کیونکہ وہ اس کے چہرے کو چھپا لیتی ہے۔ نیز خمر اس شخص کو کہا جاتا ہے جو اپنی گواہی چھپا لیتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کو خمر اس لئے کہتے ہیں کیونکہ یہ ڈھانپ دی جاتی ہے یہاں تک کہ شدت اختیار کر لیتی ہے، حدیث پاک کے یہ الفاظ اسی سے ہیں: ”يَخْمَرُ وَآيَتُكُمْ“ یعنی اپنے برتن ڈھانپو۔

(صحیح البخاری، کتاب الاشریہ، باب تعطیۃ الاناک، الحدیث: ۵۶۲۳، ص ۲۸۲)۔

مسئلہ ۱: خمر حرام بعینہ ہے اس کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے اور اس کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے اس کا قلیل و کثیر سب حرام ہے اور یہ پیشاب کی طرح نجس ہے اور اس کی نجاست غلیظہ ہے جو اس کو حلال بتائے کافر ہے کہ نص قرآنی کا منکر ہے مسلم کے حق میں یہ معقوم نہیں یعنی اگر کسی نے مسلمان کی یہ شراب تلف کر دی تو اس پر ضمان نہیں اور اس کو خریدنا صحیح نہیں اس سے کسی قسم کا انتفاع جائز نہیں نہ دوا کے طور پر استعمال کر سکتا ہے نہ جانور کو پلا سکتا ہے نہ اس سے مٹی بھگا (بھگو) سکتا ہے نہ حقنہ کے کام میں لائی جاسکتی ہے، اس کے پینے والے کو حد ماری جائے گی اگرچہ نشہ نہ ہوا ہو۔ (2)

مسئلہ ۲: جانوروں کے زخم میں بھی بطور علاج اس کو نہیں لگا سکتے۔ (3)

بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ اسے خمر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ عقل کو غلط ملط کر دیتی ہے، اسی سے عربوں کا یہ قول ہے: "خامراً ذالو یعنی بیماری نے اسے غلط ملط کر دیا۔" بعض کے نزدیک اسے خمر اس لئے کہتے ہیں کہ یہ چھوڑ دی جاتی ہے یہاں تک کہ جوش آجائے اور اسی سے یہ قول بھی ہے: "لا تخمّر العجین" یعنی آٹے میں خمیر بن گیا اور اس سے مراد یہ ہے کہ وہ اپنے مقصود تک پہنچ گیا۔

(الوقایع فی احوال العرب جلد ۲)

(2) الدر المختار، کتاب الاشریہ، ج ۱۰، ص ۳۳، وغیرہ۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: مثلاً کوئی شخص کہے کہ شراب کی حرمت قرآن عظیم سے ثابت نہیں ائمہ دین فرماتے ہیں وہ کافر ہو گیا اگرچہ اس کے کلام میں حرمت خمر کا انکار نہ تھا، نہ تحریم خمر کا ثبوت صرف قرآن عظیم پر موقوف کہ اس کی تحریم میں احادیث متواتر بھی موجود، اور کچھ نہ ہو تو خود اس کی حرمت ضروریات دین سے ہے اور ضروریات دین خصوصاً نصوص کے محتاج نہیں رہتے۔

امام اجل ابو ذکریا نووی کتاب الروضہ پھر امام ابن حجر کی اعلام بقواطع الاسلام میں فرماتے ہیں:

اذا جحد مہمبعا علیہ یعلم من دین الاسلام ضرورۃ سواء کان فیہ نص اولافان جحدہ یکون کفرا اھ ملحقاً۔ جب کسی نے ایسی بات کا انکار کیا جس کا ضروریات دین اسلام میں سے ہونا متفق علیہ معلوم ہے خواہ اس میں نص ہو یا نہ ہو تو اس کا انکار کفر ہے اھ ملحقاً (ت) (۳) اعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة مکتبہ الحقیقیہ استنبول ترکی ص ۳۵۲

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۳، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(3) لا یجوز ان یداوی بالخمر جرحاً او دیر دابة ولا ان یسقی خمیا ولا ان یسقی صبیاً للتداوی والوبال علی من سقاہ ۲۔

جائز نہیں کہ شراب سے کسی زخم یا جانور کی لگی ہوئی پیٹھ کا علاج کرنے نہ کسی ذی کافر کو پلانا جائز نہ دوا کے لئے بچے کو پلانا اور بچے کو پلانا میں وبال پلانے والے پر ہے۔ (۲) فتاویٰ ہندیہ کتاب الکرامیۃ الباب الثامن لورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۵۵

مسئلہ ۳: شیرہ انگور کو پکا یا یہاں تک کہ دو تہائی سے کم جل گیا یعنی ایک تہائی سے زیادہ باقی ہے اور اس میں نشہ ہو یہ بھی حرام اور نجس ہے۔ (4)

مسئلہ ۴: رطب یعنی تر کھجور کا پانی اور منے کو پانی میں بھگایا گیا جب یہ پانی تیز ہو جائے اور جھاگ پھینکے یہ بھی حرام نجس ہیں۔ (5)

۱۱۱

مسئلہ ۵: شہد، انجیر، گیہوں، (گندم) جو وغیرہ کی شرا میں بھی حرام ہیں مثلاً یہاں ہندوستان میں مہوے (6) کی شراب بنتی ہے جب ان میں نشہ ہو حرام ہیں۔ (7)

مسئلہ ۶: کافر یا بچہ کو شراب پلانا بھی حرام ہے اگرچہ بطور علاج پلائے اور گناہ اسی پلانے والے کے ذمہ ہے۔ (8) بعض مسلمان انگریزوں کی دعوت کرتے ہیں اور شراب بھی پلاتے ہیں وہ گنہگار ہیں اس شراب نوشی کا وبال انہیں پر ہے۔

مسئلہ ۷: نبید یعنی کھجور یا منے کو پانی میں بھگویا جائے وہ پانی نشہ پیدا ہونے سے پہلے پیا جائے یہ جائز ہے احادیث سے اس کا جواز ثابت ہے۔ (9)

شراب کو بطور دوا استعمال کرنا کیسا؟

شراب کو بطور دوا استعمال کرنا بھی جائز نہیں۔ چنانچہ،

حضرت سیدنا ائمہ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: ”میری بیٹی نے مجھ سے کبھی مرض کی شکایت کی تو میں نے اس کے لئے ایک گوزہ میں نبید بنائی، حضور نبی مکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے جبکہ غیزد جوش مار رہی تھی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت فرمایا: ”اے ائمہ سلمہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) یہ کیا ہے؟“ میں نے عرض کی: ”میں اس سے اپنی بیٹی کا علاج کروں گی۔“ تو اللہ عز و جل کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ عز و جل نے جو چیز میری امت پر حرام کی ہے اس میں اس کے لئے شفا نہیں رکھی۔“ (المعجم الکبیر، الحدیث: ۷۴۹، ج ۲۳، ص ۳۶، جغیر قللی)

(4) الدر المختار، کتاب الاشریہ، ج ۱۰، ص ۳۶۔

(5) المرجع السابق، ص ۳۷۔

(6) ایک درخت جس کے پتے سرخ، زردی مائل اور خوشبودار ہوتے ہیں پھل گول چھوہا ہے گی مانند ہوتا ہے اس سے شراب بھی بنائی جاتی ہے۔

(7) الدر المختار، کتاب الاشریہ، ج ۱۰، ص ۳۹، ۴۰۔

(8) اھدیہ، کتاب الاشریہ، ج ۲، ص ۳۹۸۔

(9) الدر المختار، کتاب الاشریہ، ج ۱۰، ص ۳۹۔

- مسئلہ ۸: تو نے (10) اور ہر قسم کے برتنوں میں نبیذ بنانا جائز ہے بعض خاص برتنوں میں نبیذ بنانے کی ابتدا میں ممانعت آئی تھی مگر بعد میں یہ ممانعت منسوخ ہو گئی۔ (11)
- مسئلہ ۹: گھوڑی کے دودھ میں بھی نشہ ہوتا ہے اس کا پینا بھی ناجائز ہے۔ (12)
- مسئلہ ۱۰: بھنگ (13)

(10) اندر سے خالی اور خشک کیا ہوا کدو۔

(11) صحیح مسلم، کتاب الاشریہ، باب النہی عن الانتفاذ... إلخ، الحدیث: ۶۴، ۶۵۔ (۹۷۷) ص ۱۰۷۔

(12) الدر المختار، کتاب الاشریہ، ج ۱۰، ص ۴۴۔

حرام جانوروں کا دودھ نجس ہے، البتہ گھوڑی کا دودھ پاک ہے مگر کھانا جائز نہیں۔

(13) ایک قسم کا نشہ آور پتوں والا پودا جس کے پتوں کو گھوٹ کر پیتے ہیں۔

بھنگ کے نقصانات:

بعض علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اس کو کھانے میں ایک سو بیس (120) دینی و دنیوی نقصانات ہیں، جن میں سے چند یہ ہیں:

- (۱)۔۔۔۔۔ گھٹیا سوچ کا مالک بنانا (۲)۔۔۔۔۔ فطرتی رطوبات کو خشک کرنا (۳)۔۔۔۔۔ بدن میں امراض پیدا کرنا
- (۴)۔۔۔۔۔ بھولنے کی بیماری لگنا (۵)۔۔۔۔۔ سر کا چکرانا (۶)۔۔۔۔۔ نسل ختم کرنا (۷)۔۔۔۔۔ منی کا خشک ہونا
- (۸)۔۔۔۔۔ اچانک موت لانا (۹)۔۔۔۔۔ عقل کو فاسد اور زائل کرنا (۱۰)۔۔۔۔۔ تپ دق (۱۱)۔۔۔۔۔ استسقاء اور
- (۱۲)۔۔۔۔۔ نسل کی بیماری پیدا کرنا (۱۳)۔۔۔۔۔ فکر فاسد کرنا (۱۴)۔۔۔۔۔ ذکر خدا بھلنا (۱۵)۔۔۔۔۔ رزق ناش کرنا
- (۱۶)۔۔۔۔۔ برائی شروع کرنا (۱۷)۔۔۔۔۔ مہیا مہتم کرنا (۱۸)۔۔۔۔۔ بہت زیادہ دکھلاوا کرنا (۱۹)۔۔۔۔۔ مروت کا نہ ہونا (۲۰)۔۔۔۔۔ محبت کا نہ ہونا (۲۱)۔۔۔۔۔ ستر کا کھل جانا (۲۲)۔۔۔۔۔ غیرت کا نہ ہونا (۲۳)۔۔۔۔۔ عقل مندی کا
- ضائع ہونا (۲۴)۔۔۔۔۔ ابلیس کا ہم نشین ہونا (۲۵)۔۔۔۔۔ نمازوں کا چھوڑنا (۲۶)۔۔۔۔۔ حرام کاموں کا ارتکاب کرنا
- (۲۷)۔۔۔۔۔ برص اور (۲۸)۔۔۔۔۔ کوڑھ پین کا شکار ہو جانا (۲۹)۔۔۔۔۔ لگا تار بیمار رہنا (۳۰)۔۔۔۔۔ دائمی زکام لگنا
- (۳۱)۔۔۔۔۔ جگر کا پھلنی ہو جانا (۳۲)۔۔۔۔۔ خون اور منہ کی بو کا جلنا (۳۳)۔۔۔۔۔ منہ کا بدبو دار ہونا
- (۳۴)۔۔۔۔۔ دانتوں کا خراب ہو جانا (۳۵)۔۔۔۔۔ لپکوں کے بال گر جانا (۳۶)۔۔۔۔۔ دانتوں کا پھلنا ہو جانا
- (۳۷)۔۔۔۔۔ نظر کا کمزور ہو جانا (۳۸)۔۔۔۔۔ سست ہونا (۳۹)۔۔۔۔۔ عیند کا زیادہ آنا (۴۰)۔۔۔۔۔ اور سستی آنا
- (۴۱)۔۔۔۔۔ یہ شیر کو پھڑا بنا دیتی ہے (۴۲)۔۔۔۔۔ عزت والا ذلیل ہو جاتا ہے (۴۳)۔۔۔۔۔ صحیح بیمار ہو جاتا ہے
- (۴۴)۔۔۔۔۔ بہادر بزدل ہو جاتا ہے (۴۵)۔۔۔۔۔ کریم حقیر و کمزور ہو جاتا ہے (۴۶)۔۔۔۔۔ اگر اسے کھلایا جائے

اور افیون (14) اتنی استعمال کرنا کہ عقل فاسد ہو جائے ناجائز ہے جیسا کہ افیونی اور بھنگیڑے (افیون اور بھنگ کا نشہ کرنے والے افراد) استعمال کرتے ہیں اور اگر کسی کے ساتھ اتنی استعمال کی گئی کہ عقل میں فتور (خرابی، فساد) نہیں آیا جیسا کہ بعض نسخوں میں افیون قلیل جز ہوتا ہے کہ فی خوراک اس کا اتنا خفیف جز ہوتا ہے کہ استعمال کرنے والے کو پتا

تو سیر نہیں ہوتا (۴۷)۔۔۔۔۔ عطا کیا جائے تو شکر گزار نہیں ہوتا (۴۸)۔۔۔۔۔ اگر بات کی جائے تو سنا نہیں (۴۹)۔۔۔۔۔ یہ ماہر زبان کو گونگا اور (۵۰)۔۔۔۔۔ ذہن کو کند ذہن بنا دیتی ہے (۵۱)۔۔۔۔۔ ذہانت کو ختم کر دیتی ہے (۵۲)۔۔۔۔۔ ہیٹ کا مرض پیدا کرتی ہے (۵۳)۔۔۔۔۔ نامردی اور (۵۴)۔۔۔۔۔ لعنت کا وارث بناتی ہے (۵۵)۔۔۔۔۔ جنت سے دوری پیدا کرتی ہے (۵۶)۔۔۔۔۔ مرتے وقت کلمہ شہادت بھلا دیتی ہے۔ بلکہ کہا گیا ہے کہ یہ اس کی ادنیٰ

قباحتوں میں سے ہے۔

افیون کے نقصانات:

یہ تمام قباحتیں افیون وغیرہ میں بھی پائی جاتی ہیں بلکہ افیون وغیرہ میں اس سے زیادہ ہیں کہ اس میں صورت بگڑ جاتی ہے جیسا کہ اس کو کھانے والے کی حالت سے مشاہدہ کیا جاسکتا ہے اور اسے کھانے والے کی حالت سے جس عجیب چیز کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے:

(۱)۔۔۔۔۔ اس میں بدن اور (۲)۔۔۔۔۔ عقل کا بگڑ جانا اور (۳)۔۔۔۔۔ ان کا گھٹیا ترین، بوسیدہ اور گندی صورت کی طرف پھر جانا ہے (۴)۔۔۔۔۔ وہ کبھی بھی سیدھے راستے کی طرف مائل نہیں ہوتے (۵)۔۔۔۔۔ مروت کو خراب کرنے والی چیزوں کی طرف ہی جاتے ہیں حالانکہ یہ مذموم اور بری گراہی ہے۔ پھر ان بڑے بڑے نقصانات کے باوجود جن کا ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ ان کے چہروں پر موجود غبار اور چھائے ہوئے دھوئیں سے تجاہل عارفانہ برتتے ہوئے کوئی جاہل غی یہ پسند کر سکتا ہے کہ ان کے نقصان وہ اور بھلے ہوئے گروہ میں شامل ہو، حالانکہ ان بات کا خدشہ موجود ہے کہ وہ قاسق و قاجر یا کافروں میں سے نہ ہو جائے۔

وہ شخص جس پر افیون کی برائیاں واضح ہوئیں اور جن کو کثیر صوب پر یہ مشتمل ہے وہ بھی اس پر ظاہر ہو گئے پھر بھی وہ ان کی طرف مائل ہو جائے اور ان کی پیروی کرنے لگے تو وہ دھوکا میں مبتلا ہو گیا، حوادثِ زمانہ اس کی ناک میں ہیں شیطان اس سے اپنی مراد پانے میں کامیاب ہو گیا ہے کیونکہ اللہ عزوجل نے ایسے شخص پر لعنت فرمائی ہے، لہذا جب اس نے بندے کو اس لعنت کے گڑھے میں پھینکا تو شیطان اس سے اس طرح کھیلنے لگا جس طرح بچہ گیند سے کھیلتا ہے کیونکہ اس وقت اس سے مقصود صرف یہی ہوتا ہے کہ اسے بڑے فعل کی طرف متوجہ کرے، اس لئے کہ عقل جو کہ کمال کا آلہ ہے وہ اپنا مقام کھو چکی ہے اور اب وہ بندہ حیوانات کی طرح ہو چکا ہے بلکہ گمشدہ راہ (یعنی سیدھے راستے سے بھٹکا ہوا) اور اہل دوزخ میں سے ہو گیا ہے۔ پس کتابراہ ہے جو اس نے اپنے نفس کے لئے پسند کیا اور افسوس ہے اس پر جس نے دین و آخرت کی نعمتوں کو بچا۔ اللہ عزوجل ہمیں اپنی اطاعت کی توفیق عطا فرمائے اور ہمیں اپنی نافرمانی سے بچائے۔

آمین بجاہ النبی الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم (اور ذکر عن ائمتہ اربعہ الکبار)

(14) ایک نشہ آور چیز جو پوست کے رس کو نجد کر کے بنائی جاتی ہے، افیم۔

بھی نہیں چلتا کہ افیون کھائی ہے اس میں حرج نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۱: بعض عورتیں بچوں کو افیون کھلایا کرتی ہیں اور اُن کی غرض یہ ہوتی ہے کہ اس کے نشہ میں پڑا رہے گا پریشان نہیں کریگا یہ بھی ناجائز ہے کیونکہ بچہ کو اگرچہ تھوڑی مقدار میں دی جاتی ہے مگر وہ اتنی ضرور ہوتی ہے کہ اُس کی عقل میں فتور آجائے۔

مسئلہ ۱۲: چانڈ (16) اور مدک (17) بھی افیون کے استعمال کے طریقہ ہیں کہ اس کا دھواں پیا جاتا ہے جیسا کہ تمباکو کو پیتے ہیں یہ بھی ناجائز ہے بلکہ غالباً افیون استعمال کرنے کی سب صورتوں میں یہ صورت زیادہ قبیح و مضر (نقصان دہ) ہے۔

مسئلہ ۱۳: چرس (18) گانجا (19) یہ بھی ایسی چیز ہے کہ اس سے عقل میں فتور آ جاتا ہے اس کا پینا ناجائز ہے۔
مسئلہ ۱۴: جوز الطیب (ایک قسم کا خوشبودار پھل) میں نشہ ہوتا ہے اس کا استعمال بھی اتنی مقدار میں ناجائز ہے کہ نشہ پیدا ہو جائے اگرچہ اس کا حکم بھنگ سے کم درجہ کا ہے۔

مسئلہ ۱۵: خشک چیزیں جو نشہ لاتی ہیں جیسے بھنگ وغیرہ یہ نجس نہیں ہیں لہذا ضداد (جسم پر لپ کرنا) وغیرہ میں خارجی طور پر ان کو استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ اس طرح استعمال میں نشہ نہیں پیدا ہوگا پھر ناجائز کیوں ہو۔
مسئلہ ۱۶: حقہ کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں مگر قول فیصل یہ ہے کہ اس کی متعدد صورتیں ہیں ایک یہ کہ حقہ پی کر عقل جاتی رہتی ہے جیسا کہ رامپور، بریلی، شاہجہانپور، میں بعض لوگ رمضان شریف میں افطار کے بعد خاص اہتمام سے حقہ بھرتے ہیں اور اس زور سے دم لگاتے ہیں کہ چلم سے اونچی اونچی لوائٹھتی ہے اور پینے والے بیہوش ہو کر گر پڑتے ہیں اور بہت دیر تک بیہوش پڑے رہتے ہیں پانی کے چھینٹے دینے اور پانی پلانے سے ہوش آتا ہے اس طرح حقہ پینا حرام ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ نہ بیہوش ہو نہ عقل میں فتور پیدا ہو مگر گھٹیا خراب تمباکو پیا جائے اور حقہ تازہ کرنے کا بھی چنداں خیال نہ ہو جس سے مونہ میں بدبو ہو جاتی ہے ایسا حقہ مکروہ ہے اور اس حقہ کو پی کر بغیر منہ صاف کیے مسجد میں جانا منع ہے اس کا دہی حکم ہے جو کچے لہسن پیاز کھانے کا ہے، تیسری صورت یہ ہے کہ تمباکو بھی اچھا ہو

(15) الدر المختار، کتاب الاثریہ، ج ۱۰، ص ۴۶-۴۸۔

(16) افیون کا ایک نشہ جس میں افیون کو پانی میں پکا کر حقے کی طرح پیا جاتا ہے۔

(17) افیون کا ایک نشہ جس میں افیون تمباکو کی طرح چلم بھر کر پیتے ہیں۔

(18) ایک نشہ جو بھنگ کے پتوں اور افیون سے تیار کیا جاتا ہے اسے تمباکو کی طرح پیتے ہیں۔

(19) بھنگ کی قسم کا ایک پودا جس کے پتے اور بیج نشہ آور ہوتے ہیں اور چلم میں بھر کر پیتے ہیں۔

اور حقہ بھی بار بار تازہ کیا جاتا ہو کہ پینے سے منہ میں بد بو نہ پیدا ہو یہ مباح ہے اس میں اصلاً کراہت نہیں، بعض لوگوں نے حقہ کے حرام بتانے میں نہایت غلو کیا اور حد سے تجاوز کیا یہاں تک کہ اس کے متعلق حدیثیں بھی معاذ اللہ وضع کر ڈالیں ان کی باتیں قابل اعتبار نہیں (20)۔

مسئلہ ۷: قہوہ، کافی، چائے کا پینا جائز ہے کہ ان میں نہ نشہ ہے نہ تفتیر عقل (عقل کی خرابی، فساد) البتہ یہ چیزیں خشکی لاتی ہیں اور نیند کو دفع کرتی ہیں اسی لیے مشائخ ان کو پیتے ہیں کہ نیند کا غلبہ جاتا رہے اور شب بیداری میں مدد ملے اور کسل (سستی) اور کاہلی کو بھی یہ چیزیں دفع کرتی ہیں۔

(20) حقہ کی بیس پیتل کی ہوتی ہے، جس میں پانی کی ایک مقدار ہوتی ہے اور اس میں ایک خاص ٹکڑی کے دو پائپ داخل ہوتے ہیں، تمباکو والا پائپ پانی میں ڈوبا ہوا ہوتا ہے اور منہ کے حصہ والا پائپ پانی کی سطح سے اوپر ہوتا ہے۔ ایک مٹی کی بڑی چلم ہوتی ہے جس میں کچھ کوئلوں کے ساتھ تمباکو کی ایک مقدار شامل ہوتی ہے۔ حقہ پینے والا جب سہوک کھینچتا ہے تو دھوئیں کے اندر تمام زیر سیلے مادے پانی میں فلٹر ہوتے ہیں اور دھوئیں کے اندر کچھ حصہ انسانی جسم میں داخل ہوتا ہے۔

دنیا عرب میں حقہ کو شیشہ بارز کہتے ہیں، اس کی بناوٹ کم حجم اور خوبصورت ہوتی ہے، اس کی بیس چھوٹی سی ہوتی ہے اور بیس سے لے کر چلم تک کا حصہ شیشہ کا ہوتا ہے اس کی چلم مٹی کی بھی ہوتی ہے اور جو کہ بہت ہی چھوٹی سی ہوتی ہے جس پر ایک ہی کوئلہ کے ساتھ تمباکو سے کام چلایا جاتا ہے۔ منہ والے حصہ زیادہ تر ہر پائپ کا ہوتا ہے۔

محکمہ صحت اور ٹوبیکو کنٹرول ریسرچ کا کہنا ہے کہ شیشہ کا کش لگانا اتنا ہی نقصان دہ ہے جتنا کہ سگریٹ پینا خطرناک ہے۔ تازہ ترین ریسرچ کے مطابق ایسے لوگوں میں کاربن مونو آکسائیڈ کا لیول سگریٹ نوشوں کی نسبت چار سے پانچ گنا تک زیادہ ہو سکتا ہے اور کاربن مونو آکسائیڈ کا اونچا لیول دماغ کے نقصان کا باعث بن سکتا ہے۔ ریسرچ کی ابتدا اس وقت ہوئی جب اس سال کے آغاز میں ایک حاملہ عورت جس نے دوران حمل یہ سمجھ کر سگریٹ نوشی چھوڑی کہ بچے کو اس کا نقصان ہو سکتا ہے اور اپنی عادت پورا کرنے کے لئے شیشہ کا استعمال شروع کر دیا اس کے خون میں کاربن مونو آکسائیڈ کی مقدار زیادہ پائی گئی۔ محکمہ ہیلتھ نے ٹوبیکو کنٹرول ریسرچ کے ساتھ مل کر اس پر تحقیق کی تو پتہ چلا کہ شیشہ سگریٹ کی نسبت چار سو سے چار سو پچاس گنا زیادہ نقصان دہ ہے۔ ڈاکٹر ہیلری ویئرنگ ڈائریکٹر سنٹر فار ٹوبیکو کنٹرول ریسرچ کا کہنا ہے کہ وہ یہ نتائج جان کر بے حد فکر مند ہیں کیونکہ جگہ جگہ کھلے ہوئے شیشہ بارز ان نوجوانوں میں بے حد مقبول ہیں جو سگریٹ نوشی کو نقصان دہ سمجھتے ہیں۔ شیشہ عربی طرز کا حقہ ہے کہ گرم پانی اور پائپ کے ذریعے تمباکو کو کوئلہ کے ذریعہ جلاتا ہے، درجس کا دھواں بھرپور کش کے ذریعہ اندر کی جانب کھینچا جاتا ہے۔ محکمہ صحت کے ریجنل میجر پال ہوپر کے مطابق اس تحقیق نے برطانیہ میں شیشہ کے استعمال کو صحت کے لئے بڑا ایسا ہتھیار بنا دیا ہے کیونکہ اس سے قبل عام لوگ شیشہ کو تمباکو نوشی ہی نہیں گردانتے تھے جبکہ این ایچ ایس سٹاپ سموکنگ کے قاسم چوہدری کا کہنا ہے کہ اس نقصان سے قطع نظر یہ ایک انفیکشن کا مسئلہ بھی ہے کیونکہ بے احتیاطی اور عدم صفائی کے باعث شیشہ کے استعمال سے ٹی بی جیسے خطرناک جراثیم منتقل ہو سکتے ہیں۔

مسئلہ ۱۸: جس شخص کو افیون کی عادت ہے اُسے لازم ہے کہ ترک کرے اگر ایک دم چھوڑنے میں ہلاکت کا اندیشہ ہے تو آہستہ آہستہ کمی کرتا رہے یہاں تک کہ عادت جاتی رہے اور ایسا نہ کیا تو گنہگار و فاسق ہے۔ (21)



شکار کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي

الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ) (1)

اے ایمان والو! اپنے قول پورے کرو تمہارے لیے حلال ہوئے بے زبان مویشی مگر وہ جو آگے سنایا جائے گا تم کو لیکن شکار حلال نہ سمجھو جب تم احرام میں ہو۔

اور فرماتا ہے:

(وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا) (2)

اور جب تم احرام سے باہر ہو جاؤ تو شکار کر سکتے ہو۔

اور فرماتا ہے:

(يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَيْنَا مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ

تَعْلِمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَيْكُمْ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

سَرِيعُ الْحِسَابِ) (3)

اے محبوب تم سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لیے کیا حلال ہو۔ تم فرما دو کہ حلال کی گئیں تمہارے لیے پاک چیزیں اور جو شکاری جانور تم نے سکھالیے انہیں شکار پر دوڑاتے جو علم تمہیں خدا نے دیا اس میں انہیں سکھاتے تو کھاؤ اس میں سے جو مار کر تمہارے لیے رہنے دیں اور اس پر اللہ کا نام لو اور اللہ (عزوجل) سے ڈرتے رہو بیشک اللہ (عزوجل) جلد حساب کرنے والا ہے۔

اور فرماتا ہے:

(1) پ ۶، المائدہ: ۱۰۰

(2) پ ۶، المائدہ: ۲۰

(3) پ ۶، المائدہ: ۴۰

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ) (4)

اے ایمان والو! شکار نہ مارو جب تم احرام میں ہو۔

اور فرماتا ہے:

(أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا) (5)

دریا کا شکار تمہارے لیے حلال ہے اور اس کا کھانا تمہارے اور مسافروں کے فائدہ کو اور تم پر حرام ہے خشکی کا شکار جب تک تم احرام میں ہو۔



(4) پ ۷، لکھنؤ: ۹۵۔

(5) پ ۷، لکھنؤ: ۹۶۔

احادیث

حدیث ۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شکار کو حلال جانو اس لیے کہ اللہ عزوجل نے اس کو حلال فرمایا مجھ سے پہلے اللہ (عزوجل) کے بہت سے رسول تھے وہ سب شکار کیا کرتے تھے۔ اپنے لیے اور اپنے بال بچوں کے لیے حلال رزق تلاش کرو اس لیے کہ یہ بھی جہاد فی سبیل اللہ کی طرح ہے اور جان لو کہ اللہ (عزوجل) صالح تجارت کا مددگار ہے۔ (1)

حدیث ۲: صحیح بخاری و مسلم میں عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم اپنا کتا چھوڑ دو تو بسم اللہ کہہ لو اگر اس نے پکڑ لیا اور تم نے جانور کو زندہ پالیا تو ذبح کر لو اور اگر کتے نے مار ڈالا ہے اور اُس میں سے کچھ کھایا نہیں تو کھاؤ اور اگر کھا لیا تو نہ کھاؤ کیونکہ اُس نے اپنے لیے شکار پکڑا اور اگر تمہارے کتے کے ساتھ دوسرا کتا شریک ہو گیا اور جانور مر گیا تو نہ کھاؤ کیونکہ تمہیں یہ نہیں معلوم کہ کس نے قتل کیا اور جب شکار پر شیر چھوڑ دو تو بسم اللہ کہہ لو اور اگر شکار غائب ہو گیا اور ایک دن تک نہ ملا اور اُس میں تمہارے تیر کے سوا کوئی دوسرا نشان نہیں ہے تو اگر چاہو کھا سکتے ہو اور اگر شکار پانی میں ڈوبا ہوا ملا تو نہ کھاؤ۔ (2)

(1) المعجم الکبیر، الحدیث: ۴۳۲۲، ج ۸، ص ۵۱، ۵۲۔

(2) صحیح البخاری، کتاب الصيد اذا غاب، ذیل الخ، باب الصيد، الحدیث: ۵۴۸۴، ج ۳، ص ۵۵۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ عدی ابن حاتم بن عبد اللہ ابن سعد طائی ہیں۔ شعبان ۷۷ھ سات ہجری میں بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے، پھر حضرت علی کے پاس کوفہ میں رہے، حضرت علی کے ساتھ جنگ جمل صفین نہر دان میں حاضر رہے، جنگ جمل میں آپ کی ایک آنکھ جاتی رہی، مقام کوفہ میں ۶۷ھ سرسٹھ میں وفات پائی، ایک سو بیس سال کی عمر پائی، آپ بہت قد آور تھے۔

۲۔ یعنی شکاری کتے کو بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر چھوڑ دے کہ شکاری کتا تیر کی طرح مانا گیا ہے جیسے شکار پر تیر پھینکتے وقت بسم اللہ کہن ضروری ہے ایسے ہی اس وقت لہذا اگر شکاری کتا خود ہی شکار پر حملہ کر دے تو بغیر ذبح شکار حلال نہ ہوگا۔

۳۔ یعنی کتے نے جانور کو پکڑ لیا مگر ہلاک نہ کیا تم نے اسے زندہ پالیا تو ذبح کرنا فرض ہے اور اگر ذبح نہ کیا اور اب وہ مر گیا تو حرام ہو گیا۔
۴۔ یہ امر اہانت کے لیے ہے یعنی یہ جانور حلال ہے اسے کھا سکتے ہو اور نمی تحریم کے لیے ہے یعنی اگر کتے نے اس کے گوشت سے کچھ کھایا تو تمہیں اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ اس کھا لینے سے معلوم ہوا کہ ابھی کتا معلوم نہیں شکار میں جاہل ہے اور جاہل کتے کا شکار حرام ہے۔

حدیث ۳: صحیح بخاری و مسلم میں عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہم سکھائے ہوئے کتے کو شکار پر چھوڑتے ہیں فرمایا کہ جو تمہارے لیے اُس نے پکڑا ہے اُسے کھاؤ میں نے عرض کی اگرچہ مار ڈالیں فرمایا: اگرچہ مار ڈالیں میں نے عرض کی ہم تیرے شکار کرتے ہیں فرمایا: تیرے جسے چھید دیا اُسے کھاؤ اور پٹ تیر (یعنی تیر چوڑائی میں) شکار کو لگے اور مرجائے تو نہ کھاؤ کیونکہ دب کر مرا ہے۔ (3)

حدیث ۴: امام بخاری نے عطاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی اگر کتے نے شکار کا خون پی لیا اور گوشت نہ کھایا تو اُس جانور کو کھا سکتے ہو۔ (4)

حرام ہے اگر مر گیا ہو۔

۵۔ یہ اسی صورت میں ہے کہ دوسرا کتا غیر معلم ہو تو اسے شکار پر نہ چھوڑا گیا ہو یا دیدہ دانستہ بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو یا کسی مجوسی یا ہندو وغیرہ نے چھوڑا ہو جس کا ذبیحہ حرام ہے۔ اگر دوسرا کتا بھی معلم کسی مسلمان شکاری نے بسم اللہ پڑھ کر چھوڑا ہو پھر ان دونوں نے شکار کیا تو شکار حلال ہے۔ (دیکھو کتب فقہ اور مرقات) اگر شرائط میں سے کسی شرط کا علم نہ ہو تب بھی شکار حرام ہے بہر حال اس میں بہت پابندی ہے۔ (اشعہ)

۶۔ تیر سے مراد ہر دھار دار یا نوکیلا ہتھیار ہے جو جسم کو دھار سے کاٹ سکے لہذا اگر شکاری جانور پر تلوار یا چاقو پھینک کر مارا اور وہ دھار یا نوک کی طرف سے لگا تو بھی حلال ہے لیکن غلہ یا گولی کا مارا ہوا حرام ہے تاوقتیکہ ذبح نہ کیا جائے۔
۷۔ یعنی اگر تمہارا دل گواہی دے کہ یہ تمہارے تیر سے ہی مرا ہے تو کھا سکتے ہو اگر دل نہ چاہے اس میں شبہ ہو کہ شاید کسی اور وجہ سے مر ہوگا تو نہ کھاؤ۔ (مرقات)

۸۔ کیونکہ اب شبہ ہے کہ شاید یہ ذوب کر مرا ہو مشکوک چیز سے پرہیز کرو۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۹۵۷)

(3) صحیح البخاری، کتاب الذبائح... إلخ، باب ما أصاب المعراض بعرضہ، الحدیث: ۵۳۷۷، ج ۳، ص ۵۵۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ کلب معلم (شکاری) وہ کتا ہے جو مالک کے چھوڑنے پر دوڑ جائے واپسی کے اشارہ پر واپس آجائے اور شکار میں کچھ نہ کھائے۔ جب تین بار اس کا تجربہ کر لیا جائے تو وہ معلم ہے اگر وہ جانور کو زخمی کر دے اور جانور مرجائے تو حلال ہے اگر بغیر زخم کے مر گیا تو حرام ہے۔
۲۔ بشرطیکہ جانور اس کے دانت سے زخمی ہو خون بہا ہو۔

۳۔ معراض وہ بھاری تیر ہے جس میں نہ پر ہو نہ نوک والا لوہا، لکڑی، نوکیلی ہو۔

۴۔ یعنی وہ تیر وسط کے لحاظ سے لائچی ہے کنارہ کے لحاظ سے تیر ہے لہذا اگر نوک کی طرف سے لگے تو حلال ہے اگر لائچی کی طرح بیچ سے لگے جس کے بوجھ سے شکار مرجائے تو وہ لائچی سے مارا ہوا ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۹۵۸)

(4) صحیح البخاری، کتاب الذبائح... إلخ، باب إذا أكل الكلب، ج ۳، ص ۵۵۲۔

حدیث ۵: صحیح بخاری و مسلم میں ابو ثعلبہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہم اہل کتاب کی زمین میں رہتے ہیں کیا ان کے برتن میں کھا سکتے ہیں اور شکار کی زمین میں رہتے ہیں اور میں کمان سے شکار کرتا ہوں اور ایسے کتے سے شکار کرتا ہوں جو معلم نہیں ہے اور معلم کتے سے بھی شکار کرتا ہوں اس میں کیا چیز میرے لیے درست ہے۔ ارشاد فرمایا: وہ جو تم نے اہل کتاب کے برتن کا ذکر کیا۔ (اس کا حکم یہ ہے) کہ اگر تمہیں دوسرا برتن ملے تو اس میں نہ کھاؤ اور دوسرا برتن نہ ملے تو اس سے دھولو پھر کھاؤ۔ اور کمان سے جو تم نے شکار کیا اور بسم اللہ کہہ لی تو کھاؤ اور معلم کتے سے جو شکار کیا اور بسم اللہ کہہ لی تو کھاؤ اور غیر معلم سے جو شکار کیا ہے اور اسے ذبح کر لیا تو کھاؤ۔ (5)

(5) المرجع السابق، باب صید القوس، الحدیث: ۵۸۷۸، ج ۳، ص ۵۵۱۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ اپنی کنیت میں مشہور ہیں، قبیلہ نضیر سے ہیں، بیعت الرضوان میں شریک ہوئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اپنی قوم کا مبلغ بنا کر بھیجا، آپ کی تبلیغ سے وہ سب مسلمان ہو گئے، آپ کا قیام شام میں رہا، ۱۰ھ پیٹر بھری میں وفات پائی۔ (اشعہ و مرقات)

۲۔ یعنی ہم کو ان اہل کتاب کے گھروں یا دوکانوں میں کبھی کھانا پڑ جاتا ہے یا وہ لوگ کبھی ہم کو سالن وغیرہ بھیجتے ہیں تو کیا ہم ان کے برتنوں میں کھالیا کریں۔ خیال رہے کہ اہل کتاب سے خرید و فروخت بھی جائز ہے ان کے ہدیے قبول کرنا بھی جائز ہے۔

۳۔ یعنی ہمارے ملک میں شکار بہت پایا جاتا ہے اور ہم لوگ عموماً شکار کیا کرتے ہیں، تیروں سے بھی، شکاری کتوں سے بھی اور آوارہ کتوں سے بھی ان میں سے کون سا شکار حلال ہے کون سا نہیں، نہایت قابلیت کا سوال ہے ایک عبارت میں چار مسئلے پوچھ لیے۔

۴۔ اس بے نظیر و بے مثال جواب میں فتویٰ بھی ہے، تقویٰ بھی۔ تقویٰ یہ ہے کہ ان کے برتنوں میں نہ کھاؤ اور فتویٰ یہ ہے کہ دھو کر کھاؤ۔ یہ ان کفار کے استعمال کے برتنوں کا ذکر ہے جن میں قوی احتمال یہ ہے کہ وہ سور اور شراب استعمال کرتے ہوں گے ان کے غیر استعمالی برتن جو بالکل نئے ہوں ان کے دھونے کی ضرورت نہیں، ان کے ہاں کا پکا ہوا کھانا بھی اسی تفصیل پر ہے کہ تقویٰ یہ ہے کہ نہ کھائے ممکن ہے کہ انہوں نے ایسے برتن میں پکا یا ہو جس میں سور بھی پکاتے ہوں اور فتویٰ یہ ہے کہ اگر اس کی طہارت غالب گمان سے معلوم ہو تو کھائے اس کی تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ کرو۔

۵۔ یعنی بسم اللہ اکبر پڑھ کر تیر مارا ہو حقیقتاً پڑھا ہو یا حکمتاً اور جانور مر گیا ہو تو کھاؤ کہ اس کا یہ ذبیحہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ اگر مسلمان ذبح یا تیر، رتے وقت بسم اللہ پڑھنا بھول گیا ہو تو ذبیحہ و شکار حلال ہے، دانستہ چھوڑ دیا تو احتاف کے ہاں حرام ہے، شوائع کے ہاں جائز ہے۔ تحقیق کتب فقہ پر ملاحظہ کرو۔

۶۔ یعنی شکاری کتا جس پر چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھ دی گئی ہو اگر جانور اس سے زخمی ہو کر مر گیا ہو تب بھی حلال ہے اور آوارہ کتے کا شکار اگر زندہ مل جائے اور ذبح کر لیا جائے تو حلال ہے ورنہ حرام۔ خلاصہ یہ ہے کہ مردہ شکار کے حلال ہونے کی تین شرطیں ہیں۔

حدیث ۶: صحیح مسلم میں انہیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تیر سے شکار مارو غائب ہو جائے پھر مل جائے تو کھا لو جبکہ بدبودار نہ ہو۔ (6)

حدیث ۷: ابو داؤد نے عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کتے یا باز کو اگر تم نے سکھا لیا ہے پھر اُسے شکار پر چھوڑتے وقت بسم اللہ کہہ لی ہے تو کھاؤ جو تمہارے لیے پکڑے میں نے کہا اگر چہ مار ڈالے فرمایا: اگر مار ڈالے اور اُس میں سے نہ کھائے تو تمہارے لیے پکڑا ہے۔ (7)

حدیث ۸: کتاب الآثار میں امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ تمہارے کتے نے جس چیز کو تمہارے لیے پکڑا ہے اسے کھاؤ اگر وہ سیکھا ہوا ہو پھر اگر اُس کتے نے اس سے کچھ کھالیا تو نہ کھاؤ اس لیے کہ اس نے اپنے ہی لیے پکڑا ہے لیکن اگر شکرہ اور باز نے کھا بھی لیا ہے تب بھی کھا سکتے ہو اس واسطے کہ اس کی تعلیم یہ ہے کہ جب تم اُسے بلاؤ تو آجائے اور وہ تمہاری مار کی برداشت نہیں کر سکتا کہ مار کھانا چھڑا دو۔ (8)

حدیث ۹: ابو داؤد نے انہیں (یعنی عدی بن حاتم) سے روایت کی کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں شکار کو تیر مارتا ہوں اور دوسرے دن اپنا تیر اس میں پاتا ہوں۔ فرمایا کہ جب تمہیں معلوم ہو کہ تمہارے تیر نے اُسے مارا ہے اور اس میں کسی درندہ کا نشان نہ دیکھو تو کھا لو۔ (9)

حدیث ۱۰: امام احمد نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ایسی چیز کو کھاؤ جس کو تمہاری کمان یا تمہارے ہاتھ نے شکار کیا ہو، ذبح کیا ہو یا نہ کیا ہو اگرچہ وہ آنکھوں سے غائب ہو جائے جب تک اس میں تمہارے تیر کے سوا دوسرا نشان نہ ہو۔ (10)

بیان فرمائیں: کتے کا معلم یعنی شکاری ہونا، اسے چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھ لینا، زخمی ہو کر جانور کا مرنا کہ اس کا خون بہہ جائے اگر ان میں سے کوئی شرط نہ ہو تو شکار حرام ہے۔ رب تعالیٰ کا فضل ہے کہ میں آج کل تفسیر قرآن کا چھٹا پارہ لکھ رہا ہوں اور مرآت کی چھٹی جلد اور حسن اتفاق ہے کہ آج تفسیر نعیمی میں پھر وہ مائدہ کی تفسیر میں شکار کی آیت کی تفسیر شکار کے مسائل آج ہی لکھے ہیں اور مرآت میں بھی یہی مسائل آج ہی لکھ رہا ہوں، رب تعالیٰ قبول فرمائے۔ یہ آج پندرہ جمادی الآخر ۱۳۸۵ھ گیارہ اکتوبر ۱۹۶۵ء بروز دوشنبہ لکھ رہا ہوں، رب تعالیٰ دونوں کتابیں قبول فرما کر صدقہ جاریہ بنائے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۹۵۹)

(6) صحیح مسلم، کتاب الصيد... إلخ، باب إذا غاب عنه الصيد... إلخ، الحدیث: ۹۔ (۱۹۳۱)، ص ۱۰۶۸۔

(7) سنن ابی داؤد، کتاب الصيد، باب فی الصيد، الحدیث: ۲۸۵۱، ج ۳، ص ۱۳۸۔

(8) کتاب الآثار، کتاب الحظر والاباحۃ، باب صید الکلب، الحدیث: ۸۲۶، ص ۱۸۹۔

(9) جامع الترمذی، کتاب الصيد، باب ما جاء فی الرجل یرمی الصيد... إلخ، الحدیث: ۱۳۷۳، ج ۳، ص ۱۳۵۔

(10) المسند لئمام احمد بن حنبل، مسند عبداللہ بن عمرو بن العاص، الحدیث: ۶۷۳۷، ج ۲، ص ۶۰۷۔

حدیث ۱۱: ترمذی نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں مجوسی کے کتے نے جو شکار کیا ہے اُس کی ہمیں ممانعت ہے۔ (11)

حدیث ۱۲: امام بخاری نے اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، فرماتے ہیں کہ نلکہ (12) مارنے سے جو جانور مر گیا وہ موقوفہ (13) ہے (14) (یعنی اُس کا کھانا حرام ہے)۔

حدیث ۱۳: صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت حسن بصری اور ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جب شکار کو مارا جائے اور اُس کا ہاتھ یا پیر کٹ کر الگ ہو جائے تو الگ ہونے والے کو نہ کھایا جائے اور باقی کو کھا سکتا ہے ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ جب گردن یا وسط جسم میں (جسم کے درمیان میں) مارو تو کھا سکتے ہو (15) (یعنی گردن جدا ہو جائے یا وسط سے کٹ جائے تو اس ٹکڑے کو بھی کھایا جائے گا)

حدیث ۱۴: طبرانی اور حاکم اور بیہقی و ابن عساکر نے زہریؒ سے روایت کی انھوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ خرگوش کو لکڑی یا پتھر سے مار کر (بغیر ذبح کئے) نہ کھاؤ لیکن بھالے (نیزہ) اور برچھی (چھوٹا نیزہ) اور تیر سے مار کر کھاؤ۔ (16)

دکن العمال، کتاب الصيد، الحدیث: ۲۵۸۱۸، الجزء التاسع، ج ۵، ص ۱۰۵۔

(11) جامع الترمذی، کتاب الصيد، باب فی صید کلب الجوس، الحدیث: ۱۳۷۱، ج ۳، ص ۱۳۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

ان کیونکہ مجوسی کا ذبیحہ حرام ہے تو اس کا مارا ہوا شکار حلال ہے اور اگر مسلمان کا کتا مجوسی نے چھوڑا تو اس کا مارا شکار حرام ہے اور اگر مسلمان و مجوسی دونوں نے اپنے کتے چھوڑے دونوں نے مل کر شکار کیا تب بھی جانور حرام ہے مسلمان ہرگز نہ کھائے۔ غرضیکہ کتا چھوڑنے والے کا اعتبار ہے، کتا کا اعتبار نہیں یہ بہت خیال رہنا چاہیے۔ (مرقات) اس سے معلوم ہوا کہ عیسائی یہودی کا شکاری کتا شکار کرے تو حلال ہے اگرچہ اسے عیسائی یا یہودی نے چھوڑا ہوا۔ اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے تو اس کا شکار بھی حلال مگر شرط یہ ہے کہ وہ کتا بھی بسم اللہ پڑھ کر چھوڑے مسیح یا عزیز کے نام پر نہ چھوڑے کہ غیر خدا کے نام پر ذبیحہ تو مسلمان کا بھی حرام ہے۔

(مرآۃ المتابع شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۹۷۹)

(12) مٹی کی گولی (چھوٹا ڈھیلا) یا چھوٹا پتھر جسے غلیل میں رکھ کر مارتے ہیں۔

(13) وہ جانور جس کو لکڑی وغیرہ سے ضرب لگائی جائے اور وہ چوٹ کھا کر مر جائے۔

(14) صحیح بخاری، کتاب الذبائح، باب صید المعراض، ج ۳، ص ۵۵۰۔

(15) صحیح البخاری، کتاب الذبائح، باب صید القوس، ج ۳، ص ۵۵۰۔

(16) المعجم الکبیر، صفحہ عمر بن الخطاب، الحدیث ۵۱، ج ۱، ص ۶۵۔

حدیث ۱۵: صحیح بخاری میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جانوروں کی حفاظت اور شکاری کتے کے سوا جس نے اور کتا پالا اس کے عمل سے ہر دن دو قیراط کم ہو جائے گا۔ (17)



وامستد رک سلحا کم، کتاب معرفۃ الصحابہ، ذکر نسب عمر، الحدیث: ۵۳۵، ج ۲، ص ۳۲.

(17) صحیح البخاری، کتاب الذبائح... إلخ، باب من اقتنی کلبا... إلخ، الحدیث: ۵۳۸۰، ج ۲، ص ۵۵۱.

حکیم ارامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جانوروں کی حفاظت یا شکار کے لیے کتا پالنا بالکل درست ہے جس سے کوئی برا اثر نہیں پڑا۔ ضار اصل میں ضاری تھا، ی تخفیف کر کے گرا دی گئی تھی، ضاری بنا ہے ضری سے بمعنی بھڑکانا ضاری بمعنی شکار کو بھڑکانے والا کتا یعنی شکاری کتا۔

۲۔ عمل سے مراد نیک اعمال کا ثواب ہے نہ کہ اصل عمل کیونکہ مذہب اہل سنت یہ ہے کہ کسی گناہ کی وجہ سے نیکی برباد نہیں ہوتی نیکیاں صرف کفر سے برباد ہوتی ہیں اور کتا پالنا گناہ ہے کفر نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ نیکیوں کا جو ثواب کتا نہ پالنے والے کو ملتا ہے وہ کتا پالنے والے کو نہیں ملتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسے کتے سے رحمت کے فرشتے گھر میں نہیں آتے یا اس لیے کہ کتے سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے یا اس لیے کہ کتے والے گھر کے برتن اور کپڑے مشکوک ہوتے ہیں کہ کبھی کتا یہ چیزیں چاٹ لیتا ہے گھر والوں کو خبر نہیں ہوتی لہذا جتنی یقینی پاکی و طہارت بغیر کتے والے گھر میں ہوتی ہے ایسی طہارت کتے والے گھر میں نہیں ہوتی یہ تحقیق ضرور خیال میں رکھی جائے۔ (مرقات) بہر حال نیکیوں سے تو گناہ مٹتے ہیں "أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ" مگر گناہوں سے نیکیاں کبھی نہیں مٹتی وہ صرف کفر سے مٹتی ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّاتِ"۔ قیراط ایک خاص وزن کا نام ہے، یہاں قیراط فرمانا سمجھانے کے لیے ہے ورنہ ثواب اعمال یہاں کے باتوں سے نہیں تولا جاتا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۹۹۱)

مسائل فقہیہ

شکار اُس وحشی جانور کو کہتے ہیں جو آدمیوں سے بھاگتا ہو اور بغیر حیلہ نہ پکڑا جاسکتا ہو اور کبھی فعل یعنی اس جانور کے پکڑنے کو بھی شکار کہتے ہیں۔ حرام و حلال دونوں قسم کے جانور کو شکار کہتے ہیں شکار سے جانور حلال ہونے کے لیے پندرہ شرائط ہیں۔ پانچ شکار کرنے والے میں اور پانچ کتے میں اور پانچ شکار میں:

- (1) شکاری ان میں سے ہو جن کا ذبیحہ جائز ہوتا ہے۔
 - (2) اُس نے کتے وغیرہ کو شکار پر چھوڑا ہو۔
 - (3) چھوڑنے میں ایسے شخص کی شرکت نہ ہو جس کا شکار حرام ہو۔
 - (4) بسم اللہ قصد ترک نہ کی ہو۔
 - (5) چھوڑنے اور پکڑنے کے درمیان کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہوا ہو۔
 - (6) کتا معلّم (سکھایا ہوا) ہو۔
 - (7) جدھر چھوڑا گیا ہو اُدھر ہی جائے۔
 - (8) شکار پکڑنے میں ایسا کتا شریک نہ ہوا ہو جس کا شکار حرام ہے۔
 - (9) شکار کو زخمی کر کے قتل کرے۔
 - (10) اُس میں سے کچھ نہ کھائے۔
 - (11) شکار حشرات الارض میں سے نہ ہو۔
 - (12) پانی کا جانور ہو تو مچھلی ہی ہو۔
 - (13) بازوؤں یا پاؤں سے اپنے آپ کو شکار سے بچائے۔
 - (14) رکیلے (1) یا پنجہ والا جانور نہ ہو۔
 - (15) شکاری کے وہاں تک پہنچنے سے پہلے ہی مر جائے۔ یعنی ذبح کرنے کا موقع ہی نہ ملا ہو۔
- یہ شرائط اُس جانور کے متعلق ہیں جو مر گیا ہو اور اس کا کھانا حلال ہو۔ (2)

(1) گوشت خور جانوروں کے وہ دونوں بڑے دانت جن کے ذریعے سے وہ گوشت کاٹتے یا شکار پکڑتے ہیں۔

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصيد، الباب الاول فی تفسیرہ ورنہ و حکمہ، ج ۵، ص ۴۱۷۔

مسئلہ ۱: شکار کرنا ایک مباح فعل ہے مگر حرم یا احرام میں خشکی کا جانور شکار کرنا حرام ہے اسی طرح اگر شکار محض لھو کے طور پر ہو تو وہ مباح نہیں۔ (۳) اکثر اس فعل سے مقصود ہی کھیل اور تفریح ہوتی ہے اسی لیے عرف عام میں شکار کھیلنا بولا جاتا ہے جتنا وقت اور پیسہ شکار میں خرچ کیا جاتا ہے اگر اس سے بہت کم داموں میں گھر بیٹھے ان لوگوں کو وہ جانور مل جائے تو ہرگز راضی نہ ہوں گے وہ یہی چاہیں گے کہ جو کچھ ہو ہم تو خود اپنے ہاتھ سے شکار کریں گے اس سے معلوم ہوا کہ ان کا مقصد کھیل اور لھو ہی ہے، شکار کرنا جائز و مباح اُس وقت ہے کہ اس کا صحیح مقصد ہو مثلاً کھانا یا بیچنا یا دوست احباب کو ہدیہ کرنا یا اُس کے چمڑے کو کام میں لانا یا اُس جانور سے اذیت کا اندیشہ ہے اس لیے قتل کرنا وغیرہ ذلک۔

مسئلہ ۲: جس جانور کا گوشت حلال ہے اُس کے شکار سے بڑا مقصود کھانا ہے اور حرام جانور کو بھی کسی غرض صحیح سے شکار کرنا جائز ہے مثلاً اس کی کھال یا بال کو کام میں لانا مقصود ہے یا وہ موذی جانور ہے اُس کے ایذا سے بچنا مقصود ہے (۴)۔ بعض آدمی جنگلی خنزیر کا شکار کرتے ہیں یا شیر وغیرہ کا جنگلوں میں جا کر شکار کرتے ہیں اس غرض سے نہیں کہ

(۳) الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۳، ۵۴۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

شکار کہ محض شوقیہ بغرض تفریح ہو، جیسے ایک قسم کا کھیل سمجھا جاتا ہے ولہذا شکار کھیلنا کہتے ہیں، بندوق کا ہو خواہ مچھلی کا، روزانہ ہو خواہ گاہ گاہ۔ مطلقاً باتفاق حرام ہے۔ حلال وہ ہے جو بغرض کھانے یا دوا یا کسی اور نفع یا کسی ضرر کے دفع کو ہو آج کل بڑے بڑے شکاری جو اتنی ناک و لے ہیں کہ بازار سے اپنی خاص ضرورت کے کھانے یا پہننے کی چیزیں لانے کو جانا اپنی کسر شان سمجھیں، یا نرم ایسے کہ دس قدم دھوپ میں چل کر مسجد میں نماز کے لئے حاضر ہونا مصیبت جانیں، وہ گرم دوپہر، گرم لو میں گرم ریت پر چلنا اور ٹھہرنا، اور گرم ہوا کے تھپڑے کھانا گوارا کرتے اور دو دو پہر دو دوں شکار کے لئے گھر بار چھوڑے پڑے رہتے ہیں کیا یہ کھانے کی غرض سے جاتے ہیں محاشا وکد بلکہ وہی ہو ولعب ہے اور باتفاق حرام، ایک بڑی پہچان یہ ہے کہ ان شکاریوں سے اگر کبے مثلاً مچھلی بازار میں ملے گی وہاں سے لے لیجئے ہرگز قبول نہ کر سکیں گے، یا کہئے کہ اپنے

پاس سے لائے دیتے ہیں، کبھی نہ مانیں گے بلکہ شکار کے بعد خود اس کے کھانے سے بھی چنداں غرض نہیں رکھتے بانٹ دیتے ہیں، تو یہ جانا یقیناً وہی تفریح و حرام ہے۔

در مختار میں ہے:

الصيد مباح لا للتلهي كما هو ظاهر (۱)۔ در مختار شرح تحویر الابصار کتاب الصيد مطبع مجتبائی دہلی ۲ (۲۶۱)

شکار مباح ہے ب کے طور پر مباح نہیں۔ (ت) اسی طرح اشیاء و بزاز یہ و مجمع الفتاویٰ وغیرہ ذوی الاحکام و تاتارخانیہ و رد المحتار وغیرہا میں

عامہ اسفار میں ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۰، ص ۳۴۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۴) حاشیہ الشیخ علی التیمیین الحقائق، کتاب الصيد، ج ۷، ص ۱۱۱۔

لوگوں کو اُن کی اذیت سے بچائیں بلکہ محض تفریح خاطر اور اپنی بہادری کے لیے اس قسم کے شکار کھیلے جاتے ہیں یہ شکار مباح نہیں۔

مسئلہ ۳: شکار کو پیشہ بنالینا اور کسب کا ذریعہ کر لینا جائز ہے بعض فقہانے اس کو ناجائز یا مکروہ کہا یہ صحیح نہیں کیونکہ کراہت جب ہی ہو سکتی ہے کہ اس کے لیے دلیل شرعی ہو اور دلیل میں یہ کہنا کہ جان مارنے کا پیشہ کر لینا قسادتِ قلب (دل کی سختی) کا سبب ہوتا ہے اس سے بھی کراہت ثابت نہیں، صرف اتنا ہی ثابت ہوگا کہ دوسرے جائز پیشے اس سے بہتر ہیں ورنہ لازم آئے گا کہ قصاب کا پیشہ بھی مکروہ ہو حالانکہ اس کی کراہت کا قول کسی سے منقول نہیں۔ (5)

مسئلہ ۴: جنگلی جانور کو جو شخص پکڑے اُس کی ہلک ہو جاتا ہے پکڑنا حقیقتہً ہو یا حکماً، حکماً کی صورت یہ ہے کہ جو چیز شکار کے لیے موضوع ہو اس کا استعمال کرے اور استعمال سے مقصود شکار کرنا نہ ہو لہذا اگر جال تانا اور اُس میں جانور پھنس گیا تو جال والے کا ہو گیا، جال اسی مقصد سے تانا ہو یا کچھ مقصد نہ ہو ہاں اگر کھانے کے لیے تانا تو اس کی ہلک نہیں جب تک پکڑ نہ لے۔ حکماً پکڑنے کی دوسری صورت یہ ہے کہ جو چیز شکار کے لیے موضوع نہ ہو اُس کو بقصد شکار استعمال کرے مثلاً شکار پکڑنے کے لیے دیرہ نصب کیا (خیمہ لگایا) اور اس میں شکار آ گیا اور بند ہو گیا تو دیرہ والا مالک ہو گیا یا مکان کا دروازہ اس غرض سے کھول رکھا تھا اُس میں ہرن آ گیا اور دروازہ بند کر لیا۔ (6)

مسئلہ ۵: جال تانا تھا اس میں شکار پھنسا، کسی دوسرے نے اس کو پکڑ لیا تو شکار والے کا ہے اُس کا نہیں جس نے پکڑ لیا ہاں اگر وہ جال سے نکل کر بھاگ گیا یا اُڑ گیا اور دوسرے نے پکڑ لیا تو اسی پکڑنے والے کا ہے جال والے کا نہیں اور اگر جال میں پھنسا اور جال والے نے پکڑ لیا پھر اس سے چھوٹ کر بھاگا اور دوسرے نے پکڑا تو جال والے ہی کا ہے کہ پکڑنے سے اس کی ہلک ہو گیا اور بھاگنے سے ہلک نہیں جاتی۔ (7)

مسئلہ ۶: پانی کاٹ کر اپنی زمین میں لایا اس غرض سے پانی کے ساتھ مچھلیاں آئیں گی اور اُن کو شکار کرے گا پانی کے ساتھ مچھلیاں آئیں اور پانی جاتا رہا مچھلیاں زمین پر پڑی ہیں یا تھوڑا سا پانی باقی ہے کہ بغیر شکار کئے مچھلیاں ویسے ہی پکڑی جاسکتی ہیں یہ مچھلیاں زمین والے کی ہیں دوسرا شخص ان کو نہیں پکڑ سکتا جو پکڑے گا اُسے تاوان دینا ہوگا اور اگر پانی زیادہ ہے کہ بغیر شکار کئے مچھلیاں ہاتھ نہیں آتیں تو جو چاہے پکڑے تو یہی پکڑنے والا مالک ہے۔ (8)

(5) رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۴۔

(6) رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۵۔

(7) الفتاویٰ، لہندۃ، کتاب الصيد، الباب الثانی فی بیان ما یملک بہ الصيد... الخ، ج ۵، ص ۴۱۸۔

(8) المرجع السابق۔

مسئلہ ۷: ایک شخص نے پانی میں جال ڈالا دوسرے نے شخص (مچھلی پکڑنے کا کانا) پھینکی مچھلی جال میں آئی اور اُس نے شخص کو بھی پکڑ لیا اگر جال کے باریک حصہ میں آچکی ہے تو جال والے کی ہے۔ (9)

مسئلہ ۸: پانی میں کانا ڈالا مچھلی پھنسی اس نے باہر پھینکی خشکی میں گری اور ایسی جگہ گری کہ یہ اُس کے پکڑنے پر قادر ہے پھر تڑپ کر پانی میں چلی گئی تو یہ شخص اُس کا مالک ہو گیا اور اگر باہر نکالنے سے پہلے ہی ڈورا ٹوٹ گیا تو مالک نہ ہوا۔ (10)

مسئلہ ۹: کسی شخص نے گڑھا کھودا تھا اس میں شکار آ کر گرا تو جو شخص پکڑ لے اسی کا ہے اور اگر گڑھا کھودنے سے مقصود ہی یہ تھا کہ اس میں شکار گرے گا اور پکڑوں گا تو شکار اسی کا ہے دوسرے کو اس کا پکڑنا جائز نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۰: کوآں کھودا تھا اور یہ مقصد نہ تھا کہ اس کے ذریعہ سے شکار پکڑے گا اس میں شکار گرا اگر کوئیں والا وہاں سے قریب ہے کہ ہاتھ بڑھا کر شکار پکڑ سکتا ہے اسی کا ہے دوسرا شخص نہیں پکڑ سکتا۔ (12)

مسئلہ ۱۱: پھندے میں شکار پھنسا مگر رسی توڑا کر بھاگا دوسرے نے پکڑ لیا تو اسی کا ہے اور اگر پھندے والے اتنا قریب آچکا تھا کہ ہاتھ بڑھا کر پکڑ سکتا ہے اتنے میں شکار نے رسی توڑائی اور دوسرے نے پکڑ لیا تو پھندے والے کا ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۲: کسی کے مکان میں دوسرے لوگوں کے کبوتروں نے انڈے بچے کئے تو یہ انڈے بچے اُسی کے ہیں جس کے کبوتر ہیں دوسرے لوگوں کو یا مالک مکان کو ان کا پکڑنا اور رکھنا جائز نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۳: شکار کو مارا وہ زخمی نہیں ہوا مگر چوٹ سے بیہوش ہو گیا تھوڑی دیر بعد اُٹھ کے بھاگا اب دوسرے شخص نے مارا اور پکڑ لیا تو اسی دوسرے کا ہے اور اگر بے ہوشی میں پہلے شخص نے پکڑ لیا تھا تو پہلے کا ہے اور اگر شکار زخمی ہو گیا تھا مگر پہلے نے پکڑا نہیں کچھ دنوں بعد اچھا ہو گیا پھر دوسرے نے مارا اور پکڑا تو اس کا نہیں پہلے ہی شخص کا ہے۔ (15)

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب القید، الباب الثانی فی بیان مایملک بہ الصيد...، ج ۵، ص ۴۱۸.

(10) المرجع السابق.

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب القید، ج ۲، ص ۳۳.

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب القید، الباب الثانی فی بیان مایملک بہ الصيد...، ج ۵، ص ۴۱۸.

(13) رد المحتار، کتاب القید، ج ۱۰، ص ۵۵.

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب القید، الباب الثانی فی بیان مایملک بہ الصيد...، ج ۵، ص ۴۱۹.

(15) المرجع السابق.

مسئلہ ۱۴: شکار کی ملک (یعنی ملکیت) کے متعلق یہ چند جزئیات اس لیے ذکر کئے کہ شکاریوں کو شکار کے لینے میں اس قدر شغف (دلچسپی، مشغولیت) ہوتا ہے کہ وہ بالکل اس بات کا لحاظ نہیں رکھتے کہ یہ چیز ہمیں لینی جائز بھی ہے یا نہیں، ان مسائل سے اُن کو یہ کرنا چاہیے کہ کس صورت میں ہماری ملک ہے اور کس صورت میں دوسرے کی، تاکہ اپنی ملک نہ ہو تو لینے سے بچیں۔



جانوروں سے شکار کا بیان

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: ہر درندہ جانور سے شکار کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ دو نجس العین نہ ہو اور اُس میں تعلیم کی قابلیت ہو ورنہ اُسے سکھا بھی لیا ہو۔ درندہ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) چوپایہ جیسے کتا وغیرہ جس میں کیلا ہوتا ہے، (۲) پنجہ والا پرند جیسے باز، شکر وغیرہ۔ جس درندہ میں قابلیت تعلیم نہ ہو اس کا شکار حلال نہیں مگر اس صورت میں کہ شکار پکڑ کر ذبح کر دیا جائے لہذا شیر و ریچھ سے شکار حلال نہیں کہ ان دونوں میں تعلیم کی قابلیت ہی نہیں۔ شیر اپنی علو ہمت (بلند ہمتی) اور ریچھ اپنی دانت (کینگی) اور خاست (کینہ پن) کی وجہ سے تعلیم کی قابلیت نہیں رکھتے، بعض فقہانے چیل کو بھی قابل تعلیم نہیں مانا ہے کہ یہ بھی اپنی خاست کی وجہ سے تعلیم نہیں حاصل کرتی۔ (۱)

مسئلہ ۲: کتا چیتا وغیرہ چوپایہ کے معلم ہونے (یعنی سکھائے ہوئے) کی علامت یہ ہے کہ پے درپے تین مرتبہ یہ ہو کہ شکار کو پکڑے اور اُس میں سے نہ کھائے تو معلوم ہو گیا کہ یہ سکھ گیا اب اس کے بعد جو شکار کرے گا اور وہ مر بھی جائے تو اُس کا کھانا حلال ہے بشرطیکہ دیگر شرائط بھی پائے جائیں کہ اس کا پکڑنا ہی ذبح کے قائم مقام ہے اور شکار باز وغیرہ شکاری پرند کے معلم ہونے کی پہچان یہ ہے کہ اُسے شکار پر چھوڑا اس کے بعد واپس بلا لیا تو واپس آجائے اگر واپس نہ آیا تو معلوم ہوا کہ ابھی تمہارے قابو میں نہیں ہے معلم نہیں ہوا۔ (۲)

مسئلہ ۳: کتے نے شکار پکڑنے کے بعد اُس کا گوشت نہیں کھایا مگر خون پی لیا تو کوئی حرج نہیں، شکرے باز وغیرہ پرند شکاریوں نے اگر گوشت میں سے کچھ کھالیا تو جانور حلال ہے کہ یہ بات اُس کے معلم ہونے کے خلاف نہیں اور اگر مالک نے شکار میں سے ٹکڑا کاٹ کر کتے کو دیا اور اُس نے کھالیا تو مباحی (بچا ہوا) گوشت کھایا جائے گا کہ اس صورت میں اُس نے خود نہیں کھایا مالک نے کھلایا تب کھایا، اسی طرح اگر مالک نے شکار کو محفوظ کر لیا اُس کے بعد کتے نے اُس میں سے چھین چھٹ کر کچھ کھالیا تو مباحی گوشت جائز ہے کہ یہ بات اُس کے معلم ہونے کے خلاف نہیں۔ (۳)

(۱) اہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰۱۔

رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۶۔

(۲) اہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰۱، ۴۰۲۔

(۳) تبیین الحقائق، کتاب الصيد، ج ۷، ص ۱۱۵، ۱۱۷۔

مسئلہ ۴: کتے کو شکار پر چھوڑا اس نے شکار کی بوٹی کاٹ لی اور اُسے کھالیا اس کے بعد شکار کو پکڑا اور مار ڈالا تو یہ شکار حرام ہے کہ جب کتے نے کھالیا تو معلم نہ رہا اور اُس کا مارا ہوا شکار حلال نہیں اور اگر کتے نے بوٹی کاٹ لی مگر اُس کو کھالیا نہیں چھوڑ دیا اور شکار کا پیچھا کیا شکار پکڑنے کے بعد جب مالک نے شکار پر قبضہ کر لیا اب کتے نے وہ بوٹی کھائی تو جانور حلال ہے۔ (4)

مسئلہ ۵: یہ ضروری ہے کہ شکاری جانور نے شکار کو زخمی کر کے مارا ہو محض دبوچنے سے مرگیا ہو تو کھانا حلال نہیں، کسی خاص جگہ پر زخم کرنا ضروری نہیں بلکہ جس کسی مقام پر گھائل (گہرا زخم) کر دیا ہو حلال ہونے کے لئے کافی ہے۔ (5) شکار اپنے مالک کے پاس سے اڑ گیا ایک مدت کے بعد پھر آ گیا مالک نے اس سے شکار کیا تو بغیر ذبح یہ شکار حلال نہیں کہ بھاگ جانے سے وہ معلم نہ رہا اب پھر جب تک اُس کا معلم ہونا ثابت نہ ہو جائے اُس کا مارا ہوا شکار حلال قرار نہیں پائے گا۔ (6)

مسئلہ ۶: جو کتا معلم (یعنی سکھایا ہوا) ہو چکا تھا جب کبھی شکار میں سے کچھ کھالے گا وہ شکار حرام ہے بلکہ اُس کے بعد کے شکار بھی حرام ہیں بلکہ اس سے پہلے کا شکار جو ابھی محفوظ ہے وہ بھی حرام، ہاں جو کھالیا جا چکا ہے اس کو حرام نہیں کہا جاسکتا، اس کتے کو پھر سے سکھانا ہوگا کیونکہ شکار میں سے کھانے کی وجہ سے معلم نہ رہا جا بل ہو گیا اب اس کا شکار اُس وقت حلال ہوگا کہ سکھالیا جائے۔ (7)

مسئلہ ۷: مسلم یا کتبی نے بسم اللہ پڑھ کر شکاری جانور کو شکار پر چھوڑا تب مرا ہوا شکار حلال ہوگا، اگر مجوسی یا بت پرست یا مرتد نے چھوڑا تو حلال نہیں جس طرح ان کا ذبیحہ حلال نہیں اگرچہ انہوں نے بسم اللہ پڑھی ہو اور اگر جانور کو چھوڑا نہیں بلکہ وہ خود ہی اپنے آپ شکار پر دوڑ پڑا اور پکڑ کر مار ڈالا یہ شکار حلال نہیں۔ یوہیں اگر یہ معلوم نہ ہو کہ کسی نے چھوڑا یا خود ہی جا کر پکڑ لایا، یہ معلوم نہیں کہ کس نے مسلم نے یا مجوسی نے، تو جانور حلال نہیں۔ (8)

(4) المرجع السابق.

(5) تبیین الحقائق، کتاب الصيد، ج ۷، ص ۱۱۷، ۱۱۸.

(6) المرجع السابق، ص ۱۱۳.

(7) اھدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰۲، ۴۰۳.

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۹.

توجہ رہے کہ شکار کے حکم کے لئے کتابی کے ذبیحہ کا حکم جانتا بھی ضروری ہے اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشہ امام احمد رضا

خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسئلہ ۸: شکار پر چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو جانور حلال ہے جس طرح ذبح کرتے وقت اگر بسم اللہ

یہ سب اس صورت میں ہے کہ وہ ذبح بطور ذبح کریں، اور وقت ذبح خالص اللہ عزوجل کا نام پاک لیں، مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام شریک نہ کریں اگرچہ دل میں مسیح ہی کو خدا جانیں، بالجملہ نہ قصداً بکبیر چھوڑیں نہ بکبیر میں شرک ظاہر کریں ورنہ جو ذبیحہ ان شرائط سے خالی ہو وہ مسلمان کا بھی حرام و مردار ہوتا ہے چہ جائیکہ کتابی، ردالمحتار میں ہے: لا تحل ذبیحۃ من تعدل ترک التسمیۃ مسلماً او کتابیاً نص القرآن ۲۔ قصداً بسم اللہ کو ترک کرنے والے کا ذبیحہ حلال نہیں ہے وہ مسلم ہو یا کتابی قرآن کی نص کی بناء پر۔ (ت)

(۲۔ ردالمحتار کتاب الذبائح دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۹۰)

ردالمحتار میں ہے:

شرط کون الذبائح مسلماً او کتابیاً ذمیاً او حربیاً الا اذا سمع منه عند الذبح ذکر المسیح ۳۔

ذبح کرنے والے کا مسلمان یا کتابی ذمی یا حربی ہونا شرط ہے۔ ہاں اگر ذبح کے وقت ان سے مسیح کا نام سنا جائے تو ناجائز ہے۔ (ت)

(۳۔ ردالمحتار کتاب الذبائح مطبع مہتمائی دہلی ۲/۲۲۸)

ردالمحتار میں ہے:

ولو سمع منه ذکر اللہ تعالیٰ لکنہ عنی بالمسیح قالوا یوکل الا اذا نص فقال باسم اللہ الذی وہو ثالث ثلثہ ہندیۃ ۴۔

اگر عیسائی سے اللہ تعالیٰ کا نام سنا لیکن اس سے مراد اس نے مسیح کا لیا تو فقہاء نے فرمایا کھالیا جائے ہاں اگر صراحتہ باسم اللہ تعالیٰ جو کہ تین کا تیسرا ہے کہیں تو نہ کھائیں، ہندیہ (ت) (۴۔ ردالمحتار کتاب الذبائح دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۱۸۸)

نصاری زمانہ کا حال معلوم ہے کہ نہ وہ بکبیر کہیں نہ ذبح کے طور پر ذبح کریں، مرغ و پرند کا تو گلہ گھونٹتے ہیں، اور بھیڑ بکری کو اگرچہ ذبح کریں، رگیں نہیں کاٹتے، فقیر نے بھی اسے مشاہدہ کیا ہے۔

ذیقعدہ ۱۲۹۵ھ میں کپتان کی ملک سے سمور کا ایک مینڈا جہاز میں دیکھا گیا جسے وہ چالیس روپے کے خرید بتاتا تھا، مول لینا چاہا کہ گوشت درکار تھا، نہ بیچا، اور کہا جب ذبح ہوگا گوشت کا حصہ خرید لینا، ذبح کیا تو گلے میں ایک کروٹ کو چھری داخل کر دی تھی رگیں نہ کاٹیں، اس سے کہہ دیا گیا کہ اب یہ سوتر ہے ہمارے کسی کام کا نہیں بلکہ نصاریٰ کے یہاں صد سال سے ذبح شرعی نہیں،

فتاویٰ قاضی خاں میں نقل فرمایا:

النصرانی لا ذبیحۃ لہ وانما یاکل ہو ذبیحۃ المسلم ویخفق ۱۔

نصرانی کا ذبیحہ ہی نہیں، وہ مسلمان کا ذبیحہ کھا لیتا ہے اور وہ جانور کا گلا گھونٹتا ہے۔ (ت)

(۱۔ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الخطر والاباحہ مسائل ما یکرمہ وما لا یکرمہ نو لکشور لکھنؤ ۴/۷۷۸)

تو نصارائے زمانہ کا ذبیحہ ضرور حرام یہود کا حال معلوم نہیں۔ اگر ان کے یہاں بھی ترک بکبیر یا ذبح کی تغیر ہو تو حکم حرمت ہے ورنہ بے

ضرورت، ناپسندی و کراہت واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۰، ص ۲۳۸، ۲۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

پڑھنا بھول گیا تو حلال ہے، حرام اُس وقت ہے جب قصد اُنہ پڑھے۔ (9)

مسئلہ ۹: شکار پر چھوڑتے وقت قصد اُسم اللہ نہیں پڑھی بلکہ جب کتے نے جانور پکڑا اس وقت بسم اللہ پڑھی جانور حلال نہ ہوا کہ بسم اللہ پڑھنا اُس وقت ضروری تھا اب پڑھنے سے کچھ نہیں ہوتا۔ (10)

مسئلہ ۱۰: مسلم نے شکار پر کتا چھوڑا مجوسی یا ہندو نے کتے کو شہ دی (یعنی کتے کو شکار پر ابھارا) جیسا کہ شکار کرتے وقت کتے کو جوش دلاتے ہیں اُس کے شہ دینے پر جوش میں آیا اور شکار مارا یہ حلال ہے اور اگر مجوسی نے چھوڑا اور مسلم نے شہ دی تو حرام ہے یعنی کتا چھوڑنے کا اعتبار ہے اس کا اعتبار نہیں کہ کس نے جوش دلایا، اسی طرح اگر محرم نے (احرام باندھے ہوئے شخص نے) شہ دی اور شکار پر جانور اُس نے چھوڑا ہے جو احرام نہیں باندھے ہوئے ہے تو جانور حلال ہے مگر محرم کو اس صورت میں شکار کا فدیہ دینا ہوگا کہ اُس کو شکار میں مداخلت جائز نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۱: کتا چھوڑا نہیں گیا بلکہ وہ خود چھوٹ گیا اور اپنے آپ شکار پر دوڑ پڑا کسی مسلم نے اس کو شہ دی اس سے جوش میں آیا اور شکار کو مارا یہ شکار حلال ہے اس صورت میں شہ دینا وہی چھوڑنے کے قائم مقام ہے، ان باتوں میں شکرے اور باز کا بھی وہی حکم ہے جو کتے کا ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: کتے کو شکار پر چھوڑا اُس نے کئی پکڑ لیے سب حلال ہیں اور جس شکار پر چھوڑا اس کو نہیں پکڑا دوسرے کو پکڑا یہ بھی حلال ہے اور اگر کتے کو شکار پر نہ چھوڑا ہو بلکہ کسی اور چیز پر چھوڑا اور اُس نے شکار مارا یہ حلال نہیں کہ یہاں شکار کرنا ہی نہیں ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۳: شکاری جانور کو وحشی جانور (یعنی جنگلی جانور) پر چھوڑنا شکار ہے اگر پلاؤ اور مانوس جانور پر کتا چھوڑا جائے اور وہ مار ڈالے تو یہ جانور حلال نہیں ہوگا کہ ایسے جانوروں کے حلال ہونے کے لیے ذبح کرنا ضروری ہے ذکاۃ اضطراری یہاں کافی نہیں ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: کتے کے ساتھ اگر شکار کرنے میں دوسرا کتا جس کا شکار حلال نہ ہو شریک ہو گیا تو یہ شکار حلال نہ ہوگا

(9) الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۹، ۶۰.

(10) رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۹.

(11) تبیین، بحقائق، کتاب الصيد، ج ۷، ص ۱۲۰.

(12) المرجع السابق

(13) رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۰.

(14) الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۰.

مثلاً دوسرا کتا جو معلم نہ تھا اُس کی شرکت میں شکار ہوا یا مجوسی کے کتے کی شرکت میں شکار ہوا یا دوسرے کو کسی نے چھوڑا ہی نہیں ہے اپنے آپ شریک ہو گیا اُس دوسرے کے چھوڑنے کے وقت قصداً بسم اللہ چھوڑ دی ان سب صورتوں میں وہ جانور مردار ہے اس کا کھانا حرام ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: یہ بھی ضروری ہے کہ کتے کو جب شکار پر چھوڑا جائے فوراً دوڑ پڑے طویل وقفہ نہ ہونے پائے ورنہ جانور حلال نہ ہوگا، طول وقفہ کا یہ مطلب ہے کہ دوسرے کام میں مشغول نہ ہو مثلاً چھوڑنے کے بعد پیشاب کرنے لگا یا کچھ کھانے لگا اس صورت میں شکار حلال نہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۶: چھوڑنے کے بعد کتا شکار پر دوڑا مگر بعد میں شکار سے دھنپے یا بائیں کو مڑ گیا یا شکار کی طلب کے سوا کسی دوسرے کام میں لگ گیا یا سست پڑ گیا پھر کچھ وقفہ کے بعد شکار کا پیچھا کیا اور جانور کو مارا اس کا کھانا حلال نہیں ہاں ان صورتوں میں اگر کتے کو پھر سے چھوڑا جاتا تو جانور حلال ہوتا یا مالک کے لٹکارنے سے شکار پر جھپٹتا اور مارتا تو کھایا جاتا۔ (17)

مسئلہ ۱۷: اگر کتے کا رُک جانا یا چھپ جانا آرام طلبی کے لئے نہ ہو بلکہ شکار کرنے کا یہ حیلہ داؤں ہو (یعنی شکار کو دھوکا دینا ہو) جس طرح چیتا شکار کو گھات سے (چھپ کر) پکڑتا ہے اس میں حرج نہیں۔ (18)

مسئلہ ۱۸: شکار اگر زندہ مل گیا اور ذبح کرنے پر قدرت ہے تو ذبح کرنا ضروری ہے کہ ذکاۃ اضطراری مجبوری کی صورت میں ہے اور یہاں مجبوری نہیں ہے اور اگر جانور اُس کو زندہ ملا مگر یہ اُس کے ذبح پر قدرت نہیں رکھتا ہے کہ وقت تنگ ہے یا ذبح کا آلہ موجود نہیں ہے اس کی دو صورتیں ہیں اگر جانور میں حیاۃ (زندگی) اتنی باقی ہے جو مذبوح (ذبح کیا ہوا) سے زیادہ ہے تو حرام ہے ورنہ جائز ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۹: شکار تک پہنچ گیا ہے مگر اسے پکڑتا نہیں اگر اتنا وقت ہے کہ پکڑ کر ذبح کر سکتا تھا مگر کچھ نہیں کیا یہاں تک کہ مر گیا تو جانور نہ کھایا جائے اور وقت اتنا نہیں ہے کہ ذبح کر سکے تو حلال ہے۔ (20)

(15) المرجع السابق.

(16) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۱.

(17) رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۱.

(18) الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۱.

(19) الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰۳، ۴۰۴.

(20) المرجع السابق، ص ۴۰۴.

مسئلہ ۲۰: کتے کو شکار پر چھوڑا اُس نے ایک شکار مارا پھر دوسرا مارا دونوں حلال ہیں اور اگر پہلا شکار کرنے کے بعد دیر تک رُکا رہا پھر دوسرا مارا تو دوسرا حرام ہے کہ پہلے شکار کے بعد جب وقفہ ہوا تو شکار پر چھوڑنا دوسرے کے بارے میں نہیں پایا گیا۔ (21)

مسئلہ ۲۱: معلم کتے کے ساتھ دوسرے کتے نے شرکت کی جس کا شکار حرام ہے مگر اُس نے شکار کرنے میں شرکت نہیں کی ہے بلکہ یہ کتا گھیر گھار کر (گھیرا ڈال کر) شکار کو ادھر لایا اور پہلے ہی کتے نے شکار کو زخمی کیا اور مارا ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے اور اگر دوسرا کتا گھیر کر ادھر نہیں لایا بلکہ اُس نے پہلے کتے کو دوڑایا اور اُس نے شکار کو دوڑا کر زخمی کیا اور مارا تو یہ شکار حلال ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۲: مسلم نے کتے کو بسم اللہ پڑھ کر چھوڑا اُس نے شکار کو جھنجھوڑا یعنی اچھی طرح زخمی کیا اُس کے بعد پھر حملہ کیا اور مار ڈالا یہ شکار حلال ہے اسی طرح اگر دو کتے چھوڑے ایک نے اُسے جھنجھوڑا اور دوسرے کتے نے مار ڈالا یہ شکار بھی حلال ہے، یونہی اگر دو شخصوں نے بسم اللہ کہہ کر دو کتے چھوڑے ایک کے کتے نے جھنجھوڑا ڈالا اور دوسرے کے کتے نے مار ڈالا یہ جانور حلال ہے کھایا جائے گا مگر ملک پہلے شخص کی ہے دوسرے کی نہیں کیونکہ پہلے نے جب اُسے گھائل کر دیا اور بھاگنے کے قابل نہ رہا اسی وقت اُس کی ملک ہو چکی۔ (23)

مسئلہ ۲۳: ایک کتے نے شکار کو پچھاڑ لیا (گرادیا) اور شکار کی حد سے خارج ہو گیا اب اُس کے بعد دوسرے شخص نے اُسی جانور پر اپنا کتا چھوڑا اور اُس کتے نے مار ڈالا حرام ہے، کھایا نہ جائے کہ جب وہ جانور بھاگ نہیں سکتا تو اگر موقع ملتا ذبح کیا جاتا ایسی حالت میں ذکاۃ اضطراری نہیں ہے لہذا حرام ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۴: شکار کی دوسری نوع (یعنی دوسری قسم) تیر وغیرہ سے جانور مارنا ہے اس میں بھی شرط یہ ہے کہ تیر چلاتے وقت بسم اللہ پڑھے اور تیر سے جانور زخمی ہو جائے ایسا نہ ہو کہ تیر کی لکڑی جانور کو لگی اور اس سے دب کر مر گیا کہ اس صورت میں وہ جانور حرام ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۵: شکار اگر غائب ہو گیا کتے کا ہو یا تیر کا تو یہ اس وقت حلال ہو گا کہ شکاری برابر اس کی

(21) المرجع السابق ص ۴۰۵۔

(22) الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰۵، ۴۰۶۔

(23) الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰۶۔

(24) الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰۶۔

(25) الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۳، وغیرہ۔

جستجو (تلاش) جاری رکھے بیٹھ نہ رہے اور اگر بیٹھ رہا پھر شکار مرا ہوا ملا تو حلال نہیں اور پہلی صورت میں یہ بھی ضروری ہے کہ شکار میں تمہارے تیر کے سوا کوئی دوسرا زخم نہ ہو ورنہ حرام ہو جائے گا۔ (26)

مسئلہ ۲۶: شکار کے حلال ہونے کے لیے یہ ضرور ہے کہ کتا چھوڑنے یا تیر چلانے کے بعد کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو بلکہ شکار اور کتے کی تلاش میں رہے، اگر نظر سے شکار غائب ہو گیا پھر دیر کے بعد ملا اور اس کی دو صورتیں ہیں اگر جستجو جاری رکھی اور شکار کو مرا ہوا پایا اور کتا بھی شکار کے پاس ہی تھا تو کھایا جاسکتا ہے اور اگر کتا وہاں سے چلا آیا ہے تو نہ کھایا جائے اور اگر شکار کی تلاش میں نہ رہا کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا پھر شکار کو پایا مگر معلوم نہیں کہ کتے نے زخمی کیا ہے یا کسی دوسری چیز نے تو نہ کھایا جائے۔ (27)

مسئلہ ۲۷: شکار کی آہٹ محسوس ہوئی اور اس شخص کو یہی گمان ہے کہ یہ شکار کی آہٹ ہے اس نے کتا یا باز چھوڑ دیا یا تیر چلا دیا اور شکار کو مارا یہ جانور حلال ہے جبکہ بعد میں یہی ثابت ہو کہ یہ آہٹ شکار ہی کی تھی کہ اس کا یہ فعل شکار کرنا قرار پائے گا اگرچہ شکار کو آنکھ سے دیکھا نہ ہو، اور اگر بعد میں یہ پتہ چلا کہ وہ شکار کی آہٹ نہ تھی کسی آدمی کی پہل چل تھی (یعنی قدموں کی چاپ تھی) یا گھریلو جانور کی تھی تو وہ شکار حلال نہیں کہ جس چیز پر کتا چھوڑا یا تیر چلا یا وہ شکار نہ تھا لہذا شکار کرنا نہ پایا گیا۔ (28)

مسئلہ ۲۸: پرند پر تیر چلا یا وہ تو اڑ گیا دوسرے شکار کو لگا یہ حلال ہے اگرچہ یہ معلوم نہ ہو کہ وہ پرند جس پر تیر چلا یا تھا وحشی ہے یا نہیں۔ چونکہ پرند میں غالب یہی ہے کہ وحشی ہو اور اگر اونٹ پر تیر چلا یا وہ اونٹ کو نہیں لگا بلکہ کسی شکار کو لگا اس کی دو صورتیں ہیں اگر معلوم ہے کہ اونٹ بھاگ گیا ہے کسی طرح قابو میں نہیں آتا یعنی وہ اس حالت میں ہے کہ اس کا ذبح اضطراری ہو سکتا ہے تو وہ شکار حلال ہے اور اگر یہ پتہ نہ ہو تو شکار حلال نہیں کہ اس کا یہ فعل شکار کرنا نہیں ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۹: جس جانور کو تیر سے مارا اگر زندہ مل گیا تو ذبح کرے بغیر ذبح کئے حلال نہیں، یہی حکم کتے کے شکار کا بھی ہے یہاں حیات سے مراد یہ ہے کہ اس کی زندگی مذبح سے کچھ زیادہ ہو اور متردد یہ (وہ جانور جو گر کر مرا ہو) و نطیمہ (وہ جانور جو کسی جانور کے سینگ مارنے کی وجہ سے مر گیا ہو) و موقوفہ (وہ جانور جو لکڑی یا پتھر کی چوٹ سے مر

(26) الدر المختار، کتاب البقید، ج ۱۰، ص ۶۴۔

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البقید، الباب الثالث فی شرائط الاصطیاء، ج ۵، ص ۴۲۲، ۴۲۱۔

(28) الھدایہ، کتاب البقید، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۰۶، ۴۰۷۔

(29) المرجع السابق، ص ۴۰۷۔

ہو) و مریضہ (بیمار جانور) وغیرہا میں مطلقاً زندگی مراد ہے یعنی اگر ان جانوروں میں کچھ بھی زندگی باقی ہے اور ذبح کر لیا تو حلال ہے۔ (30)

مسئلہ ۳۰: بسم اللہ پڑھ کر تیر چھوڑا ایک شکار کو چھیدتا ہوا دوسرے کو لگا دونوں حلال ہیں اور اگر ہوانے تیر کا رخ بدل دیا اس کو دہنے یا بائیں کو موڑ دیا اور اس صورت میں شکار کو (یعنی کسی دوسرے شکار کو) لگا تو نہیں کھایا جائے گا۔ (31)

مسئلہ ۳۱: تیر شکار پر چلا یا وہ درخت یا دیوار پر لگا اور لوٹا پھر شکار کو لگا یہ جانور حلال نہیں۔ (32)

مسئلہ ۳۲: مسلم کے ساتھ مجوسی نے بھی کمان پر ہاتھ رکھ دیا اور اس کے ساتھ اس نے بھی کھینچا تو شکار حرام ہے یہ ویب ہی ہے جیسے ذبح کرتے وقت مجوسی نے بھی چھری کو چلایا۔ (33)

مسئلہ ۳۳: شکار حلال ہونے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ اس کی موت دوسرے سبب سے نہ ہو یعنی کتے یا باز یا تیر وغیرہ جس سے شکار کیا اسی سے مرا ہو اور اگر یہ شبہ ہو کہ دوسرے سبب سے اس کی موت ہوئی تو حلال نہیں مثلاً زخمی ہو کر وہ جانور پانی میں گرا، یا اونچی جگہ پہاڑ یا ٹیلے سے لڑھکا اور یہ احتمال ہے کہ پانی کی وجہ سے یا لڑھکنے سے مرا ہے تو نہ کھایا جائے۔ (34)

مسئلہ ۳۴: تیر سے شکار کو مارا وہ اُدپر سے زمین پر گرا، یا وہاں اینٹیں بچھی ہوئی تھیں ان پر گرا اور مر گیا یہ شکار حلال ہے اگرچہ یہ احتمال ہے کہ گرنے سے چوٹ لگی اور مر گیا ہو اس احتمال کا اعتبار نہیں کہ اس احتمال سے بچنے کی صورت نہیں اور اگر پہاڑ پر یا پتھر کی چٹان پر گرا پھر لڑھک کر زمین پر آیا اور مرا، یا درخت پر گرا، یا نیزہ کھڑا ہوا تھا اُس کی آنی پر (نیزے کی نوک پر) گرا، یا پکی اینٹ کی کور (کنارہ) پر گرا ان سب کے بعد پھر زمین پر گرا اور مر گیا تو نہ کھایا جائے کہ ہو سکتا ہے اُن چیزوں پر گرنے کی وجہ سے مرا ہو۔ (35)

مسئلہ ۳۵: مرغابی کو تیر مارا وہ پانی میں گری اور مر گئی اگر اس کا زخم پانی میں ڈوب گیا ہے تو نہ کھائی جائے اور نہیں

(30) الدر المختار، کتاب القید، ج ۱۰، ص ۶۵، ۶۸.

(31) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب القید، الباب الرابع فی بیان شرائط القید، ج ۵، ص ۴۲۴.

(32) فتاویٰ الھندیۃ، کتاب القید، الباب الرابع فی بیان شرائط القید، ج ۵، ص ۴۲۴.

(33) المرجع السابق.

(34) مرجع سابق، ص ۴۲۶، ۴۲۷.

(35) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب القید، الباب الرابع فی بیان شرائط القید، ج ۵، ص ۴۲۷.

ڈوبا ہے تو کھائی جائے۔ (35)

مسئلہ ۳۶: پانی وغیرہ میں گرنے سے مرنا یہ اُس وقت معتبر ہے جبکہ شکار کو ایسا زخم پہنچا ہے کہ ہو سکتا تھا ابھی نہ مرتا تو کہا جاسکتا ہے کہ شاید اس وجہ سے مرا ہو اور اگر کاری زخم (گہرا زخم) لگا ہے کہ بچنے کی اُمید ہی نہیں ہے اُس میں زندگی کا اتنا ہی حصہ ہے جتنا مذبح میں ہوتا ہے تو اس کا کھانا جائز ہے مثلاً سر جدا ہو گیا اور ابھی زندہ ہے اور پانی میں گرا اور مرا اس صورت میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پانی میں گرنے سے مرا۔ (37)

مسئلہ ۳۷: شکار اگر زمین کے سوا کسی اور چیز پر گر کر مرا اگر وہ چیز مسطح ہے (یعنی ہموار ہے) مثلاً چھت یا پہاڑ پر گر کر مر گیا تو حلال ہے کہ اُس پر گرنا ویسا ہی ہے جیسے زمین پر گرنا اور اگر مسطح چیز پر نہ ہو مثلاً نیزہ پر یا اینٹ کی کور پر (اینٹ کے کنارے پر) یا لاشی کی نوک پر تو حرام ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۸: غلیل سے شکار کیا اور جانور مر گیا تو کھایا نہ جائے اگرچہ جانور مجروح (زخمی) ہو گیا ہو کہ غلیل کا تھا نہیں بلکہ توڑتا ہے یہ موقوفہ ہے جس طرح تیر مارا اور اس کی نوک نہیں لگی بلکہ پٹ ہو کر (یعنی چوڑائی میں) شکار پر گیا اور مر گیا جس کی حدیث میں حرمت مذکور ہے۔ (39)

مسئلہ ۳۹: بندوق کا شکار مر جائے یہ بھی حرام ہے کہ گولی یا پتھر ابھی آگے جارہا نہیں (یعنی دھاردار آلے کی طرح کاٹ کر زخمی نہیں کرتا) بلکہ اپنی قوت مدافعت کی وجہ سے توڑا کرتا ہے۔ (40)

مسئلہ ۴۰: دھاردار پتھر سے مارا اگر پتھر بھاری ہے تو کھایا نہ جائے کیونکہ اس میں اگر یہ احتمال ہے کہ زخمی کرنے سے مرا تو یہ احتمال بھی ہے کہ پتھر کے بوجھ سے مرا ہو اور اگر وہ ہلکا ہے تو کھایا جائے کہ یہاں مرنا جراحت کی وجہ سے ہے۔ (41)

مسئلہ ۴۱: لاشی یا لکڑی سے شکار کو مار ڈالا تو کھایا نہ جائے کہ یہ آگے جارہا نہیں بلکہ اس کی چوٹ سے مرتا ہے اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جانور کا مرنا اگر جراحت سے ہونا (یعنی کٹے ہوئے زخم سے مرنا) یقیناً معلوم ہو تو حلال ہے

(36) الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۷۰.

(37) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصيد، الباب الرابع فی بیان شرائط الصيد، ج ۵، ص ۴۲۷.

(38) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصيد، الباب الرابع فی بیان شرائط الصيد، ج ۵، ص ۴۲۷.

(39) الہدایہ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۰۸.

(40) ردالمحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۹.

(41) الہدایہ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۰۸.

اور اگر ثقل (بوجھ کی وجہ سے) اور دبتے سے (کسی چیز کے نیچے دبنے کی وجہ سے) ہو تو حرام ہے اور اگر شک ہے کہ جراحہ سے ہے یا نہیں تو احتیاطاً یہاں بھی حرمت ہی کا حکم دیا جائے گا۔ (42)

مسئلہ ۴۲: چھری یا تلوار سے مارا اگر اس کی دھار سے زخمی ہو کر مر گیا تو حلال ہے اور اگر الٹی طرف سے لگی یا تلوار کا قبضہ یا چھری کا دستہ لگا تو حرام ہے۔ (43)

مسئلہ ۴۳: شکار کو مارا اُس کا کوئی عضو کٹ کر جدا ہو گیا تو شکار کھایا جائے اور وہ عضو نہ کھایا جائے جب کہ اُس عضو کے کٹ جانے سے جانور کا زندہ رہنا ممکن ہو اور اگر ناممکن ہو تو وہ عضو بھی کھایا جاسکتا ہے اور اگر جانور کو مارا اُس کے دو ٹکڑے ہو گئے اور دونوں برابر نہیں دونوں کھائے جائیں اور ایک ٹکڑا ایک تہائی ہے دوسرا دو تہائی اور یہ بڑا ٹکڑا دم کی جانب کا ہے جب بھی دونوں کھائے جائیں اور اگر بڑا ٹکڑا سر کی طرف کا ہے تو صرف یہ بڑا ٹکڑا کھایا جائے دوسرا نہ کھایا جائے، اور اگر سر آدھا یا آدھے سے زیادہ کٹ کر جدا ہو گیا تو یہ ٹکڑا بھی کھایا جاسکتا ہے۔ (44)

مسئلہ ۴۴: شکار کا ہاتھ یا پاؤں کٹ گیا مگر جدا نہ ہوا اگر اتنا کٹا ہے کہ جڑ جانا ممکن ہے اور وہ شکار مر گیا تو یہ ٹکڑا بھی کھایا جاسکتا ہے اور اگر جڑ نانا ممکن ہے کہ پورا کٹ گیا ہے صرف چمڑا ہی باقی رہ گیا ہے تو شکار کھایا جائے، یہ کٹا ہوا ہاتھ یا پاؤں نہ کھایا جائے۔ (45)

مسئلہ ۴۵: ایک شخص نے شکار کو تیر مارا اور لگا مگر ایسا نہیں لگا ہے کہ بھاگ نہ سکے بلکہ بھاگ سکتا ہے اور پکڑنے میں نہیں آسکتا اُس کے بعد دوسرے شخص نے تیر مار دیا اور وہ مر گیا یہ کھایا جائے گا اور دوسرے کی ہلک ہوگا اور اگر پہلے نے کاری زخم لگایا ہے کہ بھاگ نہیں سکتا پھر دوسرے نے تیر مارا اور مر گیا تو پہلے شخص کی ہلک ہے اور کھایا نہ جائے کیونکہ اس کو ذبح کر سکتے تھے ایسے کو تیر مار کر ہلاک کرنے سے جانور حرام ہو جاتا ہے یعنی یہ حکم اُس وقت ہے کہ پہلے کے تیر مارنے کے بعد اس میں اتنی جان تھی کہ ذبح اختیاری ہو سکے اور اگر اتنی ہی جان باقی تھی جتنی مذبح میں ہوتی ہے تو دوسرے کے تیر مارنے سے حرام نہیں ہوا، اور دوسرے کے مارنے سے تین صورت میں شکار حرام ہو گیا یہ دوسرے شخص پہلے شخص کو اس زخم خوردہ (زخمی) جانور کی قیمت تاوان دے کہ اس کی ہلک کو ضائع کیا ہے اور اگر یہ معلوم ہے کہ جانور کی

(42) الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الری، ج ۲، ص ۴۰۸.

(43) الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الری، ج ۲، ص ۴۰۹.

(44) الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الری، ج ۲، ص ۴۰۹.

والعنایۃ علی فتح القدر، کتاب الصيد، فصل فی الری، ج ۹، ص ۶۱.

(45) الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الری، ج ۲، ص ۴۰۹، ۴۱۰.

موت دونوں زخموں سے ہوئی یا معلوم نہ ہو دوسرا شخص جانور کے زخمی کرنے کا تاوان دے پھر جس جانور کو دو زخم لگے ہیں اُس کے نصف قیمت کا جو ہو وہ تاوان دے پھر گوشت کی نصف قیمت تاوان دے یعنی اس صورت میں یہ تاوان دینے ہوں گے۔ (46)

مسئلہ ۴۶: شکار کو تیر مارا پھر اس شخص نے دوسرا تیر مارا اور مر گیا اس جانور کے حلال یا حرام ہونے میں وہی حکم ہے جو دوسرے شخص کے تیر مارنے کی صورت میں ہے یہاں ضمان کی صورت نہیں ہے کہ دونوں تیر خود اسی نے مارے ہیں۔ (47)

مسئلہ ۴۷: پہاڑ کی چوٹی پر شکار مارا اور وہ پورا گھائل ہو گیا ہے (شدید زخمی ہو گیا ہے) کہ بھاگ نہیں سکتا اس نے پھر دوسرا تیر مار کر اتارا یعنی دوسرا تیر لگنے سے مر گیا اور گرا تو حلال نہیں۔ (48)

مسئلہ ۴۸: پرند کورات میں پکڑنا مباح ہے مگر بہتر یہ ہے کہ رات کو نہ پکڑے۔ (49)

مسئلہ ۴۹: باز اور شکرے وغیرہ کو زندہ پرند پر سکھانا ممنوع ہے کہ اُس پرند کو ایذا دینا ہے (50) بلکہ ذبح کئے ہوئے جانور پر سکھائے۔ (51)

مسئلہ ۵۰: معتم باز نے کسی جانور کو پکڑا اور مار ڈالا اور یہ معلوم نہیں کہ کسی نے چھوڑا ہے یا نہیں ایسی حالت میں جانور حلال نہیں کہ شک سے حلت ثابت نہیں ہوتی اور اگر معلوم ہے کہ فلاں نے چھوڑا ہے تو پرایا مال (غیر کمال) ہے بغیر اجازت مالک اس کا لینا حلال نہیں۔ (52)

مسئلہ ۵۱: کسی دوسرے شخص کا معلم کٹا یا باز مار ڈالا یا کسی کی بلی مار ڈالی اُس کی قیمت کا تاوان دینا ہوگا اسی طرح دوسرے کی ہر وہ چیز جس کی بیع جائز ہے تلف (ضائع) کر دینے سے تاوان دینا ہوگا۔ (53)

(46) الھدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۳۱۰۔

(47) الھدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۳۱۱۔

والعنا ید علی فتح القدر، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۹، ص ۶۳۔

(48) الھدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۳۱۱۔

(49) الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۷۴۔

(50) المرجع السابق۔

(51) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصيد، الباب السابع فی المستفرقات، ج ۵، ص ۳۳۱۔

(52) الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۷۶۔

(53) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصيد، الباب السابع فی المستفرقات، ج ۵، ص ۳۳۱۔

مسئلہ ۵۲: معلم کتے کا ہبہ اور وصیت جائز ہے۔ (54)

مسئلہ ۵۳: بعض جگہ رو سا اور زمیندار اپنے علاقہ میں دوسرے لوگوں کے لیے شکار کرنے کی ممانعت کر دیتے ہیں ان کا مقصد ان جنگلوں میں خود شکار کھیلنا ہوتا ہے کہ دوسرے جب نہیں کھیلیں گے تو بافراط (کثرت سے) شکار ملے گا ایسی جگہ اگر کسی نے شکار کیا تو یہی مالک ہو گیا اُن کی ممانعت کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں کہ شکار اُن کی ملک نہیں کہ منع کرنے سے ممنوع ہو جائے بلکہ جو پکڑے اُسی کی ملک ہے۔ (55)

مسئلہ ۵۴: بہت جگہ زمیندار تالابوں سے مچھلیاں نہیں مارنے دیتے اور جو مارتا ہے چھین لیتے ہیں یہ ان کا فعل ناجائز و حرام ہے جو مار لے اُسی کی ہیں اور چھپ کر مارنا چوری میں داخل نہیں اگرچہ بعض لوگ اسے چوری کہتے ہیں کہ مال مباح میں چوری کیسی۔

مسئلہ ۵۵: بعض لوگ مچھلیوں کے شکار میں زندہ مچھلی یا زندہ مینڈ کی کانٹے میں پرو دیتے ہیں اور اُس سے بڑی مچھلی پھنساتے ہیں ایسا کرنا منع ہے کہ اُس جانور کو ایذا دینا ہے اسی طرح زندہ گھینسا (کیچوا) کانٹے میں پرو کر شکار کرتے ہیں یہ بھی منع ہے۔



(54) المرجع السابق.

(55) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب القصد، الباب السابع فی المتفرقات، ج ۵، ص ۳۳۱.

رہن کا بیان

رہن کا جواز کتاب و سنت سے ثابت اور اس کے جائز ہونے پر اجماع منعقد۔

قرآن مجید میں ارشاد ہوا:

(وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقْبُوضَةً) (1)

اور اگر تم سفر میں ہو (اور لکین دین کرو) اور کاتب نہ پاؤ (کہ وہ دستاویز لکھے) تو گروی رکھنا ہے جس پر قبضہ ہو

جائے۔

اس آیت میں سفر میں گروی رکھنے کا ذکر ہے مگر حدیثوں سے ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ میں اپنی زرہ گرو (رہن) رکھی تھی۔



(1) پ ۳، البقرة: ۲۸۳.

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی کوئی چیز دائن کے قبضہ میں گروی کے طور پر دے دو۔ مسئلہ: یہ مستحب ہے اور حالت سفر میں رہن آیت سے ثابت ہوا اور غیر سفر کی حالت میں حدیث سے ثابت ہے چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں اپنی زرہ مبارک یہودی کے پاس گروی رکھ کر بیس صاع بج لئے مسئلہ اس آیت سے رہن کا جواز اور قبضہ کا شرط ہونا ثابت ہوتا ہے۔

احادیث

حدیث ۱: صحیح بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے غلہ اُدھار خریدا تھا اور لوہے کی زرہ اس کے پاس رہن رکھی تھی۔ (1)

حدیث ۲: صحیح بخاری میں انہیں سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی اس وقت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کی زرہ ایک یہودی کے پاس تیس ۳۰ صاع جو کے مقابل میں گروی تھی۔ (2)

(1) صحیح مسلم، کتاب المساقاۃ... إلخ، باب الرهن... إلخ، الحدیث: ۱۲۵- (۱۶۰۳)، ص ۸۶۶.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس یہودی کا نام ابوہم تھا، قبیلہ بنی ظفر سے تھا یا تو اس وقت صرف اسی کے پاس قاتل جو تھے، کسی صحابی کے پاس ضرورت سے زائد نہ تھے یا حضرات صحابہ حضور انور سے گروی لینے پر ہرگز تیار نہ تھے اور گروی رکھنا ضروری تھا تاکہ آئندہ اس گروی کے مسائل لوگوں کو معلوم ہو سکیں اسی لیے یہودی سے قرض لیا اور اسے گروی دیا، حضور انور نے ابوہم سے کچھ ادھار لیے تھے جیسا کہ دوسری روایات میں ہے۔

۲۔ اس واقعہ سے بہت سے احکام شرعیہ معلوم ہوئے: کفار سے خرید و فروخت اور قرض کا لین دین جائز ہے اگرچہ ان کی آمدنی خالص حلال نہیں، وہ شراب و سور کی بھی تجارت کرتے ہیں، سود کا کاروبار بھی کرتے ہیں، ہر مخلوق آمدنی والے کا یہی حکم ہے، حضور انور نے دنیا میں زہد و قناعت اختیار کی، جنگی سامان کفار کے ہاں گروی رکھنا درست ہے اگرچہ بحالت جنگ ان کے ہاتھ ہتھیار فروخت کرنا ممنوع ہے، دلی کفار اپنے مال و اسباب کے شرعی مالک ہیں۔ رہن گھر میں بھی درست ہے قرآن کریم میں رہن رکھنے کے لئے جو سفر کی قید ہے کہ "وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ" إلخ یہ قید انسانی ہے احترازی نہیں۔ خیال رہے کہ کفار کے ہاتھ قرآن شریف یا مسلمان غلام فروخت کرنا ممنوع ہے، دین میں میعاد، دامقرر ہونی چاہیے تاکہ جھگڑا نہ پڑے۔ (مرقات) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۴۸۶)

(2) صحیح البخاری، کتاب الجہاد والسیر، باب ما قبل فی درع النبی صلی اللہ علیہ وسلم... إلخ، الحدیث: ۲۹۱۶، ج ۲، ص ۲۸۶.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یا تو یہ وہی واقعہ ہے جو ابھی مذکور ہوا یا یہ دوسرا واقعہ ہے، یہ زرہ حضرت ابوبکر صدیق نے چھوڑائی، در حضرت علی کو مرحمت فرما دی۔ (مرقات) اور حضور انور کے تمام وعدے و قرض حضرت صدیق اکبر نے ادا کیے۔ وہ جو روایت میں آتا ہے کہ مقروض میت کی روح دائے قرض سے پہلے پھنسی رہتی ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ میت نے بلا ضرورت قرض لیا ہو یا ناجائز کام کے لیے یا اس کی نیت ادا کی نہ ہو لہذا اس حدیث پر کوئی اعتراض نہیں۔ ایک صاع ساڑھے چار سیر کا ہوتا ہے تو کل ۱۳۵ سیر جو ہوئے یعنی تین مں بندہ سیر۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۴۸۷)

حدیث ۳: صحیح بخاری میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو کے مقابل میں اپنی زرہ گرورکھ دی تھی۔ (3)

حدیث ۴: امام بخاری ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانور جب مرہون (گروی رکھا ہوا) ہو تو اس پر خرچ کے عوض سوار ہو سکتے ہیں اور دودھ والے جانور کا دودھ بھی نفقہ کے عوض میں پیا جائے گا، اور سوار ہونے اور دودھ پینے کا خرچہ سوار ہونے والے اور پینے والے پر ہے۔ (4)

حدیث ۵: ابن ماجہ ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رہن بند نہیں کیا جائے گا (5) (یعنی مرتہن (رہن رکھنے والے) اس کو اپنا کر لے یہ نہیں ہو سکتا)۔

حدیث ۶: امام شافعی اور حاکم نے مستدرک اور بیہقی نے ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رہن مغلق (یعنی مرتہن (رہن رکھنے والے) اپنا کر لے) نہیں ہوتا، جس نے رہن

(3) صحیح ابونوری، کتاب الرهن، باب فی الرهن فی الحضرة، الحدیث: ۲۵۰۸، ج ۲، ص ۱۳۷۔

(4) صحیح البخاری، کتاب الرهن، باب الرهن مرکوب و مخلوب، الحدیث: ۲۵۱۲، ج ۲، ص ۱۳۸۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ جمہور علماء کے نزدیک اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ مالک یعنی مقروض اپنی گروی چیز کا خرچہ برداشت کرے اور اس سے نفع حاصل کر سکتا ہے لہذا اگر وہی بھینس یا گھوڑے کا خرچ مالک یعنی مقروض دے گا اور دودھ یا سواری کا حق بھی مقروض ہی کو ہوگا، اس صورت میں حدیث ظاہر ہے۔ اگر یہ مطلب ہو کہ قرض خواہ گروی پر خرچ کرے اور اس کے دودھ سواری سے فائدہ اٹھائے تو احادیث ربو سے یہ حدیث منسوخ ہے کہ جو قرض نفع کا ذریعہ ہو وہ حرام ہے، امام احمد و اسحاق اس حدیث کی بنا پر فرماتے ہیں کہ قرض خواہ رہن سے نفع بھی اٹھائے اس پر خرچ بھی کرے وہ بھی صرف سواری دودھ کی اجازت دیتے ہیں، باقی منافع حاصل کرنا ان کے ہاں بھی حرم ہے مگر ان کا یہ قول ضعیف بھی ہے اور جمہور علماء و احادیث ربو کے مخالف بھی کیونکہ ان کے ہاں بھی اگر مرہون غلام قرض خواہ کے قبضہ میں فوت ہو جائے تو اس کا کفن دفن مالک پر ہے نہ کہ قرض خواہ پر۔

۲۔ اگر مقروض اس گروی کا دودھ وغیرہ استعمال کرے تو خرچہ اس کے ذمہ اور اگر قرض خواہ اس کی یہ چیزیں نہ دے تو رہن کی آمدنی سے اس کے یہ خرچ پورے کیے جائیں۔ اگر آمدنی بچ رہے تو وہ قرض خواہ کے پاس امانت ہے جو اداء قرض کے وقت دی جائے اور اگر خرچ بڑھ جائے تو قرض میں شمار ہوگا، جب مقروض قرض اور یہ خرچ ادا کرے گا تب اپنی چیز واپس لے گا۔

(مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۲۸۸)

(5) سنن ابن ماجہ، کتاب الرهن، باب لا یغلق الرهن، الحدیث: ۲۲۲۱، ج ۳، ص ۱۶۱۔

رکھا ہے اس کے لیے رہن کا فائدہ اور اسی پر اس کا نقصان ہے۔ (6)



(6) اسنن الکبریٰ للشیخ، کتاب الرهن... راجع، باب ما جاء فی زیادات الرهن، الحدیث: ۱۱۲۱۰، ۱۱۲۱۱ ج ۶، ص ۶۵.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ لایغلق باب افعال کا مضارع معروف ہے، پہلا رہن مصدر ہے دوسرا بمعنی مرہون یعنی کسی چیز کا گروی رکھ دینا مرہون چیز کو، ملک مقروض سے روکتا نہیں بلکہ اس راہن کو اس مرہون کے استعمال کا حق ہے۔

۲۔ یعنی گروی چیز کے منافع مالک کے ہوں گے اور اس کے تمام مصارف مالک ہی پر ہوں گے وہ رہن قرض خواہ کے پاس بطور امانت مقبوض رہے گا، یہ حدیث گزشتہ حدیث کی شرح ہے کہ مالک راہن مرہون کے نفع حاصل کرے گا اور اس پر ہی اس کے خرچے ہوں گے۔ مرہن یعنی قرض خواہ کو نفع لینے کا حق ہے نہ اس پر خرچ، یہ ہی جمہور علماء اسلام کا مذہب ہے اور یہ حدیث ان کی مؤید ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رہن پر قرض خواہ کا قبضہ تو ضروری ہے مگر قبضہ کا دوام ضروری نہیں، مالک کچھ دیر کے لیے قرض خواہ سے مرہون لے سکتا ہے کہ بغیر ملے اس سے نفع کیسے اٹھائے گا۔

۳۔ راوی معروف ہے اور اس کے فاعل امام شافعی ہیں، ہو سکتا ہے کہ مجہول ہو اور مثلاً نائب فاعل۔ مطلب یہ ہے کہ مصدق میں تو مرسل مروی ہے اور امام شافعی نے متصل اسناد سے بھی روایت فرمائی عن سعید ابن مسیب عن ابی حریرة۔

(مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۲۸۹)

مسائل فقہیہ

لغت میں رہن کے معنی روکنا ہیں اس کا سبب کچھ بھی ہو اور اصطلاح شرع میں دوسرے کے مال کو اپنے حق میں اس لئے روکنا کہ اس کے ذریعہ سے اپنے حق کو کھلا یا جزء وصول کرنا ممکن ہو مثلاً کسی کے ذمہ اس کا دین (قرض) ہے اس مدیون (مقروض) (مقروض) نے اپنی کوئی چیز دائن (قرض دینے والا) کے پاس اس لئے رکھ دی ہے کہ اُس کو اپنے دین کی وصول پانے کے لئے ذریعہ بنے، رہن کو اردو زبان میں گروی رکھنا بولتے ہیں، کبھی اُس چیز کو بھی رہن کہتے ہیں جو رکھی گئی ہے اس کا دوسرا نام مرہون ہے، چیز کے رکھنے والے کو راہن (رہن رکھوانے والے) اور جس کے پاس رکھی گئی اُس کو مرہن (رہن رکھنے والے) کہتے ہیں، عقد رہن بالا جماع جائز ہے، قرآن مجید اور حدیث شریف سے اس کا جواز ثابت ہے، رہن میں خوبی یہ ہے کہ دائن و مدیون (مقروض) دونوں کا اس میں بھلا ہے کہ بعض مرتبہ بغیر رہن رکھے کوئی دیتا نہیں مدیون (مقروض) کا بھلا یوں ہوا کہ دین مل گیا اور دائن کا بھلا ظاہر ہے کہ اُس کو اطمینان ہوتا ہے کہ اب میرا روپیہ مارا نہ جائے گا۔ (1)

مسئلہ ۱: رہن جس حق کے مقابلہ میں رکھا جاتا ہے وہ دین (یعنی واجب فی الذمہ) ہو عین کے مقابل (یعنی ثمن و قرض کے علاوہ کسی چیز کے بدلے میں) رہن رکھنا صحیح نہیں، ظاہر ادا باطناً دونوں طرح واجب ہو جیسے بیع کا ثمن اور قرض یا ظاہر ادا واجب ہو جیسے غلام کو بیچا اور وہ حقیقت میں آزاد تھا یا سرکہ بیچا اور وہ شراب تھا اور ان کے ثمن کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھی، یہ ثمن بظاہر واجب ہے مگر واقع میں نہ بیع ہے نہ ثمن، اگر حقیقت دین نہ ہو حکماً دین ہو تو اس کے مقابل میں

(1) الہدایۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۲۔

والعنایۃ علی فتح القدر، کتاب الرهن، ج ۹، ص ۶۴، ۶۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

رہن کے معنی ہیں جس یعنی قید کرنا، روکنا، شریعت میں گروی کو رہن کہتے ہیں۔ جس کی حقیقت یہ ہے کہ کسی کے حق کی وجہ سے اپنی کوئی چیز ہتھار کے پاس رکھ دی جائے کہ جب یہ شخص حق دار کا حق ادا کر دے، اپنی چیز لے لے، رہن کا ثبوت قرآن شریف سے بھی ہے حدیث شریف سے بھی۔ چنانچہ رب تعالیٰ فرماتا ہے: "قَرِهُنْ مَّقْبُوضَةً" اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے کچھ قرض لیا اور اپنی زرہ اس کے پاس گروی رکھی حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت وہ زرہ گروی ہی تھی جو جناب صدیق اکبر نے چھوڑائی۔

(اشعۃ اللمعات) (مرآۃ النایح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۴۸۵)

بھی رہن صحیح ہے جیسے اعیان مضمونہ بنفسہا یعنی جہاں مثل یا قیمت سے تاوان دینا پڑے جیسے مغضوب شے (غصب کی ہوئی چیز) کہ غاصب (غصب کرنے والا) پر واجب یہ ہے کہ جو چیز غصب کی ہے بعینہ وہی چیز مالک کو دے اور وہ نہ ہو تو مثل یا قیمت تاوان دے، جہاں ضمان واجب نہ ہو جیسے ودیعت اور امانت کی دوسری صورتیں ان میں رہن درست نہیں اسی طرح اعیان مضمونہ بغیر ہا کے مقابل میں بھی رہن صحیح نہیں جیسے مبیع کہ جب تک یہ بائع کے قبضہ میں ہے اگر ہلاک ہو گئی تو اس کے مقابل میں مشتری (خریدار) سے بائع کا ثمن ساقط ہو جائے گا، مشتری (خریدار) کے پاس بائع کوئی چیز رہن رکھے، صحیح نہیں۔ (2)

مسئلہ ۲: عقد رہن ایجاب وقبول سے منعقد ہوتا ہے مثلاً مدیون (مقروض) نے کہا کہ تمہارا جو کچھ میرے ذمہ ہے اُس کے مقابلہ میں یہ چیز تمہارے پاس رہن رکھی یا یہ کہے اس چیز کو رہن رکھ لو دوسرا کہے میں نے قبول کیا، بغیر ایجاب وقبول کے الفاظ بولنے کے بھی بطور تعاطی رہن ہو سکتا ہے جس طرح بیع تعاطی سے ہو جاتی ہے۔ (3)

مسئلہ ۳: لفظ رہن بولنا ضروری نہیں بلکہ کوئی دوسرا لفظ جس سے معنی رہن سمجھے جاتے ہوں تو رہن ہو گیا مثلاً ایک روپیہ کی کوئی چیز خریدی اور بائع کو اپنا کپڑا یا کوئی چیز دے دی اور کہہ دیا کہ اسے رکھے رہو جب تک میں دام نہ دے دوں یہ رہن ہو گیا یونہی ایک شخص پر دین ہے اُس نے دائن کو اپنا کپڑا دے کر کہا کہ اسے رکھے رہو جب تک دین ادا نہ کر دوں یہ رہن بھی صحیح ہے۔ (4)

مسئلہ ۴: ایجاب وقبول سے عقد رہن ہو جاتا ہے مگر لازم نہیں ہوتا جب تک مرتہن (رہن رکھنے والے) شے مرہون (گروی رکھی ہوئی چیز) پر قبضہ نہ کر لے لہذا قبضہ سے پہلے راہن (رہن رکھوانے والے) کو اختیار رہتا ہے کہ چیز دے یا نہ دے اور جب مرتہن (رہن رکھنے والے) نے قبضہ کر لیا تو پکا معاملہ ہو گیا اب راہن (رہن رکھوانے والے) کو بغیر اُس کا حق ادا کئے چیز واپس لینے کا حق نہیں رہتا۔ (5) مگر عنا یہ میں فرمایا کہ یہ عامہ کتب کے مخالف ہے، امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تصریح یہ ہے کہ بغیر قبضہ رہن جائز ہی نہیں، امام حاکم شہید نے کافی میں اور امام جعفر طحاوی و امام کرخی نے اپنے اپنے مختصر میں اسی کی تصریح کی (6) اور در مختار میں مجتبے سے ہے کہ قبضہ شرط جواز ہے نہ کہ شرط

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۰.

(3) اھدایہ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۲.

ورد المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۱.

(4) الفتاویٰ اھدایہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ و رکنہ... إلخ، الفصل الاول، ج ۵، ص ۴۳۲.

(5) اھدایہ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۲.

(6) العنا یہ علی فتح القدیر، کتاب الرهن، ج ۹، ص ۶۶.

(7)۔ لزوم۔

مسئلہ ۵: قبضہ کے لئے اجازتِ راہن (راہن رکھوانے والے) ضروری ہے، صراحۃً قبضہ کی اجازت دے یا دلالت دونوں صورتوں میں قبضہ ہو جائے گا، اُسی مجلس میں قبضہ ہو جس میں ایجاب و قبول ہوا ہے یا بعد میں خود قبضہ کرے یا اُس کا نائب قبضہ کرنے سب صحیح ہے۔ (8)

مسئلہ ۶: مرہون شے پر قبضہ اس طرح ہو کہ وہ اکٹھی ہو متفرق نہ ہو مثلاً درخت پر پھل ہیں یا کھیت میں زراعت ہے صرف پھلوں یا زراعت کو راہن رکھا درخت اور کھیت کو نہیں رکھا یہ قبضہ صحیح نہیں اور یہ بھی ضرور ہے کہ مرہون شے حق راہن (راہن رکھوانے والے) کے ساتھ مشغول نہ ہو مثلاً درخت پر پھل ہیں اور صرف درخت کو راہن رکھا اور یہ بھی ضرور ہے کہ متمیز ہو یعنی مشاع نہ ہو۔ (9)

مسئلہ ۷: ایسی چیز راہن رکھی جو دوسری چیز کے ساتھ متصل ہے مثلاً درخت میں پھل لگے ہیں صرف پھلوں کو راہن رکھا اور مرتہن (راہن رکھنے والے) نے جدا کر کے مثلاً پھلوں کو توڑ کر قبضہ کر لیا اگر یہ قبضہ بغیر اجازتِ راہن (راہن رکھوانے والے) ہے تو ناجائز ہے خواہ اسی مجلس میں قبضہ کیا ہو یا بعد میں اور اگر اجازتِ راہن (راہن رکھوانے والے) سے ہے تو جائز ہے۔ (10)

مسئلہ ۸: مرہون و مرتہن (راہن رکھنے والے) کے درمیان راہن (راہن رکھوانے والے) نے تخلیہ کر دیا۔ (یعنی شے مرہون سے اپنا قبضہ ہٹا دیا) کہ مرتہن (راہن رکھنے والے) اگر قبضہ کرنا چاہے کر سکتا ہے یہ بھی قبضہ ہی کے حکم میں ہے جس طرح بیع میں بائع نے بیع اور مشتری (خریدار) نے درمیان تخلیہ کر دیا قبضہ ہی کے حکم میں ہے۔ (11)

مسئلہ ۹: راہن کے شرائط حسب ذیل ہیں:

(۱) راہن (راہن رکھوانے والے) و مرتہن (راہن رکھنے والے) عاقل ہوں یعنی نا سمجھ بچہ اور مجنون کا راہن رکھنا صحیح نہیں، بلوغ اس کے لئے شرط نہیں نابالغ بچہ جو عاقل ہو اس کا راہن رکھنا صحیح ہے۔

(۲) راہن کسی شرط پر معلق نہ ہو نہ اس کی اضافت وقت کی طرف ہو۔

(7) الدر المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۲۔

(8) رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۱۔

(9) الدر المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۲۔

(10) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ و درکنہ... إلخ، الفصل الاول، ج ۵، ص ۳۳۳۔

(11) الہدایۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۱۱۲۔

(۳) جس چیز کو رہن رکھا وہ قابل بیع ہو یعنی وقت عقد موجود ہو مال مطلق، معقوم، (یعنی شرعاً قابل قیمت ہو) مملوک، (ملکیت میں ہو) معلوم، مقدور تسلیم ہو (یعنی سپرد کرنے پر قادر ہو) لہذا جو چیز وقت عقد موجود ہی نہ ہو یا اس کے وجود و عدم (یعنی چیز کے ہونے یا نہ ہونے) دونوں کا احتمال ہو، اس کا رہن جائز نہیں مثلاً درخت میں جو پھل اس سال آئیں گے یا بکریوں کے اس سال جو بچے پیدا ہوں گے یا اُس کے پیٹ میں جو بچہ ہے ان سب کا رہن نہیں ہو سکتا مردار اور خون کو رہن نہیں رکھ سکتے کہ یہ مال نہیں حرم و احرام کے شکار بھی مردار ہیں مال نہیں، آزاد کو رہن نہیں رکھ سکتا کہ مال نہیں، مدبر و اُم ولد کا رہن جائز نہیں، دونوں راہن (رہن رکھوانے والے) و مرتہن (رہن رکھنے والے) میں اگر کوئی مسلم ہو تو شراب و خنزیر کو رہن نہیں رکھ سکتے، اموال مباحہ مثلاً شکار اور جنگل کی لکڑی اور گھاس چونکہ یہ مملوک نہیں ان کا رہن بھی ناجائز ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۰: مرہون چیز مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ضمان میں ہوتی ہے یعنی مرہون کی مالیت اُس کے ضمان میں ہوتی ہے اور خود عین بطور امانت ہے اس کا فرق یوں ظاہر ہو گا کہ اگر مرہون کو مرتہن (رہن رکھنے والے) نے راہن (رہن رکھوانے والے) سے خرید لیا تو یہ قبضہ جو مرتہن (رہن رکھنے والے) کا ہے۔ قبضہ خریداری کے قائم مقام نہیں ہو گا۔ کہ یہ قبضہ امانت ہے اور مشتری (خریدار) کے لیے قبضہ ضمان درکار ہے اور خود وہ چیز امانت ہے۔ لہذا مرہون کا نفقہ راہن (رہن رکھوانے والے) کے ذمہ ہے مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ نہیں اور غلام مرہون تھا وہ مر گیا تو کفن راہن (رہن رکھوانے والے) کے ذمہ ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۱: مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس اگر مرہون ہلاک ہو جائے تو دین اور اس کی قیمت میں جو کم ہے اُس کے مقابلہ میں ہلاک ہو گا مثلاً سو روپے دین ہیں اور مرہون کی قیمت دو سو ۲۰۰ ہے تو سو ۱۰۰ کے مقابل میں ہلاک ہوا یعنی اس کا دین ساقط ہو گیا اور مرتہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) کو کچھ نہیں دے گا اور اگر صورت مفروضہ (مثال کے طور پر بیان کی گئی صورت) میں مرہون کی قیمت پچاس روپے ہے تو دین میں سے پچاس ساقط ہو گئے اور پچاس باقی ہیں اور اگر دونوں برابر ہیں تو نہ دینا ہے نہ لینا۔ (14)

مسئلہ ۱۲: مرہون کی قیمت اس روز کی معتبر ہے جس دن رہن رکھا ہے یعنی جس دن مرتہن (رہن رکھنے والے) کا

(12) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ و رکنت... إلخ، الفصل الاول، ج ۵، ص ۴۳۲۔

(13) الہدایۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۴۔

والدراختار و رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳۔

(14) الدر المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳۔

قبضہ ہوا ہے جس دن ہلاک ہوا اُس دن کی قیمت کا اعتبار نہیں یعنی رہن رکھنے کے بعد چیز کی قیمت گھٹ بڑھ گئی (یعنی کم زیادہ ہو گئی) اس کا اعتبار نہیں مگر اگر دوسرے شخص نے مرہون کو ہلاک کر دیا تو اس سے تاوان میں وہ قیمت لی جائے گی جو ہلاک کرنے کے دن ہے اور یہ قیمت مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس اُس مرہون کی جگہ رہن ہے یعنی اب یہ مرہون ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۳: مرتہن (رہن رکھنے والے) نے رہن رکھتے وقت یہ شرط کر لی ہے کہ اگر چیز ہلاک ہو گئی تو میں ضامن نہیں، اس صورت میں وہ ضامن ہے اور یہ شرط باطل ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۴: دو چیزیں رہن رکھی ہیں ان میں سے ایک ہلاک ہو گئی اور ایک باقی ہے اور جو ہلاک ہو گئی اس تنہا کی قیمت دین سے زائد ہے تو یہ نہیں ہوگا کہ دین ساقط ہو جائے بلکہ دین کو ان دونوں کی قیمتوں پر تقسیم کیا جائے جو حصہ اس ہلاک شدہ کے مقابل آئے وہ ساقط اور جو باقی کے مقابل ہے وہ باقی ہے، یوں مکان رہن رکھا اور وہ گر گیا تو دین کو عمارت و زمین کی قیمت پر تقسیم کیا جائے جو حصہ عمارت کے مقابل ہے ساقط اور جو زمین کے مقابل ہے باقی ہے یوں اگر دس روپے دین کے ہیں چالیس روپے کی پوستین (چمڑے کا چغہ) رہن رکھ دی اس کو کپڑوں نے کھا لیا اب اس کی قیمت دس روپے رہ گئی تو ڈھائی روپے دے کر راہن (رہن رکھوانے والے) چھوڑا لے گا کہ پوستین کی تین چوتھائیاں کم ہو گئیں لہذا دین کی بھی تین چوتھائیاں یعنی ساڑھے سات روپے کم ہو گئے ان جزئیات سے معلوم ہوا کہ خود چیز میں اگر نقصان ہو جائے تو اس کا دین پر اثر پڑے گا اور نرخ کم ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۵: مرتہن (رہن رکھنے والے) نے اگر مرہون میں کوئی ایسا فعل کیا جس کی وجہ سے وہ چیز ہلاک ہو گئی یا اُس میں نقصان پیدا ہو گیا تو ضامن ہے یعنی اس کا تاوان دینا ہوگا، مثلاً ایک کپڑا بیس ۲۰ روپے کی قیمت کا دس ۱۰ روپے میں رہن رکھا مرتہن (رہن رکھنے والے) نے باجائز راہن (رہن رکھوانے والے) ایک مرتبہ اُسے پہنا اس کے پہننے سے چھ روپے قیمت گھٹ گئی (یعنی کم ہو گئی) اب وہ چودہ ۱۴ روپے کا ہو گیا اس کے بعد اس کو بغیر اجازت استعمال کیا اس استعمال سے چار روپے اور کم ہو گئے اب اس کی قیمت دس روپے ہو گئی اس کے بعد وہ کپڑا ضائع ہو گیا اس صورت میں مرتہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) سے صرف ایک روپیہ وصول کر سکتا ہے اور نو روپے ساقط ہو گئے کیونکہ رہن کے دن جب اس کی قیمت بیس ۲۰ روپے تھی اور قرض کے دس ۱۰ ہی روپے تھے تو نصف

(15) رد المحتار رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳.

(16) رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳.

(17) رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳.

کا ضمان ہے اور نصف امانت ہے، پھر جب اس کو اجازت سے پہنا ہے تو چھ روپے کی جو کمی ہے اُس کا تاوان نہیں کہ یہ کمی باجائز مالک ہے مگر دوبارہ جو پہنا تو اس کی کمی کے چار روپے اس پر تاوان ہوئے گویا دس ۱۰ میں سے چار وصول ہو گئے چھ باقی ہیں پھر جس دن وہ کپڑا ضائع ہوا چونکہ دس ۱۰ کا تھا لہذا نصف قیمت کے پانچ روپے ہیں، امانت ہے اور نصف دوم کہ یہ بھی پانچ ہے اس کا ضمان ہے ہلاک ہونے سے نصف دوم بھی وصول سمجھو لہذا یہ پانچ اور چار پہلے کے کل نو وصول ہو گئے، ایک باقی رہ گیا ہے وہ راہن (راہن رکھوانے والے) سے لے سکتا ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۶: ایک شخص کچھ دین لینا چاہتا ہے بات چیت ہو گئی اور یہ بھی ٹھہر گیا کہ اس کے مقابلہ میں فلاں چیز راہن رکھوں گا چنانچہ اس چیز پر مرہن (راہن رکھنے والے) کا قبضہ ہو گیا اور ابھی دین دیا نہیں ہے اب فرض کرو کہ قرض دینے سے پہلے مرہن (راہن رکھنے والے) کے پاس وہ چیز ہلاک ہو گئی اس کی دو صورتیں ہیں اگر قرض کی کوئی مقدار نہیں بیان کی گئی ہے فقط اتنی بات ہوئی کہ تم سے کچھ روپے قرض لوں گا اس صورت میں وہ چیز مرہن (راہن رکھنے والے) کے ضمان میں نہیں ہے ہلاک ہونے سے اُس کو کچھ دینا واجب نہیں، اور اگر قرض کی مقدار بیان کر دی ہے مثلاً سو ۱۰۰ روپے لوں گا اور یہ لو رکھو یہ راہن ہوگی اس صورت میں ضمان ہے اس کا وہی حکم ہے کہ سو روپے لے کر رکھ دیتا یعنی دین اور اُس چیز کی قیمت دونوں میں جو کم ہے اس کے مقابل میں اس کو ہلاک ہونا سمجھا جائے گا مثلاً اس کی قیمت سو ۱۰۰ روپے یا زیادہ ہے تو مرہن (راہن رکھنے والے) راہن (راہن رکھوانے والے) کو سو ۱۰۰ روپے دے اور سو ۱۰۰ سے کم ہے تو جو کچھ قیمت ہے وہ دے۔ (19)

مسئلہ ۱۷: قرض دینے کا وعدہ کیا تھا اور قرض مانگنے والے نے قرض لینے سے پہلے کوئی چیز راہن رکھ دی اور مرہن (راہن رکھنے والے) نے کچھ قرض دیا اور کچھ باقی ہے تو باقی کا جبراً اس سے مطالبہ نہیں ہو سکتا یہ حکم اُس وقت ہے کہ مرہن موجود ہو اور ہلاک ہو گیا تو اُس کا حکم وہ ہے جو پہلے بیان ہوا۔ (20)

مسئلہ ۱۸: دائن نے مدیون (مقروض) سے اپنے دین کے مقابل جب کوئی چیز راہن رکھوائی تو یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ اب وہ دین کا مطالبہ ہی نہیں کر سکتا خاموش بیٹھا رہے بلکہ اب بھی مطالبہ کر سکتا ہے قاضی کے پاس دین کا دعویٰ کر سکتا ہے اور قاضی کو اگر ثابت ہو جائے کہ مدیون (مقروض) (مقروض) ادائے دین میں ڈھیل ڈال رہا ہے (قرض کی ادائیگی میں تاخیر کر رہا ہے) تو اسے قید بھی کر سکتا ہے کہ ایسے کی یہی سزا ہے۔ (21)

(18) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۵.

(19) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۴.

(20) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتكابه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۴.

(21) الهدایہ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۴.

مسئلہ ۱۹: رہن فسخ ہونے کے بعد بھی مرتہن (رہن رکھنے والے) کو یہ اختیار ہے کہ جب تک اپنا مطالبہ وصول نہ کر لے یا معاف نہ کر دے مرہون شے اپنے قبضہ میں رکھے راہن (رہن رکھوانے والے) کو واپس نہ دے یعنی محض زبان سے کہہ دینے سے کہ رہن فسخ کیا رہن فسخ نہیں ہوتا بلکہ باقی رہتا ہے جب تک مرہون کو واپس نہ کر دے جب رہن فسخ نہیں ہوا تو اب بھی چیز کو روک سکتا ہے، ہاں دین یا قبضہ دونوں میں ایک جاتا رہے مثلاً دین وصول پایا، یا معاف کر دیا کہ اب دین باقی نہ رہا یا راہن (رہن رکھوانے والے) کے قبضہ میں دے دیا تو اب رہن جاتا رہے گا۔ (22)

مسئلہ ۲۰: فسخ رہن کے بعد چیز مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس ہلاک ہو گئی اب بھی وہی احکام ہیں جو فسخ نہ ہونے کی صورت میں تھے کہ دین اور قیمت مرہون میں جو کم ہے اس کے مقابل میں چیز ہلاک ہو گئی۔ (23)

مسئلہ ۲۱: مرتہن (رہن رکھنے والے) نے اگر راہن (رہن رکھوانے والے) کو وہ چیز دے دی مگر بطور فسخ رہن نہیں بلکہ بطور عاریت (یعنی وقتی طور پر استعمال کے لیے دی) تو اب بھی رہن باقی ہے (24) یعنی اس سے واپس نہیں لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۲: مرہون شے جب تک مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ہاتھ میں ہے راہن (رہن رکھوانے والے) اسے بیع نہیں کر سکتا، مرتہن (رہن رکھنے والے) جب تک دین وصول نہ کر لے اس کو اختیار ہے کہ بیچنے نہ دے اور اگر مدیون (مقروض) نے کچھ دین ادا کیا ہے کچھ باقی ہے اب بھی راہن (رہن رکھوانے والے) مرتہن (رہن رکھنے والے) سے چیز واپس نہیں لے سکتا جب تک کل دین ادا نہ کر دے اور جب دین بیباق کر دیا (یعنی قرض کی مکمل ادائیگی کر دی) تو مرتہن (رہن رکھنے والے) سے کہا جائے گا کہ رہن واپس دو کیونکہ اب اسے روکنے کا حق باقی نہ رہا۔ (25)

مسئلہ ۲۳: مدیون (مقروض) نے دین ادا کر دیا اور ابھی تک شے مرہون مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس ہے واپسی نہیں ہوئی ہے اور چیز ہلاک ہو گئی تو جو کچھ مدیون (مقروض) نے ادا کیا ہے مرتہن (رہن رکھنے والے) سے واپس لے گا، کیونکہ مرتہن (رہن رکھنے والے) کا وہ قبضہ اب بھی قبضہ ضمان ہے اور یہ ہلاک دین کے مقابل میں متصور ہوگا لہذا واپس کرنا ہوگا۔ (26) یہ اس وقت ہے کہ مرہون کی قیمت دین سے زائد یا دین کے برابر ہے اگر دین سے کم

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱، ص ۸۵۔

(23) الھدیۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۵۔

(24) العنایۃ علی فتح القدر، کتاب الرهن، ج ۹، ص ۷۹۔

(25) الھدیۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۵۔

(26) المرجع السابق۔

ہے تو جتنا مرہون کی قیمت تھی اتنا ہی واپس لے سکتا ہے۔

مسئلہ ۲۴: مرہن (رہن رکھنے والے) نے راہن (رہن رکھوانے والے) سے دین معاف کر دیا یا ہبہ کر دیا اور ابھی مرہون کو واپس نہیں دیا تھا اسی کے پاس ہلاک ہو گیا اس صورت میں راہن (رہن رکھوانے والے) مرہن (رہن رکھنے والے) سے چیز کا تاوان نہیں لے سکتا کہ یہاں مرہن (رہن رکھنے والے) نے دین کے مقابل میں کوئی چیز وصول نہیں کی ہے جس کو واپس دے بلکہ دین کو ساقط کیا ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۵: مرہون چیز سے کسی قسم کا نفع اٹھانا جائز نہیں ہے مثلاً لونڈی غلام ہو تو اس سے خدمت بینا یا اجارہ پر دینا مکان میں سکونت کرنا یا کرایہ پر اٹھانا یا عاریت پر دینا، کپڑے اور زیور کو پہننا یا اجارہ دعاریت پر دینا الغرض نفع کی سب صورتیں ناجائز ہیں اور جس طرح مرہن (رہن رکھنے والے) کو نفع اٹھانا ناجائز ہے راہن (رہن رکھوانے والے) کو بھی ناجائز ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۶: مرہن (رہن رکھنے والے) کے لیے اگر راہن (رہن رکھوانے والے) نے انتفاع کی اجازت دے دی ہے اس کی دو صورتیں ہیں۔ یہ اجازت رہن میں شرط ہے یعنی قرض ہی اس طرح دیا ہے کہ وہ اپنی چیز اس کے پاس رہن رکھے اور یہ اس سے نفع اٹھائے جیسا کہ عموماً اس زمانہ میں مکان یا زمین اسی طور پر رکھتے ہیں یہ ناجائز اور سود ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ شرط نہ ہو یعنی عقد رہن ہو جانے کے بعد راہن (رہن رکھوانے والے) نے اجازت دی ہے کہ مرہن (رہن رکھنے والے) نفع اٹھائے یہ صورت جائز ہے۔ اصل حکم یہی ہے جس کا ذکر ہوا مگر آج کل عام حالت یہ ہے کہ روپیہ قرض دے کر اپنے پاس چیز اسی مقصد سے رہن رکھتے ہیں کہ نفع اٹھائیں اور یہ اس درجہ معروف و مشہور ہے کہ مشروط کی حد میں (یعنی شرط لگانے کی حد میں) داخل ہے لہذا اس سے بچنا ہی چاہیے۔ (29)

مسئلہ ۲۷: جس طرح مرہون سے مرہن (رہن رکھنے والا) نفع نہیں اٹھا سکتا راہن (رہن رکھوانے والے) کے لیے بھی اس سے انتفاع جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ مرہن (رہن رکھنے والے) اسے اجازت دیدے۔ (30)

مسئلہ ۲۸: راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرہن (رہن رکھنے والے) کو استعمال کی اجازت دے دی تھی اُس نے استعمال کی تو مرہن (رہن رکھنے والے) پر ضمان نہیں یعنی مکان میں سکونت یا باغ کے پھل کھانے یا جانور کے

(27) لعنایہ علی فتح القدیر، کتاب الرهن، ج ۹، ص ۷۸۔

(28) الدر المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۵، ۸۶۔

(29) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۶۔

(30) الدر المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۶۔

دودھ استعمال کرنے کے مقابل میں دین کا کچھ حصہ ساقط نہیں ہوگا۔ (31)

مسئلہ ۲۹: مرہن (رہن رکھنے والے) نے باجائز راہن (رہن رکھوانے والے) چیز کو استعمال کیا اور بوقت استعمال چیز ہلاک ہو گئی تو یہاں امانت کا حکم دیا جائے گا یعنی مرہن (رہن رکھنے والے) پر اس کا تاوان نہ ہوگا دین کا کوئی جز ساقط نہ ہوگا۔ اور اس سے پہلے یا بعد میں ہلاک ہو تو ضمان ہے جس کا حکم پہلے بتایا گیا۔ (32)

مسئلہ ۳۰: مرہن (رہن رکھنے والے) شے مرہون کو نہ اجارہ پر دے سکتا ہے نہ عاریت کے طور پر کہ جب وہ خود نفع نہیں اٹھا سکتا تو دوسرے کو نفع اٹھانے کی کب اجازت دے سکتا ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۱: ایک شخص سے روپیہ قرض لیا اور اس نے اپنا مکان رہنے کو دے دیا کہ جب تک قرض ادا نہ کر دوں تم اس میں رہو یا کھیت اسی طرح دیا مثلاً سو ۵۰ روپے قرض لے کر کھیت دے دیا کہ قرض دینے والا کھیت جوتے ہوئے گا اور نفع اٹھائے گا یہ صورت رہن میں داخل نہیں بلکہ یہ بمنزلہ اجارہ فاسدہ ہے۔ اس شخص پر اجرت مثل لازم ہے کیونکہ مکان یا کھیت اسے مفت نہیں دے رہا ہے بلکہ قرض کی وجہ سے دے رہا ہے اور چونکہ قرض سے انتفاع حرام ہے (یعنی قرض دے کر اس کے بدلے میں نفع حاصل کرنا حرام ہے) لہذا اجرت مثل دینی ہوگی۔ (34)

مسئلہ ۳۲: بعض لوگ قرض لے کر مکان یا کھیت رہن رکھ دیتے ہیں کہ مرہن (رہن رکھنے والے) مکان میں رہے اور کھیت کو جوتے ہوئے اور مکان یا کھیت کی کچھ اجرت مقرر کر دیتے ہیں مثلاً مکان کا کرایہ پانچ روپے ماہوار یا کھیت کا پٹہ (یعنی کھیت کا کرایہ) دس روپے سال ہونا چاہیے اور طے یہ پاتا ہے کہ یہ رقم زر قرض سے مجرا ہوتی رہے گی (یعنی قرض سے کٹوتی ہوتی رہے گی) جب کل رقم ادا ہو جائے گی اس وقت مکان یا کھیت واپس ہو جائے گا اس صورت میں بظاہر کوئی قباحت نہیں معلوم ہوتی اگرچہ کرایہ یا پٹہ واجبی اجرت سے کم طے پایا ہو اور یہ صورت اجارہ میں داخل ہے یعنی اتنے زمانہ کے لیے مکان یا کھیت اجرت پر دیا اور زر اجرت پیشگی لے لیا۔

مسئلہ ۳۳: بکری رہن رکھی تھی اور راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرہن (رہن رکھنے والے) کو دودھ پینے کی اجازت دے دی وہ دودھ پیتا رہا پھر وہ بکری مر گئی اس صورت میں دین کو بکری اور دودھ کی قیمت پر تقسیم کیا جائے جو حصہ دین بکری کے مقابل میں (بدلے میں) آئے وہ ساقط اور دودھ کی قیمت کے مقابل میں جو حصہ آئے وہ

(31) المرجع السابق، ص ۸۷۔

(32) رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۶۔

(33) الفہد ایہ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۵۔

(34) رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۷۔

راہن (راہن رکھوانے والے) سے وصول کرے کیونکہ حکم یہ ہے کہ راہن سے جو پیداوار ہوگی وہ بھی راہن ہوگی اور چونکہ مرتہن (راہن رکھنے والے) نے باجائز راہن (راہن رکھوانے والے) اس کو خرچ کیا تو گویا خود راہن (راہن رکھوانے والے) نے خرچ کیا لہذا اس کے مقابل کا دین ساقط نہیں ہوگا۔ (35)

مسئلہ ۳۴: مرتہن (راہن رکھنے والے) نے اگر بغیر اجازت راہن (راہن رکھوانے والے) مرہون سے نفع اٹھایا تو یہ تعدی اور زیادتی ہے یعنی اس صورت میں اگر چیز ہلاک ہوگئی تو پوری چیز کا تاوان دینا ہوگا یہ نہیں کہ دین ساقط ہو جائے اور باقی کا مرتہن (راہن رکھنے والے) سے مطالبہ نہ ہو مگر اس کی وجہ سے راہن باطل نہیں ہوگا یعنی اگر اپنی اس حرکت سے باز آگیا تو چیز راہن ہے اور راہن کے احکام جاری ہوں گے۔ (36)

مسئلہ ۳۵: مرتہن (راہن رکھنے والے) نے راہن (راہن رکھوانے والے) سے دین طلب کیا تو اس سے کہا جائے گا کہ پہلے مرہون چیز حاضر کر دو جب وہ حاضر کر دے تو راہن (راہن رکھوانے والے) سے کہا جائے گا کہ دین ادا کر دو جب یہ پورا دین ادا کر دے اب مرتہن (راہن رکھنے والے) سے کہا جائے گا اس کی چیز دے دو۔ (37)

مسئلہ ۳۶: مرتہن (راہن رکھنے والے) نے راہن (راہن رکھوانے والے) سے دین کا مطالبہ دوسرے شہر میں کیا اگر وہ چیز ایسی ہے کہ وہاں تک لے جانے میں بار برداری صرف کرنی نہیں ہوگی جب بھی وہی حکم ہے کہ وہ مرہون کو پہلے حاضر کرے پھر اس سے ادائے دین کو کہا جائے گا اور بار برداری صرف کرنی پڑے تو وہاں لانے کی تکلیف نہ دی جائے بلکہ بغیر چیز لائے ہوئے بھی دین ادا کر دے۔ (38)

مسئلہ ۳۷: یہ حکم کہ مرتہن (راہن رکھنے والے) کو مرہون کے حاضر لانے کو کہا جائے گا اُس وقت ہے کہ راہن (راہن رکھوانے والے) یہ کہتا ہو کہ مرہون مرتہن (راہن رکھنے والے) کے پاس ہلاک ہو چکا ہے، لہذا میں دین کیوں ادا کروں اور مرتہن (راہن رکھنے والے) کہتا ہے کہ مرہون موجود ہے اور اگر راہن (راہن رکھوانے والے) بھی مرہون کو موجود ہونا کہتا ہو تو اس کی کیا ضرورت کہ یہاں حاضر لائے جب ہی دین ادا کرنے کو کہا جائے گا کہ اگر وہ چیز ایسی ہے جس میں بار برداری صرف ہوگی اس وجہ سے حاضر لانے کو نہیں کہا گیا مگر راہن (راہن رکھوانے والے) اس کے تلف (ضائع) ہو جانے کا مدعی (دعویدار) ہے تو راہن (راہن رکھوانے والے) سے کہا جائے گا کہ اگر مرتہن (راہن

(35) اندر المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۷۔

(36) المرجع السابق۔

(37) الھدایۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۴۔

(38) الھدایۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۴۔

رکھنے والے) کی بات کا تمہیں اطمینان نہیں ہے تو اس سے قسم کھلا لو کہ مرہون ہلاک نہیں ہوا۔ (39)

مسئلہ ۳۸: اگر ذین ایسا ہے کہ قسط وار ادا کیا جائے گا قسط ادا کرنے کا وقت آ گیا اس کا بھی وہی حکم ہے کہ اگر راہن (راہن رکھوانے والے) مرہون کا ہلاک ہونا بتاتا ہے اور مرتہن (راہن رکھنے والے) اس سے انکاری ہے تو مرتہن (راہن رکھنے والے) سے کہا جائے گا کہ چیز حاضر لائے اور بار برداری والی چیز ہو تو مرتہن (راہن رکھنے والے) سے قسم کھلا سکتا ہے کہ ہلاک نہیں ہوئی۔ (40)

مسئلہ ۳۹: مرتہن (راہن رکھنے والے) نے ذین وصول پالیا اور ابھی چیز واپس نہیں دی اور یہ چیز اس کے پاس ہلاک ہو گئی تو راہن (راہن رکھوانے والے) اُس سے ذین واپس لے گا۔ کیونکہ مرہون پر اب بھی مرتہن (راہن رکھنے والے) کا قبضہ قبضہ ضمان ہے اور ہلاک ہونا ذین وصول ہونے کے قائم مقام ہے لہذا جو لے چکا ہے واپس دے۔ (41)

مسئلہ ۴۰: راہن (راہن رکھوانے والے) نے اگر مرتہن (راہن رکھنے والے) سے کہہ دیا کہ مرہون کو فلاں شخص کے پاس رکھ دو اس نے اُس کے کہنے کی وجہ سے اُس کے پاس رکھ دیا اب اگر مرتہن (راہن رکھنے والے) نے ذین کا مطالبہ کیا اور راہن (راہن رکھوانے والے) مرہون کے حاضر لانے کو کہتا ہے تو مرتہن (راہن رکھنے والے) کو اُس کی تکلیف نہ دی جائے کیونکہ اس کے پاس ہے ہی نہیں جو حاضر کرے اسی طرح اگر راہن (راہن رکھوانے والے) نے مرتہن (راہن رکھنے والے) کو یہ حکم دیا کہ مرہون کو بیچ کر ڈالے اُس نے بیچ ڈالا اور ابھی اُس کے ثمن پر مرتہن (راہن رکھنے والے) نے قبضہ نہیں کیا ہے راہن (راہن رکھوانے والے) یہ نہیں کہہ سکتا کہ ثمن مرہون بمنزلہ مرہون ہے (42) لہذا اُسے حاضر لاؤ کیونکہ جب ثمن پر قبضہ ہی نہیں ہوا ہے تو کیونکر حاضر کرے ہاں ثمن پر قبضہ کر لیا تو اب ثمن کو حاضر کرنا ہوگا کہ یہ ثمن مرہون کے قائم مقام ہے۔ (43)

مسئلہ ۴۱: راہن (راہن رکھوانے والے) یہ کہتا ہے کہ مرہون چیز مجھے دے دو میں اسے بیچ کر تمہارا ذین ادا کروں گا مرتہن (راہن رکھنے والے) کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا کہ مرہون کو دیدے۔ یوں اگر کچھ حصہ ذین کا ادا کر

(39) الدر المختار کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۸.

(40) المرجع السابق، ص ۸۹.

(41) الہدایۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۳۱۵.

(42) یعنی گردی رکھی ہوئی چیز کی طے شدہ قیمت گردی رکھی ہوئی چیز کے قائم مقام ہے۔

(43) الہدایۃ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۳۱۴، ۳۱۵.

دیا ہے کچھ باقی ہے یا مرتہن (رہن رکھنے والے) نے کچھ ذین معاف کر دیا ہے کچھ باقی ہے راہن (رہن رکھوانے والے) یہ کہتا ہے کہ مرہون کا ایک جز مجھے دے دیا جائے کیونکہ میرے ذمہ کل ذین باقی نہ رہا اس صورت میں بھی مرتہن (رہن رکھنے والے) پر یہ ضرور نہیں کہ مرہون کا جز واپس کرے جب تک پورا ذین ادا نہ ہو جائے یا مرتہن (رہن رکھنے والے) معاف نہ کر دے واپس کرنے پر مجبور نہیں ہاں اگر دو چیزیں رہن رکھی ہیں اور ہر ایک کے مقابل میں ذین کا حصہ مقرر کر دیا ہے مثلاً سو ۱۰۰ روپے قرض لئے اور دو چیزیں رہن کیں کہہ دیا کہ ساٹھ روپے کے مقابل میں یہ ہے اور چالیس کے مقابل میں وہ تو اس صورت میں جس کے مقابل کا ذین ادا کیا اُسے چھوڑا سکتا ہے کہ یہاں حقیقتہً دو عقد ہیں۔ (44)

مسئلہ ۴۲: مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ مرہون کی حفاظت لازم ہے اور یہاں حفاظت کا وہی حکم ہے جس کا بیان ودیعت میں گزر چکا کہ خود حفاظت کرے یا اپنے اہل و عیال کی حفاظت میں دے دے یہاں عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس کے ساتھ رہتے بہتے ہوں جیسے بی بی بچے خادم اور اجیر خاص یعنی نوکر جس کی ماہوار یا ششماہی (یعنی چھ ماہ بعد) یا سالانہ (یعنی بارہ ماہ بعد) تنخواہ دی جاتی ہو۔ مزدور جو روزانہ پر کام کرتا ہو مثلاً ایک دن کی اُسے اتنی اجرت دی جائے گی اس کی حفاظت میں نہیں دے سکتا۔ عورت مرتہن (رہن رکھنے والے) ہے تو شوہر کی حفاظت میں دے سکتی ہے۔ بی بی اور اولاد اگر عیال میں نہ ہوں جب بھی اُن کی حفاظت میں دے سکتا ہے جن دو شخصوں کے مابین شرکت مفاوضہ یا شرکت عنان ہے ان میں ایک کے پاس کوئی چیز رکھی گئی تو شریک کی حفاظت میں دے سکتا ہے۔ (45)

مسئلہ ۴۳: ان لوگوں کے سوا کسی اور کی حفاظت میں چیز دے دی یا کسی کے پاس ودیعت رکھی یا اجارہ یا یت کے طور پر دے دی یا کسی اور طرح اس میں تعبدی کی مثلاً کتاب رہن تھی اُس کو پڑھا، یا جانور پر سوار ہوا غرض یہ کہ کسی صورت سے بلا اجازت راہن (رہن رکھوانے والے) استعمال میں لائے بہر صورت پوری قیمت کا تاوان اُس کے ذمہ واجب ہے اور مرتہن (رہن رکھنے والے) ان سب صورتوں میں غاصب کے حکم میں ہے اسی وجہ سے پوری قیمت کا تاوان واجب ہوتا ہے۔ (46)

مسئلہ ۴۴: انگوٹھی رہن رکھی مرتہن (رہن رکھنے والے) نے چھنگلیا (ہاتھ کی چھوٹی انگلی) میں پہن لی پوری قیمت کا ضامن ہو گیا کہ یہ مرہون کو بلا اجازت استعمال کرنا ہے دہنے ہاتھ کی چھنگلیا میں پہنے یا بائیں ہاتھ میں، دونوں کا ایک حکم

(44) رد مختار در المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۰، ۹۱۔

(45) رد مختار در المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۱۔

ہے کہ انگوٹھی دونوں طرح عادی پہنی جاتی ہے اور چنگلیا کے سوا کسی دوسری انگلی میں ڈال لی تو ضامن نہیں کہ عادی اس طرح پہنی نہیں جاتی لہذا اس کو پہننا نہ کہیں گے بلکہ حفاظت کے لئے انگلی میں ڈال لینا ہے۔ (47) یہ حکم اُس وقت ہے کہ مرتہن (رہن رکھنے والے) مرد ہو اور اگر عورت کے پاس انگوٹھی رہن رکھی تو جس کسی انگلی میں ڈالے پہننا ہی کہا جائے گا کہ عورتیں سب میں پہنا کرتی ہیں۔ (48) گرتے کو کندھے پر ڈال لیا یعنی جو چیز جس طرح استعمال کی جاتی ہے اُس کے سوا دوسرے طریق پر بدن پر ڈال لی اس میں کل قیمت کا تاوان نہیں۔

مسئلہ ۴۵: مرتہن (رہن رکھنے والا) خود انگوٹھی پہنے ہوئے تھا اس کے پاس انگوٹھی رہن رکھی گئی اپنی انگوٹھی پر رہن والی انگوٹھی کو بھی پہن لیا یا ایک شخص کے پاس دو انگوٹھیاں رہن رکھی گئیں اُس نے دونوں ایک ساتھ پہن لیں، یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ یہ شخص اگر اُن لوگوں میں ہے جو بقصد زینت دو انگوٹھیاں پہنتے ہیں (اگرچہ یہ شرعاً ناجائز ہے) تو پورا تاوان واجب اور اگر دونوں انگوٹھیاں پہننے والوں میں نہیں تو اس کو پہننا نہیں کہا جائے گا بلکہ یہ حفاظت کرنا کہا جائے گا۔ (49)

مسئلہ ۴۶: دو تلواریں رہن رکھیں مرتہن (رہن رکھنے والے) نے دونوں کو ایک ساتھ باندھ لیا ضامن ہے کہ بہادر دو تلواریں ایک ساتھ لگایا کرتے ہیں اور تین تلواریں رہن رکھیں اور تینوں کو لگا لیا تو ضامن نہیں کہ تلوار کے استعمال کا یہ طریقہ نہیں۔ (50) پہلی صورت میں اُس وقت ضامن ہے کہ خود مرتہن (رہن رکھنے والے) بھی دو تلواریں ایک ساتھ لگانے والوں میں ہو۔ (51)

مسئلہ ۴۷: مرتہن (رہن رکھنے والے) نے چیز استعمال کی اور ہلاک ہو گئی اور اُس پر پوری قیمت کا تاوان لازم آیا اگر یہ قیمت اتنی ہی ہے جتنا اس کا دین تھا اور قاضی نے اسی جنس کی قیمت کا فیصلہ کیا جس جنس کا دین ہے۔ مثلاً سو روپے دین ہے اور قیمت بھی سو روپے قرار دی تو فیصلہ کرنے ہی سے ادلا بدلا ہو گیا یعنی نہ لینا نہ دینا اور اگر دین کی مقدار زیادہ ہے تو مرتہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) سے بقیہ دین کا مطالبہ کریگا اور اگر قیمت دین سے زیادہ ہے تو راہن (رہن رکھوانے والے) مرتہن (رہن رکھنے والے) سے یہ زیادتی وصول کریگا اور اگر دین ایک جنس کا

(47) الھدایۃ، کتاب الرهن، کیفیۃ انعقاد الرهن، ج ۲، ص ۴۱۶۔

(48) عنیۃ ذوی الاحکام، علیہ رد المحتار، کتاب الرهن، الجزء الثانی، ص ۲۵۰۔

(49) الھدایۃ، کتاب الرهن، کیفیۃ انعقاد الرهن، ج ۲، ص ۴۱۶۔

(50) المرجع السابق۔

(51) رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۲۔

ہے اور قاضی نے قیمت دوسری جنس سے لگائی مثلاً دین روپیہ ہے اور مرہون کی قیمت اشرفیوں (سونے کے سکوں) سے لگائی یا اس کا عکس تو یہ قیمت مرہن (رہن رکھنے والے) کے پاس بجائے اُس ہلاک شدہ چیز کے رہن ہے یعنی راہن (رہن رکھوانے والے) جب دین ادا کرے گا تب اس قیمت کے وصول کرنے کا مستحق ہوگا۔ اسی طرح اگر دین میعاد ہو اور ابھی میعاد باقی ہے تو اگرچہ قیمت اسی جنس سے لگائی ہو مرہن (رہن رکھنے والے) کے پاس یہ قیمت رہن ہوگی جب میعاد پوری ہو جائے گی اُس قیمت کو دین میں وصول کریگا۔ (52)



شے مرہون کے مصارف کا بیان

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: مرہون کی (جو چیز رہن رکھی گئی ہے اُس کی) حفاظت میں جو کچھ صرف ہو گا وہ سب مرہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ ہے کہ حفاظت خود اُسی کے ذمہ ہے لہذا جس مکان میں مرہون کو رکھے اُس کا کرایہ اور حفاظت کرنے والے کی تنخواہ مرہن (رہن رکھنے والے) اپنے پاس سے خرچ کرے اور اگر جانور کو رہن رکھا ہے تو اس کے چرانے کی اجرت اور مرہون کا نفقہ مثلاً اُس کا کھانا پینا اور لونڈی غلام کو رہن رکھا ہے تو ان کا لباس بھی اور باغ رہن رکھا ہے تو درختوں کو پانی دینے پھل توڑنے اور دوسرے کاموں کی اجرت راہن (رہن رکھوانے والے) کے ذمہ ہے اسی طرح زمین کا عشر یا خراج بھی راہن (رہن رکھوانے والے) ہی کے ذمہ ہے خلاصہ یہ کہ مرہون کی بقاء یا اُس کے مصالح میں (یعنی اس کی درنگی میں) جو خرچہ ہو وہ راہن (رہن رکھوانے والے) کے ذمہ ہے۔ (1)

مسئلہ ۲: جو مصارف مرہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ ہیں اگر یہ شرط کر لی جائے کہ یہ بھی راہن (رہن رکھوانے والے) ہی کے ذمہ ہوں گے تو بآدود شرط بھی راہن (رہن رکھوانے والے) کے ذمہ نہیں ہوں گے بلکہ مرہن (رہن رکھنے والے) ہی کو دینے ہوں گے بخلاف ودیعت کہ اس میں اگر مودع نے یہ شرط کر لی ہے کہ حفاظت کے مصارف مودع کے ذمہ ہوں گے تو شرط صحیح ہے۔ (2)

مسئلہ ۳: مرہون کو مرہن (رہن رکھنے والے) کے پاس واپس لانے میں جو صرفہ ہو مثلاً وہ بھاگ گیا اُس کو پکڑ لانے میں کچھ خرچ کرنا ہو گا یا مرہون کے کسی عضو میں زخم ہو گیا یا اُس کی آنکھ سپید پڑ گئی یا کسی قسم کی بیماری ہے ان کے علاج میں جو کچھ صرفہ (خرچہ) ہو وہ مضمون و امانت پر تقسیم کیا جائے یعنی اگر مرہون کی قیمت دین سے زائد ہو تو اس صورت میں بتایا جا چکا ہے کہ بقدر دین (یعنی قرض کے برابر) مرہن (رہن رکھنے والے) کے ضمان میں ہے اور جو کچھ دین سے زائد ہے وہ امانت ہے لہذا یہ صرفہ دونوں پر تقسیم ہو جو حصہ مرہن (رہن رکھنے والے) کے ضمان کے مقابل میں آئے وہ مرہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ ہے اور جو امانت کے مقابل ہو وہ راہن (رہن رکھوانے والے) کے ذمہ

(1) الحمد للہ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۳۱۶۔

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۴۔

- اور اگر مرہون کی قیمت دین سے زائد نہ ہو تو یہ سارے مصارف مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ ہوں گے۔ (3)
- مسئلہ ۴: جو مصارف ایک کے ذمہ واجب تھے انہیں دوسرے نے اپنے پاس سے کر دیا اس کی دو صورتیں ہیں۔ اگر اس نے خود ایسا کیا ہے جب تو مبتزاع ہے وصول نہیں کر سکتا۔ اور اگر قاضی کے حکم سے ایسا کیا ہے اور قاضی نے کہہ دیا ہے کہ جو کچھ خرچ کرو گے دوسرے کے ذمہ دین ہوگا اس صورت میں وصول کر سکتا ہے۔ اور اگر قاضی نے خرچ کرنے کا حکم دے دیا مگر یہ نہیں کہا کہ دوسرے کے ذمہ دین ہوگا تو اس صورت میں بھی وصول نہیں کر سکتا۔ (4)
- مسئلہ ۵: مرہون پر خرچ کرنے کی ضرورت ہے اور وہاں قاضی نہیں ہے کہ اس سے اجازت حاصل کرتا یہاں محض مرتہن (رہن رکھنے والے) کا یہ کہہ دینا کافی نہیں ہے کہ ضرورت کی وجہ سے خرچ کیا ہے بلکہ گواہوں سے ثابت کرنا ہوگا کہ ضرورت تھی اور اس لئے خرچ کیا تھا کہ وصول کر لے گا۔ (5)



(۲) الدر المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۴۔

(۴) المرجع السابق۔

(۵) رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۴۔

کس چیز کو رہن رکھ سکتے ہیں

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: مشاع کو مطلقاً رہن رکھنا ناجائز ہے۔ وہ چیز رہن رکھتے وقت ہی مشاع تھی یا بعد رہن شیوع آیا، وہ چیز قابل قسمت ہو یا ناقابل تقسیم ہو، اجنبی کے پاس رہن رکھے یا شریک کے پاس، سب صورتیں ناجائز ہیں۔ پہلے کی مثال یہ ہے کہ کسی نے اپنا نصف مکان رہن رکھ دیا اُس نصف کو ممتاز نہیں کیا (یعنی یہ وضاحت نہیں کی کہ کس نصف حصہ کو گزوی رکھتا ہوں)، بعد میں شیوع پیدا ہوا اس کی مثال یہ ہے کہ پوری چیز رہن رکھی پھر دونوں نے نصف میں رہن نسخ کر دیا۔ مثلاً راہن (رہن رکھوانے والے) نے کسی کو حکم کر دیا کہ وہ مرہون کو جس طرح چاہے بیع کر دے اُس نے نصف کو بیع کر دیا باقی صورتوں کی مثالیں ظاہر ہیں۔ (1)

مسئلہ ۲: مشاع کو رہن رکھنا فاسد ہے یا باطل۔ صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں بلکہ فاسد ہے لہذا مرہون پر مرہن (رہن رکھنے والے) کا اگر قبضہ ہو گیا تو یہ قبضہ قبضہ نفعمان ہے کہ مرہون اگر ہلاک ہو جائے تو وہی حکم ہے جو رہن صحیح کا تھا۔ (2)

فائدہ: رہن فاسد و باطل میں فرق یہ ہے کہ باطل وہ ہے جس میں رہن کی حقیقت ہی نہ پائی جائے کہ جس چیز کو رہن رکھا وہ مال ہی نہ ہو یا جس کے مقابل میں رکھا وہ مال مضمون نہ ہو اور فاسد وہ ہے کہ رہن کی حقیقت پائی جائے مگر جواز کی شرطوں میں سے کوئی شرط مفقود ہو (یعنی کوئی شرط نہ پائی جاتی ہو) جس طرح بیع میں فاسد و باطل کا فرق ہے یہاں بھی ہے۔ (3)

مسئلہ ۳: ایسی چیز رہن رکھی جو دوسری چیز کے ساتھ متصل ہے یعنی اس کی تابع ہے یہ رہن بھی ناجائز ہے جیسے درخت پر پھل ہیں اور صرف پھلوں کو رہن رکھا یا صرف زراعت یا صرف درخت کو رہن رکھا زمین کو نہیں یا ان کا عکس یعنی درخت کو رہن رکھ پھل کو نہیں یا زمین کو رہن رکھا زراعت اور درخت کو نہیں رکھا۔ (4)

(1) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۷۔

(2) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۹۷، ۹۸۔

(3) غنیۃ ذوی الاحکام، شرح عمید الرعا، کتاب الرهن، باب ما صح رهنہ... إلخ، الجزء الثاني، ص ۲۵۱۔

(4) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۷، ۴۱۸۔

مسئلہ ۴: درخت کو صرف اتنی زمین کے ساتھ رہن رکھا جتنی زمین میں درخت ہے۔ باقی آس پاس کی زمین نہیں رکھی یہ جائز ہے اور اس صورت میں درخت کے پھل بھی تبعا رہن میں داخل ہو جائیں گے اسی طرح زمین رہن رکھی یا گاؤں کو رہن رکھا تو جو کچھ درخت ہیں یہ بھی تبعا رہن ہو جائیں گے۔ (5) اس میں اور پہلی صورتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی صورتوں میں متصل چیز کے رہن کرنے کی نفی کر دی لہذا صحیح نہیں اور یہاں توابع کے متعلق سکوت ہے لہذا یہ تبعا داخل ہیں۔

مسئلہ ۵: جو چیز کسی برتن یا مکان میں ہے فقط چیز کو رہن رکھا برتن یا مکان کو رہن نہیں رکھا یہ جائز ہے کہ اس صورت میں اتصال نہیں ہے۔ (6)

مسئلہ ۶: کاٹھی (زمین) اور لگام رہن رکھی اور گھوڑا کسا کسا یا (یعنی کاٹھی باندھ کر اور لگام لگا کر گھوڑا تیار کیا ہوا تھا) مرتہن کو دے دیا یہ رہن ناجائز ہے بلکہ اس صورت میں یہ ضروری ہے کہ ان چیزوں کو گھوڑے سے اتار کر مرتہن کو دے اور گھوڑا رہن رکھا اور کاٹھی لگام سمیت مرتہن کو دے دیا یہ جائز ہے یہ ساز (یعنی سامان) بھی تبعا رہن میں داخل ہو جائیں گے۔ (7)

مسئلہ ۷: آزاد کو رہن نہیں رکھ سکتے کہ یہ مال نہیں اور شراب کو رہن رکھنا بھی جائز نہیں کہ اس کی بیع نہیں ہو سکتی۔ جائیداد موقوفہ (وقف شدہ جائیداد) کو بھی رہن نہیں رکھا جاسکتا۔ (8)

مسئلہ ۸: تیس ۳۰ روپے قرض لیے اور دو بکریاں رہن رکھیں ایک کو دس ۱۰ کے مقابل دوسری کو بیس ۲۰ کے مقابل مگر یہ نہیں بیان کیا کہ کون سی دس ۱۰ کے مقابل ہے اور کون سی بیس ۲۰ کے مقابل یہ ناجائز ہے۔ کیونکہ اگر ایک ہلاک ہو گئی تو یہ جھگڑا ہو گا کہ یہ کس کے مقابل تھی تاکہ اس کے مقابل کا دین ساقط ہونا قرار پائے۔ (9)

مسئلہ ۹: مکان کو رہن رکھا اور راہن (رہن رکھوانے والے) و مرتہن (رہن رکھنے والے) دونوں اُس مکان کے اندر ہیں راہن (رہن رکھوانے والے) نے کہا میں نے یہ مکان تمہارے قبضہ میں دیا۔ اور مرتہن (رہن رکھنے والے) نے کہا کہ میں نے قبول کیا رہن تمام نہ ہوا جب تک راہن (رہن رکھوانے والے) مکان سے باہر ہو کر مرتہن (رہن

(5) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتقائہ... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۸.

(6) المرجع السابق.

(7) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتقائہ... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۸.

(8) اندر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتقائہ... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۰۱، ۱۰۳.

(9) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الرهن، الفصل الرابع فیما یجوز رحنہ وما لا یجوز، ج ۵، ص ۴۳۶.

رکھنے والے) کو قبضہ نہ دے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: امانتوں کے مقابل میں کوئی چیز رہن نہیں رکھی جاسکتی مثلاً وکیل یا مضارب کو جو مال دیا جاتا ہے وہ امانت ہے یا مودع کے پاس ودیعت امانت ہے ان لوگوں سے مال والا کوئی چیز رہن کے طور پر لے یہ نہیں ہو سکتا اگر لے گا تو یہ رہن نہیں، نہ اس پر رہن کے احکام جاری ہوں گے لہذا اگر کسی نے کتابیں وقف کی ہیں اور یہ شرط کر دی ہے کہ جو شخص کتب خانہ سے کوئی کتاب لے جائے تو اس کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ جائے یہ شرط باطل ہے کہ مستعیر (عارف لینے والے) کے پاس عاریت امانت ہے اس کے تلف ہونے پر ضمان نہیں پھر اس کے مقابل میں رہن رکھنا کیونکر صحیح ہوگا۔ (11) وقفی کتابوں کا خاص کر اس لیے ذکر کیا گیا کہ یہاں واقف کی شرط کا بھی اعتبار نہیں ورنہ حکم یہ ہے کہ کوئی چیز عاریت دی جائے اس کے مقابل میں رہن نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ ۱۱: شرکت کی چیز شریک کے پاس ہے دوسرا شریک اس سے کوئی چیز رہن رکھوائے صحیح نہیں کہ یہ بھی امانت ہے بیع بائع کے پاس ہے ابھی اس نے مشتری (خریدار) کو دی نہیں مشتری (خریدار) اس سے رہن نہیں رکھوا سکتا کہ بیع اگرچہ امانت نہیں مگر بائع کے پاس اگر ہلاک ہو جائے تو ثمن کے مقابل میں ہلاک ہوگی یعنی بائع مشتری (خریدار) سے ثمن نہیں لے سکتا یا لے چکا ہے تو واپس کرنے لہذا رہن کا حکم یہاں بھی جاری نہ ہوا۔ (12)

مسئلہ ۱۲: درک کے مقابل میں رہن نہیں ہو سکتا یعنی ایک چیز خریدی ثمن ادا کر دیا اور بیع پر قبضہ کر لیا مگر مشتری (خریدار) کو ڈر ہے کہ یہ چیز اگر کسی دوسرے کی ہوئی اور اس نے مجھ سے لے لی تو بائع سے ثمن کی واپسی کیونکر ہوگی اس اطمینان کی خاطر بائع کی کوئی چیز اپنے پاس رہن رکھنا چاہتا ہے یہ رہن صحیح نہیں مشتری (خریدار) کے پاس اگر یہ چیز ہلاک ہوگئی تو ضمان نہیں کہ یہ رہن نہیں ہے بلکہ امانت ہے اور مشتری (خریدار) کو اس کا روکنا جائز نہیں یعنی بائع اگر مشتری (خریدار) سے چیز مانگے تو منع نہیں کر سکتا دینا ہوگا۔ (13) اور چونکہ یہ چیز مشتری (خریدار) کے پاس امانت ہے اور اس کو روکنے کا حق نہیں ہے لہذا بائع کی طلب کے بعد اگر نہ دے گا اور ہلاک ہوگئی تو اب تاوان دینا ہوگا۔ اب وہ غاصب ہے۔

مسئلہ ۱۳: کسی چیز کا نرخ چکا کر بائع کے یہاں سے لے گیا اور ابھی خریدی نہیں ہاں خریدنے کا ارادہ ہے اور

(10) المرجع السابق، ص ۳۳۷۔

(11) اندر المختار رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه...، ج ۱۰، ص ۱۰۲۔

(12) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه...، ج ۲، ص ۳۱۸۔

(13) درر الحکام وغرر الحکام، کتاب الرهن، باب ما صح رهنه والرهن به اولاً، الجزء الثاني، ص ۲۵۲۔

بات نے اس سے کوئی چیز رہن رکھوالی یہ جائز ہے اس بارے میں یہ چیز بیع کے حکم میں نہیں ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: دین موعود کے مقابل میں رہن رکھنا جائز ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا کہ مثلاً کسی سے قرض مانگا اور اس

نے دینے کا وعدہ کر لیا ہے مگر ابھی دیا نہیں قرض لینے والا اس کے پاس کوئی چیز رہن رکھ آیا یہ رہن صحیح ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: جس صورت میں قصاص واجب ہے وہاں رہن صحیح نہیں اور خطا کے طور پر جنایت ہوئی کہ اس میں

دیت واجب ہوگی یہاں رہن صحیح ہے کہ مرہون سے اپنا حق وصول کر سکتا ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۶: خریدار پر شفعہ ہوا اور شفیع (شفعہ کرنے والا) کے حق میں فیصلہ ہوا کہ تسلیم بیع (بیچی گئی چیز سپرد کرنا)

مشتري (خریدار) پر واجب ہوگئی شفیع یہ چاہے کہ مشتری (خریدار) کی کوئی چیز رہن رکھ لوں یہ نہیں ہو سکتا جس طرح

بائع سے مشتری (خریدار) بیع کے مقابل میں رہن نہیں لے سکتا مشتری (خریدار) سے شفیع بھی نہیں لے سکتا۔ (17)

مسئلہ ۱۷: جن صورتوں میں اجارہ باطل ہے ایسے اجارہ میں اجرت کے مقابل کوئی چیز رہن نہیں ہو سکتی کہ شرعاً

یہاں اجرت واجب ہی نہیں کہ رہن صحیح ہو مثلاً نوحہ کرنے والی کی اجرت یا گانے والے کی اجرت نہیں دی ہے اس کے

مقابل میں رہن نہیں ہو سکتا۔ (18) جن صورتوں میں رہن صحیح نہ ہو ان میں مرہون امانت ہوتا ہے کہ ہلاک ہونے سے

ضمان نہیں اور راہن (رہن رکھوانے والے) کے طلب کرنے پر مرہون کو دے دینا ہوگا۔ اگر روکے گا تو غاصب قزار

پائے گا اور تاوان واجب ہوگا۔

مسئلہ ۱۸: غاصب سے منصوب کے مقابل میں کوئی چیز رہن لی جاسکتی ہے یہ رہن صحیح ہے اسی طرح بدل خلع

اور بدل صحیح کے مقابل میں رہن ہو سکتا ہے مثلاً عورت نے ہزار روپے پر خلع کرایا اور روپیہ اس وقت نہیں دیا روپے کے

مقابل میں شوہر کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی یہ رہن صحیح ہے یا قصاص واجب تھا مگر کسی رقم پر صلح ہوگئی اس کے مقابل

میں رہن رکھنا صحیح ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۹: مکان یا کوئی چیز کرایہ پر لی تھی اور کرایہ کے مقابل میں مالک کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی یہ رہن

(14) تبیین الحقائق، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه...، ج ۲، ص ۱۵۴۔

(15) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه...، ج ۲، ص ۱۵۹۔

(16) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۳۔

(17) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۳۔

(18) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۳۔

(19) المرجع السابق، ص ۱۰۴۔

جائز ہے پھر اگر مدت اجارہ پوری ہونے کے بعد وہ چیز ہلاک ہوئی تو گویا مالک نے کرایہ وصول پالیا اب مطالبہ نہیں کر سکتا اور اگر مستاجر (کرایہ دار) کے منفعہ حاصل کرنے سے پہلے چیز ہلاک ہو گئی تو رہن باطل ہے مرتہن (رہن رکھنے والے) پر واجب ہے کہ مرہون (گروی رکھی ہوئی چیز) کی قیمت راہن (رہن رکھوانے والے) کو دے۔ (20) مسئلہ ۲۰: درزی کو سینے کے لیے کپڑا دیا اور سینے کے مقابل میں اُس سے کوئی چیز اپنے پاس رہن رکھوائی یہ جائز اور اگر اس کے مقابل میں رہن ہے کہ تم کو خود سینا ہو گا یہ رہن ناجائز ہے۔ یوہیں کوئی چیز عاریت دی اور اس چیز کی واپسی میں بار برداری صرف (خرچ) ہوگی لہذا معیر نے مستعیر (عاریت لینے والے) سے کوئی چیز واپسی کے مقابل میں رہن رکھوائی یہ جائز ہے اور اگر یوں رہن رکھوائی کہ تم کو خود پہنچانی ہوگی تو ناجائز ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۱: بیع سلم کے راس المال کے مقابل میں رہن صحیح ہے اور مسلم فیہ کے مقابل میں بھی صحیح ہے۔ اسی طرح بیع صرف کے ثمن کے مقابل میں رہن صحیح ہے۔ پہلے کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص سے مثلاً سو ۱۰۰ روپے میں سلم کیا اور ان روپوں کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دی۔ دوسرے کی یہ صورت ہے کہ دس ۱۰ من گیہوں (گندم) میں سلم کیا اور روپے دیے اور مسلم الیہ سے کوئی چیز رہن لے لی۔ تیسرے کی یہ صورت ہے کہ روپے سے سونا خریدا اور روپے کی جگہ پر کوئی چیز سونے والے کو دے دی۔ پہلی اور تیسری صورت میں اگر مرہون اسی مجلس میں ہلاک ہو جائے تو عقد سلم و صرف تمام ہو گئے (22) اور مرتہن (رہن رکھنے والے) نے اپنا مال وصول پالیا یعنی بیع سلم میں راس المال مسلم الیہ کو مل گیا اور بیع صرف میں زر ثمن وصول ہو گیا (یعنی بٹے شدہ قیمت وصول ہو گئی) مگر یہ اس وقت ہے کہ مرہون کی قیمت راس المال اور ثمن صرف سے (یعنی سونے چاندی کی بیع میں مقررہ رقم سے) کم نہ ہو اور اگر قیمت کم ہے تو بقدر قیمت صحیح ہے باقی کو (باقی ماندہ) اگر اسی مجلس میں نہ دیا تو اُس کے مقابل میں صحیح نہ رہا اور اگر مرہون اُس مجلس میں ہلاک نہ ہوا اور عاقدین (23) جدا ہو گئے اور راس المال و ثمن صرف اُس مجلس میں نہ دیا تو عقد سلم و صرف باطل ہو گئے کہ ان دونوں عقدوں میں اسی مجلس میں دینا ضروری تھا جو پایا نہ گیا۔ اور اس صورت میں چونکہ عقد باطل ہو گئے لہذا مرتہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) کو مرہون واپس دے۔ اور فرض کرو مرتہن (رہن رکھنے والے) نے ابھی واپس نہیں دیا تھا اور مرہون ہلاک ہو گیا تو راس المال و ثمن صرف کے مقابل میں ہلاک ہونا مانا جائے گا یعنی

(20) اعتاویٰ الھندیہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ ورنہ... إلخ، الفصل الثالث، ج ۵، ص ۴۳۵۔

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ ورنہ... إلخ، الفصل الثالث، ج ۵، ص ۴۳۵۔

(22) یعنی بیع سلم اور سونے چاندی کی بیع کا عقد مکمل ہو گیا۔

(23) یعنی راہن (رہن رکھوانے والے) اور مرتہن (رہن رکھنے والے)۔

وصول پانا قرار دیا جائے گا مگر وہ دونوں عقد اب بھی باطل ہی رہیں گے اب جائز نہیں ہوں گے۔ دوسری صورت یعنی مسم فیہ کے مقابل میں رب المسلم نے اپنے پاس کوئی چیز رہن رکھی اس میں عقد مسلم مطلقاً صحیح ہے مرہون اسی مجلس میں ہدک ہو یا نہ ہو دونوں کے جدا ہونے کے بعد ہو یا نہ ہو کہ اس المال پر قبضہ جو مجلس عقد میں ضروری تھا وہ ہو چکا اور مسم فیہ کے قبضہ کی ضرورت تھی ہی نہیں لہذا اس صورت میں اگر مرہون ہلاک ہو جائے مجلس میں یا بعد مجلس بہر صورت عقد مسلم تمام ہے۔ اور رب المسلم کو گویا مسلم فیہ وصول ہو گیا یعنی مرہون کے ہلاک ہونے کے بعد اب مسلم فیہ کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہاں اگر مرہون کی قیمت کم ہو تو بقدر قیمت وصول سمجھا جائے باقی باقی ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۲: رب المسلم نے مسلم فیہ کے مقابل میں اپنے پاس چیز رہن رکھ لی تھی اور دونوں نے عقد مسلم کو فسخ کر دیا تو جب تک اس المال وصول نہ ہو جائے یہ چیز اس المال کے مقابل ہے یعنی مسلم الیہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ مسلم فسخ ہو گیا لہذا مرہون واپس دو۔ ہاں جب مسلم الیہ اس المال واپس کر دے تو مرہون کو واپس لے سکتا ہے اور فرض کر دے کہ اس المال واپس نہیں دیا اور رب المسلم کے پاس وہ چیز ہلاک ہو گئی تو مسلم فیہ کے مقابل میں اس کا ہلاک ہونا سمجھا جائے گا یعنی رب المال مسلم فیہ کی مثل مسلم الیہ کو دے اور اپنا اس المال واپس لے یہ نہیں کہ اس کو اس المال کے قائم مقام فرض کر کے اس المال کی وصولی قرار دیں۔ (25)

مسئلہ ۲۳: سونا چاندی روپیہ اشرفی اور کلیل و موزون کو رہن رکھنا جائز ہے پھر ان کو رہن رکھنے کی دو صورتیں ہیں۔ دوسری جنس کے مقابل میں رہن رکھا یا خود اپنی ہی جنس کے مقابل میں رکھا۔ پہلی صورت میں یعنی غیر جنس کے مقابل میں اگر ہو مثلاً کپڑے کے مقابل روپیہ، اشرفی (سونے کا سکہ) یا جو گیہوں کو رہن رکھا اور یہ مرہون (گروی رکھی ہوئی چیز) ہدک ہو جائے تو اس کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور اس صورت میں کھرے کھوٹے کا لحاظ ہوگا یعنی اگر اس کی قیمت دین کی برابر یا زائد ہے تو دین وصول سمجھا جائے گا اور اگر کچھ کمی ہے تو جو کمی ہے اتنی راہن (رہن رکھوانے والے) سے لے سکتا ہے۔ اور اگر دوسری صورت ہے یعنی اپنی ہی جنس کے مقابل میں رہن ہے مثلاً چاندی کو روپیہ کے مقابل میں یا سونے کو اشرفی کے مقابل میں یا گیہوں کو گیہوں کے مقابل میں رکھا اور مرہون ہلاک ہو گیا تو وزن و کلیل (ناپ) کا اعتبار ہوگا۔ اور اس صورت میں کھرے کھوٹے کا اعتبار نہیں ہوگا مثلاً سو ۱۰۰ روپے قرض لئے اور چاندی رہن رکھی اور یہ ضائع ہو گئی اور یہ چاندی سو روپے بھر یا زائد تھی تو دین وصول سمجھا جائے یہ نہیں کہا جاسکتا

(24) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتقائہ... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۹۔

والدر المختار رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتقائہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۵، ۱۰۶۔

(25) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتقائہ... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۹۔

کھسو ۱۰۰ روپے بھر چاندی کی مالیت سو ۱۰۰ روپے سے کم ہے اور سو ۱۰۰ روپے بھر سے کچھ کمی ہے تو اتنی کمی وصول کر سکتا ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۴: سونے چاندی کی کوئی چیز مثلاً برتن یا زیور کو اپنی ہم جنس کے مقابل میں رہن رکھا اور چیز ٹوٹ گئی اگر اس کی قیمت وزن کی بہ نسبت کم ہے تو خلاف جنس سے اس کی قیمت لگا کر اس قیمت کو رہن قرار دیا جائے اور ٹوٹی ہوئی چیز کا مرتہن (رہن رکھنے والا) مالک ہو گیا اور رہن (رہن رکھوانے والے) کو اختیار ہے کہ دین ادا کر کے وہ چیز لے لے اور اگر اس کی قیمت وزن کی بہ نسبت زیادہ ہے تو دوسری جنس سے قیمت لگائی جائے گی اور مرتہن (رہن رکھنے والا) پوری قیمت کا ضامن ہے اور یہ قیمت اس کے پاس رہن ہوگی اور مرتہن (رہن رکھنے والا) اس ٹوٹی ہوئی چیز کا مالک ہو جائے گا۔ مگر رہن (رہن رکھوانے والے) کو یہ اختیار ہوگا کہ پورا دین ادا کر کے فک رہن (یعنی گردی رکھی ہوئی چیز کو چھڑانا) کرالے۔ (27)

مسئلہ ۲۵: ایک شخص سے دس درہم قرض لئے اور انگلیشی رہن رکھ دی جس میں ایک درہم چاندی ہے اور نو درہم کا گینہ ہے اور مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس سے انگلیشی ضائع ہو گئی تو گویا دین وصول ہو گیا اور اگر گینہ ٹوٹ گیا تو اس کی وجہ سے انگلیشی کی قیمت میں جو کچھ کمی ہوئی اتنا دین ساقط اور اگر انگلیشی ٹوٹ گئی اور اس کی قیمت ایک درہم سے زیادہ ہے تو پوری قیمت کا ضمان ہے مگر یہ ضمان دوسری جنس مثلاً سونے سے لیا جائے۔ (28)

مسئلہ ۲۶: پیسے رہن رکھے تھے اور ان کا چلن بند ہو گیا یہ بمنزلہ ہلاک ہے اور اگر پیسوں کا نرخ سستا ہو گیا اس کا اعتبار نہیں۔ (29)

مسئلہ ۲۷: طشت (تھال) لوٹا یا کوئی اور برتن رہن رکھا اور وہ ٹوٹ گیا اگر وہ وزن سے بکنے کی چیز نہ ہو تو جو کچھ نقصان ہوا اتنا دین ساقط اور اگر وہ وزن سے بکے تو رہن (رہن رکھوانے والے) کو اختیار ہے کہ دین ادا کر کے اپنی چیز واپس لے لے یا اس کی جو کچھ قیمت ہوا تنے میں مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس چھوڑ دے۔ (30)

(26) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ... راجع، ج ۲، ص ۳۲۲۔

والدر المختار رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۸۔

(27) تمییز الحقائق، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ والا ارتھان بہ، ج ۷، ص ۱۶۲، ۱۶۳۔

(28) افتاویٰ لھند یت، کتاب الرهن، الباب العاشر فی رهن الفضة بالفضة... راجع، ج ۵، ص ۷۵۔

(29) المرجع السابق، ص ۷۶۔

(30) الفتاویٰ بھند یت، کتاب الرهن، الباب العاشر فی رهن الفضة بالفضة... راجع، ج ۵، ص ۷۶۔

مسئلہ ۲۸: پرانی چیز بیچ دی اور ثمن کے مقابل میں مشتری (خریدار) سے کوئی چیز رہن رکھوالی مالک نے دونوں باتوں کو جائز کر دیا یہ بیچ جائز ہے مگر رہن جائز نہیں۔ (31)

مسئلہ ۲۹: کوئی چیز بیچ کی اور مشتری (خریدار) سے یہ شرط کر لی کہ فلاں معین چیز ثمن کے مقابل میں رہن رکھے یہ جائز ہے اور اگر بائع نے یہ شرط کی کہ فلاں شخص ثمن کا کفیل ہو جائے اور وہ شخص وہاں حاضر ہے اس نے قبول کر لیا یہ بھی جائز ہے اور اگر بائع نے کفیل کو معین نہیں کیا ہے یا معین کر دیا ہے مگر وہ وہاں موجود نہیں ہے اور اس کے آنے اور قبول کرنے سے پہلے بائع و مشتری (خریدار) جدا ہو گئے تو بیع فاسد ہو گئی اسی طرح اگر رہن کے لیے کوئی چیز معین نہیں کی ہے تو بیع فاسد ہو گئی مگر جبکہ اسی مجلس میں دونوں نے رہن کو معین کر لیا یا اسی مجلس میں مشتری (خریدار) نے ثمن ادا کر دیا تو بیع صحیح ہو گئی مجلس بدل جانے کے بعد معین رہن یا ادائے ثمن سے بیع کا فساد دفع نہیں ہوگا۔ (32)

مسئلہ ۳۰: بائع نے معین چیز رہن رکھنے کی شرط کی تھی اور مشتری (خریدار) نے یہ شرط منظور بھی کر لی تھی اس صورت میں مشتری (خریدار) مجبور نہیں ہے کہ اس شرط کو پورا ہی کر دے کہ شخص ایجاب و قبول سے عقد رہن لازم نہیں ہوتا، مگر مشتری (خریدار) نے اگر وہ چیز رہن نہ رکھی تو بائع کو اختیار ہے کہ بیع کو فسخ کر دے مگر جبکہ مشتری (خریدار) ثمن ادا کر دے یا جو چیز رہن رکھنے کے لئے معین ہوئی تھی اسی قیمت کی دوسری چیز رہن رکھ دے تو اب بیع کو فسخ نہیں کر سکتا۔ (33)

مسئلہ ۳۱: کوئی چیز خریدی اور مشتری (خریدار) نے بائع کو کوئی چیز دے دی کہ اسے رکھے جب تک میں دام (رقم) نہ دوں تو یہ چیز رہن ہو گئی اور اگر جو چیز خریدی ہے اسی کے متعلق کہا کہ اسے رکھے رہو جب تک دام نہ دوں تو اس میں دو صورتیں ہیں اگر مشتری (خریدار) نے اُس پر قبضہ کر لیا تھا پھر بائع کو یہ کہہ کر دے دی کہ اسے رکھے رہو تو یہ رہن بھی صحیح ہے اور اگر مشتری (خریدار) نے قبضہ نہیں کیا تھا اور بیع کے متعلق وہ الفاظ کہے تو رہن صحیح نہیں کہ وہ تو بغیر کہے بھی ثمن کے مقابل میں محبوس (مقید) ہے بائع بغیر ثمن لئے دینے سے انکار کر سکتا ہے۔ (34)

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ ورنہ... راجع، الفصل الرابع فیما یجوز رہنہ... راجع، ج ۵، ص ۴۳۶.

(32) الھدایہ، کتاب الرهن، باب ما یجوز اارتھانہ... راجع، ج ۲، ص ۴۲۴.

والدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز اارتھانہ و ما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۹.

(33) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز اارتھانہ و ما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۹.

(34) الھدایہ، کتاب الرهن، باب ما یجوز اارتھانہ... راجع، ج ۲، ص ۴۲۴.

والدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز اارتھانہ و ما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۹.

مسئلہ ۳۲: مشتری (خریدار) نے چیز خرید کر بائع کے پاس چھوڑ دی کہ اسے رکھے رہو دام دے کر لے جاؤں گا اور مشتری (خریدار) چیز لینے نہیں آیا اور چیز ایسی ہے کہ خراب ہو جائے گی مثلاً گوشت ہے کہ رکھا رہنے سے سڑ جائے گا یا برف ہے جو گھل جائے گی بائع کو ایسی چیز کا دوسرے کے ہاتھ بیع کر دینا جائز ہے اور جسے معلوم ہے کہ یہ چیز دوسرے کی خریدی ہوئی ہے اُس کو خریدنا بھی جائز ہے مگر بائع نے اگر زائد داموں سے بیچا تو جو کچھ پہلے ثمن سے زائد ہے اُسے صدقہ کر دے۔ (35)

مسئلہ ۳۳: دائن (قرض خواہ) نے مدیون (مقروض) کی پگڑی لے لی کہ میرا دین دے دو گے اُس وقت پگڑی دوں گا اگر مدیون (مقروض) بھی راضی ہو گیا اور چھوڑ آیا تو رہن ہے ضائع ہوگی تو رہن کے احکام جاری ہوں گے اور اگر راضی نہیں ہے مثلاً یہ کمزور ہے اُس سے چھین نہیں سکتا تھا تو رہن نہیں بلکہ غصب ہے۔ (36)



(35) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ و مالاً یجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۹، ۱۱۰.

(36) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ و مالاً یجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۲.

باپ یا وصی کا نابالغ کی چیز کو رہن رکھنا

مسئلہ فقہیہ

مسئلہ ۱: باپ کے ذمہ دین ہے وہ اپنے نابالغ لڑکے کی چیز دائن کے پاس رہن رکھ سکتا ہے اسی طرح وصی بھی نابالغ کی چیز کو اپنے دین کے مقابل میں رہن رکھ سکتا ہے پھر اگر یہ چیز مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس ہلاک ہو گئی تو یہ دونوں بقدر دین نابالغ کو تاوان دیں اور مقدار دین سے مرہون (گردی رکھی ہوئی چیز) کی قیمت زائد ہو تو زیادتی کا تاوان نہیں کہ یہ امانت تھی جو ہلاک ہو گئی۔ (1)

مسئلہ ۲: باپ یا وصی نے نابالغ کی چیز اپنے دائن کے پاس رکھی تھی پھر اُس دائن کو انہوں نے چیز بیچ ڈالنے کے لیے کہہ دیا اُس نے بیچ کر اپنا دین وصول کر لیا یہ بھی جائز ہے مگر بقدر ثمن نابالغ کو دینا ہو گا اسی طرح اگر ان دونوں نے نابالغ کی چیز اپنے دین کے بدلے میں خود بیع کر دی یہ بھی جائز ہے اور اس ثمن اور دین میں مقاصد (ادلا بدلا) ہو جائے گا پھر نابالغ کو اپنے پاس سے بقدر ثمن ادا کریں۔ (2)

مسئلہ ۳: خود نابالغ لڑکے کا باپ کے ذمہ دین ہے اس کے مقابل میں باپ نے اُس کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی یہ بھی جائز ہے اور اس صورت میں اُس چیز پر اس کا قبضہ نابالغ کی طرف سے ہو گا اور اس کا عکس بھی جائز ہے یعنی باپ کا بیٹے پر دین تھا اور اس کی چیز اپنے پاس رہن رکھ لی یہ دونوں صورتیں وصی کے حق میں ناجائز ہیں کہ نہ اپنی چیز اُس کے پاس رہن رکھ سکتا ہے نہ اس کی اپنے پاس۔ (3)

مسئلہ ۴: ایک شخص کے دو نابالغ لڑکے ہیں اور ایک کا دوسرے پر دین ہے ان کا باپ مدیون (مقروض) کی چیز دائن کے پاس رہن رکھ سکتا ہے اور دو نابالغوں کا وصی یہ نہیں کر سکتا کہ ایک کی چیز کو دوسرے کی طرف سے رہن رکھ لے۔ (4)

مسئلہ ۵: باپ اور نابالغ لڑکے دونوں پر دین ہے اور باپ نے نابالغ کی چیز دونوں کے مقابل میں رہن رکھ دی

(1) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن والجنایۃ علیہ... ج ۱۰، ص ۳۱۔

(2) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتقائہ... ج ۲، ص ۴۲۱۔

(3) المرجع السابق

(4) المرجع السابق

یہ جائز ہے اور اس صورت میں اگر مرہون چیز مرہن (رہن رکھنے والے) کے پاس ہلاک ہو گئی تو باپ کے دین کے مقابل میں مرہون کا جتنا حصہ تھا اتنے کا لڑکے کو تاوان دے وصی اور دادا کا بھی یہی حکم ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: باپ پر دین ہے وہ بالغ لڑکے کی چیز اس دین کے مقابل میں رہن نہیں رکھ سکتا کہ بالغ پر اس کی ولایت نہیں اسی طرح نابالغ کے دین میں بالغ کی چیز گروی نہیں رکھ سکتا، اور اگر بالغ و نابالغ دونوں کی مشترک چیز ہے اس کو بھی رہن نہیں رکھ سکتا۔ (6)

مسئلہ ۷: باپ پر دین ہے اس نے بالغ و نابالغ لڑکوں کی مشترک چیز کو رہن رکھ دیا یہ ناجائز ہے جب تک بالغ سے اجازت حاصل نہ کر لے اور مرہون (گروی رکھی ہوئی چیز) ہلاک ہو جائے تو بالغ کے حصہ کا ضامن ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: باپ نے نابالغ لڑکے کی چیز رہن رکھ دی تھی پھر باپ مر گیا اور وہ بالغ ہو کر یہ چاہتا ہے کہ میں اپنی چیز مرہن (رہن رکھنے والے) سے لے لوں تو جب تک دین ادا نہ کر دے چیز نہیں لے سکتا پھر اگر خود باپ پر دین تھا جس کے مقابل میں (بدلے میں) گروی رکھی تھی اور لڑکے نے اپنے مال سے دین ادا کر کے چیز لے لی تو بقدر دین (یعنی قرض کے برابر) باپ کے ترکہ سے وصول کر سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: ماں کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنے نابالغ لڑکے کی چیز رہن رکھ دے ہاں اگر وہ وصیہ ہے یا جو شخص نابالغ کے مال کا ولی ہے اس کی طرف سے اجازت حاصل ہے تو رکھ سکتی ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: وصی نے یتیم کے کھانے اور لباس کے لیے ادھار خریدا اور اس کے مقابل میں یتیم کی چیز رہن رکھ دی یہ جائز ہے اسی طرح اگر یتیم کے مال کو تجارت میں لگایا اور اس کی چیز دوسرے کے پاس رکھ دی یا دوسرے کی چیز اس کے لیے رہن میں لی یہ بھی جائز ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: وصی نے بچہ کے لئے کوئی چیز ادھار لی تھی اور اس کی چیز رہن رکھ دی تھی پھر مرہن (رہن رکھنے والے) کے پاس سے بچہ ہی کی ضرورت کے لئے مانگ لایا اور چیز ضائع ہو گئی تو چیز رہن سے نکل گئی اور بچہ ہی کا نقصان ہوا

(5) المرجع السابق

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ درکنہ... إلخ.

الفصل الخامس فی رهن الاب والوصی، ج ۵، ص ۴۳۸.

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ درکنہ... إلخ، الفصل الخامس فی رهن الاب والوصی، ج ۵، ص ۴۳۸.

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ درکنہ... إلخ، الفصل الخامس فی رهن الاب والوصی، ج ۵، ص ۴۳۸.

(9) المرجع السابق.

(10) الھدایہ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ والارتھان... إلخ، ج ۲، ص ۴۲۱.

اس صورت میں دین کا کوئی جز اس کے مقابل میں ساقط نہیں ہوگا اور اگر اپنے کام کے لئے وصی مرتہن (رہن رکھنے والے) سے مانگ لایا ہے اور چیز ہلاک ہوگئی تو وصی کے ذمہ تاوان ہے کہ یتیم کی چیز کو اپنے لئے استعمال کرنے کا حق نہ تھا۔ (11)

مسئلہ ۱۲: وصی نے یتیم کی چیز رہن رکھ دی پھر مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس سے غصب کر لایا اور اپنے کام میں استعمال کی اور چیز ہلاک ہوگئی اگر اس چیز کی قیمت بقدر دین ہے تو اپنے پاس سے دین ادا کرے اور یتیم کے مال سے وصول نہیں کر سکتا اور اگر دین سے اس کی قیمت کم ہے تو بقدر قیمت اپنے پاس سے مرتہن (رہن رکھنے والے) کو دے اور باقی یتیم کے مال سے ادا کرے اور اگر قیمت دین سے زیادہ ہے تو دین اپنے پاس سے ادا کرے اور جو کچھ چیز کی قیمت دین سے زائد ہے یہ زیادتی یتیم کو دے کیونکہ اس نے دونوں کے حق میں تعدی زیادتی کی اور اگر غصب کر کے یتیم کے استعمال میں لایا اور ہلاک ہوئی تو مرتہن (رہن رکھنے والے) کے مقابل میں ضامن ہے یتیم کے مقابل میں نہیں یعنی اگر چیز کی قیمت دین سے زائد ہے تو اس زیادتی کا تاوان اس کے ذمہ نہیں ہوگا۔ (12)

مسئلہ ۱۳: وصی نے یتیم کی چیز اپنے نابالغ لڑکے کے پاس رہن رکھ دی یہ ناجائز ہے اور بالغ لڑکے یا اپنے باپ کے پاس رکھ دی یہ جائز ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۴: وصی نے ورثہ کے خرچ اور حاجت کے لیے چیز ادھار لی اور ان کی چیز رہن رکھ دی اگر یہ سب ورثہ بالغ ہیں تو ناجائز ہے اور سب نابالغ ہیں تو جائز ہے اور بعض بالغ بعض نابالغ ہیں تو بالغ کے حق میں ناجائز اور نابالغ کے بارے میں جائز۔ (14)

مسئلہ ۱۵: میت پر دین ہے وصی نے ترکہ کو ایک دائن کے پاس رہن رکھ دیا یہ ناجائز ہے۔ دوسرے دائن اس رہن کو واپس لے سکتے ہیں اور اگر صرف ایک ہی شخص کا دین ہے تو اس کے پاس رہن رکھ سکتا ہے اور میت کا دوسرے پر دین ہے تو وصی مدیون (مقرض) کی چیز اپنے پاس رہن رکھ سکتا ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: راہن (رہن رکھوانے والے) مرگیا تو اس کا وصی رہن کو بیچ کر دین ادا کر سکتا ہے۔ اور راہن (رہن

(11) الھدیۃ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ والارتھان... راجع، ج ۲، ص ۴۲۱، ۴۲۲.

(12) المرجع السابق، ص ۴۲۲.

(13) الفتاویٰ، بھندیہ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ ودرکتہ... راجع، الفصل الخامس فی رهن الاب والوصی، ج ۵، ص ۴۳۹.

(14) المرجع السابق.

(15) المرجع السابق.

رکھوانے والے) کا وصی کوئی نہیں ہے تو قاضی کسی کو اس کا وصی مقرر کرے اور اُسے حکم دے گا کہ چیز بیچ کر دین ادا کرے۔ (16)



رہن یا راہن (رہن رکھوانے والے) یا مرتہن (رہن رکھنے والے) کئی ہوں، اس کا بیان

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: ہزار روپے قرض لئے اور دو چیزیں رہن رکھیں تو دونوں چیزیں پورے دین کے مقابل میں (بدلے میں) رہن ہیں یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کے حصہ کا دین ادا کر کے لک رہن کرا لے (یعنی گردی چیز چھڑا لے) جب تک پورا دین ادا نہ کر لے ایک کو بھی نہیں چھوڑا سکتا۔ ہاں اگر رہن رکھتے وقت ہر ایک کے مقابل میں دین کا حصہ نامزد کر دیا ہو مثلاً یہ کہہ دیا ہو کہ چھ سو ۶۰۰ کے مقابل میں یہ ہے اور چار سو ۴۰۰ کے مقابل میں یہ ہے اور ادا کرتے وقت کہہ دیا کہ اس کے مقابل کا دین ادا کرتا ہوں تو اس کا لک رہن ہو سکتا ہے کہ یہ ایک رہن نہیں بلکہ دو عقد ہیں۔ (۱) اور اگر دو چیزیں رہن رکھیں اور یہ کہہ دیا کہ اتنے دین کے مقابل میں ایک اور اتنے کے مقابل میں دوسری مگر یہ معین نہیں کیا کہ کس کے مقابل میں کون ہے تو رہن صحیح نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۲: دو شخصوں کے پاس ایک چیز رہن رکھی اس کی کئی صورتیں ہیں۔ اگر یہ کہہ دیا کہ آدھی اس کے پاس رہن ہے اور آدھی اُس کے پاس یہ ناجائز کہ مشاع کا رہن ناجائز ہے اور اگر اس قسم کی تفصیل نہیں کی ہے اور ایک نے قبول کیا دوسرے نے نا منظور کیا جب بھی صحیح نہیں اور دونوں نے قبول کر لیا تو وہ چیز پوری پوری دونوں کے پاس رہن ہے اس کی ضرورت نہیں کہ دونوں نے اس شخص کو مشترک طور پر دین دیا ہو دونوں میں شرکت ہو یا نہ ہو بہر حال وہ چیز دونوں کے پاس رہن ہے راہن (رہن رکھوانے والے) اپنی چیز اسی وقت لے سکتا ہے کہ دونوں کا پورا پورا دین ادا کر دے اور ایک کا پورا دین ادا کر دیا تو پوری چیز اُسی کے پاس رہن ہے جس کا دین باقی ہے۔ (۳)

(۱) تبیین الحقائق، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه... إلخ، ج ۷، ص ۱۶۸.

والدر المختار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۱.

(۲) رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۱.

(۳) المہدیۃ، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه... إلخ، فصل، ج ۲، ص ۴۲۵.

والدر المختار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۰.

مسئلہ ۳: دو شخصوں کے پاس ایک چیز رہن رکھی اور وہ چیز قابل تقسیم ہے دونوں تقسیم کر کے آدھی آدھی اپنے قبضہ میں کر لیں اور اس صورت میں اگر پوری چیز ایک ہی کے قبضہ میں دے دی تو جس نے دی وہ ضامن ہے۔ اور اگر چیز ناقابل تقسیم ہے تو دونوں ہاریاں مقرر کر لیں اپنی اپنی باری میں ہر ایک پوری چیز اپنے قبضہ میں رکھے اس صورت میں وہ چیز جس کے پاس اس کی باری میں ہے تو دوسرے کی طرف سے اس کا حکم یہ ہے کہ جیسے کسی معتبر آدمی کے پاس شے مرہون ہوتی ہے۔ (جس کا بیان آئے گا)۔ (4)

مسئلہ ۴: دو شخصوں کے پاس چیز رہن رکھی اور وہ ہلاک ہو گئی تو ہر ایک اپنے حصہ کے مطابق ضامن ہے مثلاً ایک شخص کے دس ۱۰ روپے تھے دوسرے کے پانچ تھے اور دونوں کے پاس ایک چیز تیس ۳۰ روپے کی رہن رکھ دی اس چیز کے دو حصے ضائع ہو گئے ایک حصہ باقی ہے تو یہ حصہ جو باقی رہ گیا ہے دونوں پر تقسیم ہو گا۔ یعنی دو تہائیاں (5) دس ۱۰ والے کی اور ایک تہائی (تیسرا حصہ) پانچ والے کی یعنی دس ۱۰ والے کی دو تہائیاں ساقط ہو گئیں ایک تہائی باقی ہے یعنی تین روپے پانچ آنے (چھ ۶ پیسوں کا ایک آنا ہوتا ہے) چار پائی (یعنی چار ۴ پیسے) اور پانچ والے کی دو تہائیاں ساقط ہوئیں ایک تہائی باقی ہے یعنی ایک روپیہ دس آنے آٹھ پائی۔ (6)

مسئلہ ۵: دو شخصوں پر ایک شخص کا دین ہے دونوں نے ایک چیز دائن کے پاس رہن رکھی یہ رہن صحیح ہے اور پورے دین کے مقابل میں چیز گروی ہے دونوں نے ایک ساتھ اس سے دین لیا ہو یا الگ الگ دونوں صورتوں کا ایک حکم ہے۔ پھر اگر ایک نے اپنا دین ادا کر دیا تو چیز کو واپس نہیں لے سکتا جب تک دوسرا بھی اپنے ذمہ کا دین ادا نہ کر دے۔ (7)

مسئلہ ۶: مدیون (مقروض) نے دائن (قرض خواہ) کو دو کپڑے دیے اور یہ کہا کہ ان میں سے جس کو چاہو رہن رکھ لو اس نے دونوں رکھ لئے کوئی بھی رہن نہ ہوا جب تک ایک کو معین نہ کرنے لے اور وہ ضامن نہیں ہو گا اور ضائع ہونے سے دین ساقط نہیں ہو گا۔ اسی طرح اگر بیس روپے باقی تھے دائن نے مانگے مدیون (مقروض) نے اس کے پاس سو روپے ڈال دیے کہ تم ان میں سے اپنے بیس لے لو اور ابھی اس نے لئے نہیں کہ یہ سب روپے ضائع ہو گئے تو مدیون (مقروض) کے لئے، دائن کا دین بحالہ باقی ہے۔ (8)

(4) تبیین الحقائق، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه... إلخ، ج ۷ ص ۱۷۰۔

(5) یعنی تین حصوں میں سے دو حصے۔

(6) الدر مختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه و ما لا يجوز، ج ۱۰ ص ۱۱۰۔

(7) الھدیۃ، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه... إلخ، ج ۲ ص ۲۲۵۔

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما يجوز ارتقائه و ما لا يجوز، ج ۱۰ ص ۱۱۵۔

متفرقات

مسئلہ ۱: شے مرہون کو کسی نے غصب کر لیا تو اس کا وہی حکم ہے جو ہلاک ہونے، ضائع ہونے کا ہے کہ قیمت اور دین میں جو کم ہے اس کا ضامن ہے یعنی اگر دین اس کی قیمت کے برابر یا کم ہے تو دین ساقط ہو گیا اور قیمت کم ہے تو بقدر قیمت ساقط باقی دین مدیون (مقروض) سے وصول کرے۔ اور اگر خود مرہن (رہن رکھنے والے) ہی نے غصب کیا یعنی بد اجازت راہن (رہن رکھوانے والے) چیز کو استعمال کیا اور ہلاک ہوئی تو پوری قیمت کا ضامن ہے اگرچہ قیمت دین سے زیادہ ہو۔ (1)

مسئلہ ۲: مرہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) کی اجازت سے چیز کو استعمال کر رہا تھا اس حالت میں کوئی چھین لے گیا تو یہ غصب ہلاک کے حکم میں نہیں یعنی اس صورت میں دین بالکل ساقط نہیں ہوگا بلکہ اس حالت میں ہلاک ہو جائے جب بھی دین بدستور باقی رہے گا کہ لب وہ رہن نہ رہا بلکہ عاریت و امانت ہے ہاں استعمال سے فارغ ہونے پر پھر رہن ہو جائے گا اور رہن کے احکام جاری ہوں گے۔ (2)

مسئلہ ۳: راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرہن (رہن رکھنے والے) سے کہا کہ چیز دلال کو دے دو اس نے دیدی اور ضائع ہو گئی تو مرہن (رہن رکھنے والے) اس کا ضامن نہیں۔ (3)

مسئلہ ۴: رہن میں کوئی میعاد نہیں ہو سکتی مثلاً اتنے دنوں کے لیے رہن رکھتا ہوں میعاد مقرر کرنے سے عقد رہن ناسد ہو جائے گا اور اس صورت میں چیز ہلاک ہو جائے تو ضامن ہے اور وہی احکام ہیں جو رہن صحیح کے ہیں۔ (4)

مسئلہ ۵: راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرہن (رہن رکھنے والے) سے کہا چیز کو بیچ ڈالو اور راہن (رہن رکھوانے والے) مر گیا مرہن (رہن رکھنے والے) اس کو بیچ کر سکتا ہے ورثہ کو منع کرنے کا حق نہیں اور ورثہ اس بیع کو توڑ بھی نہیں سکتے۔ (5)

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما يجوز إرثه من مال الجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۵.

(2) المرجع السابق.

(3) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما يجوز إرثه من مال الجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۵.

(4) المرجع السابق، ص ۱۱۶.

(5) المرجع السابق.

مسئلہ ۶: راہن (راہن رکھوانے والے) غائب ہو گیا پتہ نہیں کہ کہاں ہے مرتہن (راہن رکھنے والے) اس معاملہ کو قاضی کے پاس پیش کرے قاضی اس کو بیچ کر دین ادا کر سکتا ہے اور راہن (راہن رکھوانے والے) موجود ہے اور دین ادا نہیں کرتا اس کو مجبور کیا جائے گا کہ مرہون کو بیچ کر دین ادا کرے اور نہ مانے تو قاضی یا امین قاضی بیچ کر دین ادا کر دے اور دین کا کچھ جز باقی رہ جائے تو راہن (راہن رکھوانے والے) ہی اس کا ذمہ دار ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: درخت کو راہن رکھا اس میں پھل آئے مرتہن (راہن رکھنے والا) پھلوں کو بیچ نہیں کر سکتا (یعنی فروخت نہیں کر سکتا) اگرچہ یہ اندیشہ ہو کہ خراب ہو جائیں گے البتہ اس معاملہ کو قاضی کے پاس پیش کر سکتا ہے اور اگر وہاں قاضی ہی نہ ہو یا اتنا موقع نہیں کہ قاضی کے پاس معاملہ پیش کیا جائے یعنی وہ چیز جلد خراب ہو جائے گی تو خود مرتہن (راہن رکھنے والا) بھی بیچ کر سکتا ہے۔ (7)



(6) در مختار رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز اارتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۶.

(7) الدر المختار، باب ما یجوز ارتھانہ وما لا یجوز، کتاب الرهن، باب ما یجوز اارتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۶.

کسی معتبر شخص کے پاس شے مرہون کو رکھنا

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: عقد رهن میں راہن (رهن رکھوانے والے) و مرتہن (رهن رکھنے والے) دونوں نے یہ شرط کی کہ مرہون چیز فلاں شخص کے پاس رکھ دی جائے گی یہ صحیح ہے اور اُس کے قبضہ کر لینے سے رهن مکمل ہو گیا یہ شخص مرتہن (رهن رکھنے والے) کے قائم مقام تصور کیا جائے گا اس کے پاس سے چیز ضائع ہو گئی تو وہی احکام ہیں جو مرتہن (رهن رکھنے والے) کے پاس ہلاک ہونے میں ہوتے ہیں ایسے معتبر شخص کو عدل کہتے ہیں کیونکہ راہن (رهن رکھوانے والے) و مرتہن (رهن رکھنے والے) نے اُسے عادل و معتبر سمجھ رکھا ہے۔ (1)

مسئلہ ۲: رهن میں یہ شرط تھی کہ مرتہن (رهن رکھنے والے) کا قبضہ ہوگا پھر دونوں نے باتفاق رائے عادل کے پاس رکھ دیا یہ صورت بھی جائز ہے۔ (2)

مسئلہ ۳: دین میعادى تھا اور معتبر شخص کو یہ کہہ دیا تھا کہ جب میعاد پوری ہو جائے رهن کو بیع کر ڈالے اور میعاد پوری ہو گئی مگر ابھی تک چیز پر اس کا قبضہ ہی نہیں تو رهن باطل ہو گیا مگر بیع کی وکالت اس کے لیے بدستور باقی ہے اب بھی بیع کر سکتا ہے۔ (3)

مسئلہ ۴: جب ایسے شخص کے پاس چیز رکھ دی گئی تو چیز کو نہ راہن (رهن رکھوانے والے) لے سکتا ہے نہ مرتہن (رهن رکھنے والے) اور اگر اُس نے اُن میں سے کسی کو دیدی تو اُس سے واپس لے کر اپنے پاس رکھے اور اگر اُس کے پاس تلف (ضائع) ہو گئی تو وہ خود ضامن ہو گیا یعنی چیز کی قیمت اُس سے تاوان میں لی جائے گی یعنی راہن (رهن رکھوانے والے) و مرتہن (رهن رکھنے والے) دونوں مل کر اُس سے تاوان وصول کریں اور اُس کو اُسی کے پاس یا کسی دوسرے کے پاس بطور رهن رکھ دیں یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ شخص بطور خود قیمت کو اپنے پاس بطور رهن رکھ لے۔ (4) اور اگر عقد رهن میں اس کے پاس رکھنے کی شرط نہ تھی اور رکھ دیا گیا اس صورت میں راہن (رهن رکھوانے والے) یا مرتہن

(1) الدر المختار رد المحتار، کتاب الرهن، باب الرهن یوضع علی ید عدل...، ج ۱۰، ص ۱۱۷۔

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الرهن، الباب الثانی فی الرهن بشرط ان یوضع علی یدی عدل، ج ۵، ص ۴۴۰۔

(3) رد المحتار، کتاب الرهن، باب الرهن، یوضع علی ید عدل...، ج ۱۰، ص ۱۱۷۔

(4) الھدایہ، کتاب الرهن، باب الرهن، یوضع علی ید العدل، ج ۲، ص ۴۲۶۔

(رہن رکھنے والے) اُس سے لے اور وہ ضامن نہیں ہوگا۔ (5)

مسئلہ ۵: عادل سے قیمت کا تاوان لے کر پھر اسی کے پاس یا دوسرے کے پاس رہن رکھا گیا اور فرض کرو کہ اس نے مرہون راہن (رہن رکھوانے والے) کو دیا تھا اور اس کے پاس ہلاک ہوا اس صورت میں راہن (رہن رکھوانے والے) جب دین ادا کر دے گا تو وہ تاوان عادل کو واپس مل جائے گا کہ مرتہن (رہن رکھنے والے) کو دین وصول ہو گیا لہذا یہ تاوان لینے کا مستحق نہیں اور راہن (رہن رکھوانے والے) کو خود اس کی مرہون شے وصول ہو چکی تھی پھر اس تاوان کو کیونکر لے سکتا ہے۔ اور اگر عادل سے مرتہن (رہن رکھنے والے) نے لیا تھا تو دین ادا کرنے کے بعد یہ تاوان کی رقم راہن (رہن رکھوانے والے) کو ملے گی کیونکہ راہن (رہن رکھوانے والے) کی چیز کا یہ بدلہ ہے چیز نہیں ملی اور ہلاک ہو گئی تو تاوان جو اُس کے قائم مقام ہے اُسے ملے گا۔ یہی بات کہ عادل نے مرتہن (رہن رکھنے والے) کو دیا تھا اور اس کے پاس ہلاک ہوا تو مرتہن (رہن رکھنے والے) سے اس ضمان کو رجوع کر سکتا ہے یا نہیں اس میں تفصیل ہے اگر مرتہن (رہن رکھنے والے) کو بطور عاریت یا ودیعت دیا ہے تو رجوع نہیں کر سکتا جبکہ مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس ہلاک ہو گیا ہو اس نے خود ہلاک نہ کیا ہو اور اگر مرتہن (رہن رکھنے والے) نے خود ہلاک کر دیا ہو تو رجوع کر سکتا ہے اور اگر مرتہن (رہن رکھنے والے) کو بطور رہن دیا ہو یہ کہہ دیا ہو کہ تمہارا جو حق ہے اس میں لے جاؤ تو اس صورت میں بہر حال مرتہن (رہن رکھنے والے) سے ضمان واپس لے گا۔ (6)

مسئلہ ۶: راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرتہن (رہن رکھنے والے) کو یا عادل کو یا کسی اور شخص کو بیع کا وکیل کر دیا تھا کہہ دیا تھا کہ جب دین کی میعاد پوری ہو جائے تو اس کو بیع ڈالنا یا مطلقاً وکیل کر دیا ہے۔ میعاد پوری ہونے کی قید نہیں لگائی ہے یہ توکیل صحیح ہے اس وکیل کا بیچنا جائز ہے۔ بشرطیکہ جس وقت اسے وکیل کیا ہے اس وقت اس میں بیع کی اہلیت ہو اور اگر اہلیت نہ ہو تو یہ توکیل صحیح نہیں مثلاً ایک چھوٹے بچے کو بیع مرہون کا (گروی رکھی ہوئی چیز کے بیچنے کا) وکیل کیا وہ بچہ اب بالغ ہو گیا اور بیچنا چاہتا ہے بیع نہیں کر سکتا کہ وہ وکیل ہی نہیں ہوا۔ (7)

مسئلہ ۷: عقد رہن میں بیع مرہون کی وکالت شرط تھی کہ مرتہن (رہن رکھنے والے) یا فلاں شخص اس چیز کو بیع کر دے گا اس وکیل کو راہن (رہن رکھوانے والے) اگر معزول کرنا چاہے نہیں کر سکتا یعنی معزول کرے تو بھی معزول نہیں

(5) رد المحتار کتاب الرهن، باب الرهن یوضح علی ید العدل... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۱۷.

(6) الھدایۃ، کتاب الرهن یوضح علی ید العدل، ج ۲، ص ۳۲۶.

العنایۃ علی فتح القدر، کتاب الرهن، باب الرهن یوضح علی ید العدل، ج ۹، ص ۱۰۶.

(7) رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز لہ رتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۸.

ہوگا اور یہ وکالت ایسی ہے کہ نہ راہن (راہن رکھوانے والے) کے مرنے سے ختم ہونہ مر تہن (راہن رکھنے والے) کے مرنے سے اور اس وکیل کے لیے یہ ضروری نہیں کہ راہن (راہن رکھوانے والے) یا مر تہن (راہن رکھنے والے) کی موجودگی ہی میں بیع کرے نہ یہ ضروری کہ وہ مر گئے ہوں تو ان کے ورثہ کی موجودگی میں بیع کرے۔ (8)

مسئلہ ۸: وکیل کے مرجانے سے وکالت باطل ہو جائے گی اُس کا وارث یا وصی اس کا قائم مقام نہیں ہوگا کہ وکالت اسی کے دم (زندگی) کے ساتھ وابستہ تھی یہ وکیل دوسرے شخص کو بیع کرنے کا وصی نہیں بنا سکتا مگر جبکہ وکالت میں اس کی شرط ہو تو وصی بنا سکتا ہے۔ (9)

مسئلہ ۹: وکالت مطلق تھی تو نقد اور ادھار دونوں طرح بیچنے کا اُسے اختیار حاصل ہے اس کے بعد اگر ادھار بیچنے سے منع کر دے تو اس کا کچھ اثر نہیں یعنی ممانعت کے بعد بھی ادھار بیچ سکتا ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: راہن (راہن رکھوانے والے) غائب ہے اور میعاد پوری ہو گئی وکیل بیچنے سے انکار کرتا ہے تو اُس کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا بلکہ عقد راہن میں بیع کی شرط نہ تھی بعد میں راہن (راہن رکھوانے والے) نے کسی کو بیع کا وکیل کر دیا یہ بھی بیع سے انکار نہیں کر سکتا اسے بھی بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔ (11)

مسئلہ ۱۱: راہن میں وکالت بیع (یعنی فروخت کرنے کی وکالت) شرط تھی اور فرض کرو مرہون کے (یعنی گروی جانور کا) بچہ پیدا ہو تو بچہ کو بھی یہ وکیل بیع کر سکتا ہے دوسرے وکیلوں کو اس قسم کا اختیار نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۲: جس جنس کا دین تھا اس کے خلاف دوسری جنس سے اس وکیل نے بیع کی اور دین روپیہ تھا اور اس نے اشرفی کے بدلے میں بیع کی تو اس زر خن کو جنس دین (قرض کی قسم) سے بیع صرف کر سکتا ہے یعنی اشرفیاں روپے سے بھنا سکتا ہے۔ (یعنی چینیج کر داسکتا ہے) دوسرے وکیل کو یہ اختیار حاصل نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: راہن (راہن رکھوانے والے) نے بیع کا کسی کو وکیل کر دیا ہے تو نہ راہن (راہن رکھوانے والے) بیع کر سکتا ہے نہ مر تہن (راہن رکھنے والے) ہاں دوسرے کی رضا مندی حاصل کر کے یہ دونوں بیع کر سکتے ہیں یعنی راہن (راہن رکھوانے والے) مر تہن (راہن رکھنے والے) سے رضا مندی حاصل کرے یا مر تہن (راہن رکھنے والے)

(8) اھدایۃ، کتاب الرهن، باب الرهن یوضح علی ید العدل، ج ۲، ص ۲۲۷۔

(9) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۰۔

(10) اھدایۃ، کتاب الرهن، باب الرهن یوضح علی ید العدل، ج ۲، ص ۲۲۷۔

(11) المرجع السابق۔

(12) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۰۔

(13) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۰۔

راہن (رہن رکھوانے والے) سے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: اُس عادل نے مرہون (گروی رکھی ہوئی چیز) کو بیچ کر دیا تو مرہون چیز راہن سے خارج ہوگئی اور یہ ثمن اس کے قائم مقام ہو گیا اگرچہ ابھی ثمن پر قبضہ نہ ہوا ہو، لہذا اگر ثمن ہلاک ہو گیا مثلاً مشتری (خریدار) سے وصول ہی نہ ہوا یا عادل کے پاس سے ضائع ہو گیا تو مرہن (راہن رکھنے والے) کا ہلاک ہوا یعنی دین ساقط ہو گیا اور اس صورت میں مرہون کی واجبی قیمت (راج قیمت) کا لحاظ نہیں ہوگا بلکہ خود زر ثمن کو دیکھا جائے گا یعنی جتنا ثمن ہے اتنا دین ساقط اگرچہ واجبی قیمت کم ہو یا زائد۔ (15)

مسئلہ ۱۵: عادل نے مرہون کو بیچ کر زر ثمن مرہن (راہن رکھنے والے) کو دے دیا اور اس مرہون شے میں استحقاق ہوا یعنی کسی اور شخص نے ثابت کر دیا کہ یہ چیز میری ہے اگر بیع مشتری (خریدار) کے پاس موجود ہے تو مستحق اس بیع کو مشتری (خریدار) سے لے لے گا اور مشتری (خریدار) اپنا زر ثمن اس عادل سے وصول کریگا اور عادل اس راہن (راہن رکھوانے والے) سے وصول کریگا اور اس صورت میں مرہن (راہن رکھنے والے) کا زر ثمن پر قبضہ صحیح ہو گیا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عادل مرہن (راہن رکھنے والے) سے ثمن واپس لے اور مرہن (راہن رکھنے والے) راہن (راہن رکھوانے والے) سے اپنا دین وصول کرے اور اگر وہ چیز مشتری (خریدار) کے پاس ہلاک ہو چکی ہے تو مستحق راہن (راہن رکھوانے والے) سے مرہون کی قیمت کا تاوان لے کیونکہ راہن (راہن رکھوانے والے) غاصب ہے اور اس صورت میں بیع بھی صحیح ہوگئی اور مرہن (راہن رکھنے والے) کا زر ثمن پر قبضہ بھی صحیح ہو گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مستحق اُس عادل سے تاوان لے پھر عادل مرہن (راہن رکھنے والے) سے اور اب بھی بیع اور ثمن پر قبضہ صحیح ہو گیا یا مستحق عادل سے تاوان لے اور عادل مرہن (راہن رکھنے والے) سے زر ثمن واپس لے پھر مرہن (راہن رکھنے والے) راہن (راہن رکھوانے والے) سے اپنا دین وصول کرے۔ (16)

مسئلہ ۱۶: مرہن (راہن رکھنے والے) کے پاس مرہون ہلاک ہو گیا۔ اس کے بعد اس میں استحقاق ہوا۔ اور مستحق نے راہن (راہن رکھوانے والے) سے ضمان لیا تو دین ساقط ہو گیا۔ اور اگر مرہن (راہن رکھنے والے) سے قیمت کا ضمان لیا تو جو کچھ تاوان دیا ہے راہن (راہن رکھوانے والے) سے واپس لے گا اور اپنا دین بھی وصول کریگا۔ (17)

(14) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب الرهن یوضع علی ید العدل، ج ۲، ص ۴۲۷۔

(15) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب ما یجوز إر قھانہ و مالاً یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۱۔

(16) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز إر قھانہ و مالاً یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۱، ۱۲۲۔

(17) الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز إر قھانہ و مالاً یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۳، ۱۲۴۔

مسئلہ ۷۱: ایک شخص نے دوسرے سے کوئی چیز خریدی بائع (بیچنے والا) کہتا ہے کہ جب تک ثمن نہ دو گے بیع (بیچی گئی چیز) پر قبضہ نہیں دوں گا اور مشتری (خریدار) یہ کہتا ہے کہ جب تک بیع نہ دو گے ثمن نہیں دوں گا دونوں میں اس طرح مصالحت ہوئی کہ مشتری (خریدار) کسی تیسرے کے پاس ثمن جمع کر دے اور بیع پر قبضہ کر لے اُس نے ثمن جمع کر دیا مگر تیسرے کے پاس سے ضائع ہو گیا تو مشتری (خریدار) کا ضائع ہوا اور اگر یہ طے پایا کہ تیسرے کے پاس ثمن کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دے اُس وقت بیع پر قبضہ دوں گا اس نے رہن رکھ دی اور ضائع ہو گئی تو بائع کی چیز ہلاک ہوئی یعنی ثمن ساقط ہو گیا۔ (18)



مرہون میں تصرف کا بیان

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: راہن (راہن رکھوانے والے) نے مرہون کو بغیر اجازت مرتہن (راہن رکھنے والے) بیع کر دیا تو یہ بیع موقوف ہے اگر مرتہن (راہن رکھنے والے) نے اجازت دیدی یا راہن (راہن رکھوانے والے) نے مرتہن (راہن رکھنے والے) کا دین ادا کر دیا تو بیع جائز و نافذ ہوگئی اور پہلی صورت میں کہ مرتہن (راہن رکھنے والے) نے اجازت دیدی وہ ثمن راہن ہو جائے گا ثمن مشتری (خریدار) سے وصول ہوا ہو یا نہ ہوا ہو دونوں کا ایک حکم ہے اور اگر مرتہن (راہن رکھنے والے) نے اجازت نہیں دی تو اب بھی وہ بیع نہ باطل ہوگی نہ مرتہن (راہن رکھنے والے) کے فسخ کرنے سے فسخ ہوگی لہذا مشتری (خریدار) کو اختیار ہے کہ فک راہن کا (راہن کے چھوٹنے کا) انتظار کرے جب راہن چھوٹ جائے اپنی چیز لے لے اور اگر انتظار نہ کرنا چاہے تو قاضی کے پاس معاملہ پیش کر دے وہ بیع کو فسخ کر دے گا۔ (1)

مسئلہ ۲: مرتہن (راہن رکھنے والا) اگر شے مرہون کو بیع کرے تو یہ بیع بھی اجازت راہن (راہن رکھوانے والے) پر موقوف ہے وہ چاہے تو جائز کر دے ورنہ جائز نہیں اور راہن (راہن رکھوانے والے) اس بیع کو باطل کر سکتا ہے۔ مرتہن (راہن رکھنے والے) نے بیع کر دی اور چیز مشتری (خریدار) کے پاس راہن (راہن رکھوانے والے) کی اجازت سے پہلے ہی ہلاک ہوگئی تو راہن (راہن رکھوانے والا) اب اجازت بھی نہیں دے سکتا اور راہن (راہن رکھوانے والے) کو اختیار ہے دونوں میں سے جس سے چاہے اپنی چیز کا ضمان لے۔ (2)

مسئلہ ۳: مرتہن (راہن رکھنے والے) نے راہن (راہن رکھوانے والے) سے کہا کہ راہن کو فلاں کے ہاتھ بیع کر دو اُس نے دوسرے کے ہاتھ بیچا یہ جائز نہیں اور مستاجر نے موجر سے کہا کہ فلاں کے ہاتھ یہ مکان بیچ دو اس نے دوسرے کے ہاتھ بیچ دیا یہ بیع جائز ہے۔ (3)

مسئلہ ۴: راہن (راہن رکھوانے والے) نے ایک شخص کے ہاتھ بیع کی اور مرتہن (راہن رکھنے والے) کی اجازت سے قبل دوسرے کے ہاتھ بیع کر دی یہ دوسری بیع بھی اجازت مرتہن (راہن رکھنے والے) پر موقوف ہے مرتہن (راہن

(1) اہدایہ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۲۹، ۴۳۰.

(2) رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۲۳، ۱۲۵.

(3) المرجع السابق، ص ۱۲۵.

رکھنے والے) جس ایک کو جائز کر دے گا وہ جائز ہو جائے گی دوسری باطل ہو جائے گی۔ (4)

مسئلہ ۵: راہن (راہن رکھوانے والے) نے مرہون کو بیع کیا پھر اس کو اجارہ پر دیا، یا کسی اور کے پاس راہن رکھ دیا، یا کسی اور کو ہبہ کر دیا اور ان دونوں صورتوں میں مرہن (راہن رکھنے والے) ثانی یا موہوب لہ کو قبضہ بھی دیدیا اس کے بعد مرہن (راہن رکھنے والے) اول نے اجارہ یا راہن یا ہبہ کو جائز کر دیا تو وہ پہلی بیع جو موقوف تھی جائز ہو گئی اور یہ تصرفات ناجائز ہو گئے۔ (5)

مسئلہ ۶: راہن (راہن رکھوانے والے) نے مرہون کو ایک شخص کے ہاتھ بیع کر دیا اس کے بعد پھر مرہن (راہن رکھنے والے) کے ہاتھ بیچا تو یہ دوسری بیع جائز ہو گئی پہلی باطل ہو گئی۔ (6)

مسئلہ ۷: مرہون کو راہن (راہن رکھوانے والے) نے ہلاک کر دیا اور دین غیر میعادی ہے یا میعادی تھا مگر میعاد پوری ہو چکی ہے تو مرہن (راہن رکھنے والے) راہن (راہن رکھوانے والے) سے اپنا دین وصول کر لے اور اگر میعاد ابھی پوری نہیں ہوئی ہے تو راہن (راہن رکھوانے والے) سے اُس کی قیمت کا تاوان لے اور یہ قیمت بجائے مرہون۔ راہن میں رہے جب میعاد پوری ہو جائے تو بقدر دین اپنے حق میں وصول کر لے کچھ بچے تو واپس کر دے اور کم ہو تو بقیہ راہن (راہن رکھوانے والے) سے وصول کرے۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ قیمت اسی جنس کی ہو جس جنس کا دین ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: کسی اجنبی نے مرہون کو تلف (ضائع) کر دیا تو اُس ہلاک کرنے والے سے تاوان لینا مرہن (راہن رکھنے والے) کا کام ہے ہلاک کرنے کے وقت جو اس کی قیمت تھی وہ قیمت تاوان میں لے اور اس میں وہی تفصیل ہے کہ میعاد پوری ہو گئی تو دین میں وصول کرے اور میعاد باقی ہے تو یہ قیمت راہن میں رہے یہاں ایک صورت یہ بھی ہے کہ جس روز چیز راہن رکھی گئی تھی اُس روز قیمت زیادہ تھی اور جس دن ہلاک ہوئی اُس کی قیمت کم ہو گئی تو اجنبی سے اگرچہ بیع کی قیمت لے گا مگر مرہن (راہن رکھنے والے) کے حق میں اسی پہلی قیمت کا اعتبار ہوگا مثلاً فرض کرو ایک ہزار روپیہ بیع تھا اور چیز راہن رکھی گئی اُس کی قیمت بھی ایک ہزار تھی مگر جس روز اجنبی نے ہلاک کی اس کی قیمت پانسو ہے تو اجنبی سے پانسو تاوان لے گا اور پانسو روپے دین کے ساقط ہو گئے جس طرح آفت ساویہ (یعنی قدرتی آفت) سے ہلاک

(4) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۲۳۰.

(5) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۲۵، ۱۲۶.

(6) المرجع السابق، ص ۱۲۶.

(7) المرجع السابق، ص ۱۲۷.

ہونے میں دین ساقط ہوتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: خود مرہن (رہن رکھنے والے) نے مرہون کو ہلاک کر دیا تو اس پر بھی تاوان واجب ہے پھر اگر دین کی میعاد پوری ہو چکی ہے اور یہ قیمت جس دین سے ہے تو دین وصول کر لے اور کچھ بچے تو راہن (رہن رکھوانے والے) کو واپس دے اور یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو یہ قیمت بجائے مرہون راہن میں رہے گی۔ اُس چیز کی قیمت نرخ سستا ہونے کی وجہ سے کم ہو گئی ہے تو جتنی کمی ہوئی اتنا دین ساقط ہو گیا کہ مرہن (رہن رکھنے والے) کے حق میں اسی قیمت کا اعتبار ہوگا جو راہن رکھنے کے دن تھی۔ (9)

مسئلہ ۱۰: مرہن (رہن رکھنے والے) نے راہن (رہن رکھوانے والے) کو مرہون شے بطور عاریت دے دی مرہن (رہن رکھنے والے) کے ضمان سے نکل گئی یعنی اگر راہن (رہن رکھوانے والے) کے یہاں ہلاک ہو گئی تو مرہن (رہن رکھنے والے) پر اس کا کچھ اثر نہیں اور دیتے وقت مرہن (رہن رکھنے والے) نے راہن (رہن رکھوانے والے) سے کفیل (ضامن) یا تھا کہ اسے واپس کر دے گا تو کفیل سے بھی مرہن (رہن رکھنے والے) کوئی مطالبہ نہیں کر سکتا کہ اُس چیز میں راہن کا حکم باقی ہی نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۱: مرہن (رہن رکھنے والے) نے راہن (رہن رکھوانے والے) کو بطور عاریت مرہون دے دیا تھا اُس نے پھر واپس کر دیا تو پھر وہ چیز مرہن (رہن رکھنے والے) کے ضمان میں آگئی اور راہن کا حکم حسب سابق اس میں جاری ہوگا۔ مرہن (رہن رکھنے والے) کو راہن (رہن رکھوانے والے) سے واپس لینے کا حق باقی رہتا ہے کیونکہ عاریت دینے سے راہن باطل نہیں ہوتا۔ (11)

مسئلہ ۱۲: عاریت کی صورت میں مرہن (رہن رکھنے والے) کے واپس لینے سے قبل اگر راہن (رہن رکھوانے والے) مر گیا تو دوسرے قرض خواہوں سے مرہن (رہن رکھنے والے) زیادہ حقدار ہے یعنی دوسرے اس مرہون سے اپنے دین وصول نہیں کر سکتے جب تک مرہن (رہن رکھنے والے) اپنا دین وصول نہ کر لے اس کے وصول کرنے کے بعد اگر کچھ بچے تو وہ لوگ لے سکتے ہیں ورنہ نہیں۔ (12)

(8) اہدایہ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۴۳۲۔

(9) اہدایہ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۴۳۲۔

(10) الدر المختار، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۲۷، ۱۲۸۔

(11) اہدایہ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۲۔

(12) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۲۹۔

مسئلہ ۱۳: راہن (رہن رکھوانے والے) و مرتہن (رہن رکھنے والے) میں سے ایک نے دوسرے کی اجازت سے مرہون شے کسی اجنبی کو بطور عاریت دے دی یا اجنبی کے پاس ودیعت رکھ دی تو مرہون ضمان سے نکل گیا اور دونوں میں سے ہر ایک کو یہ اختیار ہے کہ اُسے پھر ضمان میں لائے یعنی اُسے رہن بنا دے۔ (13)

مسئلہ ۱۴: مرتہن (رہن رکھنے والے) نے راہن (رہن رکھوانے والے) سے مرہون کو استعمال کرنے کے لیے عاریت لیا یہ عاریت صحیح ہے مگر استعمال سے پہلے یا استعمال کے بعد مرہون ہلاک ہوا تو مرتہن (رہن رکھنے والے) ضامن ہے یعنی وہی حکم ہے جو مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس مرہون کے ہلاک ہونے میں ہوتا ہے اور اگر حالت استعمال میں ہوا تو مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ کچھ ضمان نہیں۔ اسی طرح اگر مرتہن (رہن رکھنے والے) کو راہن (رہن رکھوانے والے) نے استعمال کی اجازت دے دی ہے تو حالت استعمال میں ہلاک ہونے میں ضمان نہیں ہے اور قبل یا بعد میں ہلاک ہوا تو ضمان ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۵: قرآن مجید یا کتاب رہن رکھی ہے تو مرتہن (رہن رکھنے والے) کو اُس میں پڑھنا ناجائز ہے ہاں اگر راہن (رہن رکھوانے والے) سے اجازت لے کر پڑھے تو پڑھ سکتا ہے مگر جتنی دیر تک پڑھے گا اتنی دیر تک عاریت ہے فارغ ہونے کے بعد رہن ہے یعنی پڑھتے وقت ہلاک ہو جائے تو ذین ساقط نہیں ہوگا۔ اس کے بعد ہلاک ہو تو ساقط ہو جائے گا۔ (15)

مسئلہ ۱۶: راہن (رہن رکھوانے والے) و مرتہن (رہن رکھنے والے) میں سے ایک نے دوسرے کی اجازت سے مرہون کو بیع کر دیا (بیع دیا) یا اجارہ پر دے دیا یا ہبہ کر دیا یا راہن رکھ دیا ان سب صورتوں میں مرہون راہن سے خارج ہو گیا اب وہ رہن میں واپس نہیں لیا جاسکتا جب تک پھر نیا عقد رہن نہ ہو اور ان صورتوں میں اگر راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس پھر سے رہن نہ رکھا اور مر گیا تو تنہا مرتہن (رہن رکھنے والے) اس کا مستحق نہیں بلکہ جیسے دوسرے قرض خواہ ہیں ایک یہ بھی ہے اپنا حصہ رسد (یعنی جتنا اس کے جیسے میں جتا ہے) یہ بھی لے سکتا ہے۔ (16) بیع و اجارہ و ہبہ خود مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ہاتھ ہو یا اجنبی کے ہاتھ ہو، دونوں کا ایک حکم ہے اور خود راہن (رہن رکھوانے والے) کے ہاتھ مرہون کو بیع کیا تو اس سے رہن باطل نہ ہوا۔ (17)

(13) الھدیۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۳.

(14) الھدیۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۳.

(15) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الرهن، الباب الثامن فی تصرف الرهن... إلخ، ج ۵، ص ۴۶۶.

(16) الھدیۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۳.

(17) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۲۹.

مسئلہ ۱۷: مرتہن (رہن رکھنے والے) کی اجازت سے اجنبی کو کرایہ پر دے دیا تو اجرت راہن (رہن رکھوانے والے) کی ہے اور بغیر اجازت دیا تو اجرت مرتہن (رہن رکھنے والے) کی ہے مگر اس کو صدقہ کرنا ہوگا اور اس صورت میں رہن واپس لے سکتا ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۸: مرتہن (رہن رکھنے والے) نے بغیر اجازت راہن (رہن رکھوانے والے) رہن کو اجارہ پر سال بھر کے لئے دیا اور سال پورا ہونے کے بعد راہن (رہن رکھوانے والے) نے اجازت دی یہ اجازت صحیح نہیں لہذا مرتہن (رہن رکھنے والے) رہن کو واپس لے سکتا ہے اور چھ ماہ گزرنے کے بعد اجازت دی تو اجازت صحیح ہے۔ پہلی صورت میں پوری اجرت مرتہن (رہن رکھنے والے) کی ہے جس کو صدقہ کرے اور دوسری صورت میں نصف اجرت راہن (رہن رکھوانے والے) کی ہے اور نصف مرتہن (رہن رکھنے والے) کی، مرتہن (رہن رکھنے والے) کو جولی صدقہ کر دے اور اس دوسری صورت میں چیز کو مرتہن (رہن رکھنے والے) رہن میں واپس نہیں لے سکتا۔ (19) اس زمانہ میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کھیت یا مکان رہن رکھ لیتے ہیں پھر مرتہن (رہن رکھنے والے) مکان کو کرایہ پر اٹھا دیتا ہے اور کھیت کو لگان اور پٹے پر دے دیا کرتا ہے اور اس کرایہ یا لگان کو خود کھاتا ہے اس کا سود ہونا تو ظاہر ہے کہ قرض کے ذریعہ سے نفع اٹھانا ہے مگر اس کے ساتھ ہی یہ بتانا بھی ہے کہ اگر راہن (رہن رکھوانے والے) سے اجازت حاصل نہیں کی ہے تو اس کی ملک میں ایک ناجائز تصرف ہے اور یہ بھی گناہ ہے اور اگر اجازت لے لی ہے تو رہن ہی ختم ہو گیا اس کے بعد مرتہن (رہن رکھنے والے) کا اس چیز پر قبضہ ناجائز قبضہ اور غاصبانہ قبضہ ہے یہ بھی حرام ہے۔ مرتہن (رہن رکھنے والے) پر لازم ہے کہ ایسے گناہ کے کاموں سے پرہیز کرے یہ نہ دیکھے کہ انگریزی قانون ہمیں اس قسم کی اجازت دے رہا ہے بلکہ مسلمان کو یہ دیکھنا چاہیے کہ شریعت کا قانون ہمیں اجازت دیتا ہے یا نہیں، قانون شریعت تمہارے لئے دنیا و آخرت دونوں جگہ نافع ہے انگریزی قانون سے اگر تمہیں کچھ نفع پہنچ سکتا ہے تو صرف دنیا ہی میں اور اگر وہ خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف ہے تو سخت ٹوٹا (خسارہ) اور نقصان ہے۔

مسئلہ ۱۹: دوسرے سے کوئی چیز رہن رکھنے کے لئے عاریت مانگی اس نے دے دی اس چیز کو رہن رکھنا جائز ہے پھر اگر مالک نے کوئی قید نہیں لگائی ہے تو مستعیر (عاریت لینے والے) کو اختیار ہے کہ جس کے پاس چاہے جتنے میں چاہے جس شہر میں چاہے رہن رکھے اس کے ذمہ کوئی پابندی نہیں ہے۔ اور اگر مالک نے معین کر دیا ہے کہ فلاں کے پاس رکھنا یا فلاں شہر میں یا اتنے میں رکھنا تو اس کو پابندی کرنی ضرور ہے خلاف کرنے کی اجازت نہیں اور اگر اس نے

(18) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الرهن، الباب الثامن فی تصرف الرهن... راجع، ج ۵، ص ۴۶۳۔

(19) المرجع السابق، ص ۴۶۵۔

مالک کے کہنے کے خلاف کیا تو مالک کو اختیار ہے کہ اپنی چیز مرتہن (رہن رکھنے والے) سے لے لے اور رہن کو فسخ کر دے اور چیز ہلاک ہو گئی ہے تو اس کی پوری قیمت کا تاوان لے۔ تاوان لینے میں اختیار ہے کہ راہن (رہن رکھوانے والے) سے تاوان لے یا مرتہن (رہن رکھنے والے) سے اگر مستعیر (عاریتاً لینے والے) سے ضمان لیا رہن صحیح ہو گیا اور مرتہن (رہن رکھنے والے) سے ضمان لیا تو مرتہن (رہن رکھنے والے) اپنا ذین اور یہ ضمان دونوں راہن (رہن رکھوانے والے) سے وصول کریگا۔ (20) مالک نے جو قید لگا دی ہے اس کی مخالفت اس وجہ سے نہیں کی جاسکتی کہ مالک کے نقصان کا اندیشہ ہے کیونکہ مالک کو اگر ضرورت پیش آتی اور یہ چاہتا ہے کہ رہن چھڑا لوں (یعنی گردی رکھی چیز آزاد کرالوں) اور جس رقم کے مقابل میں اس نے رہن رکھنے کو کہا تھا اس سے زیادہ رقم کے مقابل میں رہن ہے تو بس اوقات مالک کو اس رقم کے فراہم کرنے میں دشواری ہوگی اسی طرح اگر مالک کی بتائی ہوئی رقم سے کم میں رکھی اور چیز تلف (ضائع) ہو گئی تو قیمتی چیز تھوڑے سے داموں کے مقابل میں ہلاک ہو گئی اس میں بھی مالک کا نقصان ہے۔ اسی طرح مرتہن (رہن رکھنے والے) اور جگہ کی قید لگانے میں فوائد ہیں لہذا یہ قیذیں بیکار نہیں ہیں کہ ان کا لحاظ نہ کیا جائے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: معیر نے جو قید لگائی تھی مستعیر (عاریتاً لینے والے) نے اس کی مخالفت کی مگر یہ مخالفت معیر کے لئے مضر (نقصان دہ) نہیں بلکہ مفید ہے تو اس صورت میں نہ مرتہن (رہن رکھنے والے) پر ضمان ہے نہ راہن (رہن رکھوانے والے) پر مثلاً اس نے جتنے پر رہن رکھنے کو کہا تھا اس سے کم کے مقابل میں (بدلے میں) رکھ دیا مگر یہ کمی چیز کی واجبی قیمت (راج قیمت) کے برابر یا واجبی قیمت سے زائد ہے مثلاً اس نے ایک ہزار میں رہن رکھنے کو کہا تھا اور یہ چیز پانسو کی ہی ہے مستعیر (عاریتاً لینے والے) نے پانسو یا چھ سو غرض ہزار سے کم میں رہن رکھ دی یہ مخالفت جائز ہے کہ اس میں معیر کا کچھ نقصان نہیں کیونکہ ہلاک ہونے کی صورت میں واجبی قیمت ملے گی یعنی وہی پانسو۔ ہزار تو ملیں گے نہیں پھر کیا نقصان ہوا بلکہ فائدہ یہ ہے کہ اگر اپنی چیز چھوڑانا (آزاد کرانا) چاہے گا تو ہزار روپے فراہم کرنے نہیں پڑیں گے جتنے میں رہن ہے اتنے ہی دے کر چھوڑا سکے گا۔ (22)

مسئلہ ۲۱: معیر نے جو کچھ مستعیر (عاریتاً لینے والے) سے کہہ دیا تھا مستعیر (عاریتاً لینے والے) نے اسی کے

(20) امدادیۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۳۳۳.

و لدہ الخیار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۳۲.

(21) امدادیۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۳۳۳.

(22) تبیین الحقائق، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۷، ص ۱۸۹، ۱۹۰.

موافق کیا مثلاً جتنے میں رہن رکھنے کو کہا تھا اتنے ہی میں رکھا اور فرض کرو مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس وہ چیز ہلاک ہوگئی اس کی کئی صورتیں ہیں اُس چیز کی قیمت دین کے برابر ہے یا زیادہ یا دین سے کم ہے۔ پہلی دو صورتوں میں مرتہن (رہن رکھنے والے) کا دین ساقط ہو گیا اور راہن (رہن رکھوانے والے) یعنی مستعیر (عاریتاً لینے والے) معیر کو یعنی مالک کو بقدر دین ادا کرے۔ اور دوسری صورت میں کہ دین سے زیادہ قیمت ہے اس زیادتی کا کچھ معاوضہ نہیں اور تیسری صورت میں کہ چیز کی قیمت دین سے کم ہے بقدر قیمت دین ساقط ہو گیا اور باقی دین مرتہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) سے وصول کریگا اور راہن (رہن رکھوانے والے) معیر کو قیمت ادا کرے گا اور مثلی چیز ہے تو مثل دیدے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: مستعیر (عاریتاً لینے والے) نے عاریت کی چیز رہن رکھی اور اس میں مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس کچھ عیب پیدا ہو گیا اس عیب کی وجہ سے چیز کی قیمت میں کمی ہوئی وہ مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ ہے یعنی اتنی ہی دین میں کمی ہوگئی اور اُسی کے برابر مستعیر (عاریتاً لینے والے) مالک کو دے۔ (24)

مسئلہ ۲۳: معیر یہ چاہتا ہے کہ میں دین ادا کر کے اپنی چیز چھوڑا لوں تو مرتہن (رہن رکھنے والے) فک رہن پر (25) مجبور ہے، یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ میں چیز ابھی نہیں دوں گا فک رہن کے بعد معیر مستعیر (عاریتاً لینے والے) یعنی راہن (رہن رکھوانے والے) سے دین کی رقم وصول کریگا اس فک رہن کو تبرع نہیں کہا جاسکتا کہ مستعیر (عاریتاً لینے والے) سے رقم وصول نہ کرنے پائے اور اگر کوئی اجنبی شخص دین ادا کر کے فک رہن کرائے تو راہن (رہن رکھوانے والے) سے وصول نہیں کر سکتا کہ یہ تبرع ہے۔ یہ حکم کہ معیر راہن سے دین کی رقم وصول کریگا اُس وقت ہے کہ دین اتنا ہی ہے جتنی اُس چیز کی قیمت ہے اور اگر دین کی مقدار اس چیز سے زائد ہے تو راہن سے صرف قیمت کی برابر وصول کر سکتا ہے قیمت سے زیادہ جو کچھ دیا ہے وہ تبرع ہے اُسے نہیں وصول کر سکتا اور اگر جو چیز کی قیمت دین سے زائد ہے اور معیر دین ادا کر کے چھوڑانا چاہتا ہے تو مرتہن اس صورت میں فک رہن پر مجبور نہیں۔ (26)

مسئلہ ۲۴: رہن رکھنے کے لئے کوئی چیز عاریت لی تھی مرتہن نے ابھی دین کا وعدہ ہی کیا تھا دیا نہیں تھا اور اُس نے وہ چیز رہن رکھ دی اور مرتہن کے پاس ہلاک ہوگئی تو مرتہن نے جتنے دین کا وعدہ کیا تھا اتنا سدا ان دے اور معیر

(23) اہدایہ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۳.

(24) المرجع السابق.

(25) گردی رکھی ہوئی چیز کو چھوڑنے پر۔

(26) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۳۴.

مستعیر (عاریتاً لینے والے) یعنی راہن سے اتنا وصول کریگا۔ (27)

مسئلہ ۲۵: رہن رکھنے کے لئے چیز عاریت لی تھی اور رہن رکھنے سے پہلے ہی مستعیر (عاریتاً لینے والے) کے یہاں وہ چیز ہلاک ہوگئی یا فلک رہن کے بعد ابھی مستعیر (عاریتاً لینے والے) کے یہاں تھی واپس نہیں کی تھی اور ہلاک ہوگئی ان دونوں صورتوں میں مستعیر (عاریتاً لینے والے) پر تاوان واجب نہیں کہ وہ چیز اس کے پاس امانت تھی اور اگر مستعیر (عاریتاً لینے والے) نے قبل رہن یا بعد فلک رہن چیز کو استعمال کیا مثلاً گھوڑا تھا اُس پر سوار ہوا، کپڑا یا زیور تھا اُسے پہنا مگر پھر اپنی اس حرکت سے باز آیا اور اس کا استعمال ترک کر دیا اور چیز ہلاک ہوگئی اس صورت میں بھی اس کے ذمہ تاوان نہیں۔ (28)

مسئلہ ۲۶: معیر و مستعیر (عاریتاً لینے والے) میں اختلاف ہے معیر کہتا ہے کہ چیز مرہن کے یہاں ہلاک ہوئی لہذا دین ساقط، مجھے ضمان دو اور مستعیر (عاریتاً لینے والا) کہتا ہے میں نے چھوڑا لی تھی میرے یہاں چیز ہلاک ہوئی لہذا مجھ پر تاوان نہیں اس صورت میں راہن کی بات مانی جائے گی یعنی قسم کے ساتھ اور جتنے میں معیر نے رہن رکھنے کو کہا تھا اُس میں اختلاف ہے ایک کہتا ہے سو روپے میں رہن رکھنے کو کہا تھا دوسرا پچاس روپے بتاتا ہے تو معیر کا قول معتبر ہے یعنی قسم کے ساتھ۔ (29)

مسئلہ ۲۷: مستعیر (عاریتاً لینے والا) مفلس ہو گیا (نادر ہو گیا) اور اسی حالتِ فلاس ہی میں مر گیا تو عاریت کی چیز جو مرہن کے پاس رہن ہے وہ بدستور رہن ہے اگر مرہن یہ چاہے کہ اُسے بچ دیا جائے تو جب تک معیر سے رضا مندی حاصل نہ کر لی جائے بیچی نہیں جاسکتی کہ وہی مالک ہے اور اگر معیر بیچنا چاہتا ہے تو دو صورتیں ہیں اگر اتنے میں فروخت ہوگی کہ دین کے لئے پورا ہو جائے تو مرہن (رہن رکھنے والے) سے اجازت حاصل کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ورنہ مرہن (رہن رکھنے والے) سے اجازت لینی ہوگی۔ (30)

مسئلہ ۲۸: معیر مفلس ہو گیا اور اسی حالت میں مر گیا اور اُس کے ذمہ دوسروں کا دین ہے راہن (رہن رکھوانے والے) کو حکم دیا جائے گا کہ اپنا دین ادا کر کے رہن کو چھوڑائے پھر اس رہن سے معیر کا دین ادا کیا جائے اور اگر راہن (رہن رکھوانے والے) بھی مفلس ہے کہ اپنا دین نہیں ادا کر سکتا تو یہ چیز بدستور رہن رہے گی۔ ہاں اگر ورنہ معیر

(27) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲ ص ۲۳۳.

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰ ص ۱۳۵.

(29) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲ ص ۲۳۳.

(30) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰ ص ۱۳۶.

یہ چاہیں کہ مرتہن (رہن رکھنے والے) کا دین ادا کر کے ملک رہن کرائیں تو ان کو اختیار ہے۔ معیر کے قرض خواہ ورثہ معیر سے یہ کہتے ہیں کہ چیز بیع کر دی جائے اگر بیچنے سے مرتہن (رہن رکھنے والے) کا دین ادا ہو سکتا ہے تو بیع کی جائے گی ورنہ بغیر اجازت مرتہن (رہن رکھنے والے) بیع نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ خود معیر کی زندگی میں بغیر مرتہن (رہن رکھنے والے) کی رضامندی کے بیع نہیں ہو سکتی تھی اور اگر بیچنے کی صورت میں مرتہن (رہن رکھنے والے) کا دین ادا ہو کر کچھ بچ رہے گا مگر اتنا نہیں بچے گا کہ معیر کے قرض خواہوں کا پورا پورا دین ادا ہو جائے تو اس صورت میں ان قرض خواہوں کی اجازت سے بیع کی جائے بغیر اجازت بیع نہیں ہو سکتی اور ان کا بھی پورا دین ادا ہوتا ہو تو اجازت کی کچھ ضرورت نہیں۔ (31)



رہن میں جنایت کا بیان

مسائل فقہیہ

جنایت کی کئی صورتیں ہیں۔ مرتہن (رہن رکھنے والے) مرہون پر جنایت کرے یعنی اُس کو نقصان پہنچائے یا تلف (ضائع) کر دے یا راہن (رہن رکھوانے والے) مرہون پر جنایت کرے یا شے مرہون راہن (رہن رکھوانے والے) پر یا مرتہن (رہن رکھنے والے) پر جنایت کرے۔ مرہون جنایت کرے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ وہ لونڈی یا غلام ہے اور وہ راہن (رہن رکھوانے والے) یا مرتہن (رہن رکھنے والے) کے جان یا مال میں نقصان پہنچائے یا ہلاک کرے اس کو ہم بیان کرنا نہیں چاہتے صرف راہن (رہن رکھوانے والے) یا مرتہن (رہن رکھنے والے) کی جنایت کو مختصر طور پر بتانا چاہتے ہیں۔

مسئلہ ۱: راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرہون پر جنایت کی یعنی اُس کو تلف کر دیا یا اُس میں نقصان پہنچایا اس کا وہی حکم ہے جو اجنبی کی جنایت کا ہے یعنی اس کو تاوان دینا ہوگا یہ نہیں سمجھا جائے گا کہ وہ تو خود ہی مرہون کا مالک ہے اُس پر تاوان کیسا، کیونکہ مرہون کے ساتھ مرتہن (رہن رکھنے والے) کا حق متعلق ہے اور یہ تاوان مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس مرہون رہے گا اور اگر اسی جنس کا ہے جس جنس کا دین ہے اور دین کی میعاد نہ ہو تو اپنا دین اس سے وصول کریگا۔ (1)

مسئلہ ۲: مرتہن (رہن رکھنے والے) نے رہن پر جنایت کی اس کا بھی ضمان ہے اور یہ ضمان اگر جنس دین (قرض کی قسم) سے ہے اور میعاد پوری ہو چکی ہے تو بقدر ضمان (تاوان کے برابر) دین ساقط ہو جائے گا اور اس میں سے کچھ بچا تو راہن (رہن رکھوانے والے) کو واپس کرے کہ اس کی ملک کا معاوضہ ہے۔ (2)

مسئلہ ۳: مرہون چیز میں اگر نرخ (دام) کم ہو جانے سے نقصان پیدا ہو تو ہلاک ہونے کی صورت میں اس کی لحاظ نہیں ہوگا اور اس کے اجزا میں کمی ہوئی تو اس کا اعتبار ہوگا لہذا ایک چیز جس کی قیمت سو ۱۰۰ روپے تھی سو ۱۰۰ روپے میں رہن رکھی اور اب اس کی قیمت پچاس روپے رہ گئی کہ نرخ سستا ہو گیا اور فرض کرو کسی نے اس کو ہلاک کر دیا تو پچاس روپے تاوان لیا جائے گا کہ اس وقت یہی اُس کی قیمت ہے تو مرتہن (رہن رکھنے والے) کو صرف یہی پچاس

(1) اہدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... راجع، ج ۲، ص ۴۳۴، وغیرہا۔

(2) اہدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... راجع، ج ۲، ص ۴۳۴، ۴۳۵۔

روپے ملیں گے اور راہن (راہن رکھوانے والے) سے بقیہ رقم وصول نہیں کر سکتا اور اگر راہن (راہن رکھوانے والے) کے کہنے سے مرتہن (راہن رکھنے والے) اس کو پچاس میں بیچے تو بقیہ پچاس روپے راہن (راہن رکھوانے والے) سے وصول کریگا۔ (3)

مسئلہ ۴: جانور مرہون ہے اُس نے مرتہن (راہن رکھنے والے) کو یا اس کے مال کو ہلاک کر دیا اس کا کچھ اعتبار نہیں یہ ویسا ہی ہے جیسے آفت سماویہ (قدرتی آفت) سے ہلاک ہو۔ (4)

مسئلہ ۵: راہن (راہن رکھوانے والے) یا مرتہن (راہن رکھنے والے) کے مرنے سے راہن باطل نہیں ہوتا بلکہ دونوں مرجائیں جب بھی باطل نہیں ہوگا بلکہ ورثہ یا وصی اُس مرے ہوئے کے قائم مقام ہیں۔ (5)

مسئلہ ۶: مرتہن (راہن رکھنے والے) اگر چاہے تو خود ہی تنہا فسخ رہن کر سکتا ہے اور راہن (راہن رکھوانے والے) فسخ رہن نہیں کر سکتا جب تک مرتہن (راہن رکھنے والے) راضی نہ ہو لہذا مرتہن (راہن رکھنے والے) نے فسخ رہن کر دیا اور راہن (راہن رکھوانے والے) راضی نہ ہوا اور اس کے بعد مرہون ہلاک ہو گیا تو دین ساقط نہ ہوا کہ راہن فسخ ہو چکا ہے اور اس کے عکس میں یعنی راہن (راہن رکھوانے والے) نے فسخ کر دیا اور مرتہن (راہن رکھنے والے) راضی نہیں اور چیز ہلاک ہو گئی تو دین ساقط کہ راہن فسخ نہیں ہوا۔ (6)

پہلی صورت میں دین ساقط نہ ہوتا اس وقت ہے کہ مرتہن (راہن رکھنے والے) کے ضمان سے نکل چکی ہو، ورنہ صرف راہن فسخ ہونے سے ضمان سے خارج نہیں ہوتی جب تک راہن (راہن رکھوانے والے) کو واپس نہ دیدے۔



(3) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۵، ۴۳۶۔

(4) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۳۲۔

(5) المرجع السابق۔

(6) رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۳۲۔

متفرقات

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: دس ۱۰ روپے میں بکری رہن رکھی اور یہ بکری بھی دس ۱۰ روپے قیمت کی ہے پھر یہ بکری بلا ذبح کئے مرغی اور اُس کی کھال ایسی چیز سے دباغت کی (یعنی صاف کر کے کسی رنگ سے رنگی) جس کی کوئی قیمت نہیں اور رہن کے دن کھال کی ایک روپیہ قیمت تھی تو ایک روپیہ میں رہن ہے اور دو روپے تھی تو دو میں رہن ہے اور بیع میں یہ بات نہیں یعنی بکری بیع ہوتی اور قبل قبضہ مرجاتی تو کھال پکا لینے کے بعد بھی اس کی بیع صحیح نہیں رہتی۔ (۱) اور اگر بکری کی قیمت دین سے زیادہ ہے مثلاً بیس ۲۰ روپے قیمت کی ہے تو کھال آٹھ آنے میں رہن ہے اور اگر قیمت کم ہے مثلاً دین دس ۱۰ روپے ہے اور بکری پانچ ہی کی ہے تو کھال چھ روپے میں رہن ہے مگر کھال تلف ہو جائے تو چونکہ وہ ایک روپیہ کی ہے ایک ساقط ہوگا اور پانچ روپے راہن (رہن رکھوانے والے) سے وصول کریگا اور اگر کھال کو ایسی چیز سے پکایا ہے جس کی کوئی قیمت ہے تو مرتہن (رہن رکھنے والے) کو اس کھال کے روکنے کا حق حاصل ہے کہ جو کچھ دباغت سے زیادتی ہوئی ہے اُسے جب تک وصول نہ کر لے راہن (رہن رکھوانے والے) کو دینے سے انکار کر سکتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۲: مرہون میں جو کچھ زیادتی ہوئی مثلاً جانور رہن تھا اس کے بچہ پیدا ہوا بھیڑ، ڈنبہ کی اُون، درخت کے پھل، جانور کا دودھ یہ سب چیزیں راہن (رہن رکھوانے والے) کی ملک ہیں اور یہ چیزیں بھی رہن میں داخل ہیں یعنی جب تک دین ادا نہ کر لے راہن (رہن رکھوانے والے) ان چیزوں کو مرتہن (رہن رکھنے والے) سے نہیں لے سکتا پھر یہ چیزیں فک رہن تک (رہن کے آزاد ہونے تک) باقی رہ جائیں تو دین کو اصل اور اس زیادتی کی قیمت پر تقسیم کیا جائے گا اور یہ چیزیں پہلے ہی ہلاک ہو جائیں تو ان کے مقابل میں دین ساقط نہیں ہوگا۔ (۳)

مسئلہ ۳: مرہون کے منافع مثلاً مکان مرہون کی اجرت یہ بھی راہن (رہن رکھوانے والے) کی ہیں اور یہ رہن میں داخل نہیں اگر ہلاک ہو جائے تو اس کے مقابل میں دین کا کوئی جز ساقط نہیں ہوگا۔ (۴)

(۱) الہدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۳۳۹۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۴۔

(۳) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۵۔

(۴) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۵۔

مسئلہ ۴: مرہون سے جو چیزیں پیدا ہوئیں مثلاً بچہ، دودھ، پھل وغیرہ یہ اگرچہ رہن میں داخل ہیں مگر فک رہن سے قبل ہلاک ہو جائیں تو ذین (قرض) کا کوئی حصہ اس کے مقابل میں ساقط نہیں ہوگا۔ اور اگر خود رہن ہلاک ہو گیا مگر یہ پیداوار باقی ہے تو اس کے مقابل جتنا حصہ ذین پڑے اس کو ادا کر کے راہن (رہن رکھوانے والے) اس کو حاصل کر سکتا ہے مفت نہیں لے سکتا یعنی اصل رہن کی جو کچھ قیمت رہن رکھنے کے دن تھی اور اس کی جو قیمت فک رہن کے دن ہے دونوں پر ذین کو تقسیم کیا جائے اصل کے مقابل میں جو حصہ آئے وہ ساقط اور اس کے مقابل میں جتنا حصہ ہوا ادا کر کے فک رہن کرا لے مثلاً دس ۱۰ روپے ذین ہیں اور مرہون بھی دس ۱۰ روپے کی چیز ہے اور اس کا بچہ پانچ روپے کا ہے اور مرہون ہلاک ہو گیا تو دو تہائی ذین ساقط ہو گیا ایک تہائی باقی ہے۔ (5)

مسئلہ ۵: راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرتہن (رہن رکھنے والے) کو زوائد کے کھالینے کی اجازت دے دی مثلاً کہہ دیا کہ بکری کا دودھ دودھ کر پی لینا تمہارے لئے حلال ہے یا درخت کے پھل کھا لینا مرتہن (رہن رکھنے والے) نے کھائے اس صورت میں مرتہن (رہن رکھنے والے) پر ضمان نہیں کہ مالک کی اجازت سے چیز کھائی ہے اور ذین بھی اس کے مقابل میں کچھ ساقط نہیں اور اس صورت میں کہ مرتہن (رہن رکھنے والے) نے زوائد کو کھایا اور راہن (رہن رکھوانے والے) نے فک رہن نہیں کرایا اور یہ رہن ہلاک ہو گیا تو ذین کو اصل رہن اور ان زوائد پر تقسیم کیا جائے گا جو کچھ اصل کے مقابل ہے وہ ساقط اور جو کچھ زوائد کے مقابل ہے راہن (رہن رکھوانے والے) سے وصول کرے کہ اس کے حکم سے اس کا کھانا گویا خود اسی کا کھا لینا ہے لہذا راہن (رہن رکھوانے والے) معاوضہ دے۔ (6)

مسئلہ ۶: باغ رہن رکھا اور مرتہن (رہن رکھنے والے) نے قبضہ کر لیا پھر راہن (رہن رکھوانے والے) کو دے دیا کہ درختوں کو پانی دے اور باغ کی نگہداشت (دیکھ بچال) کرے اس سے رہن باطل نہیں ہوا۔ (7)

مسئلہ ۷: باغ رہن رکھا اور مرتہن (رہن رکھنے والے) کو پھل کھانے کی اجازت دے دی اسکے بعد راہن (رہن رکھوانے والے) نے باجائز مرتہن (رہن رکھنے والے) باغ کو بیع کر دیا (یعنی باغ کو بیچا) اس صورت میں باغ کی جگہ پر اس کا ثمن رہن ہے اور باغ میں پھل اگر بیع کے بعد پیدا ہوئے تو مشتری (خریدار) کے ہیں یعنی جبکہ راہن (رہن رکھوانے والے) نے ذین ادا کر دیا ہو اور اگر ادا نہ کیا ہو تو جس طرح باغ کا ثمن رہن ہے یہ پھل بھی رہن ہیں یعنی اس صورت میں مرتہن (رہن رکھنے والے) پھل کو نہیں کھا سکتا کہ راہن (رہن رکھوانے والے) نے اگرچہ پھل

(5) الدر المختار، کتاب الرهن، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۳۵، ۱۳۶.

(6) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن والبیعۃ، ج ۲، ص ۴۳۹، ۴۴۰.

(7) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن...، ج ۱۰، ص ۱۳۸.

کھانے کی اجازت دے دی تھی مگر باغ کو جب بیع کر ڈالا تو اباحت جاتی رہی۔ (8)

مسئلہ ۸: زمین رہن رکھی اور مرہن (رہن رکھنے والے) کے لئے اُس کے منافع کو مباح کر دے مرہن (رہن رکھنے والے) نے زمین میں کاشت کی اس صورت میں مرہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ کاشت کے مقابل میں کچھ دینا نہیں اور بغیر اجازت راہن (رہن رکھوانے والے) مرہن (رہن رکھنے والے) نے کاشت کی ہو تو زمین میں جو کچھ نقصان پیدا ہوا ہو اُس کا ضمان دینا ہوگا۔ (9)

مسئلہ ۹: زمین رہن رکھی راہن (رہن رکھوانے والے) نے با اجازت مرہن (رہن رکھنے والے) اُس میں کاشت کی یا درخت لگائے اُس سے رہن باطل نہیں ہوا مرہن (رہن رکھنے والے) جب چاہے واپس لے سکتا ہے اور راہن (رہن رکھوانے والے) کے قبضہ میں جب تک چیز ہے مرہن (رہن رکھنے والے) کے ضمان میں نہیں یعنی ہلاک ہونے سے دین ساقط نہیں ہوگا۔ (10)

مسئلہ ۱۰: مرہون چیز پر استحقاق ہوا یعنی کسی شخص نے اپنی ملک ثابت کر کے چیز لے لی مرہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) کو اس پر مجبور نہیں کر سکتا کہ اُس کی جگہ پر دوسری چیز رہن رکھے اور اگر مرہون کے جز میں استحقاق ہوا (یعنی رہن رکھی ہوئی چیز میں کسی کا حق ثابت ہوا) تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ جز و شائع کا استحقاق ہو مثلاً نصف یا ربع تو استحقاق کے بعد جو حصہ باقی ہے اُس میں بھی رہن باطل ہے اور اتنا ہی حصہ پورے دین کے مقابل میں مرہون رہے مگر یہ چیز ہلاک ہو جائے تو اگرچہ پورے دین کی قیمت کی برابر ہو پورا دین ساقط نہیں ہوگا۔ بلکہ دین کا اتنا ہی جز ساقط ہوگا جو اس کے مقابل میں پڑے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: مکان کرایہ پر دیا پھر اُسی مکان کو کرایہ دار کے پاس رہن رکھا یہ رہن صحیح ہے اور اجارہ باطل ہو گیا یعنی جبکہ رہن کے لئے مرہن (رہن رکھنے والے) کا قبضہ مجید ہو کیونکہ پہلا قبضہ اس قبضہ کے قائم مقام نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۲: رہن میں زیادتی جائز ہے یعنی مثلاً کسی نے قرض لیا اور اس کے پاس ایک چیز رہن رکھ دی اس کے بعد راہن (رہن رکھوانے والے) نے دوسری چیز بھی اسی قرض کے مقابل میں رہن رکھی یہ دونوں چیزیں رہن ہو گئیں

(8) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۸.

(9) المرجع السابق.

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۸.

(11) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۸، ۱۴۹.

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۹.

یعنی جب تک قرض ادا نہ کرے دونوں میں سے کسی کو نہیں لے سکتا۔ اور ان میں سے ایک ہلاک ہوگئی تو اگرچہ اس کی قیمت دین کے برابر ہو پورا دین ساقط نہیں ہوگا بلکہ دین کو دونوں پر تقسیم کیا جائے جتنا اس کے مقابل ہو صرف وہی ساقط ہوگا اور یہ دوسری چیز جو بعد میں رہن رکھی قبضہ کے دن جو اس کی قیمت تھی اس کا اعتبار ہوگا جس طرح پہلی کی قیمت میں بھی قبضہ ہی کے دن کا اعتبار تھا یعنی ہلاک ہونے کی صورت میں انہیں قیمتوں پر دین کی تقسیم ہوگی مثلاً ہزار روپے قرض لئے اور ایک چیز رہن رکھی جس کی قیمت ہزار روپے ہے پھر دوسری چیز رہن رکھی جس کی قیمت پانسو روپے ہے اور ایک ہلاک ہوگئی تو دین کے تین حصے کئے جائیں دو حصے پہلی کے مقابل میں اور ایک حصہ دوسری کے مقابل میں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: دین کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھی پھر دین کا کچھ حصہ ادا کر دیا کچھ باقی ہے اب رہن میں زیادتی کی یعنی دوسری چیز بھی رہن رکھ دی اس زیادتی کا تعلق پورے دین سے نہیں بلکہ جو باقی ہے اُس سے ہے یعنی ہلاک ہونے کی صورت میں دین کے صرف اتنے ہی حصہ کو دونوں پر تقسیم کریں گے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: دین میں زیادتی ناجائز ہے یعنی دین کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دی اس کے بعد راہن (رہن رکھوانے والے) یہ چاہے کہ پھر قرض لوں اور اس قرض کے مقابل میں بھی وہی چیز رہن رہے یہ نہیں ہو سکتا یعنی اگر وہ چیز ہلاک ہوگئی تو دوسرے دین پر اس کا اثر نہیں پڑے گا یہ ساقط نہیں ہوگا اور پہلا دین ادا کر دیا دوسرا باقی ہے تو مرتہن (رہن رکھنے والے) اُس چیز کو روک نہیں سکتا کہ دوسرے دین سے رہن کو تعلق نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۵: ہزار روپے میں دو غلام رہن رکھے پھر مرتہن (رہن رکھنے والے) سے کہا کہ مجھے ایک کی ضرورت ہے واپس دے دو اُس نے ایک غلام واپس کر دیا یہ دوسرا جو باقی ہے پانسو کے مقابل میں (یعنی پانچ سو کے بدلے میں) رہن ہے یعنی اگر ہلاک ہو تو صرف پانسو ساقط ہوں گے اگرچہ اس کی قیمت ایک ہزار ہو مگر راہن (رہن رکھوانے والے) اُس وقت تک رہن کر سکتا ہے (یعنی رہن واپس لے سکتا ہے) جب پورے ہزار ادا کر دے۔ (16)

مسئلہ ۱۶: ہزار روپے کے مقابل میں غلام کو رہن رکھا اس کے بعد راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرتہن (رہن رکھنے والے) کو ایک دوسرا غلام دیا کہ اُس کی جگہ پر اسے رہن رکھ لو جب تک مرتہن (رہن رکھنے والے) پہلے

(13) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۴۰۔

(14) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الرهن، الباب السادس فی الزیادۃ فی الرهن... إلخ، ج ۵، ص ۵۹۔

(15) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۴۰۔

(16) رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۰۔

غلام کو واپس نہ دے دے وہ رہن سے خارج نہیں ہوگا اور دوسرا غلام مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس بطور امانت ہے جب پہلا غلام واپس کر دے اب یہ دوسرا غلام رہن ہو جائے گا اور مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ضمان میں آجائے گا۔ (17)

مسئلہ ۱۷: مرتہن (رہن رکھنے والے) نے راہن (رہن رکھوانے والے) سے دین معاف کر دیا، یا ہبہ کر دیا اور ابھی مرہون کو واپس نہیں کیا ہے اور مرہون ہلاک ہو گیا تو مرتہن (رہن رکھنے والے) سے اس کا کوئی معاوضہ نہیں ملے گا ہاں اگر راہن (رہن رکھوانے والے) نے مرتہن (رہن رکھنے والے) سے معافی یا ہبہ کے بعد مرہون کو مانگا اور اس نے نہیں دیا اس کے بعد ہلاک ہوا تو مرتہن (رہن رکھنے والے) کے ذمہ تادان ہے کہ روکنے سے غاصب ہو گیا اور اگر مرتہن (رہن رکھنے والے) نے دین وصول پایا راہن (رہن رکھوانے والے) نے اُسے دیا ہو یا کسی دوسرے نے بطور تبرع (بطور احسان) دین ادا کر دیا یا مرتہن (رہن رکھنے والے) نے راہن (رہن رکھوانے والے) سے دین کے عوض میں کوئی چیز خرید لی یا راہن (رہن رکھوانے والے) سے کسی چیز پر مصالحت کی یا راہن (رہن رکھوانے والے) نے دین کا کسی دوسرے شخص پر حوالہ کر دیا اور ان صورتوں میں مرہون مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس ہلاک ہو گیا تو دین کے مقابل میں ہلاک ہوگا یعنی دین ساقط ہو جائے گا اور جو کچھ راہن (رہن رکھوانے والے) نے متبرع (احسان کرنے والے) سے وصول پایا ہے اُسے واپس کرے اور حوالہ والی صورت میں حوالہ باطل ہو گیا۔ (18)

مسئلہ ۱۸: یہ سمجھ کر کہ فلاں کا میرے ذمہ دین ہے ایک چیز راہن رکھ دی اس کے بعد راہن (رہن رکھوانے والے) و مرتہن (رہن رکھنے والے) نے اس پر اتفاق کیا کہ دین تھا ہی نہیں اور مرہون ہلاک ہو گیا تو دین کے مقابل میں ہلاک ہوا یعنی مرتہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) کو اتنی رقم ادا کرے جس کے مقابل ہلاک ہوا یعنی مرتہن (رہن رکھنے والے) راہن (رہن رکھوانے والے) کو اتنی رقم ادا کرے جس کے مقابل میں رہن رکھا گیا۔ (19) اور بعض آئمہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ اُس صورت میں ہے کہ مرہون کے ہلاک ہونے کے بعد دونوں نے دین نہ ہونے پر اتفاق کیا ہو اور اگر اتفاق کرنے کے بعد ہلاک ہو تو ضمان نہیں کہ اب وہ چیز مرتہن (رہن رکھنے والے) کے

(17) الدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۰۔

(18) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۴۱۔

والدر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۰، ۱۵۱۔

(19) الھدایۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۴۱۔

پاس امانت ہے مگر صاحب ہدایہ کے نزدیک دونوں صورتوں کا ایک حکم ہے۔ (20)

مسئلہ ۱۹: عودت کے پاس شوہر نے مہر کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دی پھر عورت نے مہر معاف کر دیا، یا شوہر کو ہبہ کر دیا یا مہر کے مقابل میں شوہر سے خلع کرایا، ان سب کے بعد وہ مرہون چیز عودت کے پاس ہلاک ہو گئی تو اس کے مقابل میں عورت سے کوئی معاوضہ نہیں لے سکتا۔ (21)

مسئلہ ۲۰: ایک شخص نے دوسرے کا مہر بطور تبرع ادا کر دیا پھر شوہر نے عورت کو قبل دخول طلاق دے دی تو وہ شخص عورت سے نصف مہر واپس لے سکتا ہے کیونکہ دخول سے قبل طلاق ہونے میں عورت آدھے مہر کی مستحق ہوتی ہے۔ اسی طرح ایک شخص نے کوئی چیز خریدی دوسرے نے بطور تبرع اُس کا ثمن بائع کو دے دیا پھر مشتری (خریدار) نے عیب کی وجہ سے بیع کو واپس کر دیا تو ثمن اس کو ملے گا جس نے دیا ہے مشتری (خریدار) کو نہیں ملے گا۔ (22)

مسئلہ ۲۱: رہن فاسد کے وہی احکام ہیں جو رہن صحیح کے ہیں یعنی مثلاً راہن (رہن رکھوانے والے) نے عقد راہن کو توڑ دیا اور یہ چاہے کہ مرہون کو واپس لے لے تو جب تک وہ چیز ادا نہ کر دے جس کے مقابل میں رہن رکھا ہے مرہون کو واپس نہیں لے سکتا یا راہن (رہن رکھوانے والے) مر گیا اور اس کے ذمہ دوسروں کے بھی دین ہیں وہ لوگ یہ چاہیں کہ مرہون سے ہم بھی حصہ رسد (یعنی جتنا حصے میں آئے) وصول کریں ایسا نہیں کر سکتے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: مرہون چیز مال ہو اور جس کے مقابل میں رہن رکھا ہو وہ مضمون ہو یعنی اس کا ضمان واجب ہو مگر جواز رہن کے شرائط میں کوئی شرط معدوم ہو مثلاً مشاع کو رہن رکھا اس صورت میں رہن فاسد ہے اور اگر مرہون مال ہی نہ ہو یا جس کے مقابل میں رکھا ہو اس کا ضمان واجب نہ ہوتا ہو تو یہ رہن باطل ہے رہن باطل میں مرہون ہلاک ہو جائے تو وہ امانت تھی جو ضائع ہو گئی اُس کا کچھ معاوضہ راہن (رہن رکھوانے والے) کو نہیں ملے گا۔ (24)

مسئلہ ۲۳: غلام خریدا اور اس پر قبضہ بھی کر لیا اور ثمن کے مقابل میں بائع کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی اور یہ چیز مرتہن (رہن رکھنے والے) کے پاس ہلاک ہو گئی اس کے بعد معلوم ہوا کہ وہ غلام نہ تھا بلکہ حر (آزاد) تھا یا بائع کا نہ تھا کسی اور کا تھا جس نے لے لیا تو مرتہن (رہن رکھنے والے) کو ضمان دینا ہوگا۔ (25)

(20) رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۲.

(21) الھدیۃ، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۳۳۱.

(22) تبیین الحق، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۷، ص ۲۰۶.

(23) رد المحتار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۲.

(24) مرجع السابق، ص ۱۵۳.

(25) حقاوی، الھدیۃ، کتاب الرهن، الباب الثالث فی حلاک المرہون بضمان... إلخ، ج ۵، ص ۳۵۲.

مسئلہ ۲۴: بیع سلم میں مسلم فیہ (مبیع) کے مقابل میں رب السلم کے پاس کوئی چیز رہن رکھی اس کے بعد دونوں نے بیع سلم کو فسخ کر دیا تو اب یہ چیز اس المال (ثمن) کے مقابل میں رہن ہے یعنی رب السلم جب تک اس المال وصول نہ کر لے اس چیز کو روک سکتا ہے مگر یہ مرہون (گروی رکھی ہوئی چیز) اگر ہلاک ہو جائے تو مسلم فیہ کے مقابل میں اس کا ہلاک ہونا متصور ہوگا کہ حقیقتہً اُسی کے مقابل میں رہن ہے۔ یوں اگر بیع میں ثمن کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دی پھر بیع کا اقالہ ہوا تو جب تک مبیع (بیچی گئی چیز) بائع (بیچنے والے) کو واپس نہ ملے رہن کو روک سکتا ہے مگر مرہون ہلاک ہو جائے تو ثمن کے مقابل میں ہلاک متصور ہوگا۔ (26)

مسئلہ ۲۵: ایک شخص کے دوسرے کے ذمہ کچھ روپے تھے مدیون (مقروض) نے دائن (اپنا قرض طلب کرنے والا) کے دو کپڑے یہ کہہ کر دیے کہ اپنے روپے کے عوض (یعنی اپنے روپے کے بدلے میں) ان میں سے ایک کپڑا لے لو اُس نے دونوں رکھ لئے اور دونوں ضائع ہو گئے تو مدیون (مقروض) کے کپڑے ضائع ہوئے دائن کا دین (قرض) بدستور باقی ہے جب تک وہ ایک کو اپنے روپے کے عوض متعین نہ کر لے یہ ویسا ہی ہے کہ ایک شخص پر دوسرے کے بیس ۲۰ روپے باقی ہیں مدیون (مقروض) نے اُسے سو ۱۰۰ روپے دیے کہ ان میں سے اپنے بیس ۲۰ لے لو اُس نے کل رکھ لئے ان میں سے اپنے بیس ۲۰ نہیں نکالے اور کل روپے ضائع ہو گئے تو مدیون (مقروض) کے ضائع ہوئے دائن کا دین بدستور باقی ہے اور اگر کپڑے دیتے وقت یہ کہے کہ ان میں سے ایک کو اپنے دین کے مقابل میں رہن رکھ لو اور اُس نے دونوں رکھ لئے پھر دونوں ضائع ہو گئے اور دونوں ایک قیمت کے ہوں تو ہر ایک کی نصف قیمت دین کے مقابل میں ہوگی۔ (27)

مسئلہ ۲۶: جس دین کے مقابل میں (یعنی قرض کے بدلے میں) چیز رہن ہے جب تک وہ پورا وصول نہ ہو جائے مرہن (رہن رکھنے والے) مرہون کو روک سکتا ہے اور مرہن (رہن رکھنے والے) کے اگر دیگر دیون (قرضے) بھی رہن (رہن رکھوانے والے) کے ذمہ ہوں رہن سے پہلے ہوں یا بعد کے مگر ان کے مقابل میں یہ چیز رہن نہ ہو تو ان کے وصول کرنے کے لئے رہن کو روک نہیں سکتا۔ (28)



(26) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الرهن، الباب الثالث فی حلاک المرہون بطمان... إلخ، ج ۵، ص ۴۵۰.

(27) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرهن، الباب الثالث فی حلاک المرہون بطمان... إلخ، ج ۵، ص ۴۵۰.

(28) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرهن، الباب الثالث فی حلاک المرہون بطمان... إلخ، ج ۵، ص ۴۴۸.

جنايات کا بيان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٍ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾) (1)

(1) پ ۲، البقرة: ۱۷۸، ۱۷۹۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ آیت اوس دغزرج کے بارے میں نازل ہوئی ان میں سے ایک قبیلہ دوسرے سے قوت تعداد مال و شرف میں زیادہ تھا اس نے قسم کھائی تھی کہ وہ اپنے غلام کے بدلے دوسرے قبیلہ کے آزاد کو اور عورت کے بدلے مرد کو اور ایک کے بدلے دو کو قتل کرے گا زمانہ جاہلیت میں لوگ اس قسم کی تعدی کے عادی تھے عہد اسلام میں یہ معاملہ حضور سید انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اور عدل و مساوات کا حکم دیا گیا اور اس پر وہ لوگ راضی ہوئے قرآن کریم میں قصاص کا۔

مسئلہ کئی آیتوں میں بیان ہوا ہے اس آیت میں قصاص و غور دونوں کے مسئلہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کے اس احسان کا بیان ہے کہ اس نے اپنے بندوں کو قصاص و غور میں مختار کیا چاہیں قصاص لیں یا غور کریں ﴿آیت کے اول میں قصاص کے وجوب کا بیان ہے۔ (مزید یہ کہ)

اس سے ہر قاتل بالعمد پر قصاص کا وجوب ثابت ہوتا ہے خواہ اس نے آزاد کو قتل کیا ہو یا غلام کو مسلمان کو یا کافر کو مرد کو یا عورت کو کیونکہ قتل جو قتل کی جمع ہے وہ سب کو شامل ہے ہاں جس کو دلیل شرعی خاص کرے وہ مخصوص ہو جائے گا۔ (احکام القرآن) (مزید یہ کہ)

اس آیت میں بتایا گیا جو قتل کرے گا وہی قتل کیا جائے گا ﴿خواہ آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اہل جاہلیت کا یہ طریقہ ظلم ہے جو ان میں رائج تھا کہ آزادوں میں لڑائی ہوتی تو وہ ایک کے بدلے دو کو قتل کرتے غلاموں میں ہوتی تو بجائے غلام کے آزاد کو، مرد عورتوں میں ہوتی تو عورت کے بدلے مرد کو قتل کرتے اور محض قاتل کے قتل پر اکتفاء کرتے اس کو منع فرمایا گیا۔

(مزید یہ کہ)

معنی یہ ہیں کہ جس قاتل کو ولی مقتول کچھ معاف کریں اور اس کے ذمہ مال لازم کیا جائے اس پر اویسا مقتول قضا کرنے میں ←

اے ایمان والو! قصاص یعنی جو ناحق قتل کئے گئے ان کا بدلہ لینا تم پر فرض کیا گیا۔ آزاد کے بدلے آزاد اور غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت۔ تو جس کے لیے اس کے بھائی کی طرف سے کچھ معافی ہو تو بھلائی سے تقاضا کرے اور اچھی طرح سے اس کو ادا کر دے۔ یہ تمہارے رب کی جانب سے تمہارے لیے آسانی ہے اور تم پر مہربانی ہے، اب اس کے بعد جو زیادتی کرے اس کے لیے دردناک عذاب ہے اور تمہارے لیے خون کا بدلہ لینے میں زندگی ہے۔ اے عقل والو! تم بچو۔

اور فرماتا ہے:

(وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥﴾) (2)

نیک روش اختیار کریں اور قاتل خوں بہا خوش معاملگی کے ساتھ ادا کرے اس میں صلح بر مال کا بیان ہے۔ (تفسیر احمدی) مسئلہ: ولی مقتول کو اختیار ہے کہ خواہ قاتل کو بے عوض معاف کرے یا مال پر صلح کرے اگر وہ اس پر راضی نہ ہو اور قصاص چاہے تو قصاص ہی فرض رہے گا۔ (جمل)

مسئلہ: اگر مقتول کے تمام اولیاء قصاص معاف کر دیں تو قاتل پر کچھ لازم نہیں رہتا مسئلہ: اگر مال پر صلح کریں تو قصاص ساقط ہو جاتا ہے اور مال واجب ہوتا ہے۔ (تفسیر احمدی) مسئلہ: ولی مقتول کو قاتل کا بھائی فرمانے میں دلائل ہے اس پر کہ قاتل گرچہ بڑا گناہ ہے مگر اس سے اخوت ایمانی قطع نہیں ہوتی اس میں خوارج کا ابطال ہے جو مرکب کبیرہ کو کافر کہتے ہیں۔

(2) پ ۶، المائدہ: ۴۵۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت میں اگرچہ یہ بیان ہے کہ توریت میں یہود پر قصاص کے یہ احکام تھے لیکن چونکہ ہمیں ان کے ترک کا حکم نہیں دیا گیا اس لیے ہم پر یہ احکام لازم نہیں آئے کیونکہ شریعت سابقہ کے جو احکام خدا و رسول کے بیان سے ہم تک پہنچے اور منسوخ نہ ہوئے ہوں وہ ہم پر لازم ہوا کرتے ہیں جیسا کہ اوپر کی آیت سے ثابت ہوا۔

(مزید یہ کہ)

یعنی جو قاتل یا جانیہ کرنے والا اپنے جرم پر نادم ہو کر وبال معصیت سے بچنے کے لئے بخوشی اپنے اوپر حکم شرعی جاری کرے تو قصاص اس کے جرم کا کفارہ ہو جائے گا اور اخوت میں اس پر عذاب نہ ہوگا۔ (جلالین و جمل)، بعض مفسرین نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ جو صاحب حق قصاص کو معاف کر دے تو یہ معافی اس کے لئے کفارہ ہے۔ (مدارک)، تفسیر احمدی میں ہے یہ تمام قصاص جب ہی واجب ہونگے جب کہ صاحب حق معاف نہ کرے اگر وہ معاف کر دے تو قصاص ساقط۔

اور ہم نے توریت میں ان پر واجب کیا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں میں بدلہ ہے۔ پھر جو معاف کر دے تو وہ اس کے گناہ کا کفارہ ہے اور جو اللہ کے بازل کے لئے پر حکم نہ کرے (یعنی فیصلہ نہ کرے) وہ ہی لوگ ظالم ہیں۔

امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ بنی اسرائیل میں قصاص کا حکم تھا اور ان میں دیت نہ تھی تو اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے فرمایا کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ (الایہ) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، عفو (یعنی معاف کرنا) یہ ہے کہ قتل عمد میں دیت قبول کرے اور اتباع بامعروف یہ ہے کہ بھلائی سے طلب کرے اور قاتل اچھی طرح ادا کرے۔ (3)

اور فرماتا ہے:

(مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا) (4)

اسی سبب سے ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا کہ جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے بدلے یا زمین میں فساد کے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو زندہ رکھا تو گویا اس نے سب انسانوں کو زندہ رکھا۔ اور فرماتا ہے:

(وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٍ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَبِدًا قَبْزَ أَوْهٍ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾) (5)

(3) صحیح البخاری، کتاب حدیث، باب من قتل من قتل... إلخ، الحدیث: ۶۸۸۱، ج ۳، ص ۳۶۲.

(4) پ ۶، المائدہ: ۳۲.

(5) پ ۵، النساء: ۹۲-۹۳.

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یعنی مومن کا فرکی مثل مباح الدم نہیں ہے جس کا حکم اور پر کی آیت میں مذکور ہو چکا تو مسلمان کا قتل کرنا بغیر حق کے روا نہیں اور مسلمان کی شان نہیں کہ اس سے کسی مسلمان کا قتل سرزد ہو بجز اس کے کہ خطاء ہو اس طرح کہ مارتا تھا شکار کو یا کافر حربی کو اور ہاتھ بہک کر زد پڑی مسلمان پر یا یہ کہ کسی شخص کو کافر حربی جان کر مارا۔

اور مسلمان کو نہیں پہنچتا کہ مسلمان کا خون کرے مگر غلطی کے طور پر اور جو کسی مسلمان کو نادانستہ قتل کرے تو اس پر ایک غلام مسلم کا آزاد کرنا ہے اور خون بہا کہ مقتول کے لوگوں کو دیا جائے مگر یہ کہ وہ معاف کر دیں۔ پھر وہ اگر اس قوم سے جو تمہاری دشمن ہے اور وہ خود مسلمان ہے تو صرف ایک مملوک مسلمان کا آزاد کرنا ہے اور اگر وہ اس قوم میں ہو کہ تم میں اور ان میں معاہدہ ہے تو اس کے لوگوں کو خون بہا سپرد کیا جائے اور ایک مسلمان مملوک کو آزاد کیا جائے۔ پھر جو نہ پائے وہ لگا تار دو مہینے کے روزے رکھے۔ یہ اللہ سے اس کی توبہ ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے اور جو کوئی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کا بدلہ جہنم ہے کہ مدتوں اس میں رہے اور اللہ نے اس پر غضب فرمایا اور اس پر لعنت کی اور اس پر بڑا عذاب تیار رکھا ہے۔



اور تھا وہ مسلمان۔

(مزید یہ کہ)

یہ آیت عیاش بن ربیعہ مخزومی کے حق میں نازل ہوئی وہ قبل ہجرت مکہ مکرمہ میں اسلام لائے اور گھردالوں کے خوف سے مدینہ طیبہ جا کر پناہ گزیں ہوئے ان کی ماں کو اس سے بہت بے قراری ہوئی اور اس نے حارث اور ابو جہل اپنے دونوں بیٹوں سے جو عیاش کے سوتیلے بھائی تھے یہ کہا کہ خدا کی قسم نہ میں سایہ میں بیٹھوں نہ کھانا چکھوں نہ پانی پیوں جب تک تم عیاش کو میرے پاس نہ لے کر آؤ وہ دونوں حارث بن زید بن ابی ائیہہ کو ساتھ لے کر تلاش کے لئے نکلے اور مدینہ طیبہ پہنچ کر عیاش کو پایا اور ان کو ماں کے جزع فزع بے قراری اور کھانا پینا چھوڑنے کی خبر سنائی اور اللہ کو درمیان دے کر یہ عہد کیا کہ ہم دین کے باب میں تجھ سے کچھ نہ کہیں گے اس طرح وہ عیاش کو مدینہ سے نکال لائے اور مدینہ سے باہر آ کر اس کو باغداد اور ہر ایک نے سو سو کوڑے مارے پھر ماں کے پاس لائے تو ماں نے کہا میں تیری مشکیں نہ کھولوں گی جب تک تو اپنا دین ترک نہ کرے پھر عیاش کو دھوپ میں بندھا ہوا ڈال دیا اور ان مصیبتوں میں مبتلا ہو کر عیاش نے ان کا کہا مان لیا اور اپنا دین ترک کر دیا تو حارث بن زید نے عیاش کو ملامت کی اور کہا تو اسی دین پر تھا اگر یہ حق تھا تو تو نے حق کو چھوڑ دیا اور اگر باطل تھا تو تو باطل دین پر رہا یہ بات عیاش کو بڑی ناگوار گزری اور عیاش نے کہا میں تجھ کو اکیلا پاؤں گا تو خدا کی قسم ضرور قتل کروں گا اس کے بعد عیاش اسلام مائے اور انہوں نے مدینہ طیبہ ہجرت کی اور ان کے بعد حارث بھی اسلام لائے اور ہجرت کر کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پہنچے لیکن اس روز عیاش موجود نہ تھے نہ انہیں حارث کے اسلام کی اطلاع ہوئی قباء کے قریب عیاش نے حارث کو دیکھ پایا اور قتل کر دیا تو لوگوں نے کہا اے عیاش تم نے بہت برا کیا حارث اسلام لائے تھے اس پر عیاش کو بہت افسوس ہوا اور نبیوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کیا اور کہا کہ مجھے تا وقت قتل ان کے اسلام کی خبر ہی نہ ہوئی اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

احادیث

حدیث ۱: امام بخاری و مسلم نے صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی مسلمان مرد کا جو لایہ الا اللہ کی گواہی اور میری رسالت کی شہادت دیتا ہے خون صرف تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں حلال ہے۔ ۱۔ نفس بدلے میں نفس کے اور ۲۔ شیب زانی (یعنی شادی شدہ زانی) اور ۳۔ اپنے مذہب سے نکل کر جماعت اہل اسلام کو چھوڑ دے (مرتد ہو جائے یا باغی ہو جائے)۔ (1)

حدیث ۲: امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان اپنے دین کی سبب کسادگی میں رہتا ہے جب تک کوئی حرام خون نہ کر لے۔ (2)

(1) صحیح البخاری، کتاب الدیات، باب قول اللہ تعالیٰ (أَنْ تَقْتُلَ بِالنَّفْسِ... إلخ)، الحدیث: ۶۸۷۸، ج ۴، ص ۳۶۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہاں امر سے مراد مطلق انسان ہے مرد ہو یا عورت، صرف مرد مراد نہیں کیونکہ یہ احکام عورت پر بھی جاری ہیں۔ کلمہ طیبہ کا ذکر فرما کر اشارہ فرمایا کہ ظاہری کلمہ گو جس میں علامت کفر موجود نہ ہو اس کا یہی حکم ہے، مراد کلمہ سے سارے عقائد اسلام کا اقرار کرنا ہے۔

۲۔ یعنی اگر کوئی مسلمان کسی کو عمدتاً قتل کر دے تو مقتول کا دلی اسے قصداً قتل کر سکتا ہے۔

۳۔ آزاد مسلمان مرد جو ایک بار حلال صحبت کر چکا ہو اسے محسن کہتے ہیں اگر ایسا شخص زنا کر لے تو اس کو رجم یعنی سنگسار کیا جائے گا۔

۴۔ دین سے نکل جانے کی دو صورتیں ہیں: یا تو اسلام کو چھوڑ کر یہودی، عیسائی، ہندو وغیرہ دوسری ملت میں داخل ہو جائے یا کلمہ گو تو رہے مگر کوئی کفریہ عقیدہ اختیار کرے جیسے مرزائی، خارجی، رافضی وغیرہ بن جائے وہ بھی اگر توبہ نہ کرے تو قتل کیا جائے گا۔ (از سرقات وغیرہ) مگر یہ قتل اور رجم حاکم اسلام کر سکتا ہے دوسرا نہیں کر سکتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام آزاد کے عوض اور آزاد غلام کے عوض، عورت مرد کے عوض اور مرد عورت کے عوض قتل کیا جائے گا، یہ ہی امام اعظم قدس سرہ کا مذہب ہے یہی امام اعظم کی دلیل ہے۔ مارق مروق سے بنا بمعنی نکلنا، اسی واسطے شور بے کو مرق کہتے ہیں کہ وہ گوشت سے نکلتا ہے۔ تارک الجماعت فرما کر ارشاد فرمایا کہ اجماع مسلمین کے خلاف عقیدہ اختیار کرنا کفر ہے، قرآن کریم کے وہ معنی کرنا جو اجماع کے خلاف ہوں کفر ہے، سب کا اجماع ہے کہ اتمو الصلوٰۃ میں صلوٰۃ سے مراد موجودہ اسلامی نماز ہے، در خاتم النبیین سے مراد آخری نبی ہے جو صلوٰۃ سے مراد صرف اشاروں سے دعا مانگنا کرے اور خاتم النبیین کے معنی کرے اصلی نبی اور پھر حضور کے بعد کسی نبی کے آنے کی گنجائش مانے وہ کافر ہے اسے حاکم اسلام قتل کرے گا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۶۱)

(2) صحیح البخاری، کتاب الدیات، باب قول اللہ تعالیٰ (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّعْتَدًا... إلخ)، الحدیث: ۶۸۶۲، ج ۴، ص ۳۵۶

حدیث ۳: صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن سب سے پہلے خون ناحق کے بارے میں لوگوں کے درمیان فیصلہ کیا جائے گا۔ (3)

حدیث ۴: امام بخاری اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کسی معاہدہ (ذمی) کو قتل کیا وہ جنت کی خوشبو نہ سونگھے گا اور بے شک جنت کی خوشبو چالیس برس کی مسافت تک پہنچتی ہے۔ (4)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی مسلمان آدمی کیسا بھی گنہگار ہو مگر وہ اسلام کی گنجائش رحمت الہی کی وسعت میں رہتا ہے اللہ سے ناامید نہیں ہوتا مگر قاتل ظالم اللہ کی رحمت کا مستحق نہیں رہتا، کل قیامت میں اس طرح آئے گا کہ اس کی پیشانی پر لکھا ہوگا آئیں من رحمۃ اللہ۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو قاتل مؤمن میں آدمی ہاٹ سے بھی مدد کرے وہ بھی رب تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہے، بعض نے فرمایا کہ ظالم قاتل کو دنیا میں نیک اعمال کی توفیق نہیں ملتی۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۶۲)

(3) المرجع السابق، الحدیث: ۶۸۶۳، ج ۴، ص ۳۵۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی قیامت کے دن معاملات میں سب سے پہلے خون ناحق کا فیصلہ ہوگا بعد میں دوسرے فیصلے اور عبادات میں پہلے نماز کا حساب ہوگا بعد میں دوسرے حسابات ہوں گے لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں کہ قیامت کے دن پہلے نماز کا حساب ہوگا کہ یہ حدیث معاملات کے متعلق ہے اور وہ حدیث عبادات کے بارے میں۔ خیال رہے کہ نماز کے حساب کی اولیت حقیقی ہے اور خون کے حساب کی اولیت اضافی یعنی سب سے پہلے نماز کا حساب ہے معاملات میں پہلے خون کا حساب۔ (ازمرقات)

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۶۳)

(4) صحیح البخاری، کتاب الجزیۃ والموادع، باب اثم من قتل معاہدا بغیر جرم، الحدیث: ۳۱۶۶، ج ۲، ص ۳۶۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ عہدہ دیکھان دے لے کافر سے مراد یا ذی کفار ہیں مسلمان کی رعایا اور مستامن جو کچھ مدت کے لیے امان لے لے رہے ملک میں آئیں در معاہدہ جن سے ہماری صلح ہو ان میں سے کسی کو بلاوجہ قتل کرنا درست نہیں، ہاں اگر وہ کوئی ایسی حرکت کریں جس سے ان کا قتل درست ہو جائے تو قتل کئے جائیں۔

۲۔ یعنی اگرچہ وہ بچے مسلمان ہونے کی وجہ سے جنت پہنچ تو جائے گا مگر وہاں کی مہک و خوشبو کا حصہ نہ سونگھے سکے گا اس کو اس جرم میں گویا زکام کرا دیا جائے گا۔ (مرقات) یا ادا جنت میں نہ جائے گا اگرچہ آخر میں پہنچ جائے۔

۳۔ چونکہ اہل عرب موسم خریف سے سال شروع کرتے تھے اسی لیے سال کو خریف کہتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان شاء اللہ ہے۔

حدیث ۵ و ۶: امام ترمذی اور نسائی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور ابن ماجہ براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے شک دنیا کا زوال اللہ (عز وجل) پر آسان ہے۔ ایک مرد مسلم کے قتل سے۔ (5)

حدیث ۷ و ۸: امام ترمذی ابو سعید اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ اگر آسمان وزمین والے ایک مرد مؤمن کے خون میں شریک ہو جائیں تو سب کو اللہ تعالیٰ جہنم میں اوندھا کر کے ڈال دے گا۔ (6)

جنت کی خوشبو میدان قیامت میں پہنچے گی مسلمان اس خوشبو سے لطف اندوز ہوں گے۔ (اشعہ)

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۶۷)

(5) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ماجاء فی تشدید قتل المؤمن، الحدیث: ۱۳۰۰، ج ۳، ص ۹۹.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہاں مسلم سے مراد مرد مؤمن عارف باللہ ہے یعنی ایک عارف باللہ کا قتل ساری دنیا کی بربادی سے سخت تر ہے کیونکہ دنیا عارفین ہی کے لیے تو بنی ہے تاکہ وہ اس میں غور و فکر کر کے عرفان میں اضافہ کر دیں اور یہاں اعمال کر کے آخرت میں کمال حاصل کریں، دولہا کی ہلاکت بارات کی ہلاکت سے سخت تر ہے کہ مقصود بارات وہی ہے۔

۲۔ یعنی خود سیدنا عبداللہ ابن عمر کا اپنا قول نقل فرمایا، یہی صحیح تر ہے لیکن ایسی موقوف حدیث حکما مرفوع ہوتی ہے کیونکہ محض عقل و قیاس سے ایسی بات نہیں کہی جاسکتی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۷۶)

(6) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب الحکم فی الدماء، الحدیث: ۱۳۰۳، ج ۳، ص ۱۰۰.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آسمان والوں سے مراد ان انسانوں کی رو میں ہیں جو یہاں فوت ہو چکے یا جو ابھی دنیا میں آئی نہیں۔ مقصد یہ ہے کہ قتل ایسا جرم ہے کہ ایک قتل کی وجہ سے بہت کو عذاب ہو سکتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک شخص کو چند آدمی مل کر قتل کریں تو سب کو قتل کیا جائے گا۔ اڈام کے قتل کا اور حکم ہے جہاں جماعتیں لڑیں اور دوطرفہ آدمی ماریں جائیں پتہ نہ لگے کہ کون کس کا قاتل ہے جسے عربی میں قتل عمیہ کہتے ہیں لہذا حدیث واضح ہے۔ خیال رہے کہ جان نکالنے والے فرشتے اللہ کے حکم سے جان نکالتے ہیں کسی کو غلطاً قتل نہیں کرتے لہذا وہ اس حکم سے خارج ہیں، آج حاکم اسلام قانون اسلامی کے ماتحت بہت لوگوں کو قتل کراتا ہے، جلاد حاکم کے حکم سے مجرم کو قتل کرتا ہے۔

۲۔ بعض روایات میں بجائے لا کبھم لکبھم ہے کیونکہ کب کے معنی ہیں اوندھا ڈالا اور اکب کے معنی ہیں اوندھا گرا، یہ ایسا لفظ ہے کہ مجرد میں متعدی ہے باب افعال میں آکر لازم ملکیت لغت میں یوں ہی ہے لیکن اگر حضور کے فرمان میں لا کبھم ہو تو لغت جھوٹی ہے حضور سچے ہیں۔ (اشعہ و مرقات) غرض کہ لغت قرآن و حدیث کے تابع ہیں قرآن و حدیث لغت کے تابع نہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۷۷)

حدیث ۹: امام مالک نے سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پانچ یا سات نفر کو (یعنی آدمیوں کو) ایک شخص کو دھوکا دے کر قتل کرنے کی وجہ سے قتل کر دیا اور فرمایا کہ اگر صنعاء (یمن کا دار الحکومت) کے سب لوگ اس خون میں شریک ہوتے تو میں سب کو قتل کر دیتا۔ (7) امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی کے مثل ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔ (8)

حدیث ۱۰: دارقطنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک مرد دوسرے کو پکڑ لے اور کوئی اور آکر قتل کر دے تو قاتل قتل کیا جائے گا اور پکڑنے والے کو قید کیا جائے گا۔ (9)

حدیث ۱۱: امام ترمذی اور امام شافعی حضرت ابی شریح کعبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پھر تم نے اے قبیلہ خزاعہ (عرب کا ایک قبیلہ) ہذیل (10) کے آدمی کو قتل کر دیا اب میں اس کی دیت خود دیتا ہوں، اس کے بعد جو کوئی کسی کو قتل کرے تو مقتول کے گھر والے دو چیزوں میں سے ایک

(7) الموطأ، للہمام، لک، کتاب العقول، باب ما جاء في الغيلة والسحر، الحدیث: ۱۶۷۱، ج ۲، ص ۷۷۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ غلیہ غلیل سے بنا بمعنی خفیہ، دھوکہ فریب یعنی ان چند لوگوں نے خفیہ طور پر سازش کر کے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا۔

۲۔ صنعاء یمن کی ایک بستی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر ساری بستی والے مل کر اسی ایک شخص کو قتل کر دیجے تو اس کے عوض ان سب کو قتل کر دیتا۔ معلوم ہوا کہ چند قاتل ایک قتل میں کیے جائیں گے کہ سزا سب کی یہی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۹۲)

(8) صحیح البخاری، کتاب ابدیات، باب اذا اصاب قوم من رجل... إلخ، الحدیث: ۶۸۹۶، ج ۴، ص ۳۶۷۔

(9) سنن الدار قطنی، کتاب الحدود والدیات... إلخ، الحدیث: ۳۲۴۳، ج ۳، ص ۱۶۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر پکڑنے والے کا خیال یہ تھا کہ یہ شخص اسے مارے گا مگر قتل نہ کرے گا مگر اس نے قتل کر دیا تب تو یہ حکم ہے جو یہاں مذکور ہے کہ حاکم اس پکڑنے والے کو عمر بھر کی قید دیدے یا جب تک چاہے قید کر دے لیکن اگر اس پکڑنے والے کو یقین تھا کہ یہ قتل کر دے گا پھر پکڑ، تو پکڑنے والا بھی قتل کیا جائے گا لہذا یہ حدیث گزشتہ احادیث کے خلاف نہیں۔ ہمارے امام صاحب کے یہاں بہر صورت پکڑنے والا تعزیراً قید ہی کیا جائے گا اور یہ قید قاضی کی رائے کے مطابق قید کیا جائے گا، اس طرح اگر کوئی کسی کو شیر یا سانپ کے آگے ڈال دے وہ جانور اسے ہلاک کر دے تو ہمارے ہاں یہ ڈالنے والا قید کیا جائے گا لیکن تعزیراً قاضی اسے قتل بھی کرا سکتا ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۹۵)

(10) کنز الدینی، مشکوٰۃ کتاب القصاص، ۱۲۱۔

اختیار کریں اگر پسند کریں تو قتل کریں اور اگر وہ چاہیں تو خون بہالیں۔ (11)

حدیث ۱۲: صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضرت ربیع نے جو انس بن مالک کی پھوپھی تھیں ایک انصاریہ عورت کے دانت توڑ دیئے تو وہ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ حضور (صلی اللہ

(11) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی حکم ولی القتل... إلخ، الحدیث: ۱۴۱۱، ج ۳، ص ۱۰۳.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب آپ کا نام خویلا ابن عمرو کعبی ہے، عدوی ہیں، خزائی ہیں، فتح مکہ سے پہلے ایمان لائے، ۶۸ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی، اپنی کنیت میں مشہور ہیں۔ (اکمال و مرقات)

۲۔ یہ کلام مبارک اس خطبہ شریف کا حصہ ہے جو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن بیت اللہ شریف میں ارشاد فرمایا جو کتاب الحج باب حرم مکہ کی فصل اول میں مذکور ہو چکا۔ قبیلہ خزاعہ کا ایک آدمی زمانہ جاہلیت میں بنی ہزریل کے ایک شخص کے ہاتھوں مارا گیا تھا تو خزاعہ نے فتح مکہ سے کچھ دن پہلے اس خون کا بدلہ لیتے ہوئے ہزریل کے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا یہاں اسی کا ذکر ہے۔

۳۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقتول کی دیت اپنے پاس سے دی تاکہ ان دو قبیلوں میں فتنہ نہ ہو۔ خیال رہے کہ دیت یعنی خون بہا کو عربی میں عقل کہتے ہیں، عقل کے معنی ہیں روکنا، چونکہ یہ قتل کو روکنے والی چیز ہے لہذا عقل کہلاتی ہے اسی لیے رشی کو عقل کہتے ہیں کہ وہ جانور کو بھگنے سے روکتی ہے اور دانش و سمجھ کو عقل کہتے ہیں کہ وہ انسان کو بری باتوں سے روکتی ہے۔

۴۔ یعنی مقتول کے وارثوں کو یہ اختیار ملیں گے۔ خیال رہے کہ یہ اختیار عمدۃً قتل میں ہیں خطاء یا شبہ عمدۃً قتل میں ان وارثوں کو قصاص لینے کا حق نہیں صرف دیت ہی لے سکتے ہیں۔

۵۔ اس حدیث کی بنا پر امام شافعی و احمد و اسحاق نے فرمایا کہ قصاص کی طرح دیت کا اختیار بھی مقتول کے ورثاء کو ہے قاتل کو انکار کرنے کا حق نہیں مگر امام ابو حنیفہ و امام مالک فرماتے ہیں کہ دیت میں قتل کی رضا ضروری ہے اگر وہ قبول کرے تو دیت دے قبول نہ کرے تو قصاص دے، یہی قول امام حسن و ثعلبی کا ہے، یہ حدیث امام اعظم کے خلاف نہیں۔ خیال رہے کہ اگر مقتول کے وارثوں میں سے ایک بھی دیت پینے پر راضی ہو جائے تو باقی وارثوں کو قصاص لینے کا حق نہیں رہتا اسی لیے فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر ان وارثوں میں کوئی غائب یا نابالغ ہو تو قصاص واجب نہیں جب تک کہ غائب نہ جائے اور بچہ نابالغ نہ ہو جائے، ان وارثوں میں مرد و عورت سب یکساں برابر کے مستحق ہیں۔

۶۔ یعنی صاحب مصابیح نے اپنی کتاب شرح سنہ میں بروایت شافعی یہ حدیث نقل فرمائی۔

۷۔ یہ صاحب مصابیح پر اعتراض ہے کہ باوجود یہ کہ خود انہوں نے اپنے کتاب شرح سنہ میں صاف بیان فرمایا کہ یہ حدیث مسلم و بخاری کی نہیں مگر پھر بھی سے مصابیح نے فصل اول میں بیان کر دیا حالانکہ پہلی فصل میں مسلم یا بخاری کی روایت آتی چاہیے۔

۸۔ یہ عبارت اس اعتراض کی تکمیل ہے کہ یہ حدیث یہاں فصل اول میں نہ آتی چاہیے۔

تعالیٰ علیہ کالہ وسلم) نے قصاص کا حکم فرمایا۔ حضرت انس کے چچا انس بن النضر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے عرض کی یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ کالہ وسلم)، قسم اللہ کی ان کے دانت نہیں توڑے جائیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے انس! اللہ کا حکم قصاص کا ہے، اس کے بعد وہ لوگ راضی ہو گئے اور انہوں نے دیت قبول کر لی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ (عزوجل) کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر اللہ (عزوجل) پر قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا کر دیتا ہے۔ (12)

حدیث ۱۳: امام بخاری اپنی صحیح میں ابو حمیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے پوچھا، کیا تمہارے پاس کچھ ایسی چیزیں بھی ہیں جو قرآن میں نہیں، تو انہوں نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس نے

(12) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قولہ (والجروح قصاص)، الحدیث: ۴۶۱۱، ج ۳، ص ۲۱۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ ربیع ربیع کے پیش ب کے کسرہ ی کے شد و کسرہ سے بنت نصر انصاریہ ہیں، حارثہ بنت سراقہ کی والدہ صحابیہ ہیں، انس ابن مالک ابن نضر کی پھوپھی، مالک ابن نضر کی بہن۔

۲۔ معنیہ وہ دانت ہے جو رباہی دانتوں اور کیلوں کے درمیان ہے اس کی جمع ثایا آتی ہے۔

۳۔ یعنی رب کی قسم مجھے اللہ تعالیٰ کے کرم سے امید قوی ہے کہ وہ اس لڑکی اور اس کے وارثوں کو دیت لینے پر راضی کر دے گا ان کے دل میں رحم ڈال دے گا اور میری بہن ربیع قصاص سے بچ جائے گی، اس میں حضور کے فرمان کا انکار نہیں ورنہ کفر لازم آتا ہے اور ان پر سختی کی جاتی۔

۴۔ یعنی حکم شرعی تو یہ ہی ہے کہ قصاص لیا جائے کہ دانت کے عوض دانت توڑا جائے وہ لڑکی معاف کر دے اور اس کے عزیز راضی ہو جائیں ان کی خوشی، رب تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ“ اور فرماتا ہے: ”اَشْنِ بِالنَّسْرِ“

۵۔ یہاں مرقت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کی قسم پوری کر دیتا ہے ان بزرگوں نے قسم کھا کر کہا تھا کہ ربیع کے دانت نہ توڑے جائیں گے رب تعالیٰ نے ان کی قسم پوری فرمادی اور دیت پر صلح کرادی، یہ ہے لو قسم علی اللہ لابرہ کا ظہور۔

۶۔ اس میں انس ابن نضر کی تعریف ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کے ایسے مقبول بندے ہو کہ رب تعالیٰ پر قسم کھا جاؤ تو رب تعالیٰ تمہاری قسم پوری فرمادے، دیکھو تم نے قسم کھالی تھی رب تعالیٰ نے پوری کر دی اور ممکن ہے کہ دیت قبول کر لینے والوں کی تعریف ہو کہ یہ لوگ ایسے نیک ہیں اور انہوں نے اس وقت ایسا نیک کام کیا ہے کہ اگر یہ آئندہ رب تعالیٰ پر قسم کھالیں تو رب تعالیٰ ان کی قسم پوری فرمادے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ قصاص میں شفاعت اور سفارش کرنا بہتر ہے اور عورت سے بھی قصاص لیا جائے گا اور اگر دانت پورا توڑ دیا جائے تو اس میں قصاص ہے۔ دانت کا ٹکڑا توڑ دینے میں آئندہ کا اختلاف ہے، ہڈی توڑ دینے کے قصاص میں بہت تفصیل ہے اگر دیکھنا ہو تو کتب فقہ کا مطالعہ کرو۔

دانے کو پھاڑا اور روح کو پیدا فرمایا، ہمارے پاس وہی ہے جو قرآن میں ہے مگر اللہ (عزوجل) نے جو قرآن کی سمجھ کسی کو دے دی اور ہمارے پاس وہ ہے جو اس صحیفہ میں ہے۔ میں نے کہا، اس صحیفہ میں کیا ہے؟ تو فرمایا: دیت اور اس کے احکام اور قیدی کو چھڑانا اور یہ کہ کوئی مسلم کسی کافر (حربی) کے بدلے میں قتل نہ کیا جائے۔ (13)

(13) صحیح البخاری، کتاب الدیات، باب لا يقتل المسلم بالكافر، الحدیث: ۶۹۱۵، ج ۴، ص ۷۴۳۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام وہب ابن عبد اللہ ہے، عامری ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے مگر بہت بچپن میں، حضور کے وصال شریف کے وقت بہت کسن تھے، کوفہ میں قیام رہا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں آپ کی طرف سے افسر مال رہے، وہاں ہی ۳۷ھ میں وفات پائی، حضرت علی کے ساتھ تمام جنگوں میں شریک ہوئے آپ سے بہت روایات ہیں۔

۲۔ زمانہ حیدری میں ردائش پیدا ہو چکے تھے انہوں نے مشہور کر رکھا تھا کہ حضرت علی کہ پاس قرآن کریم کے علاوہ اور صحیفے اور خصوصی اسرار الہیہ ہیں جو کسی کے پاس نہیں اس لیے اکثر لوگ جناب علی مرتضیٰ سے ایسے سوالات کرتے تھے۔ عندکم میں خطاب تمام اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے جن کے امیر حضرت علی ہیں۔ (مرقات) یعنی آپ کے یا آپ کے خاندان والوں کے پاس کوئی خصوصی چیز ہے جو عام مسلمانوں کو نہ دی گئی ہو۔

۳۔ مافی القرآن میں حدیث شریف بھی داخل ہے کیونکہ حدیث شریف قرآن مجید کی شرح اور اس کی تفسیر ہے۔

۴۔ یعنی رب تعالیٰ نے مجھے قرآن مجید کی سچی اچھی فہم عطا فرمائی ہے جس سے میں ایسے قرآنی نکات نکال بیٹا ہوں جو تم کو معلوم نہیں ہوتے۔ اس فرمان عالی سے اجتہاد استنباط اور فقہ کا ثبوت ہوا کہ فہم قرآن اللہ کی بڑی نعمت ہے۔

۵۔ یعنی ہاں ان اوراق میں کچھ شرعی احکام ہیں جو شاید تمہارے پاس نہ ہوں، یہ کوئی خاص اسرار نہیں جو کسی کو بتائے نہ جائیں۔

۶۔ یعنی اس صحیفہ اور اوراق میں قتل خطاء وغیرہ کی دیت و خون بہا کے کچھ احکام ہیں کہ کس جرم کی دیت کتنی ہے اور یہ حکم ہے کہ جہاں تک ہو سکے مسلمان قیدیوں کو آزاد کرو، مقرضوں کی امداد کرو، مکاتین کا بدل کتابت ادا کرو کہ یہ سب قیدی چھوڑانے کی صورتیں ہیں۔

۷۔ اس حدیث کی بنا پر امام شافعی وغیرہم فرماتے ہیں اگر مسلمان کسی کافر کو قتل کر دے تو اس کے عوض مسلمان کو قتل نہ کیا جائے گا بلکہ اس کی دیت دوائی جائے گی مگر ہمارے امام اعظم فرماتے ہیں کہ یہاں کافر سے مراد حربی کافر ہیں ان کے قتل سے مسلمان پر قصاص نہیں، رہے ذی کفر اور مت من جو ہماری امان میں ہمارے ملک میں رہتے ہوں یا باہر سے آئے ہوں ان کو اگر مسلمان قتل کر دے تو قصاص لیا جائے گا کیونکہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قدامہم کذا ما تادوا موالہم کا موالتا ان ذمیوں مستاتوں کے خون ہمارے خون کی طرح ہیں اور ان کے مال ہمارے مالوں کی طرح ہیں اسی لیے اگر مسلمان چور کافر ذمی کا مال چرا لے تو ہاتھ کاٹا جاتا ہے، نیز عبد الرحمن بن سہمان نے روایت کی کہ حضور کے زمانہ شریف میں ایک مسلمان نے کسی ذمی کو قتل کر دیا تو حضور نے اسے قتل کرایا، وہ احادیث پاک کی شرح ہے۔

۸۔ یعنی وہ حدیث کہ نہیں قتل کیا جاتا کوئی نفس مگر آدم علیہ السلام کے پہلے بیٹے قابیل کا اس میں حصہ ہوتا ہے کیونکہ اس نے ظننا

حدیث ۱۴: ابو داؤد و نسائی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کے خون برابر ہیں اور ان کے ادنیٰ کے ذمہ کو پورا کیا جائے گا اور جو دور والوں نے غنیمت حاصل کی ہو وہ سب لشکریوں کو ملے گی اور وہ دوسرے لوگوں کے مقابلے میں ایک ہیں۔ خبردار کوئی مسلمان کسی کافر (حربی) کے بدلے قتل نہ کیا جائے اور نہ کوئی ذمی، جب تک وہ ذمہ میں باقی ہے۔ (14)

حدیث ۱۵: ترمذی اور دارمی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیں مسجد میں قائم نہ کی جائیں اور اگر باپ نے اپنی اولاد کو قتل کیا ہو تو باپ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (15)

حدیث ۱۶: ترمذی سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) باپ کے قصاص میں بیٹے کو قتل کرتے اور بیٹے کے قصاص میں باپ کو قتل نہ کرتے (16) یعنی اگر بیٹے نے باپ کو قتل کیا تو بیٹے سے قصاص لیتے اور باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو تو باپ سے قصاص نہ لیتے۔

قتل ایچو کیا مصابیح میں یہاں تھی مگر ہم مناسبت سے کے لحاظ سے کتاب العلم کے شروع میں رکھی۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۷۵)

(14) سنن أبی داؤد، کتاب الدیات، باب إیقاد المسلم بالکفر، الحدیث: ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ج ۴، ص ۲۳۸، ۲۳۹۔

(15) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ماجاء فی الرجل یقتل ابنہ... إلخ، الحدیث: ۶۶، ج ۳، ص ۱۰۱۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی مسجد میں مجرموں کے فیصلے تو کرو مگر مسجدوں میں سزائیں نہ دو کہ اس میں مسجدوں کی بے حرمتی ہے کہ سزاؤں میں خون وغیرہ بھی نکلتا ہے جس سے مسجد خراب ہوگی، مسجدیں نماز، ذکر، درس وغیرہ کے لیے ہیں یہ کام ان کے خلاف ہے۔

۲۔ یعنی، اگر باپ اپنے بیٹے کو ظلماً قتل کر دے تو اس کے عوض باپ کو قتل نہ کیا جاوے گا بلکہ اس سے دیت لی جائے گی، ماں، دادا، نانا سب کا یہ ہی حکم ہے۔ یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہ و امام شافعی و احمد کا، امام مالک کے ہاں سب سے قصاص لیا جاوے گا۔ خیال رہے کہ اگر بیٹا باپ کو قتل کر دے تو اس سے قصاص لیا جاوے گا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۲)

(16) المرجع السابق، الحدیث: ۱۴۰۴، ج ۳، ص ۱۰۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام سراقہ ابن مالک ابن جعثم ہے، مدنی کنعانی ہیں، مقام قدید میں رہتے تھے، بڑے شاعر تھے، ان کا واقعہ ہے کہ ہجرت کے دن آپ غار ثور تک بری نیت سے پہنچے تھے اور آپ کے گھوڑے کو زمین نے پکڑ لیا تھا، پھر اس جگہ ایمان بھی لائے امان بھی ہے۔

حدیث ۷: ابو داؤد و نسائی ابو رمثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے دریافت کیا، یہ کون ہے؟ میرے والد نے کہا، یہ میرا لڑکا ہے آپ اس کے گواہ رہیں۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا، خبردار نہ یہ تمہارے اوپر جنایت کر سکتا ہے اور نہ تم اس پر جنایت کر سکتے ہو۔ (17) (بلکہ جو جنایت کریگا وہی ماخوذ ہوگا)

حدیث ۱۸: امام ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و دارمی ابو امامہ بن سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر کا جب باغیوں نے محاصرہ کیا تو کھڑکی سے جھانک کر فرمایا کہ میں تم کو خدا کی قسم دلاتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کسی مرد مسلم کا خون حلال نہیں ہے مگر تین وجہوں سے۔ (۱) احسان کے بعد (یعنی شادی شدہ ہونے کے بعد) زنا سے یا (۲) اسلام کے بعد کفر سے یا

حاصل کی، آپ ہی سے حضور نے فرمایا تھا کہ میں تمہارے ہاتھ میں کسریٰ پر دیز کے نکلن دیکھتا ہوں، آپ کی وفات ۱۲ھ میں ہوئی۔ شعر ابن مالک کو دی بشارت نازج .

۲۔ یعنی اگر باپ کو بیٹا قتل کر دیتا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا قصاص بیٹے سے لیتے تھے اور اگر اس کے برعکس بیٹے کو باپ قتل کر دیتا تو باپ سے قصاص نہ لیتے تھے۔

۳۔ وجہ ضعیف یہ ہے کہ اس کی اسناد میں اضطراب ہے مگر خیال رہے کہ قریباً تمام اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے کہ باپ سے بیٹے کا قصاص نہیں لیتے اس عمل علماء سے حدیث کا ضعف جاتا رہا، اس کی تحقیق ہماری کتاب جاء الحق حصہ دوم میں ملاحظہ فرمائیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۳)

(17) سنن ابی داؤد، کتاب الدیات، باب لا یؤخذ أحد بجريرة أخیه أو أبیہ، الحدیث: ۴۴۹۵، ج ۴، ص ۲۲۳۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام رفاعہ ابن یثربی تھیں ہے، آپ امرؤ القیس کی اولاد سے ہیں۔

۲۔ یا اشہد صیغہ مخاطب امر ہے یعنی حضور گواہ رہیں یا اشہد متکلم مضارع ہے یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ میری پشت سے ہے۔ انکا مقصد یہ تھا کہ میں اور یہ چونکہ باپ بیٹے ہیں اس لیے میرے جرم کا یہ ذمہ دار ہوگا اور اس کے جرم کا میں ذمہ دار جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں مروج تھا اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ فرمایا جو آگے مذکور ہے۔

۳۔ جیسی تمہارے جرم میں وہ نہ پکڑا جائے گا اور اس کے جرم میں تم نہ پکڑے جاؤ گے، اس کا قصاص تم سے اور تمہارا قصاص اس سے نہ لیا جائے گا یا کل قیامت میں تمہارے گناہ میں وہ نہ پکڑا جائے گا اور اس کے گناہ میں تم گرفتار نہ ہو گے اپنی کرنی اپنی بھرنی ہوگی۔ خیال رہے کہ بچہ کے گناہ پر باپ کی پکڑ جب ہوگی جب باپ نے بچہ کی تربیت میں کوتاہی کر کے اسے مجرم بنایا ہو لہذا یہ حدیث دوسری احادیث کے

خلاف نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۳)

(۳) کسی نفس کو بغیر کسی نفس کے قتل کر دینے سے، انہیں وجوہ سے قتل کیا جائے گا۔ قسم خدا کی، نہ میں نے زمانہ کفر میں زنا کیا اور نہ زمانہ اسلام میں اور جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی مرتد نہیں ہوا اور کسی ایسی جان کو جسے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا، قتل نہیں کیا پھر تم مجھے کیوں قتل کرتے ہو۔ (18)

حدیث ۱۹: ابو داؤد حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن حیز رو (یعنی مومن نیکی میں جلدی کرنے والا ہوتا ہے) اور صالح رہتا ہے جب تک حرام خون نہ کر لے اور جب حرام خون کر لیتا ہے تو اب وہ تھک جاتا ہے۔ (19)

(18) جامع الترمذی، کتاب الفتن، باب ما جاء لا یحل دم امرئ مسلم... إلخ، الحدیث: ۲۱۶۵، ج ۴، ص ۶۴.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ ابو امامہ کا نام سعد ہے، علماء تابعین سے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف سے دو سال پہلے ولادت ہوئی، خود حضور نے ان کا نام اور کنیت جمویز فرمائی، بہت لڑکپن کی وجہ سے زیارت نہ کر سکے، اپنے والد سہل اور حضرت ابوسعید خدری سے روایات لیں، ۱۰ھ میں وفات پائی۔ (اشعہ) آپ کے والد سہل ابن حنیف صحابی ہیں، بدر و احد وغیرہ تمام غزوات میں حضور سے ساتھ رہے احد میں حضور کے قریب رہے ثابت قدم رہے اور خلافت علی مرتضیٰ میں حضرت علی کی طرف سے مدینہ منورہ کے گورنر رہے، ۸۳ھ میں وفات پائی۔ (مرقات)

۲۔ یعنی جب مصری و دیگر باغیوں نے آپ کا گھر گھیر لیا اور آپ مجبوراً گھر میں مقید ہو گئے تب گھر کی چھت پر کھڑے ہو کر لوگوں کی طرف جھانک کر یہ فرمایا۔

۳۔ اس کلام میں خطاب ان لوگوں سے ہے جو آپ کا گھر گھیرے ہوئے آپ کے قتل کے درپے تھے، چونکہ یہ حدیث سب میں شائع ہو چکی تھی اس لیے آپ نے فرمایا اتعلمون۔

۴۔ یہ حضرت عثمان کا بڑا ہی کمال ہے کہ عرب جیسے ملک میں وہ کر بہت مالدار ہو کر اسلام سے پہلے بھی زنا سے محفوظ رہے ورنہ زمانہ جاہلیت میں تو زنا پر فخر کیا جاتا تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے اس صحابی کو زنا سے پہلے ہی سے محفوظ رکھا۔

۵۔ یعنی میرے قتل سے پہلے یہ سوچ لو کہ تم کتنا بڑا گناہ کر رہے ہو اور رب تعالیٰ کے ہاں اس کا کیا جواب دو گے۔ خیال رہے کہ باغی خارجی کو بھی بندت یا خروج کی وجہ سے قتل کرنا جائز ہے مگر یہ دونوں چیزیں بہت کم واقع ہوتی ہیں اس لیے ان کا ذکر اس حدیث میں نہیں آیا، نیز بندت و خراج شخصی جرم نہیں قوی جرم ہے یہاں شخصی جرم کا ذکر ہے لہذا نہ تو اس حدیث پر کوئی اعتراض ہے نہ یہ حدیث دوسری حدیث کے خلاف۔

۶۔ یعنی، غلط حدیث داری نے نقل فرمائے ورنہ یہ قصہ تو بہت کتب میں مروی ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۷۹، ۸۰)

(1) سنن ابی دور، کتاب الفتن والملاحم، باب فی تعظیم قتل المؤمن، الحدیث: ۴۲۷۰، ج ۴، ص ۱۳۹۔

حدیث ۲۰: ابو داود انہیں سے اور نسائی معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امید ہے کہ گناہ کو اللہ بخش دے گا مگر اس شخص کو نہ بخشے گا جو مشرک ہی مر جائے یا جس نے کسی مرد مومن کو قصداً (یعنی جان بوجھ کر) ناحق قتل کیا۔ (20) (اس کی تاویل آگے آئے گی)

حکیم الامت کے مدنی پھول

اصطلاحاً لفظ موقفا کی تفسیر ہے یا تفصیل یعنی بندہ مومن کو نیک اعمال میں جلدی کرنے کی توفیق ملتی رہتی ہے۔ خیال رہے کہ توفیق خیر ملنا رب تعالیٰ کی خاص مہربانی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔ شعر

دستگیر در ہنما توفیق رہ
جرم بخش و غلو کن بکشا گرہ

۲۔ یعنی قتل ناحق کی نحوست سے انسان توفیق خیر سے محروم رہ جاتا ہے۔ بلخ بلو خا کے معنے ہیں تھک جانا، محروم رہ جانا، حیرت ہو جانا یہ حیرانی دنیا میں تو اس طرح ہوگی کہ اس کے دل کو اطمینان، نیکیوں کی توفیق میسر نہ ہوگی اور خدشہ ہے کہ جو بات قبر میں حیرانی رہ جائے اور ہو سکتا ہے کہ قیامت کے حساب میں حیران و سرگرداں رہے، غرض کہ خون ناحق دنیا و آخرت کا دباں ہے۔ خیال رہے کہ ظلمنا قتل کرنا، قتل کرانا، قتل میں مدد دینا، بعد قتل قاتل کی حمایت کرنا سب ہی اس سزا کے مستحق ہیں۔ مرقات میں ایک حدیث نقل فرمائی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے قتل ناحق میں آدمی بات سے مدد دی وہ کل قیامت میں اٹھے گا تو اس کی پیشانی پر لکھا ہوگا آیش من رحمۃ اللہ یہ اللہ کی رحمت سے مایوس ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۰)

(20) سنن ابی داود، کتاب الفتن...، باب فی تعظیم قتل المؤمن، الحدیث: ۴۲۷۰، ج ۴، ص ۱۳۹۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ ہر گناہ سے مراد شرک و کفر کے علاوہ گناہ ہیں کیونکہ وہ دونوں لائق بخشش نہیں۔ معلوم ہوا کہ حقوق العباد بھی لائق بخشش ہیں کہ رب تعالیٰ صاحب حق سے معاف کر دے مگر قتل ناحق بخشش نہیں اسکی ضرورت سزا ملے گی الا برحمۃ اللہ۔

۲۔ قتل مومن سے مراد ظلمنا قتل ہے عہد اقل کی قید اس لیے لگائی کہ خطا اور شبہ عہد قتل کا یہ حکم نہیں اسی لیے ان دونوں قتلوں میں قصاص نہیں۔ اس حدیث کی بنا پر بعض لوگوں نے گناہ کبیرہ کرنے والے کو کافر مانا ہے اور بعض نے کہا کہ وہ کافر تو نہیں مگر مومن بھی نہیں بلکہ فاسق ہے یعنی نہ مومن نہ کافر، بعض نے فرمایا کہ وہ ہے تو مومن مگر دوزخ میں ہمیشہ رہے گا، مگر مذہب اہل سنت یہ ہے کہ گناہ کبیرہ کرنے والا مومن ہی ہے اور اس کی نجات ضروری ہے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو کوئی کسی مسلمان کو ناحق قتل کرے قتل کو حد جان کر یا اس لیے قتل کرے کہ وہ مومن کیوں ہوا وہ دوزخی دائمی ہے لائق بخشش نہیں کہ اب یہ قاتل کافر ہو گیا اور کافر کی بخشش نہیں، یہ یہ فرمان ڈرانے دھمکانے کے لیے ہے کہ یہ جرم اسی لائق تھا کہ اس کا مرتکب ہمیشہ دوزخ میں رہتا ہے اور اس کا گناہ بخشا نہ جاتا اگر یہ توجہ نہیں نہ کی جائیں تو یہ حدیث بہت آیات و احادیث کے خلاف ہوگی۔ حضور فرماتے ہیں میری شفاعت میری امت کے گناہ کبیرہ واہوں کے لیے بھی ہوگی، رب تعالیٰ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ شرک نہ بخشے گا اس کے سوا جسے چاہے گا بخش دے گا۔

حدیث ۲۱: امام ترمذی نے غزو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ناحق جان بوجھ کر قتل کیا وہ اولیائے مقتول کو دے دیا جائے گا پس وہ اگر چاہیں قتل کریں اور اگر چاہیں دیت لیں۔ (21)

حدیث ۲۲: دارمی ابن شریح خزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جو اس بات کے ساتھ جتلا ہو کہ اس کے یہاں کوئی قتل ہو گیا یا زخمی ہو گیا تو تین چیز میں سے ایک اختیار کرے۔ اگر چوتھی چیز کا ارادہ کرے تو اس کے ہاتھ پکڑ لو (یعنی روک دو) یہ اختیار ہے کہ قصاص لے یا معاف کرے یا دیت لے پھر ان تینوں باتوں میں سے ایک کو اختیار کرنے کے بعد اگر کوئی زیادتی کرے تو اس کے لیے جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ (22)

(21) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی الدیۃ کم حمی من الاصل، الحدیث: ۱۳۹۲، ج ۳، ص ۹۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ دیوں سے مراد وارث قرابت دار ہیں جو دیت لے سکتے ہیں۔

۲۔ حقہ وہ اونٹنی ہے جو چوتھے سال میں داخل ہو جائے۔ جزدہ اونٹنی جو پانچویں سال میں قدم رکھ لے۔ خلفہ حامدہ اونٹنی جو اپنے پیچھے بچہ چھوڑنے والی ہو، یہ کل سوا اونٹنیاں ہوئیں بمقابلہ اونٹ کے اونٹنی زیادہ قیمتی ہوتی ہے وہ بی دیت میں دی جائے گی۔

۳۔ یعنی اگر اس دیت کے علاوہ کسی اور شے میں دونوں فریق کی صلح ہو جائے تو وہ دینی جائے، یہ دیت ہر قاتل سے لی جائے گی خواہ باپ اپنے بیٹے کو قتل کر دے یا مولے اپنے غلام کو، باپ اور مولے پر قصاص نہیں دیت ہے (مرآۃ السانج شرح مشکوٰۃ لمصابیح، ج ۵، ص ۳۸۶)

(22) سنن الدارمی، کتاب الدیات، باب الدیۃ فی قتل العمد، الحدیث: ۲۳۵۱، ج ۲، ص ۲۳۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام خویہ ابن عمرو کعبی عدوی خزاعی ہے، فتح مکہ کے دن ایمان لائے، اپنی کنیت میں مشہور ہوئے۔ (مرقات)

۲۔ عمد قتل و زخم مراد ہے کیونکہ خطا قتل و زخم میں قصاص نہیں ہوتا، قتل کی صورت میں تو دینی مقتول کو اختیار ہے اور زخم کی صورت میں خود مجروح کو اختیار ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔

۳۔ مثلاً قصاص بھی لے اور دیت بھی چاہے یا معاف بھی کرے قصاص بھی لے، یہ اجتماع چوتھی صورت ہے یا مثلاً ظام نے اس کی انگلی کاٹی تھی یہ مجروح اس کا پورا ہاتھ کاٹنا چاہے۔

۴۔ کس زخم کی کتنی دیت ہے اس کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔

۵۔ کہ معاف کر چکنے کے بعد قصاص یا دیت لے لے یا دیت کے بعد قصاص یا قصاص کے بعد دیت لے لے۔

۶۔ اگر اس نے یہ ظلم حلال سمجھ کر کیا تو اس کا دوزخ میں ہمیشہ ابد الابد تک رہنا ظاہر ہے اور اگر حرام جان کر کیا تو یہاں خلود سے

حدیث ۲۳: ابو داؤد جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیں اس کو معاف نہیں کروں گا جس نے دیت لینے کے بعد قتل کیا۔ (23)

حدیث ۲۴: امام ترمذی وابن ماجہ نے ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، وہ کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جس کے جسم میں کوئی زخم لگ جائے پھر وہ اس کا صدقہ کر دے (معاف کر دے) تو اللہ (عزوجل) اس کا ایک درجہ بڑھاتا ہے اور ایک گناہ معاف کرتا ہے۔ (24)

حدیث ۲۵: امام بخاری اپنی صحیح میں عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرد نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)! کون سا گناہ اللہ (عزوجل) کے نزدیک بڑا ہے؟ فرمایا کہ اللہ (عزوجل) کا کوئی شریک بتائے، حالانکہ اللہ (عزوجل) ہی نے تم کو پیدا کیا۔ عرض کی پھر کون سا گناہ؟ فرمایا: پھر یہ کہ اپنی اوماد کو اس ڈر سے قتل کرو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گی۔ کہا۔ پھر کون؟ ارشاد فرمایا: پھر یہ کہ اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرو۔ پس اللہ (عزوجل) نے اس کی تصدیق نازل فرمائی:

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿١٨﴾ (25) يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ﴿١٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا

مراد بہت عرصہ تک دوزخ میں رہنا ہے کیونکہ دوزخ کی بیشکلی صرف کفار کے لیے ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۸)

(23) سنن ابی داؤد، کتاب الدیات، باب من يقتل بعد أخذ الدیۃ، الحدیث: ۴۵۰۷، ج ۴، ص ۲۲۹۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جو دوں مقتول قاتل سے دیت لے لے پھر اسے قتل بھی کر دے تو اسے معاف نہ کیا جائے گا۔ (لا غنی) یا اسے میں نہ معاف کروں گا (لا غنی)۔ اس حدیث کی بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ ایسے ولی کو جو دیت لے کر بھی قاتل کو قتل کر دے قتل کیا جائے گا مگر مذہب جمہوریہ ہے کہ، سے قتل نہ کیا جائے گا بلکہ کوئی اور سزا دی جائے گی۔ لا غنی باب افعال کا ماضی مجہول بھی پڑھا گیا ہے جملہ بد دعا یعنی اللہ کرے اس کو معاف نہ کیا جائے، غرض کہ جمہور علماء کے نزدیک اس معاف نہ فرمانے سے مراد قتل کر دینا نہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۹۰)

(24) جامع ترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی الغزو، الحدیث: ۳۹۸، ج ۳، ص ۹۷۔

(25) صحیح البخاری، کتاب الدیات باب قول اللہ تعالیٰ (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّعْتَدًا... إلخ)، الحدیث: ۶۸۶۱، ج ۴، ص ۳۵۶۔

رَجِيًّا (۴۰) (26) (پ ۱۹، ع ۴)

اور وہ جو اللہ (عزوجل) کے ساتھ کسی اور کو نہیں پوجتے اور اس جان کو جسے اللہ (عزوجل) نے حرام کیا ناحق قتل نہیں کرتے اور بدکاری نہیں کرتے اور جو یہ کام کرے وہ سزا پائے گا، اس کے لیے چند در چند عذاب کیا جائے گا قیامت کے دن۔ اور وہ اس میں مدتوں ذلت کے ساتھ رہے گا، مگر جو توبہ کر لے اور ایمان لائے اور اچھے کام کرے۔ اللہ (عزوجل) ایسے لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دے گا۔ اور اللہ (عزوجل) مغفرت والا رحم والا ہے۔

حدیث ۲۶: امام بخاری نے اپنی صحیح میں عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ان فقہاء (قوم کے سرداروں) سے ہوں جنہوں نے (لیلیۃ العقبہ (27) میں) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی۔ ہم نے اس بات پر بیعت کی تھی کہ اللہ (عزوجل) کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے اور زنا نہ کریں گے اور چوری نہ کریں گے اور ایسی جان کو قتل نہ کریں گے جس کو اللہ (عزوجل) نے حرام فرمایا اور لوٹ نہ کریں گے اور خدا (تعالیٰ) کی نافرمانی نہ کریں گے۔ اگر ہم نے ایسا کیا تو ہم کو جنت دی جائے گی اور اگر ان میں سے کوئی کام ہم نے کیا تو اس کا فیصلہ اللہ (عزوجل) کی طرف ہے۔ (28)

حدیث ۲۷: امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ (عزوجل) کے نزدیک سب لوگوں سے زیادہ مبغوض تین شخص ہیں۔ ۱۔ حرم میں الحاد کرنے والا اور ۲۔ اسلام میں طریقہ جاہلیت کا طلب کرنے والا اور ۳۔ کسی مسلمان شخص کا ناحق خون طلب کرنے والا تاکہ اسے بہائے۔ (29)

حدیث ۲۸: امام ابو جعفر طحاوی نے اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قصاص میں قتل تلوار ہی سے ہوگا۔ (30)



(26) پ ۹، الفرقان: ۶۸-۷۰۔

(27) عقبہ سے مراد وہ مقام ہے جو منی کے اطراف میں واقع ہے، اس مقام پر رات کے وقت چند انصار صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دست اقدس پر بیعت کی جن میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شامل تھے۔

(28) صحیح بخاری، کتاب ادبیات، باب قول اللہ تعالیٰ (ومن احياها)، الحدیث: ۶۸۷۳، ج ۴، ص ۳۵۹۔

(29) صحیح بخاری، کتاب ادبیات، باب من طلب دم امری بخیر حق، الحدیث: ۶۸۸۲، ج ۴، ص ۳۶۲۔

(30) شرح معانی الآثار، کتاب الجنایات، باب الرجل يقتل رجلا كيف يقتل؟، الحدیث: ۴۹۱۷، ج ۳، ص ۸۱۔

مسائل فقہیہ

یہاں جنایت سے مراد وہ فعل ہے جس سے جان یا اعضاء کو نقصان پہنچایا جائے اس کے احکام کا تعلق حکومت سے ہے کہ وہی ان کا نفاذ کرتی ہے یہاں نہ اسلامی حکومت ہے نہ شریعت کے مطابق احکام جاری ہیں لہذا اس کے مسائل بیان کرنے کی چنداں حاجت نہ تھی مگر پھر بھی مسلمانوں کو شرعی احکام معلوم کرنا بے سود نہیں ہے اس لحاظ سے کچھ مسائل بیان کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ ۱: قتل ناحق کی پانچ صورتیں ہیں۔ (۱) قتل عمد (۲) قتل شبه عمد (۳) قتل خطا (۴) قائم مقام خطا (۵) قتل بالسبب۔ قتل عمد یہ ہے کہ کسی دھاردار آلے سے قصداً قتل کرے۔ آگ سے جلا دینا بھی قتل عمد ہی ہے۔ دھاردار آلہ مثلاً تلوار، چھری یا لکڑی اور بانس کی کھنچی (بانس کا چرا ہوا ٹکڑا) میں دھار نکال کر قتل کیا یا دھاردار پتھر سے قتل کیا، لوہے اور بتانبا، پیتل وغیرہ کی کسی چیز سے قتل کریگا، اگر اس سے جرح یعنی زخم ہوا تو قتل عمد ہے، مثلاً چھری، خنجر، تیر، نیزہ، بلم (بھالا) وغیرہ کہ یہ سب آلہ جارحہ ہیں۔ (یعنی زخمی کرنے والے آلے ہیں) گولی اور چھرے سے قتل ہوا، یہ بھی اسی میں داخل ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: قتل عمد کا حکم یہ ہے کہ ایسا شخص نہایت سخت گنہگار ہے۔ کفر کے بعد تمام گناہوں میں سب سے بڑا گناہ ہے۔ (۲)

(۱) الہدایۃ کتاب الجنایات، ج ۲، ص ۴۲۲، والدراختار، کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۵۵-۱۵۷۔

(۲) قتل حرام

رحمت الہی سے مایوس:

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ سید عالم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے کسی مومن کو قتل کرنے پر مدد کی اگرچہ آدمی بات سے، وہ اللہ غر و جل سے اس حال میں ملے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھا ہو گا: اَیْسٌ مِّنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ یعنی اللہ غر و جل کی رحمت سے مایوس۔“

(سنن ابن ماجہ، ابواب الدیات، باب التغلیظ فی قتل المسلم ظمًا، الحدیث: ۲۶۲۰، ص ۲۶۳۴)

قتل ناحق کی نحوست:

حضور رحمت عالم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: ”تم میں سے کوئی ایسی جگہ برگز کھڑا نہ ہو جہاں کسی“

قرآن مجید میں فرمایا:

(وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فُجْرًا وَأَوْهَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا) (3) (پ ۵، ع ۱۰)

فحص کو ظلماً قتل کیا جا رہا ہو کیونکہ وہاں موجود لوگوں پر بھی لعنت اترتی ہے جبکہ وہ متحول کا دفاع نہ کریں۔

(المعجم الکبیر، الحدیث: ۱۱۶۷۵، ج ۱۱، ص ۲۰۸)

حضور نبی کریم ﷺ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: "جس نے کسی مسلمان کی پیٹھ پر ناحق زخم لگا یا وہ اللہ عز و جل سے اس حال میں ملے گا کہ وہ اس پر ناراض ہو گا۔" (المعجم الکبیر، الحدیث: ۷۵۳۶، ج ۸، ص ۱۱۶)

رسول اکرم، شاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: "مومن کی پیٹھ محفوظ ہے سوائے حق کے (یعنی اُسے جرم پر سزا مل سکتی ہے)۔" (المعجم الکبیر، الحدیث: ۷۵۳۶، ج ۸، ص ۱۸۰)

حضور نبی رحمت، شفیع امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: "تم میں سے کوئی قتل ہونے والے کے پاس موجود نہ رہے، شاید اودہ مظلوم ہو اور اس پر بھی غضب نازل ہو جائے۔"

(السند للامام احمد بن حنبل، حدیث خرشہ بن الحارث، الحدیث: ۷۵۳۰، ج ۶، ص ۱۶۷، بغیر)

حضور نبی کریم، زکریا و زحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: "تم میں سے کوئی قتل ہونے والے کے پاس حاضر نہ ہو قریب ہے کہ وہ مظلوم ہو اور اُن (قتل کرنے والوں) پر غضب نازل ہو اور یہ بھی اس کی زد میں آجائے۔"

(المعجم الکبیر، الحدیث: ۷۵۳۱، ج ۴، ص ۲۱۹، بغیر قلیل)

(3) پ ۵، النساء: ۹۳۔

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ مسلمان کو عداً قتل کرنا سخت گناہ اور اشد کبیرہ ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ دنیا کا ہلاک ہونا اللہ کے نزدیک ایک مسلمان کے قتل ہونے سے ہلکا ہے پھر یہ قتل اگر ایمان کی عداوت سے ہو یا قاتل اس قتل کو حلال جانتا ہو تو یہ کفر بھی ہے

فائدہ: خلود مدتِ دراز کے معنی میں بھی مستعمل ہے اور قاتل اگر صرف دنیوی عداوت سے مسلمان کو قتل کرے اور اس کے قتل کو مباح نہ جائے، جب بھی اس کی جزا مدتِ دراز کے لئے جہنم ہے۔

فائدہ: خلود کا لفظ مدتِ طویلہ کے معنی میں ہوتا ہے تو قرآن کریم میں اس کے ساتھ لفظ ابد نہ کو نہیں ہوتا اور کفار کے حق میں خلود بمعنی دوام آیا ہے تو اس کے ساتھ ابد بھی ذکر فرمایا گیا ہے

یہ آیت مقیس بن خبابہ کے حق میں نازل ہوئی اس کے بھائی قبیلہ بنی نجار میں مقتول پائے گئے تھے اور قاتل معصوم نہ تھا بنی نجار نے بحکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دیت ادا کر دی اس کے بعد مقیس نے باغوائے شیطان ایک مسلمان کو بے خبری میں قتل کر دیا اور

جو کسی مومن کو قصدِ قتل کرے اس کی سزا جہنم میں مدتوں رہنا ہے۔

ایسے شخص کی توبہ قبول ہوتی ہے یا نہیں اس کے متعلق صحابہ (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) میں اختلاف ہے جیسا کہ کتب حدیث میں یہ بات مذکور ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کی توبہ بھی قبول ہو سکتی ہے اور صحیح یہ ہے کہ ایسے قاتل کی بھی مغفرت ہو سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہے۔ اگر وہ چاہے توبہ بخش دے (4) جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا:

(إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) (5) (پ 5، ع ۴)

دیت کے اونٹ لے کر مکہ کو چلا ہو گیا اور مرتد ہو گیا یہ اسلام میں پہلا شخص ہے جو مرتد ہوا۔

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۵۸۔

سیدنا وحشی اور ان کے دوستوں کا قبولِ اسلام:

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، اللہ کے محبوب، دامائے غنیوب، منکر و معین الغیوب عز و جل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے وحشی کی طرف ایک قاصد بھیجا جو اس کو اسلام کی دعوت دے۔ جب وحشی کو پیغام ملا تو اس نے عرض کی: اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)! آپ کیسے مجھے دعوتِ اسلام دے رہے ہیں؟ حالانکہ آپ تو فرماتے ہیں کہ جس نے کسی جان کو قتل کیا یا شریک ٹھہرایا یا دنیا کی قیامت کے دن اس کے لئے عذاب دگنا کر دیا جائے گا اور وہ ہمیشہ اسی میں رہے گا۔ میں نے تو یہ سب کام کئے ہیں، کیا میرے لئے کوئی رخصت ہے؟ تو اللہ عز و جل نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی: **إِلَّا مَنْ حَابَ قَاتِنٌ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا تَرْجَاهُ** کنز الایمان: مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے۔ (پ ۱۹، الفرقان: ۷۵)

حضور نبی پاک، صاحبِ لولہ، سیاحِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بذریعہ قاصد یہ آیت مبارکہ وحشی اور اس کے دوستوں کی طرف بھیجی تو اس نے عرض کی: یہ شرط تو بہت سخت ہے، ممکن ہے میں اس پر عمل نہ کر سکوں، کیا اس کے علاوہ (کوئی رخصت) ہے؟ تو اللہ عز و جل نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ** ترجمہ کنز الایمان: ہے شک اللہ اسے نہیں بخشتا کہ اس کے ساتھ کفر کیا جائے اور کفر سے نیچے جو کچھ ہے جسے چاہے معاف فرما دیتا ہے۔ (پ ۵، النساء: ۴۸)

یہ آیت مبارکہ جب وحشی کی جانب بھیجی گئی تو اس نے پھر کہا: ابھی یہ شبہ باقی ہے کہ مجھے نہیں معلوم کہ میری مغفرت بھی ہوگی یا نہیں؟ کیا اس کے علاوہ (کوئی رخصت) ہے؟ تو اللہ عز و جل نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی: **قُلْ لِيَعْبُدِيَ الَّذِينَ آسَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** (or) یہ آیت وحشی اور اس کے دوستوں کی طرف بھیجی گئی تو وحشی نے کہا: ہاں! یہ (ہماری بخشش کی گارنٹی) ہے۔ چنانچہ وہ اور اس کے دوست حاضر ہوئے اور اسلام قبول کر لیا۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کی: یا رسول اللہ عز و جل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیا یہ حکم خاص ان لوگوں کے لئے ہے یا تمام مسلمانوں کے لئے؟ ارشاد فرمایا: یہ تمام مسلمانوں کے لئے ہے۔ (المعجم الکبیر، الحدیث ۱۱۳۸۵، ج ۱۱، ص ۱۵۷)

بے شک اللہ (عزوجل) شرک یعنی کفر کو تو نہیں بخشے گا۔ اس سے نیچے جتنے گناہ ہیں جس کے لئے چاہے گا مغفرت فرمادے گا۔

اور پہلی آیت کا یہ مطلب بیان کیا جاتا ہے کہ مومن کو جو بحیثیت مومن قتل کریگا یا اس کے قتل کو حلال سمجھے گا وہ بے شک ہمیشہ جہنم میں رہے گا یا مخلوق سے مراد بہت دنوں تک رہتا ہے۔

مسئلہ ۳: قتل عمد کی سزا دنیا میں فقط قصاص ہے یعنی یہی متعین ہے۔ ہاں اگر اولیائے مقتول معاف کر دیں یا قاتل سے مال لے کر مصالحت کر لیں تو یہ بھی ہو سکتا ہے مگر بغیر مرضی قاتل اگر مال لینا چاہیں تو نہیں ہو سکتا۔ یعنی قاتل اگر قصاص کو کہے تو اولیائے مقتول اس سے مال نہیں لے سکتے۔ مال پر مصالحت کی صورت میں دیت کی برابر یا کم یا زیادہ تینوں صورتیں جائز ہیں۔ یعنی مال لینے کی صورت میں یہ ضرور نہیں کہ دیت سے زیادہ نہ ہو اور جس مال پر صلح ہوئی وہ دیت کی قسم سے ہو یا دوسری جنس سے ہو دونوں صورتوں میں کی بیشی ہو سکتی ہے۔ (6)

مسئلہ ۴: قتل عمد میں قاتل کے ذمے کفارہ واجب نہیں۔ (7)

مسئلہ ۵: اولیائے مقتول نے اگر نصف قصاص معاف کر دیا تو کل ہی معاف ہو گیا یعنی اس میں تجزی نہیں ہو سکتی، اب اگر یہ چاہیں کہ باقی نصف کے مقابل میں مال لیں، یہ نہیں ہو سکتا۔ (8)

مسئلہ ۶: قتل کی دوسری قسم شبہ عمد ہے۔ وہ یہ کہ قصد اقل کرے مگر اسلحہ سے یا جو چیزیں اسلحہ کے قائم مقام ہوں ان سے قتل نہ کرے مثلاً کسی کو لٹھی یا پتھر سے مار ڈالا یہ شبہ عمد ہے اس صورت میں بھی قاتل گنہگار ہے اور اس پر کفارہ واجب ہے اور قاتل کے عصبہ پر دیت مغلظہ واجب جو تین سال میں ادا کریں گے۔ دیت کی مقدار کیا ہوگی اس کو آئندہ ان شاء اللہ بیان کیا جائے گا۔ (9)

مسئلہ ۷: شبہ عمد مار ڈالنے ہی کی صورت میں ہے۔ اور اگر وہ جان سے نہیں مارا گیا بلکہ اس کا کوئی عضو تلف ہو گیا مثلاً لٹھی سے مارا اور اس کا ہاتھ یا انگلی ٹوٹ کر علیحدہ ہو گئی تو اس کو شبہ عمد نہیں کہیں گے بلکہ یہ عمد ہے اور اس صورت میں قصاص ہے۔ (10)

(6) الدر المختار، کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۵۸۔

(7) کنز الدقائق، کتاب الجنایات، ص ۴۲۸۔

(8) حاشیہ الشیخ علی تبیین الحقائق، کتاب الجنایات، ج ۷، ص ۲۱۲۔

(9) الہدایۃ، کتاب الجنایات، ج ۲، ص ۴۴۳۔

(10) الدر المختار، کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۶۱۔

عصبہ پر دیت اور قاتل میراث سے محروم ہوگا اور اس میں بھی قتل کرنے کا گناہ نہیں، مگر یہ گناہ ہے کہ ایسی بے احتیاطی کی جس سے ایک انسان کی جان ضائع ہوئی۔ (17)

مسئلہ ۱۳: پانچویں قسم قتل بالسبب، جیسے کسی شخص نے دوسری کی ملک میں کوآں کھودا یا پتھر رکھ دیا یا راستہ میں لکڑی رکھ دی اور کوئی شخص کو عین میں گر کر یا پتھر اور لکڑی سے ٹھوکر کھا کر مر گیا۔ اس قتل کا سبب وہ شخص ہے جس نے کوآں کھودا تھا اور پتھر وغیرہ رکھ دیا تھا۔ اس صورت میں اس کے عصبہ کے ذمے دیت ہے۔ قاتل پر نہ کفارہ ہے نہ قتل کا گناہ، اس کا گناہ ضرور ہے کہ پرانی ملک میں کوآں کھودا، یا وہاں پتھر رکھ دیا۔ (18)



(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۶۳۔

(18) الدر المختار، کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۶۳۔

مسئلہ ۸: تیسری قسم قتل خطا ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کے گمان میں غلطی ہوئی، مثلاً اس کو شکار سمجھ کر قتل کیا اور شکار نہ تھا بلکہ انسان ہے یا حربی یا مرتد سمجھ کر قتل کیا حالانکہ کہ وہ مسلم تھا دوسری صورت یہ ہے کہ اس کے فعل میں غلطی ہوئی مثلاً شکار پر یا چاند ماری (11) پر گولی چلائی اور لگ گئی آدمی کو کہ یہاں انسان کو شکار نہیں سمجھا بلکہ شکار ہی کو شکار سمجھا اور شکار ہی پر گولی چلائی مگر ہاتھ بہک گیا۔ (یعنی ادھر ادھر مڑ گیا) گولی شکار کو نہیں لگی آدمی کو لگی۔ اسی کی یہ صورتیں بھی ہیں۔ نشانہ پر گولی لگ کر لوٹ آئی اور کسی آدمی کو لگی یا نشانہ سے پار ہو کر کسی آدمی کو لگی یا ایک شخص کو مارنا چاہتا تھا دوسرے کو لگی یا ایک شخص کے ہاتھ میں مارنا چاہتا تھا دوسرے کی گردن میں لگی یا ایک شخص کو مارنا چاہتا تھا مگر گولی دیوار پر لگی پھر نپا کھا کر لوٹی اور اس شخص کو لگی یا اس کے ہاتھ سے لکڑی یا اینٹ چھوٹ کر کسی آدمی پر گری اور مر گیا یہ سب صورتیں قتل خطا کی ہیں۔ (12)

مسئلہ ۹: قتل خطا کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر کفارہ واجب ہے اور اس کے عصبہ پر دیت واجب جو تین سال میں ادا کی جائے گی۔ قتل خطا کی دونوں صورتوں میں اس کے ذمہ قتل کا گناہ نہیں۔ یہ تو ضرور گناہ ہے کہ ایسے آلہ کے استعمال میں اس نے بے احتیاطی برتی، شریعت کا حکم ہے کہ ایسے موقعوں پر احتیاط سے کام لینا چاہیے۔ (13)

مسئلہ ۱۰: مقتول کے جسم کے جس حصہ پر وار کرنا چاہتا تھا وہاں نہیں لگا۔ دوسری جگہ لگا یہ خطا نہیں ہے بلکہ عمدہ ہے اور اس میں قصاص واجب ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۱: قتل کی ان تینوں قسموں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے یعنی اگر کسی نے اپنے مورث کو قتل کیا تو اس کا ترکہ اس کو نہیں ملے گا (15) بشرطیکہ جس سے قتل ہوا وہ مکلف (یعنی عاقل، بالغ ہو) ہو اور اگر مجنوں یا بچہ ہے تو میراث سے محروم نہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۲: چوتھی قسم قائم مقام خطا جیسے کوئی شخص سوتے میں کسی پر گر پڑا اور یہ مر گیا اسی طرح چھت سے کسی انسان پر گرا اور مر گیا قتل کی اس صورت میں بھی وہی احکام ہیں جو خطا میں ہیں یعنی قاتل پر کفارہ واجب ہے اور اس کے

(11) نشانہ وہ جگہ جس پر نشانہ بازی کرتے ہیں۔

(12) الدر المختار کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۶۱، ۱۶۲۔

(13) الہدایہ، کتاب الجنایات، ج ۲، ص ۴۴۳۔

(14) المرجع السابق۔

(15) الہدایہ، کتاب الجنایات، ج ۲، ص ۴۴۳۔

(16) رد المختار کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۶۴۔

کہاں قصاص واجب ہوتا ہے کہاں نہیں

مسئلہ ۱: قتل عمد میں قصاص واجب ہوتا ہے کہ ایسے کو قتل کیا جس کے خون کی محافظت ہمیشہ کے لیے ہو۔ جیسے مسلم یا ذمی کہ اسلام نے ان کی محافظت کا حکم دیا ہے۔ بشرطیکہ قاتل مکلف ہو، یعنی عاقل بالغ ہو۔ مجنون یا نابالغ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ بلکہ اگر قتل کے وقت عاقل تھا اور بعد میں مجنون ہو گیا۔ اگر قتل کے لیے ابھی تک حوالہ نہیں کیا گیا ہے۔ قصاص ساقط ہو جائے گا اور اگر قصاص کا حکم ہو چکا اور قتل کرنے کے لیے دیا جا چکا ہے اس کے بعد مجنون ہوا تو قصاص ساقط نہیں ہوگا اور ان صورتوں میں بجائے قصاص اس پر دیت واجب ہوگی۔ (1)

مسئلہ ۲: جو شخص کبھی مجنون ہو جاتا ہے اور کبھی ہوش میں آ جاتا ہے۔ اس نے اگر حالت افاقہ میں کسی کو قتل کیا ہے تو اس کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ ہاں اگر قتل کے بعد اسے جنون مطبق ہو گیا تو قصاص ساقط ہو گیا اور جنون مطبق نہیں ہے تو قتل کیا جائے گا۔ (2)

مسئلہ ۳: قصاص کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ قاتل و مقتول کے مابین شبہ نہ پایا جاتا ہو۔ مثلاً باپ بیٹا، آقا و غلام کہ یہاں قصاص نہیں اور اگر مقتول نے قاتل کو کہہ دیا کہ مجھے قتل کر ڈال، اس نے قتل کر دیا اس میں کبھی قصاص واجب نہیں۔ (3)

مسئلہ ۴: آزاد کو آزاد کے بدلے میں اور غلام کے بدلے میں بھی قتل کیا جائے گا اور غلام کو غلام کے بدلے میں اور آزاد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ مرد کو عورت کے بدلے میں اور عورت کو مرد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ مسلم کو ذمی کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ حربی یا مستامن کے بدلے میں نہ مسلم سے قصاص لیا جائے گا نہ ذمی سے، اسی طرح متامن سے متامن کے مقابل میں قصاص نہیں۔ ذمی نے ذمی کو قتل کیا، قصاص لیا جائے گا اور قتل کے بعد قاتل مسلمان ہو گیا جب بھی قصاص ہے۔ (4)

مسئلہ ۵: مسلم نے مرتد یا مرتدہ کو قتل کیا اس صورت میں قصاص نہیں۔ دو مسلمان دارالحرب میں امن لے کر گئے

(1) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، ج ۱۰، ص ۱۶۴۔

(2) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، ج ۱۰، ص ۱۶۵۔

(3) لمرجع السابق۔

(4) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... الخ، ج ۶، ص ۳۔

اور ایک نے دوسرے کو وہیں قتل کر دیا قصاص نہیں۔ (5)

مسئلہ ۶: عاقل سے مجنون کے بدلے میں اور بالغ سے نابالغ کے بدلے میں اور انکھیارے سے اندھے کے بدلے میں اور ہاتھ پاؤں والے سے لنگھے (لنگڑالولا) یا جس کے ہاتھ پاؤں نہ ہوں اس کے بدلے میں، تندرست سے بیمار کے بدلے میں اور مرد سے عورت کے بدلے میں قصاص لیا جائے گا۔ (6)

مسئلہ ۷: اصول نے فروع کو قتل کیا مثلاً باپ ماں، دادا دادی، نانا نانی نے بیٹے یا پوتے یا نواسہ کو قتل کیا اس میں قصاص نہیں بلکہ خود اس قاتل سے دیت دلوائی جائے گی بلکہ باپ کے ساتھ اگر بیٹے کے قتل میں کوئی اجنبی بھی شریک تھا تو اس اجنبی سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا بلکہ اس سے بھی دیت ہی لی جائے گی۔ اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ دو شخصوں نے مل کر اگر کسی کو قتل کیا اور ان میں ایک وہ ہے کہ اگر وہ تنہا کرتا تو قصاص واجب ہوتا اور دوسرا وہ ہے کہ تنہا قتل کرتا تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوتا تو اس پہلے سے بھی قصاص نہیں، مثلاً اجنبی اور باپ دونوں نے قتل کیا یا ایک نے قصد قتل کیا اور دوسرے نے خطا کے طور پر۔ ایک نے تلوار سے قتل کیا، دوسرے نے لاشی سے، ان سب صورتوں میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت واجب ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: مولے نے اپنے غلام کو قتل کیا اس میں قصاص نہیں۔ اسی طرح اپنے مدبر یا مکاتب یا اپنی اولاد کے غلام کو قتل کیا یا اس غلام کو قتل کیا جس کے کسی حصہ کا قاتل مالک ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: قتل سے قصاص واجب تھا مگر اس کا وارث ایسا شخص ہوا کہ وہ قصاص نہیں لے سکتا تو قصاص ساقط ہو گیا مثلاً وہ قاتل اس وارث کے اصول میں سے ہے تو اب قصاص نہیں ہو سکتا۔ جیسے ایک شخص نے اپنے خسر کو قتل کیا اور اس کی وارث صرف اس کی لڑکی ہے یعنی قاتل کی بیوی۔ پھر یہ عورت مرگئی اور اس کا لڑکا وارث ہوا جو اسی شوہر سے ہے تو قصاص کی صورت میں بیٹے کا باپ سے قصاص لینا لازم آتا ہے، لہذا قصاص ساقط۔ (9)

مسئلہ ۱۰: مسلم نے اگر مسلم کو مشرک سمجھ کر قتل کیا، مثلاً جہاد میں ایک مسلم کو کافر سمجھا اور مار ڈالا، اس صورت میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت و کفارہ ہے کہ یہ قتل عمد نہیں بلکہ قتل خطا ہے اور اگر مسلم صف کفار میں تھا اور کسی مسلم نے قتل کر

(5) المرجع السابق.

(6) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۶۸.

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج ۶، ص ۳.

(7) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۶۸، ۱۶۹.

(8) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۶۹.

ڈالا تو دیت و کفارہ بھی نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۱: جن اگر ایسی شکل میں آیا جس کا قتل جائز ہے۔ مثلاً سانپ کی شکل میں آیا تو اس کے قتل میں کوئی موجدہ

نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۲: قصاص میں جس کو قتل کیا جائے تو یہ ضرور ہے کہ تلوار ہی سے قتل کیا جائے اگرچہ قاتل نے اسے تلوار سے قتل نہ کیا ہو بلکہ کسی اور طرح سے مار ڈالا ہو جس سے قصاص واجب ہوتا ہو۔ خنجر یا نیزہ سے یا کسی دوسرے اسلحہ سے قتل کرنا بھی تلوار ہی کے حکم میں ہے۔ لہذا اگر اسلحہ کے سوا کسی اور طرح سے قصاص میں قتل کیا، مثلاً کوئیں میں گرا کر مار ڈالا یا پتھر سے قتل کیا تو ایسا کرنے سے تعزیر کا مستحق ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۳: کسی کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے اور وہ مر گیا تو قاتل کی گردن تلوار سے اڑادی جائے یہ نہیں کہ اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر چھوڑ دیں۔ اسی طرح اگر اس کا سر توڑ ڈالا اور مر گیا تو قاتل کی گردن تلوار سے کاٹ دی جائے۔ (13)

مسئلہ ۱۴: بعض اولیائے مقتول نے قصاص لے لیا تو باقی اولیا اس سے ضمان نہیں لے سکتے۔ (14)

مسئلہ ۱۵: دو شخص ولی مقتول تھے، ان میں سے ایک نے معاف کر دیا اور دوسرے نے قاتل کو قتل کر ڈالا، اگر اسے یہ معلوم تھا کہ بعض ولی کے معاف کر دینے سے قصاص ساقط ہو جاتا ہے تو اس سے قصاص لیا جائے گا اور اگر نہیں معلوم تھا تو اس سے دیت لی جائے گی۔ (15)

مسئلہ ۱۶: مقتول کے بعض اولیا بالغ ہیں اور بعض نابالغ تو قصاص میں یہ انتظار نہیں کیا جائے گا کہ وہ نابالغ بالغ ہو جائیں بلکہ جو ذرہ بالغ ہیں وہ ابھی قصاص لے سکتے ہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۷: قاتل کو کسی اجنبی شخص نے (یعنی اس نے جو مقتول کا ولی نہیں ہے) قتل کر ڈالا، اگر اس نے عداقت کیا

(10) المرجع السابق ص ۱۷۲۔

(11) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... راجع ج ۱۰ ص ۱۷۳۔

(12) الھدایہ، کتاب الجنایات، باب ما یوجب القصاص وما لا یوجبہ، ج ۲ ص ۳۴۵۔

والدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... راجع ج ۱۰ ص ۱۷۳۔

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... راجع ج ۶ ص ۴۔

(14) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... راجع ج ۱۰ ص ۱۷۸۔

(15) مرجع السابق۔

(16) الھدایہ، کتاب الجنایات، باب ما یوجب القصاص وما لا یوجبہ، ج ۲ ص ۳۴۶۔

ہے تو اس قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ اور خطا کے طور پر قتل کیا ہے تو اس قاتل کے عصبہ سے دیت لی جائے گی، کیونکہ اس اجنبی کے لئے اس کا قتل حلال نہ تھا، اب اگر مقتول اول کا ولی یہ کہتا ہے کہ میں نے اس اجنبی سے قتل کرنے کو کہا تھا لہذا اس سے قصاص نہ لیا جائے تو جب تک گواہ نہ ہوں۔ اس کی بات نہیں مانی جائے گی اور اس اجنبی سے قصاص لیا جائے اور بہر صورت جبکہ قاتل کو اجنبی نے قتل کر ڈالا تو ولی مقتول کا حق ساقط ہو گیا یعنی قصاص تو ہو ہی نہیں سکتا کہ قاتل رہا ہی نہیں اور دیت بھی نہیں لی جاسکتی کہ اس کے لیے رضامندی درکار ہے اور وہ پائی نہیں گئی۔ جس طرح قاتل مر جائے تو ولی مقتول کا حق ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی طرح یہاں۔ (17)

مسئلہ ۱۸: اویسائے مقتول نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ زید نے اسے زخمی کیا اور قتل کیا ہے اور زید نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ خود مقتول نے یہ کہا ہے کہ زید نے نہ مجھے زخمی کیا نہ قتل کیا تو انہیں گواہوں کو ترجیح دی جائے گی۔ (18)

مسئلہ ۱۹: مجروح (زخمی) نے یہ کہا کہ فلاں نے مجھے زخمی نہیں کیا ہے، یہ کہہ کر مر گیا تو اس کے ورثہ اس شخص پر قتل کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ مجروح نے یہ کہا کہ فلاں شخص نے مجھے قتل کیا۔ یہ کہہ کر مر گیا اب اس کے ورثہ دوسرے شخص پر دعوے کرتے ہیں کہ اس نے قتل کیا ہے۔ یہ دعویٰ مسوع (یعنی قابل سماعت) نہیں ہوگا۔ (19)

مسئلہ ۲۰: جس کو زخمی کیا گیا۔ اس نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا یا اس کے اولیاء نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا یہ معافی جائز ہے۔ یعنی اب قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (20)

مسئلہ ۲۱: کسی کو زہر دے دیا۔ اسے معلوم نہیں اور لاعلمی میں کھاپی گیا تو اس صورت میں نہ قصاص ہے نہ دیت، مگر زہر دینے والے کو قید کیا جائے گا اور اس پر تعزیر ہوگی اور اگر خود اس نے اُس کے منہ میں زبردستی ڈال دیا یا اس کے ہاتھ میں دیا اور پینے پر مجبور کیا تو دیت واجب ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۲: یہ کہا کہ میں نے اپنی بددعا سے فلاں کو ہلاک کر دیا یا باطنی تیروں سے ہلاک کیا یا سورہ انفال پڑھ کر ہلاک کیا تو اقرار کرنے والے پر قصاص وغیرہ لازم نہیں۔ اسی طرح اگر وہ یہ کہتا ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے اسمائے قہر

(17) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۷۔

(18) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۹۔

(19) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۹۔

(20) المرجع السابق۔

(21) المرجع السابق، ص ۱۸۰۔

یہ پڑھ کر اسے ہلاک کر دیا، اس کہنے سے بھی کچھ لازم نہیں۔ نظر بد سے ہلاک کرنے کا اقرار کرے اس کے متعلق بھی کچھ منقول نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۳: کسی نے اس کا سر توڑ ڈالا اور خود اس نے بھی اپنا سر توڑا اور شیر نے اسے زخمی کیا اور سانپ نے بھی کاٹ کھایا اور یہ مر گیا تو اس شخص پر جس نے سر توڑا ہے تہائی دیت (یعنی دیت کا تیسرا حصہ) واجب ہوگی۔ (23)

مسئلہ ۲۴: ایک شخص نے کئی شخصوں کو قتل کیا اور ان تمام مقتولین کے اولیا نے قصاص کا مطالبہ کیا تو سب کے بدلے میں اس قاتل کو قتل کیا جائے گا اور فقط ایک کے ولی نے مطالبہ کیا اور قتل کر دیا گیا تو باقیوں کا حق ساقط ہو گیا۔ یعنی اب ان کے مطالبہ پر کوئی مزید کارروائی نہیں ہو سکتی۔ (24)

مسئلہ ۲۵: ایک شخص کو چند شخصوں نے مل کر قتل کیا تو اس کے بدلے میں یہ سب قتل کئے جائیں گے۔ (25)

مسئلہ ۲۶: ایک سے زیادہ مرتبہ جس نے گلا گھونٹ کر مار ڈالا اس کو بطور سیاست قتل کیا جائے اور گرفتاری کے بعد اگر توبہ کرے تو اس کی توبہ مقبول نہیں اور اس کا وہی حکم ہے جو جادوگر کا ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۷: کسی کے ہاتھ پاؤں باندھ کر شیر یا درندے کے سامنے ڈال دیا اس نے مار ڈالا، ایسے شخص کو سزا دی جائے اور وہ راجائے اور قید میں رکھا جائے یہاں تک کہ وہیں قید خانہ ہی میں مرجائے اسی طرح اگر ایسے مکان میں کسی کو بند کر دیا جس میں شیر ہے جس نے مار ڈالا یا اس میں سانپ ہے جس نے کاٹ لیا۔ (27)

مسئلہ ۲۸: بچے کے ہاتھ پاؤں باندھ کر دھوپ یا برف پر ڈال دیا اور وہ مر گیا تو اس کے عصبہ سے دیت وصول کی جائے کسی کے ہاتھ، پاؤں باندھ کر دریا میں ڈال دیا اور ڈالتے ہی تہہ نشین ہو گیا تو اس کے عصبہ سے دیت وصول کی جائے اور اگر کچھ دیر تک تیرتا رہا پھر ڈوب کر مر گیا تو دیت نہیں۔ (28)

مسئلہ ۲۹: گرم تنور میں کسی آدمی کو ڈال دیا اور وہ مر گیا یا آگ میں کسی کو ڈال دیا جس سے نکل نہیں سکتا اور وہ مر گیا تو ان دونوں صورتوں میں قصاص ہے اور اگر آگ میں ڈال کر نکال لیا اور تھوڑی سی زندگی باقی ہے مگر کچھ دنوں بعد

(22) رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۱۔

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی، فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج ۶، ص ۴۔

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج ۶، ص ۴۔

(25) المرجع السابق، ص ۵۔

(26) رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۸۳۔

(27) المرجع السابق۔

(28) المرجع السابق، ص ۱۸۳۔

مرگیا تو قصاص ہے اور اگر چلنے پھرنے لگا پھر مرگیا تو قصاص نہیں۔ (29)

مسئلہ ۳۰: ایک شخص نے دوسرے کا پیٹ پھاڑ دیا کہ آستیں نکل پڑیں۔ پھر کسی اور نے دوسرے کی گردن اڑا دی تو قاتل یہی ہے جس نے گردن ماری۔ اگر اس نے عدا کیا ہے تو قصاص ہے اور خطا کے طور پر ہو تو دیت واجب ہے اور جس نے پیٹ پھاڑا اس پر تہائی دیت واجب ہے اور اگر پیٹ اس طرح پھاڑا کہ پیٹھ کی جانب زخم نفوذ کر گیا تو دیت کی دو تہائیاں۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ پیٹ پھاڑنے کے بعد وہ شخص ایک دن یا کچھ کم زندہ رہ سکتا ہو، اور اگر زندہ نہ رہ سکتا ہو اور مقتول کی طرح تڑپ رہا ہو تو قاتل وہ ہے جس نے پیٹ پھاڑا، اس نے عدا کیا ہو تو قصاص ہے اور خطا کے طور پر ہو تو دیت ہے اور جس نے گردن ماری اس پر تعزیر ہے۔ اسی طرح اگر ایک شخص نے ایب زخمی کیا کہ امید زیست (یعنی زندگی کی امید) نہ رہی۔ پھر دوسرے نے اسے زخمی کیا تو قاتل وہی پہلا شخص ہے۔ اگر دونوں نے ایک ساتھ زخمی کیا تو دونوں قاتل ہیں۔ اگرچہ ایک نے دس وار کیے اور دوسرے نے ایک ہی وار کیا ہو۔ (30)

مسئلہ ۳۱: کسی شخص کا گلا کاٹ دیا۔ صرف حلقوم (گلے میں سانس آنے جانے والی رگ) کا کچھ حصہ باقی رہ گیا ہے اور ابھی جان باقی ہے دوسرے نے اسے قتل کر ڈالا تو قاتل پہلا شخص ہے دوسرے پر قصاص نہیں کیونکہ اس کا میت میں شمار ہے لہذا اگر مقتول اس حالت میں تھا اور مقتول کا بیٹا مرگیا تو بیٹا وارث ہوگا یہ مقتول اپنے بیٹے کا وارث نہیں ہوگا۔ (31)

مسئلہ ۳۲: جو شخص حالت نزع میں تھا اسے قتل کر ڈالا اس میں بھی قصاص ہے۔ اگرچہ قاتل کو یہ معلوم ہو کہ اب زندہ نہیں رہے گا۔ (32)

مسئلہ ۳۳: کسی کو عدا زخمی کیا گیا کہ وہ صاحب فراش ہو گیا (یعنی چلنے پھرنے کے قابل نہ رہا) اور اسی میں مرگیا تو قصاص لیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی ایسی چیز پائی گئی جس کی وجہ سے یہ کہا گیا ہو کہ اسی زخم سے نہیں مرا ہے تو قصاص نہیں۔ مثلاً کسی دوسرے نے اس مجروح کی گردن کاٹ دی تو اب مرنے کو اس کی طرف نسبت کیا جائے گا وہ شخص اچھا ہو کر مرگیا تو اب یہ نہیں کہا جائے گا کہ اسی زخم سے مرا۔ (33)

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج ۶، ص ۵۰.

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج ۶، ص ۶۰.

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج ۶، ص ۶۰.

(32) الدر المختار رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۳.

(33) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۸۵.

مسئلہ ۳۴: جس نے مسلمانوں پر تلوار کھینچی ایسے کو اس حالت میں قتل کر دینا واجب ہے یعنی اس کے شر کو دفع کرنا واجب ہے، اگرچہ اس کے لیے قتل ہی کرنا پڑے اسی طرح اگر ایک شخص پر تلوار کھینچی تو اسے بھی قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہی شخص قتل کرے جس پر تلوار اٹھائی یا دوسرا شخص۔ اسی طرح اگر رات کے وقت شہر میں لاشی سے حملہ کیا یا شہر سے باہر دن یا رات کسی وقت میں حملہ کیا اور اس کو کسی نے مار ڈالا تو اس کے ذمہ کچھ نہیں۔ (34)

مسئلہ ۳۵: مجنون نے کسی پر تلوار کھینچی اور اس نے مجنون کو قتل کر دیا تو قاتل پر دیت واجب ہے جو خود اپنے مال سے ادا کرے۔ یہی حکم بچہ کا ہے کہ اس کی بھی دیت دینی ہوگی اور اگر جانور نے حملہ کیا اور جانور کو مار ڈالا تو اس کی قیمت کا تاوان دینا ہوگا۔ (35)

مسئلہ ۳۶: جو شخص تلوار مار کر بھاگ گیا کہ اب دوبارہ مارنے کا ارادہ نہیں رکھتا۔ پھر اسے کسی نے مار ڈالا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ یعنی اسی وقت اس کو قتل کرنا جائز ہے جب وہ حملہ کر رہا ہے یا حملہ کرنا چاہتا ہے بعد میں جائز نہیں۔ (36)

مسئلہ ۳۷: گھر میں چور گھسا اور مال چور کر لے جانے لگا صاحب خانہ نے پیچھا کیا اور چور کو مار ڈالا۔ تو قاتل کے ذمہ کچھ نہیں مگر یہ اس وقت ہے کہ معلوم نہ ہو کہ شور کرنے اور چلانے سے مال چھوڑ کر بھاگ جائے گا اور اگر معلوم ہے کہ شور کرے گا تو مال چھوڑ کر بھاگ جائے گا تو قتل کرنے کی اجازت نہیں بلکہ اس وقت قتل کرنے سے قصاص واجب ہوگا۔ (37)

مسئلہ ۳۸: مکان میں چور گھسا اور ابھی مال لے کر نکلا نہیں اس نے شور و غل کیا مگر وہ بھاگتا نہیں یا اس کے مکان میں یا دوسرے کے مکان میں نقب لگا رہا ہے (یعنی چوری کے لیے دیوار میں سوراخ کر رہا ہے۔) اور شور کرنے سے بھاگتا نہیں، اس کو قتل کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ چور ہونا اس کا معروف و مشہور ہو۔ (38)

مسئلہ ۳۹: ولی مقتول نے قاتل کو یا کسی دوسرے کو قصاص ہبہ کر دیا۔ یہ ناجائز ہے۔ یعنی قصاص ایسی چیز نہیں

(34) اہدایۃ، کتاب الجنایات، باب ما یوجب القصاص وما لا یوجبہ، فصل، ج ۲، ص ۴۴۸۔

(35) المرجع السابق۔

والدر المختار، کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۸۸۔

(36) اہدایۃ، کتاب الجنایات، باب ما یوجب القصاص وما لا یوجبہ، فصل، ج ۲، ص ۴۴۸، ۴۴۹۔

(37) المرجع السابق، ص ۴۴۹۔

(38) اندر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، بحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۹۔

جس کا مالک دوسرے کو بنایا جاسکے اور اس کو ہبہ کرنے سے قصاص ساقط نہیں ہوگا۔ (39)

مسئلہ ۴۰: ولی مقتول نے معاف کر دیا یہ صلح سے افضل ہے اور صلح قصاص سے افضل ہے اور معاف کرنے کی صورت میں قاتل سے دنیا میں مطالبہ نہیں ہو سکتا ہے نہ اب قصاص لیا جاسکتا ہے نہ دیت لی جاسکتی ہے۔ (40)

ایک حق اللہ، دوسرا حق مقتول، تیسرا حق ولی مقتول، ولی کو اپنا حق معاف کرنے کا اختیار تھا سو اس نے معاف کر دیا مگر حق اللہ اور حق مقتول بدستور باقی ہیں۔ ولی کے معاف کرنے سے وہ معاف نہیں ہوئے۔ (41)

مسئلہ ۴۱: مجروح (زخمی) کا معاف کرنا صحیح ہے یعنی معاف کرنے کے بعد مر گیا تو اب ولی کو قصاص لینے کا اختیار نہیں رہا۔ (42)

مسئلہ ۴۲: قاتل کی توبہ صحیح نہیں جب تک وہ اپنے کو قصاص کے لیے پیش نہ کر دے۔ یعنی اویسے مقتول کو جس طرح ہو سکے راضی کرے۔ خواہ وہ قصاص لے کر راضی ہوں یا کچھ لے کر مصالحت کریں (صلح کریں) یا بغیر کچھ لیے معاف کر دیں۔ اب وہ دنیا میں بری ہو گیا اور معصیت (گناہ) پر اقدام کرنے کا جرم و ظلم یہ توبہ سے معاف ہو جائے گا۔ (43)



(39) المرجع السابق، ص ۱۹۲۔

(40) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، بحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲۔

(41) رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، بحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲۔

(42) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۹۔

(43) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... الخ، بحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲۔

اُطراف میں قصاص کا بیان

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: اعضا میں قصاص وہیں ہوگا جہاں مماثلت کی رعایت کی جاسکے۔ یعنی جتنا اس نے کیا ہے اتنا ہی کیا جائے۔ یہ احتمال نہ ہو کہ اس سے زیادتی ہو جائے گی۔ (1)

مسئلہ ۲: ہاتھ کو جوڑ پر سے کاٹ لیا ہے، اس کا قصاص لیا جائے گا، جس جوڑ پر سے کاٹا ہے اسی جوڑ سے اس کا بھی ہاتھ کاٹ لیا جائے۔ اس میں یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ اس کا ہاتھ چھوٹا تھا اور اس کا بڑا ہے کہ ہاتھ ہاتھ دونوں یکساں قرار پائیں گے۔ (2)

مسئلہ ۳: کلابی یا پنڈلی درمیان میں سے کاٹ دی یعنی جوڑ پر سے نہیں کاٹی بلکہ آدھی یا کم و بیش کاٹ دی اس میں قصاص نہیں کہ یہاں مماثلت (یعنی برابری) ممکن نہیں اس طرح ناک کی ہڈی کل یا اس میں سے کچھ کاٹ دی یہاں بھی قصاص نہیں۔ (3)

مسئلہ ۴: پاؤں کاٹا یا ناک کا نرم حصہ کاٹا یا کان کاٹ دیا۔ ان میں قصاص ہے اور اگر ناک کے نرم حصہ میں سے کچھ کاٹا ہے تو قصاص واجب نہیں اور ناک کی نوک کاٹی ہے تو اس میں حکومت عدل ہے۔ کاٹنے والی کی ناک اس کی ناک سے چھوٹی ہے۔ تو جس کی ناک کاٹی ہے اسے اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت اور اگر کاٹنے والے کی ناک میں کوئی خرابی ہے مثلاً وہ اخشم ہے جسے بو محسوس نہیں ہوتی یا اس کی ناک کچھ کٹی ہوئی ہے یا اور کسی قسم کا نقصان ہے تو اس کو اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت۔ (4)

مسئلہ ۵: کان کاٹنے میں قصاص اس وقت ہے کہ پورا کاٹ لیا ہو۔ یا اتنا کاٹا ہو جس کی کوئی حد ہو، تاکہ اتنا ہی اس کا کان بھی کاٹا جائے۔ اور اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو قصاص نہیں کہ مماثلت ممکن نہیں۔ کاٹنے والے کا کان چھوٹا ہے اور اس کا بڑا تھا۔ یا کاٹنے والے کے کان میں چھید ہے یا یہ پھٹا ہوا ہے اور اس کا کان سالم تھا، تو اسے اختیار ہے کہ

(1) الدر المختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵۔

(2) الدر المختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵۔

(3) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵۔

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵، ۱۹۶۔

قصص لے یادیت۔ (5)

هَذَا مَا تَسْتَرْئِي إِلَى الْآنَ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ نِعْمَ الْهَدَى وَنِعْمَ
النَّصِيرُ وَاللَّهُ الْمَسْئُولُ أَنْ يُؤَفِّقَنِي لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَيَرْزُقَنِي حُسْنَ الْخَاتِمَةِ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ
وَأَنَا الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ أَبُو الْعَلَا مُحَمَّدٌ أَبُي الْأَعْظَمِيِّ غُفِرَ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَأَسَاتِذَتِهِ وَلِمُجِبِّيهِ.



ہماری نئی کتب پروگریسو بکس

امام غنی الدین ابی زکریا بن شرف نورانی مدظلہ
۱۰۸۶-۱۱۶۱ھ

ابو حمزہ یحییٰ بن محمد بن جابر بن جریج

مولانا ناصر حسین قادری عطاری

شرح
ریاض الصالحین

امام الشیخ محمد بن ابی اسحاق

مولانا حبیب الرحمن قادری

شرح
شمال ترمذی

امام غنی الدین ابی زکریا بن شرف نورانی مدظلہ
۱۰۸۶-۱۱۶۱ھ

ابو حمزہ یحییٰ بن محمد بن جابر بن جریج

ریاض الصالحین

امام ابی اناس بن ابی اسحاق

علامہ سعید بن مسعودی

شرح
المعجم الصغیر

شرح
درود تاج

علامہ ابی التیاض محمد بن ناصر الدین قادری مدظلہ

امام ابی اسحاق محمد بن ابی اسحاق

علامہ سعید بن مسعودی

شرح
الادب المفرد

حضرت امام ابو حنیفہ مدظلہ

علامہ سعید بن مسعودی

شرح
مسند امام اعظم

امام ابی اسحاق محمد بن ابی اسحاق

علامہ سعید بن مسعودی

شرح
صحیح ابن حبان

امام ابی اسحاق محمد بن ابی اسحاق

علامہ سعید بن مسعودی

شرح
کلیات اقبال

امام غنی الدین ابی زکریا بن شرف نورانی مدظلہ
۱۰۸۶-۱۱۶۱ھ

ابو حمزہ یحییٰ بن محمد بن جابر بن جریج

شرح
صحیح ابن حبان

امام ابی اسحاق محمد بن ابی اسحاق

علامہ سعید بن مسعودی

شرح
مستند منہج

یوسف مارکیٹ ۰ غزنی سٹریٹ

اردو بازار ۰ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

شرح قصیدہ (خوبی)

بالتوفيق

العلامة عمر بن احمد الخزرجي

ماتم

شاہ محمد چشتی

یوسف ہاکوٹ • عزیز سہیل
اردو بازار • لاہور

042-37352795 042-37124354

پروگرسو بکس

فت حنفی کی عالم بنانے والی کتاب



فیضانِ شریعت

شرح

بہارِ شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد امجد علی عارضی
اہل سنت و جماعت

شراح

مفت محمد ناصر الدین ناصر علی

یوسف مارکیٹ، غزنی سٹریٹ
اردو بازار، لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

جملہ حقوق الطبع محفوظ للناسر
جملہ حقوق ناسر محفوظ ہیں۔

فیضانِ شریعت

بہارِ شریعت

منش
حضرت مولانا محمد امجد علی
محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

شائع
محمد ناصر الدین ناصر



مئی 2017

آر۔ آر پرنٹرز

النافع گرافکس

600/-

چوہدری غلام رسول۔ میاں جواد رسول
میاں شہزاد رسول

روپے 100/-

بار اول

پرنٹرز

سردق

تعداد

ناشر

قیمت

ملنے کے پتے

المسلم بک ڈپو

042-37112941
0323-8836776

ملت پبلی کیشنز

Ph: 051-2254111

E-mail: miflat_publication@yahoo.com

0321-4146464
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

یوسف بکسٹ ہ غزنی سٹریٹ
آر دو بازار لاہور

042-37352705 فکس 042-37124354

پروگریسو بکس

فہرست

صفحہ	عنوانات
7	پیش لفظ
8	عرضِ حاشیہ
	جنایات کا بیان
15	احادیث
15	حکیم الامت کے مدنی پھول
16	حکیم الامت کے مدنی پھول
17	حکیم الامت کے مدنی پھول
18	حکیم الامت کے مدنی پھول
18	حکیم الامت کے مدنی پھول
19	حکیم الامت کے مدنی پھول
20	حکیم الامت کے مدنی پھول
21	حکیم الامت کے مدنی پھول
22	حکیم الامت کے مدنی پھول
23	حکیم الامت کے مدنی پھول
24	حکیم الامت کے مدنی پھول
25	حکیم الامت کے مدنی پھول
26	حکیم الامت کے مدنی پھول
27	حکیم الامت کے مدنی پھول
30	مسئل فقہیہ
34	کہاں قصاص واجب ہوتا ہے کہاں نہیں
42	اطراف میں قصاص کا بیان
45	آنکھ کا بیان
49	کان
50	ناک
51	ہونٹ
52	زبان

53	دانت
58	انگلیاں
60	ہاتھ کے مسائل
65	مسائل متفرقہ
	فصل فی الفطین
66	فحص واحد میں قتل اور قطع عضو کا اجتماع
69	متفرقات
	باب الشہادۃ علی القتل
74	(قتل پر گواہی کا بیان)
81	اقرار قتل کا بیان
93	باب اعتبار حالۃ العقل
	کتاب الذیات
102	زبان کی دیت
109	فصل فی الشہاج
109	چہرے اور سر کے زخموں کا بیان
113	فصل فی الجھین (حمل کا بیان)
119	بچوں سے متعلق جنایات کے احکام
126	دیوار وغیرہ گرنے سے حادثات کا بیان
	فصل فی الطریق
142	راستے میں نقصان پہنچنے کا بیان
158	جنایات بہائم کا بیان
158	جالوروں سے نقصان کا بیان
172	متفرقات
	باب القسامۃ
176	قسمت واجب ہونے کے لیے چند شرائط ہیں:
187	متفرقات
	عاقلہ کا بیان



قصاص، دیت، ضمان وغیرہ کے مسائل کا بیان

پیش لفظ

یہ بہار شریعت کی کتاب الجہات کا وہ حصہ ہے جو حضرت استادنا المکرم فقیہ العصر صدر الشریعہ علامہ مولانا مفتی ابوالعلا محمد امجد علی صاحب رضوی اعظمی قدس سرہ العزیز مکمل نہ کر سکے تھے اور جس کے متعلق مصنف علیہ الرحمۃ نے عرض حال میں تفصیل بیان کی ہے اور بایں الفاظ وصیت فرمائی ہے کہ اس کا آخری حصہ تھوڑا سا باقی رہ گیا ہے جو زیادہ سے زیادہ تین حصوں پر مشتمل ہوتا، اگر توفیق الہی سعادت کرتی اور یہ بقیہ مضامین بھی تحریر میں آجاتے تو فقہ کے جمیع ابواب پر یہ کتاب مشتمل ہوتی، اور کتاب مکمل ہو جاتی اور اگر میری اولاد یا تلامذہ یا علماء اہل سنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلیل حصہ جو باقی رہ گیا ہے اس کی تکمیل فرمادیں تو میری عین خوشی ہے۔

الحمد للہ (عز وجل) کہ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ کی وصیت کے مطابق ہم نے یہ سعادت حاصل کرنے کی کوشش کی ہے، اور اس میں یہ اہتمام بالالتزام کیا ہے کہ مسائل کی ماخذ کتب کے صفحات کے نمبر اور جلد نمبر بھی لکھ دیئے ہیں۔ تاکہ اہل علم کو ماخذ تلاش کرنے میں آسانی ہو، اکثر کتب فقہ کے حوالہ جات نقل کر دیئے ہیں، جن پر آج کل فتویٰ کا مدار ہے۔ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ کے طرز تحریر کو حتی الامکان برقرار رکھنے کی کوشش کی گئی ہے، فقہی موشگافیوں اور فقہاء کے قیل وقال کو چھوڑ کر صرف مفتی بہ اقوال کو سادہ اور عام فہم زبان میں لکھا گیا ہے تاکہ کم تعلیم یافتہ سنی بھائیوں کو بھی اس کے پڑھنے اور سمجھنے میں دشواری پیش نہ آئے۔ تصحیح کتابت میں حتی المقدور دیدہ ریزی سے کام لیا گیا ہے، پھر بھی اگر کہیں غلطی رہ گئی ہوں تو اس کے لیے قارئین کرام سے معذرت خواہ ہیں، آخر میں محب مکرم حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ الازہری مدظلہ العالی شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ دمہرقوی اسمبلی پاکستان و عزیز مکرم مولانا حافظ قاری رضاء المصطفیٰ صاحب اعظمی سلمہ خطیب نیو میمن مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی کے شکر گزار ہیں کہ ان حضرات نے اپنے والد ماجد حضرت مصنف علیہ الرحمۃ کی وصیت کی تکمیل کے لیے ہمارا انتخاب فرمایا، ہم اپنی اس حقیر خدمت کو حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ ستاذنا العلام ابوالعلیٰ محمد امجد علی صاحب رضوی قدس سرہ العزیز، مصنف بہار شریعت کی بارگاہ میں بطور نذرانہ عقیدہ پیش کرتے ہیں اور اس کا ثواب و اجر ان کی رُوح پر فتوح کو ایصال کرتے ہیں اور بارگاہ ایزد متعال میں دست بہ دعا ہیں کہ اس کتاب کے بقیہ دو حصوں کی تکمیل و تصنیف کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

محمد وقار الدین قادری رضوی بریلوی غفرلہ، --- نائب شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ عالمگیر روڈ کراچی نمبر 5،

فقیر محبوب رضا غفرلہ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ مفتی دارالعلوم امجدیہ کراچی یکم جنوری 1977ء

عرضِ حال

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا لِوَلِیَّتِهِ وَمُصَلِّیًّا وَمُسَلِّمًا عَلٰی حَبِیْبِهِ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِیْنَ

انا بعد فقیر پر تقصیر ابوالعلا محمد امجد علی اعظمی عفی عنہ متوطن گھوسی محلہ کریم الدین پور ضلع اعظم گڑھ عرض پرداز ہے کہ ضرورتِ زمانہ نے اس طرف توجہ دلائی کہ مسائل فقہیہ، صحیحہ ورجیمہ کا ایک مجموعہ اردو زبان میں بردارانِ اسلام کی خدمت میں پیش کیا جائے، اس طرح پر کہ ہمارے عوام بھائی اردو خواں بھی مستفیع ہو سکیں، اور اپنی ضروریات میں اس سے کام لیں سکیں۔ اردو زبان میں اب تک کوئی ایسی کتاب تصنیف نہیں ہوئی تھی جو صحیح مسائل پر مشتمل ہو اور ضروریات کے لیے کافی و وافی ہو، فقیر بوجہ کثرتِ مشاغل دینیہ اتنی فرصت نہیں پاتا تھا کہ اس کام کو پورے طور پر انجام دے سکے، مگر حالتِ زمانہ نے مجبور کیا اور اس کے لیے تھوڑی فرصت نکالنی پڑی، جب کبھی فرصت ہاتھ آجاتی اس کام کو قدرے انجام دے لیتا۔ تدریس کی مشغولیت اور افتاء وغیرہ چند دینی کام ایسے انجام دینے پڑتے جن کی وجہ سے تصنیف کتاب کے لیے فرصت نہ ملتی، مگر اللہ پر توکل کر کے جب یہ کام شروع کر دیا گیا تو بزرگانِ کرام اور مشائخِ عظام و اساتذہٗ اعلام کی دعاؤں کی برکت سے ایک حد تک اس میں کامیابی حاصل ہوئی، اس کتاب کا نام بہارِ شریعت رکھا جس کے بفضلہ تعالیٰ سترہ حصے مکمل ہو چکے، اور مجملہ تعالیٰ یہ کتاب مسلمانوں میں حد درجہ مقبول ہوئی، عوام تو عوام اہل علم کے لیے بھی نہایت کارآمد ثابت ہوئی۔ اس کتاب کی تصنیف میں عموماً یہی ہوا ہے کہ ماہِ رمضان مبارک کی تعطیلات میں جو کچھ دوسرے کاموں سے وقت بچتا اس میں کچھ لکھ لیا جاتا، یہاں تک کہ جب 1939ء کی جنگ شروع ہوئی اور کاغذ کا ملنا نہایت مشکل ہو گیا اور اس کی طبع میں دشواریاں پیش آ گئیں تو اس کی تصنیف کا سلسلہ بھی جو کچھ تھا وہ بھی جاتا رہا، اور یہ کتاب اُس حد تک پوری نہ ہو سکی جس کا فقیر نے ارادہ کیا تھا، بلکہ اپنا ارادہ تو یہ تھا کہ اس کتاب کی تکمیل کے بعد اسی نہج پر ایک دوسری کتاب اور بھی لکھی جائے گی جو تصوف اور سلوک کے مسائل پر مشتمل ہوگی جس کا اظہار اس سے پیشتر نہیں کیا گیا تھا۔ ہوتا وہی ہے جو خدا چاہتا ہے، چند سال کے اندر متعدد حوادثِ پیہم ایسے درپیش ہوئے جنہوں نے اس قابل بھی مجھے باقی نہ رکھا کہ بہارِ شریعت کی تصنیف کو حد تکمیل تک پہنچاتا۔

7 شعبان 1358ھ کو میری ایک جوان لڑکی کا انتقال ہوا اور 25 ربیع الاول 1359ھ کو میرا منجھلا لڑکا مولوی

محمد یحییٰ کا انتقال ہوا۔ شب دہم، رمضان المبارک 1359ھ کو بڑے لڑکے مولوی حکیم شمس الہدیٰ نے رحلت کی 20 رمضان المبارک 1362ھ کو میرا چوتھا لڑکا عطاء المصطفیٰ کا دلہنوں ضلع علی گڑھ میں انتقال ہوا اور اسی دوران میں مولوی شمس الہدیٰ مرحوم کی تین جوان لڑکیوں کا اور ان کی اہلیہ کا اور مولوی محمد یحییٰ مرحوم کے ایک لڑکے کا اور مولوی عطاء المصطفیٰ مرحوم کی اہلیہ اور بچی کا انتقال ہوا، ان پیہم حوادث نے قلب و دماغ پر کافی اثر ڈالا۔ یہاں تک کہ مولوی عطاء المصطفیٰ مرحوم کے سوم کے روز جب کہ فقیر تلاوت قرآن مجید کر رہا تھا۔ آنکھوں کے سامنے اندھیرا معلوم ہونے لگا اور اس میں برابر ترقی ہوتی رہی اور نظر کی کمزوری اب اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ لکھنے پڑھنے سے معذور ہوں، ایسی حالت میں بہار شریعت کی تکمیل میرے لیے بالکل دشوار ہو گئی اور میں نے اپنی اس تصنیف کو اس حد پر ختم کر دیا گویا اب اس کتاب کو کامل و اکمل بھی کہا جاسکتا ہے، مگر ابھی اس کا تھوڑا سا حصہ باقی رہ گیا ہے جو زیادہ سے زیادہ تین حصوں پر مشتمل ہوتا۔ اگر توفیق الہی سعادت کرتی اور بقیہ مضامین بھی تحریر میں آجاتے تو فقہ کے جمیع ابواب پر یہ کتاب مشتمل ہوتی۔ اور کتاب مکمل ہو جاتی، اور اگر میری اولاد یا تلامذہ یا علمائے اہل سنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلیل حصہ جو باقی رہ گیا ہے اس کی تکمیل فرمائیں تو میری عین خوشی ہے۔ محرم 1362ھ میں فقیر نے چند طلباء خصوصاً عزیز مولوی مبین الدین صاحب امر و ہوی و عزیز مولوی سید ظہیر احمد صاحب گلینوی و حبیبی مولوی حافظ قاری محبوب رضا خان صاحب بریلوی و عزیز مولوی محمد خلیل مارہروی کے اصرار پر شرح معانی الآثار مغرورف بطحاوی شریف کا تحشیہ شروع کیا تھا کہ یہ کتاب نہایت معرکہ الآراء حدیث و فقہ کی جامع حواشی سے خالی تھی۔ استاذنا المعظم حضرت مولینا وحی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کتاب پر کہیں کہیں کچھ تعلیقات تحریر فرمائے ہیں جو بالکل طلبہ کے لیے ناکافی ہیں، مکمل اور مفصل حاشیہ کی اشد ضرورت تھی، اس تحشیہ کا کام سنہ مذکورہ میں تقریباً سات ماہ تک کیا۔ مگر مولوی عطاء المصطفیٰ کی علالت شدیدہ، پھر ان کے انتقال نے اس کام کا سلسلہ بند کرنے پر مجبور کیا، جلد اول کا نصف بفضلہ تعالیٰ محشی ہو چکا ہے جس کے صفحات کی تعداد بار یک قلم سے 450 ہیں اور ہر صفحہ 35 یا 36 سطر پر مشتمل ہے، اگر کوئی صاحب اس کام کو بھی آخر تک پہنچائیں تو میری عین خوشی ہے، خصوصاً اگر میرے تلامذہ میں سے کسی کو ایسی توفیق نصیب ہو اور اس کتاب کے تحشیہ کی خدمت انجام دیں تو ان کی عین سعادت اور میری قلبی مسرت کا باعث ہوگی۔

سب سے آخر میں ان تمام حضرات سے جو اس کتاب سے فائدہ حاصل کریں، فقیر کی التجا ہے کہ وہ صمیم قلب سے اس فقیر کے لیے حسن خاتمہ اور مغفرت ذنوب کی دعا کریں، مولیٰ تبارک و تعالیٰ ان کو اور اس فقیر کو صراطِ مستقیم پر قائم رکھے اور اتباع نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَقَاسِمِ رِزْقِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ
وَالِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

فقیر امجد علی عفی عنہ
قادری منزل بڑا گاؤں، گھوسی اعظم گڑھ یوپی



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ
جنایات کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ أَلْحِزُّ بِالْحِزِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْعُرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِعَدَدِ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾) (پ 2، ع 6)

(1) پ 2، البقرة: 178، 179.

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ آیت اوس و خراج کے بارے میں نازل ہوئی ان میں سے ایک قبیلہ دوسرے سے قوت تعداد مال و شرف میں زیادہ تھا اس نے قسم کھائی تھی کہ وہ اپنے غلام کے بدلے دوسرے قبیلہ کے آزاد کو اور عورت کے بدلے مرد کو اور ایک کے بدلے دو کو قتل کرے گا زمانہ جاہلیت میں لوگ اس قسم کی بعدی کے عادی تھے عہد اسلام میں یہ معاملہ حضور سید انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اور عدل و مساوات کا حکم دیا گیا اور اس پر وہ لوگ راضی ہوئے قرآن کریم میں قصاص کا۔

مسئلہ کئی آیتوں میں بیان ہوا ہے اس آیت میں قصاص و غنودنوں کے مسئلہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کے اس احسان کا بیان ہے کہ اس نے اپنے بندوں کو قصاص و غنو میں مختار کیا چاہیں قصاص لیں یا غنو کریں ﴿آیت کے اول میں قصاص کے وجوب کا بیان ہے۔﴾ (مزید یہ کہ)

اس سے ہر قاتل بالحد پر قصاص کا وجوب ثابت ہوتا ہے خواہ اس نے آزاد کو قتل کیا ہو یا غلام کو مسلمان کو یا کافر کو مرد کو یا عورت کو کیونکہ قتل جو قتل کی جمع ہے وہ سب کو شامل ہے ہاں جس کو دلیل شرعی خاص کرے وہ مخصوص ہو جائے گا۔ (احکام القرآن) (مزید یہ کہ)

اس آیت میں بتایا گیا جو قتل کرے گا وہی قتل کیا جائے گا ﴿خواہ آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اہل جاہلیت کا یہ طریقہ ظلم ہے جو ان میں رائج تھا کہ آزادوں میں لڑائی ہوتی تو وہ ایک کے بدلے دو کو قتل کرتے غلاموں میں ہوتی تو بجائے غلام کے آزاد کو، رتے عورتوں میں ہوتی تو عورت کے بدلے مرد کو قتل کرتے اور محض قاتل کے قتل پر اکتفا نہ کرتے اس کو منع فرمایا گیا۔﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! قصاص یعنی جو ناحق قتل کئے گئے ان کا بدلہ لینا تم پر فرض کیا گیا۔ آزاد کے بدلے آزاد، غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت۔ تو جس کے لیے اس کے بھائی کی طرف سے کچھ معافی ہو تو بھلائی سے تقاضا کرے اور اچھی طرح سے اس کو ادا کر دے۔ یہ تمہارے رب کی جانب سے تمہارے لیے آسانی ہے اور تم پر مہربانی ہے، اب اس کے بعد جو زیادتی کرے اُس کے لیے دردناک عذاب ہے اور تمہارے لیے خون کا بدلہ لینے میں زندگی ہے۔ اے عقل والو! تم کو تم بچو۔

اور فرماتا ہے:

(وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥﴾) (2)

(مزید یہ کہ)

معنی یہ ہیں کہ جس قاتل کو ولی مقتول کچھ معاف کریں اور اس کے ذمہ مال لازم کیا جائے اس پر اولیاء مقتول تقاضا کرنے میں ٹیک روک اختیار کریں اور قاتل خوں بہا خوش معاملگی کے ساتھ ادا کرے اس میں صلح بر مال کا بیان ہے۔ (تفسیر احمدی) مسئلہ: ولی مقتول کو اختیار ہے کہ خواہ قاتل کو بے عوض معاف کرے یا مال پر صلح کرے اگر وہ اس پر راضی نہ ہو اور قصاص چاہے تو قصاص ہی فرض رہے گا۔ (جمل) مسئلہ: اگر مقتول کے تمام اولیاء قصاص معاف کر دیں تو قاتل پر کچھ لازم نہیں رہتا مسئلہ: اگر مال پر صلح کریں تو قصاص ساقط ہو جاتا ہے اور مال واجب ہوتا ہے۔ (تفسیر احمدی) مسئلہ: ولی مقتول کو قاتل کا بھائی فرمانے میں دلالت ہے اس پر کہ قتل گرچہ بڑا گناہ ہے مگر اس سے اخوت ایمانی قطع نہیں ہوتی اس میں خوارج کا ابطال ہے جو مرکب کبیرہ کو کافر کہتے ہیں۔

(2) پ 6، المائدہ: 45.

اس آیت کے تحت منسیر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت میں اگرچہ یہ بیان ہے کہ توریت میں یہود پر قصاص کے یہ احکام تھے لیکن چونکہ ہمیں ان کے ترک کا حکم نہیں دیا گیا اس لئے ہم پر یہ احکام لازم رہیں گے کیونکہ شرائع سابقہ کے جو احکام خدا و رسول کے بیان سے ہم تک پہنچے اور منسوخ نہ ہوئے ہوں وہ ہم پر لازم ہوا کرتے ہیں جیسا کہ اوپر کی آیت سے ثابت ہوا۔

(مزید یہ کہ)

یعنی اگر کسی نے کسی کو قتل کیا تو اس کی جان مقتول کے بدلے میں ماخوذ ہوگی خواہ وہ مقتول مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام مسلم ہو یا ذمی۔
شانِ ثنوی: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مرد کو عورت کے بدلے قتل نہ کرتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

(مدارک) ←

ترجمہ: اور ہم نے توریت میں اُن پر واجب کیا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں میں بدلہ ہے۔ پھر جو معاف کر دے تو وہ اس کے گناہ کا کفارہ ہے اور جو اللہ کے نازل کئے پر حکم نہ کرے (یعنی فیصلہ نہ کرے) وہ ہی لوگ ظالم ہیں۔

حدیث: امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ بنی اسرائیل میں قصاص کا حکم تھا اور ان میں دیت (خون بہا) نہ تھی تو اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لیے فرمایا کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ (الایہ) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، عفو (یعنی معاف کرنا) یہ ہے کہ قتل عمد میں دیت قبول کرے اور اتباع بالمعروف یہ ہے کہ بھلائی سے طلب کرے اور قاتل اچھی طرح ادا کرے۔ (3) اور فرماتا ہے:

(مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا) (4) (پ 6، ع 9) اسی سبب سے ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا کہ جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے بدلے یا زمین میں فساد کئے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو زندہ رکھا تو گویا اس نے سب انسانوں کو زندہ رکھا۔ اور فرماتا ہے:

(وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ

(مزید یہ کہ)

یعنی مماثلت و مساوات کی رعایت ضروری ہے۔

(مزید یہ کہ)

یعنی جو قاتل یا جنایت کرنے والے اپنے جرم پر نادم ہو کر وبالِ معصیت سے بچنے کے لئے بخوشی اپنے اوپر حکم شرعی جاری کرائے تو قصاص اس کے جرم کا کفارہ ہو جائے گا اور آخرت میں اس پر عذاب نہ ہوگا۔ (جلالین و جمل)، بعض مفسرین نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ جو صاحب حق قصاص کو معاف کر دے تو یہ معافی اس کے لئے کفارہ ہے۔ (مدارک)، تفسیر احمدی میں ہے یہ تمام قصاص تجب ہی واجب ہونگے جب کہ صاحب حق معاف نہ کرے اگر وہ معاف کر دے تو قصاص ساقط۔

(3) صحیح البخاری، کتاب الدیات، باب من قتل لہ قتل... راجع، الحدیث: 6881، ج 4، ص 362.

(4) پ 6، المدۃ: 32.

فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾ (5) (پ 5، ع 106)

ترجمہ:- اور مسلمان کو نہیں پہنچتا کہ مسلمان کا خون کرے مگر غلطی کے طور پر اور جو کسی مسلمان کو نادانستہ قتل کرے تو اس پر ایک غلام مسلم کا آزاد کرنا ہے اور خون بہا کہ مقتول کے لوگوں کو دیا جائے مگر یہ کہ وہ معاف کر دیں۔ پھر وہ اگر اس قوم سے ہے جو تمہاری دشمن ہے اور وہ خود مسلمان ہے تو صرف ایک مملوک مسلمان کا آزاد کرنا ہے اور اگر وہ اس قوم میں ہو کہ تم میں اور ان میں معاہدہ ہے تو اس کے لوگوں کو خون بہا سپرد کیا جائے اور ایک مسلمان مملوک کو آزاد کیا جائے۔ پھر جو نہ پائے وہ لگا تار دو مہینے کے روزے رکھے۔ یہ اللہ سے اس کی توبہ ہے اللہ (عزوجل) جاننے والا حکمت والا ہے اور جو کوئی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کا بدلہ جہنم ہے کہ اس میں مدتوں رہے اور اللہ (عزوجل) نے اس پر غضب فرمایا اور اس پر لعنت کی اور اس پر بڑا عذاب تیار رکھا ہے۔



احادیث

حدیث 1: امام بخاری و مسلم نے صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی مسلمان مرد کا جو لا اِلهَ اِلَّا اللہ کی گواہی اور میری رسالت کی شہادت دیتا ہے۔ خون صرف تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں حلال ہے۔ 1 نفس کے بدلے میں نفس، 2 شیب زانی (شادی شدہ زانی) اور 3 اپنے مذہب سے نکل کر جماعت اہل اسلام کو چھوڑ دے (مرتد ہو جائے یا باغی ہو جائے)۔ (1)

حدیث 2: امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

(1) صحیح البخاری، کتاب الدیات، باب قول اللہ تعالیٰ (ان النفس بالنفس... إلخ)، الحدیث: 6878، ج 4، ص 361.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہاں امر سے مراد مطلق انسان ہے مرد ہو یا عورت، صرف مرد مراد نہیں کیونکہ یہ احکام عورت پر بھی جاری ہیں۔ کلمہ طیبہ کا ذکر فرما کر اشارہ فرمایا کہ ظاہری کلمہ گو جس میں علامت کفر موجود نہ ہو اس کا یہی حکم ہے، مراد کلمہ سے سارے عقائد اسلام کا اقرار کرنا ہے۔
۲۔ یعنی اگر کوئی مسلمان کسی کو عمدہ قتل کر دے تو مقتول کا ولی اسے قصاصاً قتل کر سکتا ہے۔

۳۔ آزاد مسلمان مرد جو ایک بار حلال صحبت کر چکا ہو اسے محسن کہتے ہیں اگر ایسا شخص زنا کر لے تو اس کو رجم یعنی سنگسار کیا جائے گا۔
۴۔ دین سے نکل جانے کی دو صورتیں ہیں: یا تو اسلام کو چھوڑ کر یہودی، عیسائی، ہندو وغیرہ دوسری ملت میں داخل ہو جائے یا کلمہ گو تو رہے مگر کوئی کفریہ عقیدہ اختیار کرے جیسے مرزائی، خارجی، رافضی وغیرہ بن جائے وہ بھی اگر توبہ نہ کرے تو قتل کیا جائے گا۔ (ازمرقات وغیرہ) مگر یہ قتل اور رجم حاکم اسلام کر سکتا ہے دوسرا نہیں کر سکتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام آزاد کے عوض اور آزاد غلام کے عوض، عورت مرد کے عوض اور مرد عورت کے عوض قتل کیا جائے گا، یہی امام اعظم قدس سرہ کا مذہب ہے یہی امام اعظم کی دلیل ہے۔ مارق مردق سے بنا بمعنی نکلتا، اسی واسطے شور بے کو مرق کہتے ہیں کہ وہ گوشت سے نکلتا ہے۔ تارک الجماعت فرما کر ارشاد فرمایا کہ اجماع مسلمین کے خلاف عقیدہ اختیار کرنا کفر ہے، قرآن کریم کے وہ معنی کرنا جو اجماع کے خلاف ہوں کفر ہے، سب کا اجماع ہے کہ اقامہ الصلوٰۃ میں صلوٰۃ سے مراد موجودہ سلامی نماز ہے اور خاتم النبیین سے مراد آخری نبی ہے جو صلوٰۃ سے مراد صرف اشاروں سے دعا مانگنا کرے اور خاتم النبیین کے معنی کرے اسی نبی اور پھر حضور کے بعد کسی نبی کے آنے کی گنجائش مانے وہ کافر ہے اسے حاکم اسلام قتل کرے گا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۶)

علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان اپنے دین کے سبب کشتادگی میں رہتا ہے جب تک کوئی حرام خون نہ کر لے۔ (2)
 حدیث 3: صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن سب سے پہلے خون ناحق کے بارے میں لوگوں کے درمیان فیصلہ کیا جائے گا۔ (3)
 حدیث 4: امام بخاری اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کسی معاہدہ (ذمی) کو قتل کیا وہ جنت کی خوشبو نہ سونگھے گا اور بے شک جنت کی خوشبو چالیس برس کی مسافت تک پہنچتی ہے۔ (4)

حدیث 5 و 6: امام ترمذی اور نسائی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور ابن ماجہ براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک دنیا کا زوال اللہ پر آسان ہے۔ ایک مرد

(2) المرجع السابق، باب قول اللہ تعالیٰ (ومن يقتل مؤمناً متعمداً... إلخ)، الحدیث: 6862، ج 4، ص 356.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی مسلمان آدمی کیسا ہی گنہگار ہو مگر وہ اسلام کی گنجائش رحمت الہی کی وسعت میں رہتا ہے اللہ سے ناامید نہیں ہوتا مگر قاتل ظالم اللہ کی رحمت کا مستحق نہیں رہتا، کل قیامت میں اس طرح آئے گا کہ اس کی پیشانی پر لکھا ہوگا آپس من رحمتہ اللہ۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو قاتل مؤمن میں آدمی بات سے بھی مدد کرے وہ بھی رب تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہے، بعض نے فرمایا کہ ظالم قاتل کو دنیا میں نیک اعمال کی توفیق نہیں ملتی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج 5، ص ۳۶۲)

(3) المرجع السابق، الحدیث: 6864، ج 4، ص 357.

(4) صحیح ابی ہریرہ، کتاب الجزیۃ والموادع، باب اثم من قتل معاهداً بغیر جرم، الحدیث: 3166، ج 2، ص 365.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اے مہم دو پیمانہ والے کافر سے مراد یا ذمی کفار ہیں مسلمان کی رعایا اور مستامن جو کچھ مدت کے لیے امان لے ہمارے ملک میں آئیں اور معاہدہ جن سے ہماری صلح ہو ان میں سے کسی کو بلا وجہ قتل کرنا درست نہیں، ہاں اگر وہ کوئی ایسی حرکت کریں جس سے ان کا قتل درست ہو جائے تو قتل کئے جائیں۔

۲۔ یعنی اگرچہ وہ اپنے مسلمان ہونے کی وجہ سے جنت پہنچ تو جائے گا مگر وہاں کی جہنم کی خوشبو کا حقہ نہ سونگھے سکے گا اس کو اس جرم میں گویا رکام کر دیا جائے گا۔ (مرقات) یا اولاً جنت میں نہ جائے گا اگرچہ آخر میں پہنچ جائے۔

۳۔ چونکہ اہل عرب موسم خریف سے سال شروع کرتے تھے اسی لیے سال کو خریف کہتے تھے۔ اس سے معلوم ہو کہ ان شاء اللہ جنت کی خوشبو میدان قیامت میں پہنچے گی مسلمان اس خوشبو سے لطف اندوز ہوں گے۔ (اشعہ)

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج 5، ص ۳۶۷)

مسلم کے قتل سے۔ (5)

حدیث 7 و 8: امام ترمذی ابو سعید اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ اگر آسمان وزمین والے ایک مرد مؤمن کے خون میں شریک ہو جائیں تو سب کو اللہ تعالیٰ جہنم میں اوندھا کر کے ڈال دے گا۔ (6)

حدیث 9: امام مالک نے سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پانچ یا سات نفر کو (یعنی آدمیوں کو) ایک شخص کو دھوکا دے کر قتل کرنے کی وجہ سے قتل کر دیا اور فرمایا کہ اگر صنعا (یعنی دارالحکومت) کے سب لوگ اس خون میں شریک ہوتے تو میں سب کو قتل کر دیتا۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی کے مثل ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔ (7)

(5) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی تشدید قتل المؤمن، الحدیث: 1400، ج 3، ص 99.

حکیم الامت کے مدنی پھول

یہاں مسلم سے مراد مرد مؤمن عارف باللہ ہے یعنی ایک عارف باللہ کا قتل ساری دنیا کی بربادی سے سخت تر ہے کیونکہ دنیا عارفین ہی کے لیے تو بنی ہے تاکہ وہ اس میں غور و فکر کر کے عرفان میں اضافہ کر دیں اور یہاں اعمال کر کے آخرت میں کمال حاصل کریں، دلوں کی ہدایت کی ہدایت کی ہدایت سے سخت تر ہے کہ مقصود برات وہ ہی ہے۔

۲۔ یعنی خود سیدنا عبداللہ ابن عمر کا اپنا قول نقل فرمایا، یہ ہی صحیح تر ہے لیکن ایسی موقوف حدیث حکما مرفوع ہوتی ہے کیونکہ محض عقل و قیاس سے ایسی بات نہیں کہی جاسکتی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج 5، ص ۳۷۶)

(6) المرجع السابق، باب الحکم فی الدماء، الحدیث: 1403، ج 3، ص 100.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آسمان دلوں سے مراد ان انسانوں کی روحیں ہیں جو یہاں فوت ہو چکے یا جو ابھی دنیا میں آئی نہیں۔ مقصد یہ ہے کہ قتل ایسا جرم ہے کہ ایک قتل کی وجہ سے بہت کو عذاب ہو سکتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک شخص کو چند آدمی مل کر قتل کریں تو سب کو قتل کیا جائے گا۔ اژدہام کے قتل کا اور حکم ہے جہاں جماعتیں لڑیں اور دوطرفہ آدمی ماریں جائیں پتہ نہ لگے کہ کون کس کا قاتل ہے جسے عربی میں قتل عمیہ کہتے ہیں لہذا حدیث واضح ہے۔ خیال رہے کہ جان نکالنے والے فرشتے اللہ کے حکم سے جان نکالتے ہیں کسی کو ظلم قتل نہیں کرتے لہذا وہ اس حکم سے خارج ہیں، آج حاکم اسلام قانون اسلامی کے ماتحت بہت لوگوں کو قتل کراتا ہے، جلاد حاکم کے حکم سے مجرم کو قتل کرتا ہے۔

۲۔ بعض روایات میں بجائے لا کہہ لکھہم ہے کیونکہ کب کے معنی ہیں اوندھا ڈالا اور اکب کے معنی ہیں وندھا گر، یہ ایسا لفظ ہے کہ مجرد میں متعدی ہے باب افعال میں آکر لازم، لکبت لغت میں یوں ہی ہے لیکن اگر حضور کے فرمان میں لا کہہ ہو تو غت جھوٹی ہے حضور سچے ہیں۔ (اشعہ و مرقات) غرض کہ لغت قرآن و حدیث کے تابع ہیں قرآن و حدیث لغت کے تابع نہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج 5، ص ۳۷۷)

(7) الموطأ، دماء، لک، کتاب العقول، باب ما جاء فی الغیلة والحر، الحدیث: 1671، ج 2، ص 377.

حدیث 10: دارقطنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک مرد دوسرے کو پکڑ لے اور کوئی اور آکر قتل کر دے تو قاتل قتل کر دیا جائے گا اور پکڑنے والے کو قید کیا جائے گا۔ (8)

حدیث 11: امام ترمذی اور امام شافعی حضرت ابی شریح کعبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر تم نے اے قبیلہ خزاعہ (عرب کا ایک قبیلہ) ہذیل کے آدمی کو قتل کر دیا اب میں اس کی ویت خود دیتا ہوں، اس کے بعد جو کوئی کسی کو قتل کرے تو مقتول کے گھر والے دو چیزوں میں سے ایک چیز اختیار کریں اگر پسند کریں تو قتل کریں اور اگر وہ چاہیں تو خوں بہالیں۔ (9)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ غلبہ غیل سے بنا بمعنی خفیہ، دھوکہ، فریب یعنی ان چند لوگوں نے خفیہ طور پر سازش کر کے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا۔
۲۔ صنعاء یمن کی ایک بستی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر ساری بستی والے مل کر اسی ایک شخص کو قتل کر دیتے تو اس کے عوض ان سب کو قتل کر دیتا۔ معلوم ہوا کہ چند قاتل ایک قتل میں قتل کیے جائیں گے کہ سزا سب کی یہی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۹۲)

(8) سنن الدار قطنی، کتاب الحدود والدیات... راجع، الحدیث: 3243، ج 3، ص 167.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر پکڑنے والے کا خیال یہ تھا کہ یہ شخص اسے مارے گا مگر قتل نہ کرے گا مگر اس نے قتل کر دیا تب تو یہ حکم ہے جو یہاں مذکور ہے کہ حاکم اس پکڑنے والے کو عمر بھر کی قید دیدے یا جب تک چاہے قید کر دے لیکن اگر اس پکڑنے والے کو یقین تھا کہ یہ قتل کر دے گا پھر پکڑ، تو پکڑنے والا بھی قتل کیا جائے گا لہذا یہ حدیث گزشتہ احادیث کے خلاف نہیں۔ ہمارے امام صاحب کے ہاں بہر صورت پکڑنے والا تعزیراً قید ہی کیا جائے گا اور یہ قید قاضی کی رائے کے مطابق قید کیا جائے گا، اس طرح اگر کوئی کسی کو شیر یا سانپ کے آگے ڈال دے وہ جانور اسے ہلاک کر دے تو ہمارے ہاں یہ ڈالنے والا قید کیا جائے گا لیکن تعزیراً قاضی اسے قتل بھی کر سکتا ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۹۲)

(9) جامع استرمدی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی حکم ولی القتل... راجع، الحدیث: 1410، ج 3، ص 104.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام خویلا ابن عمرو کعبی ہے، عدوی ہیں، خزاعی ہیں، فتح مکہ سے پہلے ایمان لائے، ۶۸ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی، اپنی کنیت میں مشہور ہیں۔ (اکمال و مرقات)

۲۔ یہ کلام مبارک اس خطبہ شریف کا حصہ ہے جو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن بیت اللہ شریف میں ارشاد فرمایا ہے۔

حدیث 12: صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضرت ربیع نے جو انس بن مالک (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی پھوپھی تھیں ایک انصاریہ عورت کے دانت توڑ دیئے تو وہ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے قصاص کا حکم فرمایا۔ حضرت انس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے چچا انس بن النضر نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)، قسم اللہ (عزوجل) کی ان کے دانت نہیں توڑے جائیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے انس! اللہ (عزوجل) کا حکم قصاص کا ہے، اس کے بعد وہ لوگ راضی ہو گئے اور انہوں نے دیت قبول کر لی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ (عزوجل) کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر اللہ (عزوجل) پر قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا کر دیتا ہے۔ (10)

جو کتاب الحج باب حرم مکہ کی فصل اول میں مذکور ہو چکا۔ قبیلہ خزاعہ کا ایک آدمی زمانہ جاہلیت میں بنی ہزیل کے ایک شخص کے ہاتھوں مارا گیا تھا تو خزاعہ نے فتح مکہ سے کچھ دن پہلے اس خون کا بدلہ لیتے ہوئے ہزیل کے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا یہاں اسی کا ذکر ہے۔

۳۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقتول کی دیت اپنے پاس سے دی تاکہ ان دو قبیلوں میں فتنہ نہ ہو۔ خیال رہے کہ دیت یعنی خون بہا کو عربی میں عقل کہتے ہیں، عقل کے معنی ہیں روکنا، چونکہ یہ قتل کو روکنے والی چیز ہے لہذا عقل کہلاتی ہے اسی لیے رشتی کو عقل کہتے ہیں کہ وہ جانور کو بھاگنے سے روکتی ہے اور دانش و سمجھ کو عقل کہتے ہیں کہ وہ انسان کو بری باتوں سے روکتی ہے۔

۴۔ یعنی مقتول کے وارثوں کو یہ اختیار ملیں گے۔ خیال رہے کہ یہ اختیار عمدۂ قتل میں ہیں خطا یا شبہ عمدۂ قتل میں ان وارثوں کو قصاص لینے کا حق نہیں صرف دیت ہی لے سکتے ہیں۔

۵۔ اس حدیث کی بنا پر امام شافعی و احمد و اسحاق نے فرمایا کہ قصاص کی طرح دیت کا اختیار بھی مقتول کے ورثاء کو ہے قاتل کو انکار کرنے کا حق نہیں مگر امام ابو حنیفہ و امام مالک فرماتے ہیں کہ دیت میں قتل کی رضا ضروری ہے اگر وہ قبول کرے تو دیت دے قبول نہ کرے تو قصاص دے، یہ ہی قول امام حسن و ثنیٰ کا ہے، یہ حدیث امام اعظم کے خلاف نہیں۔ خیال رہے کہ اگر مقتول کے وارثوں میں سے ایک بھی دیت لینے پر راضی ہو جائے تو باقی وارثوں کو قصاص لینے کا حق نہیں رہتا اسی لیے فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر ان وارثوں میں کوئی غائب یا نابالغ ہو تو قصاص واجب نہیں جب تک کہ غائب آنہ جائے اور بچہ نابالغ نہ ہو جائے، ان وارثوں میں مرد عورت سب یکساں برابر کے مستحق ہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۷۲، ۷۳)

(10) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قولہ (والجروح قصاص)، الحدیث: 4611، ج 3، ص 125

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ ربیع کے پیشاب کے کسرہ ی کے شد و کسرہ سے بنت نضر انصاریہ ہیں، حارثہ بنت سراقد کی والدہ صحابیہ ہیں، انس ابن مالک ابن نضر کی پھوپھی، مالک ابن نضر کی بہن۔

۲۔ مثنیہ وہ دانت ہے جو روپائی دانتوں اور کیلوں کے درمیان ہے اس کی جمع ثنایا آتی ہے۔

حدیث 13: امام بخاری اپنی صحیح میں ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے پوچھا، کیا تمہارے پاس کچھ ایسی چیزیں بھی ہیں جو قرآن میں نہیں، تو انہوں نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس نے دانے کو پھاڑا اور روح کو پیدا فرمایا، ہمارے پاس وہی ہے جو قرآن میں ہے مگر اللہ نے جو قرآن کی سمجھ کسی کو دے دی اور ہمارے پاس وہ ہے جو اس صحیفہ میں ہے۔ میں نے کہا، اس صحیفہ میں کیا ہے؟ تو فرمایا: دیت اور اس کے احکام اور قیدی کو چھڑانا اور یہ کہ کوئی مسلم کسی کافر (جربی) کے بدلے میں قتل نہ کیا جائے۔ (11)

۳۔ یعنی رب کی قسم مجھے اللہ تعالیٰ کے کرم سے امید قوی ہے کہ وہ اس لڑکی اور اس کے وارثوں کو دیت لینے پر راضی کر دے گا ان کے دل میں رحم ڈال دے گا، اور میری بہن ربیعہ قصاص سے بچ جائے گی، اس میں حضور کے فرمان کا انکار نہیں در نہ کفر لازم آتا ہے اور ان پر سختی کی جاتی۔

۴۔ یعنی حکم شرعی تو یہ ہی ہے کہ قصاص لیا جائے کہ دانت کے عوض دانت توڑا جائے وہ لڑکی معاف کر دے اور اس کے عزیز راضی ہو جائیں ان کی خوشی، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَلْيُزَوَّجِ الْقَصَاصُ" اور فرماتا ہے: "الْأَشْنُ بِالْأَشْنِ"

۵۔ یہاں مرقات نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کی قسم پوری کر دیتا ہے ان بزرگوں نے قسم کھا کر کہا تھا کہ ربیعہ کے دانت نہ توڑے جائیں گے رب تعالیٰ نے ان کی قسم پوری فرمادی اور دیت پر صلح کرادی، یہ ہے لو قسم علی اللہ لا برہ کا ظہور۔

۶۔ اس میں انس بن عمر کی تعریف ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کے ایسے مقبول بندے ہو کہ رب تعالیٰ پر قسم کھا جاؤ تو رب تعالیٰ تمہاری قسم پوری فرمادے، دیکھو تم نے قسم کھائی تھی رب تعالیٰ نے پوری کر دی اور ممکن ہے کہ دیت قبول کر لینے والوں کی تعریف ہو کہ یہ لوگ ایسے نیک ہیں اور انہوں نے اس وقت ایسا نیک کام کیا ہے کہ اگر یہ آئندہ رب تعالیٰ پر قسم کھالیں تو رب تعالیٰ ان کی قسم پوری فرمادے گا۔ اس سے معلوم ہو، کہ قصاص میں شفاعت اور سفارش کرنا بہتر ہے اور عورت سے بھی قصاص لیا جائے گا اور اگر دانت پور، توڑ دیا جائے تو اس میں قصاص ہے۔ دانت کا ٹکڑا توڑ دینے میں آئندہ کا اختلاف ہے، ہڈی توڑ دینے کے قصاص میں بہت تفصیل ہے اگر دیکھنا ہو تو کتب فقہ کا مطالعہ کر۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۷۴)

(11) صحیح ابی خری، کتاب الدیات، باب لا یقتل المسلم بالکافر، الحدیث: 6915، ج 4، ص 374.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام وہب ابن عبد اللہ ہے، عاصری ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے مگر بہت بچپن میں، حضور کے دھار شریف کے وقت بہت کم سن تھے، کوفہ میں قیام رہا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں آپ کی طرف سے افسر مال رہے، وہاں ہی ۳۷ھ میں وفات پائی، حضرت علی کے ساتھ ترم جنگوں میں شریک ہوئے آپ سے بہت روایات ہیں۔

۲۔ رمانہ حیدری میں روافض پیدا ہو چکے تھے انہوں نے مشہور کر رکھا تھا کہ حضرت علی کہ پاس قرآن کریم کے علاوہ اور صحیفے اور خصوصی اسرار الہیہ ہیں جو کسی کے پاس نہیں اس لیے اکثر لوگ جناب علی مرتضیٰ سے ایسے سوالات کرتے تھے۔ عند کم میں خطاب تمام

حدیث 14: ابو داؤد و نسائی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کے خون برابر ہیں اور ان کے ادنیٰ کے ذمہ کو پورا کیا جائے گا اور جو دور والوں نے غنیمت حاصل کی ہو وہ سب لشکریوں کو ملے گی اور وہ دوسرے لوگوں کے مقبلے میں ایک ہیں۔ خبردار کوئی مسلمان کسی کافر (حرابی) کے بدلے قتل نہ کیا جائے اور نہ کوئی ذمی، جب تک وہ ذمہ میں باقی ہے۔ (12)

اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے جن کے امیر حضرت علی ہیں۔ (مرقات) یعنی آپ کے یا آپ کے خاندان والوں کے پاس کوئی خصوصی چیز ہے جو عام مسلمانوں کو نہ دی گئی ہو۔

۳۔ معافی القرآن میں حدیث شریف بھی داخل ہے کیونکہ حدیث شریف قرآن مجید کی شرح اور اس کی تفسیر ہے۔
۴۔ یعنی رب تعالیٰ نے مجھے قرآن مجید کی سچی اچھی فہم عطا فرمائی ہے جس سے میں ایسے قرآنی نکات نکال لیتا ہوں جو تم کو معلوم نہیں ہوتے۔ اس فرمان عالی سے اجتہاد استنباط اور فقہ کا ثبوت ہوا کہ فہم قرآن اللہ کی بڑی نعمت ہے۔

۵۔ یعنی ہاں ان اوراق میں کچھ شرعی احکام ہیں جو شاید تمہارے پاس نہ ہوں، یہ کوئی خاص اسرار نہیں جو کسی کو بتائے نہ جائیں۔
۶۔ یعنی اس صحیفہ اور اوراق میں قتل خطاء وغیرہ کی دیت و خون بہا کے کچھ احکام ہیں کہ کس جرم کی دیت کتنی ہے اور یہ حکم ہے کہ جہاں تک ہو سکے مسلمان قیدیوں کو آزاد کرو، مقروضوں کی امداد کرو، مکاتبین کا بدل کتابت ادا کرو کہ یہ سب قیدی چھوڑانے کی صورتیں ہیں۔
۷۔ اس حدیث کی بنا پر امام شافعی وغیرہم فرماتے ہیں اگر مسلمان کسی کافر کو قتل کر دے تو اس کے عوض مسلمان کو قتل نہ کیا جائے گا بلکہ اس کی دیت دیوائی جائے گی مگر ہرے امام اعظم فرماتے ہیں کہ یہاں کافر سے مراد حرابی کافر ہیں ان کے قتل سے مسلمان پر قصاص نہیں، رہے ذمی کفار اور مستامن جو ہماری امان میں ہمارے ملک میں رہتے ہوں یا باہر سے آئے ہوں ان کو اگر مسلمان قتل کر دے تو قصاص لیا جائے گا کیونکہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فدماہ ہم کد ما نکاد اسوالہم کا سوالنا ان ذمیوں مستامنوں کے خون ہمارے خون کی طرح ہیں اور ان کے مال ہمارے مالوں کی طرح ہیں اسی لیے اگر مسلمان چور کافر ذمی کا مال چرائے تو ہاتھ کاٹا جاتا ہے، نیز عبدالرحمن بن سلمان نے روایت کی کہ حضور کے زمانہ شریف میں ایک مسلمان نے کسی ذمی کو قتل کر دیا تو حضور نے اسے قتل کرایا، وہ احادیث پاک کی شرح ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۷۵)

(12) سنن ابی داؤد، کتاب الدیات، باب إیقاد المسلم بالکافر، الحدیث: 4530، 4531، ج 4، ص 238، 239.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہ حدیث حضرت علی کے صحیفہ سے لی گئی جو آپ لوگوں کو دکھایا کرتے تھے۔ (مرقات)

۲۔ یعنی ہر مسلمان کے قتل کا ایک حکم ہے کہ عہد میں قصاص خطایا شبہ عہد میں دیت خواہ امیر ہو یا غریب، بوڑھا جوان ہو یا بچہ، مرد ہو یا عورت، عالم ہو یا جاہل، چودھری نمبردار ہو یا معمولی حیثیت کا مسلمان، امیر قاتل سے غریب مقتول کا قصاص لیا جائے گا۔

۳۔ یعنی اگر جہاد میں کوئی معمولی مسلمان کسی کافر کو امان دے دے تو سب کو اس کی امان کا احترام کرنا ہوگا کوئی اسے قتل نہیں کر سکتا۔

حدیث 15: ترمذی اور دارمی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیں مسجد میں قائم نہ کی جائیں اور اگر باپ نے اپنی اولاد کو قتل کیا ہو تو باپ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (13)

حدیث 16: ترمذی سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) باپ کے قصاص میں بیٹے کو قتل کرتے اور بیٹے کے قصاص میں باپ کو قتل نہ کرتے یعنی اگر بیٹے نے باپ کو قتل کیا تو بیٹے سے قصاص لیتے اور باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو تو باپ سے قصاص نہ لیتے۔ (14)

حدیث 17: ابو داؤد و نسائی ابورمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضور اقدس

ؐ اس جملہ کے بہت معنی ہو سکتے ہیں، یا یہ مطلب ہے کہ اگر جہاد کے موقع پر مجاہدین کی ایک جماعت دارالحرب میں بہت دور نکل گئی دوسری جماعت بہت پیچھے رہ گئی، پھر غنیمت ملی تو اس غنیمت میں ان کا حصہ بھی ہوگا جو پیچھے رہ گئی ہے۔

۵۔ کہ مشرقی مسلمان مغربی مسلمان کا مددگار ہے ایک پر مصیبت سب پر مصیبت ہے افسوس کہ اب مسلمانوں کا عمل اس کے برعکس ہے۔
۶۔ اس کا مطلب پہلے بیان ہو چکا کہ حربی کافر کے عوض مسلمان قتل نہ کیا جائے گا۔

۷۔ یعنی اگر ہر ذمی کافر کسی حربی کافر کو قتل کر آئے تو ہم اس کے عوض اس ذمی کافر کو قتل نہ کریں گے، اس جملہ کے احناف کے ہاں یہ ہی معنی ہیں لہذا مسلم قاتل کو حربی کافر کے عوض بھی قتل نہ کیا جائے گا۔ اس صورت میں معطوف و معطوف علیہ میں مناسبت ہوگی، بعض احمد کے نزدیک اس کے معنی ہیں کہ مستامن و ذمی کو قتل نہ کرو انہیں امان دو مگر اس صورت میں معطوف و معطوف علیہ میں مناسبت نہیں، نیز یہ معنی بھی مذہب حنفی کی تائید کرتے ہیں کہ ذمی و مستامن کو قتل نہ کیا جائے اگر کوئی مسلمان اسے قتل کر دے تو قصاص ہوگا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۷)

(13) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی الرجل یقتل ابنہ... إلخ، الحدیث: 1406، ج 3، ص 101.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی مسجد میں مجرموں کے فیصلے تو کرو مگر مسجدوں میں سزائیں نہ دو کہ اس میں مسجدوں کی بے حرمتی ہے کہ سزاؤں میں خون وغیرہ بھی نکلتا ہے جس سے مسجد خراب ہوگی، مسجدیں نماز، ذکر، درس وغیرہ کے لیے ہیں یہ کام ان کے خلاف ہے۔

۲۔ یعنی اگر باپ اپنے بیٹے کو غلام قتل کر دے تو اس کے عوض باپ کو قتل نہ کیا جاوے گا بلکہ اس سے دیت لی جائے گی، ماں، دادا، نانا سب کا یہ ہی حکم ہے۔ یہ ہی مذہب ہے امام ابوحنیفہ و امام شافعی و احمد کا، امام مالک کے ہاں سب سے قصاص لیا جاوے گا۔ خیال رہے کہ اگر بیٹا باپ کو قتل کر دے تو اس سے قصاص لیا جاوے گا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۲)

(14) المرجع السابق، الحدیث: 1404، ج 3، ص 100.

صَلَّى اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے دریافت کیا، یہ کون ہے؟ میرے والد نے کہا، یہ میرا لڑکا ہے آپ اس کے گواہ رہیں۔ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا: خبردار نہ یہ تمہارے اوپر جنایت کر سکتا ہے اور نہ تم اس پر جنایت کر سکتے ہو۔ (15) (بلکہ جو جنایت کریگا وہی ماخوذ ہوگا)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام سراقہ ابن مالک ابن جعثم ہے، مدنی کنعانی ہیں، مقام قدید میں رہتے تھے، بڑے شاعر تھے، ان کا واقعہ ہے کہ ہجرت کے دن آپ غار ثور تک بری نیت سے پہنچے تھے اور آپ کے گھوڑے کو زمین نے پکڑ لیا تھا، پھر اس جگہ ایمان بھی لائے امان بھی حاصل کی، آپ ہی سے حضور نے فرمایا تھا کہ میں تمہارے ہاتھ میں کسریٰ پرویز کے نکلن دیکھتا ہوں، آپ کی وفات ۱۲ھ میں ہوئی۔ شعر

ابن مالک کو دی بشارت تاج
اے میرے غیب داں تیرے مددے

۲۔ یعنی اگر باپ کو بیٹا قتل کر دیتا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا قصاص بیٹے سے لیتے تھے اور اگر اس کے برعکس بیٹے کو باپ قتل کر دیتا تو باپ سے قصاص نہ لیتے تھے۔

۳۔ وجہ ضعیف یہ ہے کہ اس کی اسناد میں اضطراب ہے مگر خیال رہے کہ قریباً تمام اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے کہ باپ سے بیٹے کا قصاص نہیں لیتے اس عمل علماء سے حدیث کا ضعف جاتا رہا، اس کی تحقیق ہماری کتاب جام الحق حصہ دوم میں ملاحظہ فرمائیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۲)

(15) سنن ابی داؤد، کتاب الدیات، باب لا یأخذ أحد بجريرة أخيه أدبیه، الحدیث: 4495، ج 4، ص 223.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام رفاعہ ابن یثربی تھیں، آپ امرؤ القیس کی اولاد سے ہیں۔

۲۔ یا اشہد میثذنی طب امر ہے یعنی حضور گواہ رہیں یا اشہد شکم مضارع ہے یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ میری پشت سے ہے۔ انکا مقصد یہ تھا کہ میں اور یہ چونکہ باپ بیٹے ہیں اس لیے میرے جرم کا یہ ذمہ دار ہوگا اور اس کے جرم کا میں ذمہ دار جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں مروج تھا اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ فرمایا جو آگے مذکور ہے۔

۳۔ یعنی تمہارے جرم میں وہ نہ پکڑا جائے گا اور اس کے جرم میں تم نہ پکڑے جاؤ گے، اس کا قصاص تم سے اور تمہارا قصاص اس سے نہ لیا جائے گا یا کل قیامت میں تمہارے گناہ میں وہ نہ پکڑا جائے گا اور اس کے گناہ میں تم گرفتار نہ ہو گے اپنی کرنی اپنی بھرنی ہوگی۔ خیال رہے کہ بچہ کے گناہ پر باپ کی پکڑ جب ہوگی جب باپ نے بچہ کی تربیت میں کوتاہی کر کے اسے مجرم بنایا ہو لہذا یہ حدیث دوسری احادیث کے خلاف نہیں۔

۴۔ مہر نبوت جو پشت پر دو کاندھوں کے درمیان پیدائش شریف سے ہی قدرتی طور پر اٹھے کے برابر تھی ابھرا ہوا گوشت تھا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دلیل تھی، یہ حضرت سمجھے کہ کوئی پھوڑا وغیرہ ہے عارضی بیماری اس لیے وہ عرض کیا جس کا ذکر آگے آرہا ہے۔

حدیث 18: امام ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و داری ابو امامہ بن سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر کا جب باغیوں نے محاصرہ کیا تو کھڑکی سے جھانک کر فرمایا کہ میں تم کو خدا (تعالیٰ) کی قسم دلاتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کسی مرد مسلم کا خون حلال نہیں ہے۔ مگر تین وجہوں سے، احسان کے بعد (یعنی شادی شدہ ہونے کے بعد) زنا سے یا اسلام کے بعد کفر سے یا کسی نفس کو بغیر کسی نفس کے قتل کر دینے سے انہیں وجہ سے قتل کیا جائے گا۔ قسم خدا کی، نہ میں نے زمانہ کفر میں زنا کیا اور نہ زمانہ اسلام میں اور جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی مرتد نہیں ہوا اور کسی ایسی جان کو جسے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا، قتل نہیں کیا پھر تم مجھے کیوں قتل کرتے ہو۔ (15)

۵۔ یعنی یہ چیز قابل علاج نہیں بلکہ تم قابل علاج ہو کہ اس قسم کی گفتگو کر رہے ہو اپنے کو شافی الامراض سمجھتے اور کہتے ہو، شافی امراض اللہ تعالیٰ ہے۔ خیال رہے کہ یہاں طبیب بمعنی شافی مطلق ہے نہ کہ فن طب سیکھا ہوا لہذا اللہ تعالیٰ کو طبیب کہنا شرعاً درست نہیں کہ یہ لفظ طب بہت کا پیشہ کرنے والوں پر بھی بولا جاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کو معلم نہیں کہہ سکتے اگرچہ وہ خود فرماتا ہے: "عَلَّمَ الْقُرْآنَ" کیونکہ معلم عموماً تنخواہ دار مدرسین کو کہا جاتا ہے اور جو لفظ دو معنی رکھتا ہو اچھے اور برے اس کو اللہ تعالیٰ کے لیے استعمال نہیں کر سکتے۔ اللہ تعالیٰ کے نام توقیفی ہیں جو نص میں وارد ہو گئے ان ہی سے اسے پکارا جائے۔ (مرقات) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۳)

(16) جامع، ترمذی، کتاب المغن، باب ما جاء لا یحل دم امرئ مسلم... إلخ، الحدیث: 2165، ج 4، ص 64.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ ابو امامہ کا نام سعد ہے، علماء تابعین سے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف سے دو سال پہلے ولادت ہوئی، خود حضور نے ان کا نام اور کنیت تجویز فرمائی، بہت لڑکپن کی وجہ سے زیارت نہ کر سکے، اپنے والد سہل اور حضرت ابوسعید خدری سے روایات ہیں، وہ ابھی میں وفات پائی۔ (اشعہ) آپ کے والد سہل ابن حنیف صحابی ہیں، بدر واحد وغیرہ تمام غزوات میں حضور سے ساتھ رہے احد میں حضور کے قریب رہے ثابت قدم رہے اور خلافت علی مرتضیٰ میں حضرت علی کی طرف سے مدینہ منورہ کے گورنر رہے، ۸۳ھ میں وفات پائی۔ (مرقات)

۲۔ یعنی جب مصری و دیگر باغیوں نے آپ کا گھر گھیر لیا اور آپ مجبوراً گھر میں مقید ہو گئے تب گھر کی چھت پر کھڑے ہو کر لوگوں کی طرف جھانک کر یہ فرمایا۔

۳۔ اس کلام میں خطاب ان لوگوں سے ہے جو آپ کا گھر گھیرے ہوئے آپ کے قتل کے درپے تھے، چونکہ یہ حدیث سب میں شائع ہو چکی تھی اس لیے آپ نے فرمایا اتعلمون۔

۴۔ یہ حضرت عثمان کا بڑا ہی کمال ہے کہ عرب جیسے ملک میں رہ کر بہت مالدار ہو کر اسلام سے پہلے بھی زنا سے محفوظ رہے ورنہ زمانہ جاہلیت میں تو زنا پر فخر کیا جاتا تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے اس صحابی کو زنا سے پہلے ہی سے محفوظ رکھا۔

حدیث 19: ابو داود حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن تیز رو (17) اور صالح رہتا ہے جب تک حرام خون نہ کر لے اور جب حرام خون کر لیتا ہے تو اب وہ تھک جاتا ہے (18)۔ (19)

حدیث 20: ابو داود انہیں سے اور نسائی معاذیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امید ہے کہ گناہ کو اللہ (عزوجل) بخش دے گا مگر اس شخص کو نہ بخشے گا جو مشرک ہی مر جائے یا جس نے کسی مرد مومن کو قصد اناحق قتل کیا۔ (20) (اس کی تاویل آگے آئے گی)

۵۔ یعنی میرے قتل سے پہلے یہ سوچ لو کہ تم کتنا بڑا گناہ کر رہے ہو اور رب تعالیٰ کے ہاں اس کا کیا جواب دو گے۔ خیال رہے کہ باغی خارجی کو بھی بغاوت یا خروج کی وجہ سے قتل کرنا جائز ہے مگر یہ دونوں چیزیں بہت کم واقع ہوتی ہیں اس لیے ان کا ذکر اس حدیث میں نہیں آیا، نیز بغاوت و خروج شخصی جرم نہیں قوی جرم ہے یہاں شخصی جرم کا ذکر ہے لہذا نہ تو اس حدیث پر کوئی اعتراض ہے نہ یہ حدیث دوسری احادیث کے خلاف۔

۶۔ یعنی الفاظ حدیث داری نے نقل فرمائے ورنہ یہ قصہ تو بہت کتب میں مروی ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۷۹)

(17) یعنی مومن نیکی میں جلدی کرنے والا ہوتا ہے۔

(18) یعنی قتل ناحق کی نحوست سے انسان توفیق خیر سے محروم رہ جاتا ہے اسی کو تھک جانے سے تعبیر فرمایا۔

(19) سنن ابی داود، کتاب الفتن والملاحم، باب فی تعظیم قتل المؤمن، الحدیث: 4270، ج 4، ص 139.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ صاحب لفظ موثق کی تفسیر ہے یا تفصیل یعنی بندہ مومن کو نیک اعمال میں جلدی کرنے کی توفیق ملتی رہتی ہے۔ خیال رہے کہ توفیق خیر ملنا رب تعالیٰ کی خاص مہربانی ہے۔ مولا نا فرماتے ہیں۔ شعر

دیکھو درہما توفیق وہ
جرم بخش و غفلت کن بکشاگرہ

۲۔ یعنی قتل ناحق کی نحوست سے انسان توفیق خیر سے محروم رہ جاتا ہے۔ بلوغا کے معنی ہیں تھک جانا، محروم رہ جانا، حیران ہو جانا یہ حیرانی دنیا میں تو اس طرح ہوگی کہ اس کے دل کو اطمینان، نیکیوں کی توفیق میسر نہ ہوگی اور خدشہ ہے کہ جو بات قبر میں حیرانی رہ جائے اور ہو سکتا ہے کہ قیامت کے حساب میں حیران و سرگرداں رہے، غرض کہ خون ناحق دنیا و آخرت کا وبال ہے۔ خیال رہے کہ ظلم، قتل کرنا، قتل میں مدد دینا، بعد قتل قاتل کی حمایت کرنا سب ہی اس سزا کے مستحق ہیں۔ مرقات میں ایک حدیث نقل فرمائی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے قتل ناحق میں آدمی بات سے مدد دی وہ کل قیامت میں اٹھے گا تو اس کی پیشانی پر لکھا ہوگا آیت من رحمۃ اللہ یہ اللہ کی رحمت سے مایوس ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۰)

حدیث 21: امام ترمذی نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس نے ناحق جان بوجھ کر قتل کیا وہ اولیائے مقتول کو دے دیا جائے گا۔ پس وہ اگر چاہیں قتل کریں اور اگر چاہیں دیت لیں۔ (21)

حدیث 22: دارمی نے ابن شریح خزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ جو اس بات کے ساتھ مبتلا ہو کہ اس کے یہاں کوئی قتل ہو گیا یا زخمی ہو گیا تو تین چیزوں میں سے ایک اختیار کرے۔ اگر چوتھی چیز کا ارادہ کرے تو اس کے ہاتھ پکڑ لو (یعنی روک دو) یہ اختیار ہے کہ قصاص لے یا معاف کرے یا دیت لے پھر ان تینوں باتوں میں سے ایک کو اختیار کرنے کے بعد اگر کوئی زیادتی کرے تو اس کے لیے جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ (22)

حدیث 23: ابو داؤد جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ ہر گناہ سے مراد شرک و کفر کے علاوہ گناہ ہیں کیونکہ وہ دونوں لائق بخشش نہیں۔ معلوم ہوا کہ حقوق العباد بھی لائق بخشش ہیں کہ رب تعالیٰ صاحب حق سے معاف کر دے مگر قتل ناحق لائق بخشش نہیں اسکی ضرورت سزا ملے گی الا برحمۃ اللہ۔

۲۔ قتل مؤمن سے مراد ظنا قتل ہے عذا قتل کی قید اس لیے لگائی کہ خطا اور شبہ عمد قتل کا یہ حکم نہیں اسی لیے ان دونوں قتلوں میں قصاص نہیں۔ اس حدیث کی بنا پر بعض لوگوں نے گناہ کبیرہ کرنے والے کو کافر مانا ہے اور بعض نے کہا کہ وہ کافر تو نہیں مگر مؤمن بھی نہیں بلکہ فاسق ہے یعنی نہ مؤمن نہ کافر، بعض نے فرمایا کہ وہ ہے تو مؤمن مگر دوزخ میں ہمیشہ رہے گا، مگر مذہب اہل سنت یہ ہے کہ گناہ کبیرہ کرنے والا مؤمن ہی ہے اور اس کی نجات ضروری ہے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو کوئی کسی مسلمان کو ناحق قتل کرے قتل کو حلال جان کر یا اس لیے قتل کرے کہ وہ مؤمن کیوں ہو وہ دوزخی دائمی ہے لائق بخشش نہیں کہ اب یہ قاتل کافر ہو گیا اور کافر کی بخشش نہیں، یا یہ فرمان ڈرانے دھمکانے کے لیے ہے کہ یہ جرم اسی لائق تھا کہ اس کا مرتکب ہمیشہ دوزخ میں رہتا ہے اور اس کا گناہ بخشا نہ جاتا اگر یہ توجہ نہیں نہ کی جائے تو یہ حدیث بہت آیات و احادیث کے خلاف ہوگی۔ حضور فرماتے ہیں میری شفاعت میری امت کے گناہ کبیرہ والوں کے لیے بھی ہوگی، رب تعالیٰ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ شرک نہ بخشے گا اس کے سوا جسے چاہے گا بخش دے گا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۱)

(21) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی الدیۃ کم می من الابل، الحدیث: 1392، ج 3، ص 95۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

دیوں سے مراد وارث قرابت دار ہیں جو دیت لے سکتے ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۶)

(22) سنن الدارمی، کتاب الدیات، باب الدیۃ فی قتل العمد، الحدیث: 2351، ج 2، ص 247۔

اس کو معاف نہیں کروں گا جس نے دیت لینے کے بعد قتل کیا۔ (23)

حدیث 24: امام ترمذی و ابن ماجہ نے ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، وہ کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جس کے جسم میں کوئی زخم لگ جائے پھر وہ اس کا صدقہ کر دے (معاف کر دے) تو اللہ (عزوجل) اس کا ایک درجہ بڑھاتا ہے اور ایک گناہ معاف کرتا ہے۔ (24)

حدیث 25: امام بخاری اپنی صحیح میں عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرد نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! کون سا گناہ اللہ (عزوجل) کے نزدیک بڑا ہے؟ فرمایا کہ اللہ (عزوجل) کا کوئی شریک بتائے، حالانکہ اللہ (عزوجل) ہی نے تم کو پیدا کیا۔ عرض کی پھر کون سا گناہ؟ فرمایا پھر یہ کہ

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام خویلوہ ابن عمرو کتبی عدوی خزاعی ہے، فتح مکہ کے دن ایمان لائے، اپنی کنیت میں مشہور ہوئے۔ (مرقات)

۲۔ عمد ا قتل و زخم مراد ہے کیونکہ خطا قتل و زخم میں قصاص نہیں ہوتا، قتل کی صورت میں تو بولی مقتول کو اختیار ہے اور زخم کی صورت میں خود مجروح کو، اختیار ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔

۳۔ مثلاً قصاص بھی لے اور دیت بھی چاہے یا معاف بھی کرے قصاص بھی لے، یہ اجتماع چوتھی صورت ہے یا مثلاً ظالم نے اس کی انگلی کاٹی تھی یہ مجروح اس کا پورا ہاتھ کاٹنا چاہے۔

۴۔ کس زخم کی کتنی دیت ہے اس کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔

۵۔ کہ معاف کر چکنے کے بعد قصاص یا دیت لے لے یا دیت کے بعد قصاص یا قصاص کے بعد دیت لے لے۔

۶۔ اگر اس نے یہ ظلم حلال سمجھ کر کیا تو اس کا دوزخ میں ہمیشہ ابد الابد تک رہنا ظاہر ہے اور اگر حرام جان کر کیا تو یہاں ظلود سے مراد بہت عرصہ تک دوزخ میں رہنا ہے کیونکہ دوزخ کی بیشمار کفر کے لیے ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۸۸)

(23) سنن ابی داؤد، کتاب الدیات، باب من يقتل بعد أخذ الدیۃ، الحدیث: 4507، ج 4، ص 229۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جو بولی مقتول سے دیت لے لے پھر اسے قتل بھی کر دے تو اسے معاف نہ کیا جائے گا۔ (لا یعنی) یا اسے میں نہ معاف کروں گا۔ (اغنی)۔ اس حدیث کی بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ ایسے ولی کو جو دیت لے کر بھی قاتل کو قتل کر دے قتل کیا جائے گا مگر مذہب جمہور یہ ہے کہ اسے قتل نہ کیا جائے گا بلکہ کوئی اور سزا دی جائے گی۔ اسے لا یعنی باب افعال کا ماضی مجہول بھی پڑھا گیا ہے جملہ بدو یعنی اللہ کرے اس کو معاف نہ کیا جائے، غرض کہ جمہور علماء کے نزدیک اس معاف نہ فرمانے سے مراد قتل کر دینا نہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۹۰)

(24) جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی العفو، الحدیث: 1398، ج 3، ص 97۔

اپنی اولاد کو اس ڈر سے قتل کرو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گی۔ کہا۔ پھر کون سا؟ ارشاد فرمایا، پھر یہ کہ اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرو۔ پس اللہ (عزوجل) نے اس کی تصدیق نازل فرمائی:

(وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿١٨﴾ (25) يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ﴿١٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٠﴾) (26)

اور وہ جو اللہ کے ساتھ کسی اور کو نہیں پوجتے اور اس جان کو جسے اللہ نے حرام کیا ناحق قتل نہیں کرتے، اور بدکاری نہیں کرتے اور جو یہ کام کرے وہ سزا پائے گا، اس کے لیے چند در چند (بہت زیادہ) عذاب کیا جائے گا قیامت کے دن۔ اور وہ اس میں مدتوں ذلت کے ساتھ رہے گا، مگر جو توبہ کر لے اور ایمان لائے اور اچھے کام کرے۔ اللہ ایسے لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دے گا اور اللہ مغفرت والا رحم والا ہے۔

حدیث 26: امام بخاری نے اپنی صحیح میں عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ان نقبہا سے ہوں جنہوں نے لیلۃ العقبہ (27) میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی۔ ہم نے اس بات پر بیعت کی تھی کہ اللہ (عزوجل) کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے اور زنا نہ کریں گے اور چوری نہ کریں گے اور ایسی جان کو قتل نہ کریں گے جس کو اللہ (عزوجل) نے حرام فرمایا اور لوٹ نہ کریں گے اور خدا (تعالیٰ) کی نافرمانی نہ کریں گے۔ اگر ہم نے ایسا کیا تو ہم کو جنت دی جائے گی اور اگر ان میں سے کوئی کام ہم نے کیا تو اس کا فیصلہ اللہ (عزوجل) کی طرف ہے۔ (28)

حدیث 27: امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ (عزوجل) کے نزدیک سب لوگوں سے زیادہ مبغوض تین شخص ہیں۔ 1 حرم میں الحاد کرنے والا اور 2 اسلام میں طریقہ جاہلیت کا طلب کرنے والا اور 3 کسی مسلمان شخص کا ناحق خون طلب کرنے والا تاکہ اسے

(25) صحیح البخاری، کتاب الدیات باب قول اللہ تعالیٰ (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّعْتَدًا... إلخ)، الحدیث: 6861، ج 4، ص 356.

(26) الفرقان: 68-70.

(27) عقبہ سے مراد حجرۃ العقبہ ہے جو منیٰ میں واقع ہے، اس مقام پر رات کے وقت چند انصار صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست اقدس پر بیعت کی جن میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شامل تھے۔

(28) صحیح البخاری، کتاب الدیات، باب قول اللہ تعالیٰ (وَمَنْ أَحْيَاهَا)، الحدیث: 6873، ج 4، ص 359.

بہائے۔ (29)

حدیث 28: امام ابو جعفر طحاوی نے اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قصاص میں قتل تلوار ہی سے ہوگا۔ (30)



(29) المرجع السابق، باب من طسب دم لامری بغیر حق، الحدیث: 6882، ج 4، ص 362.

(30) شرح معانی الآثار، کتاب الجنایات، باب الرجل یقتل رجلاً کیف یقتل؟، الحدیث: 4917، ج 3، ص 81.

مسائل فقہیہ

مسئلہ 1: قتل ناحق کی پانچ صورتیں ہیں۔ (۱) قتل عمد (۲) قتل شبه عمد (۳) قتل خطا (۴) قائم مقام خطا (۵) قتل بالسبب۔ قتل عمد یہ ہے کہ کسی دھاردار آلے سے قصداً قتل کرے۔ آگ سے جلا دینا بھی قتل عمد ہی ہے۔ دھاردار آہ مثلاً تلوار، چھری یا لکڑی اور بانس کی کھنٹی (بانس کا چڑا ہوا ٹکڑا) میں دھار نکال کر قتل کیا یا دھاردار پتھر سے قتل کیا، لوہا، تانبا اور پیتل وغیرہ کی کسی چیز سے قتل کریگا، اگر اس سے جرح یعنی زخم ہوا تو قتل عمد ہے، مثلاً چھری، فنجری، تیر، نیزہ، ہیم (برچھا) وغیرہ کہ یہ سب آلہ جارحہ (یعنی زخمی کرنے والے آلے ہیں) ہیں۔ گولی اور ٹھہرے سے قتل ہوا، یہ بھی اسی میں داخل ہے۔ (1)

مسئلہ 2: قتل عمد کا حکم یہ ہے کہ ایسا شخص نہایت سخت گنہگار ہے۔ (2)
کفر کے بعد تمام گناہوں میں سب سے بڑا گناہ قتل ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا:
(وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدِّيًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) (3)
جو کسی مومن کو قصداً قتل کرے اس کی سزا جہنم میں مدتوں رہنا ہے۔

ایسے شخص کی توبہ قبول ہوتی ہے یا نہیں اس کے متعلق صحابہ کرام (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) میں اختلاف ہے جیسا کہ کتب حدیث میں یہ بات مذکور ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کی توبہ بھی قبول ہو سکتی ہے اور صحیح یہ ہے کہ ایسے قاتل کی بھی مغفرت ہو سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہے۔ اگر وہ چاہے توبہ بخش دے (4) جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا:

(إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا حُوِّنَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) (5) (پ 5، ع 4)
بے شک اللہ (عزوجل) شرک یعنی کفر کو تو نہیں بخشتے گا۔ اس سے نیچے جتنے گناہ ہیں جس کے لیے چاہے گا مغفرت

(1) الہدایۃ کتاب الجنایات، ج 2، ص 442.

و لدراختار، کتاب الجنایات، ج 10، ص 155-157.

(2) الدر المختار، کتاب الجنایات، ج 10، ص 158.

(3) پ 5، النساء: 93.

(4) اندر المختار و در المختار، کتاب الجنایات، ج 10، ص 158.

(5) پ 5، النساء: 48.

فرمادے گا۔

اور پہلی آیت کا یہ مطلب بیان کیا جاتا ہے کہ مومن کو جو بحیثیت مومن قتل کریگا یا اس کے قتل کو حلال سمجھے گا وہ بے شک ہمیشہ جہنم میں رہے گا یا خلود سے مراد بہت دنوں تک رہنا ہے۔

مسئلہ 3: قتل عمد کی سزا دنیا میں فقط قصاص ہے یعنی یہی متعین ہے۔ ہاں اگر اولیائے مقتول معاف کر دیں یا قاتل سے مال لے کر مصالحت کر لیں تو یہ بھی ہو سکتا ہے مگر بغیر مرضی قاتل اگر مال لینا چاہیں تو نہیں ہو سکتا۔ یعنی قاتل اگر قصاص کو کہے تو اولیائے مقتول اس سے مال نہیں لے سکتے۔ مال پر مصالحت کی صورت میں دیت کے برابر یا کم یا زیادہ تینوں ہی صورتیں جائز ہیں۔ یعنی مال لینے کی صورت میں یہ ضروری نہیں کہ دیت سے زیادہ نہ ہو اور جس مال پر صلح ہوئی وہ دیت کی قسم سے ہو یا دوسری جنس سے ہو دونوں صورتوں میں کمی بیشی ہو سکتی ہے۔ (6)

مسئلہ 4: قتل عمد میں قاتل کے ذمے کفارہ واجب نہیں۔ (7)

مسئلہ 5: اگر اولیاء میں سے کسی ایک نے معاف کر دیا تو بھی باقی کے حق میں قصاص ساقط ہو جائے گا لیکن دیت واجب ہو جائے گی۔ (8)

مسئلہ 6: اولیائے مقتول نے اگر نصف قصاص معاف کر دیا تو کل ہی معاف ہو گیا، یعنی اس میں تجزی نہیں ہو سکتی، اب اگر یہ چاہیں کہ باقی نصف کے مقابل میں مال لیں، یہ نہیں ہو سکتا۔ (9)

مسئلہ 7: قتل کی دوسری قسم شبہ عمد ہے۔ وہ یہ کہ قصداً قتل کرے مگر اسلحہ سے یا جو چیزیں اسلحہ کے قائم مقام ہوں ان سے قتل نہ کرے مثلاً کسی کو لاٹھی یا پتھر سے مار ڈالا یہ شبہ عمد ہے اس صورت میں بھی قاتل گنہ گار ہے اور اس پر کفارہ واجب ہے اور قاتل کے عصہ پر دیت مغلظہ واجب جو تین سال میں ادا کریں گے۔ دیت کی مقدار کیا ہوگی اس کو آئندہ ان شاء اللہ بیان کیا جائے گا۔ (10)

مسئلہ 8: شبہ عمد مار ڈالنے ہی کی صورت میں ہے۔ اور اگر وہ جان سے نہیں مارا گیا بلکہ اس کا کوئی عضو تلف ہو گیا مثلاً لاٹھی سے مارا اور اس کا ہاتھ یا انگلی ٹوٹ کر علیحدہ ہو گئی تو اس کو شبہ عمد نہیں کہیں گے بلکہ یہ عمد ہے اور اس صورت میں

(6) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، ج 10، ص 158.

(7) کنز لدقائق، کتاب الجنایات، ص 448.

(8) تبیین الحق، کتاب الجنایات، ج 7، ص 212.

(9) حاشیہ الشیخ علی تبیین الحق، کتاب الجنایات، ج 7، ص 212.

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، ج 10، ص 161.

قصاص ہے۔ (11)

مسئلہ 9: تیسری قسم قتل خطا ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کے گمان میں غلطی ہوئی، مثلاً اس کو شکار سمجھ کر قتل کیا اور یہ شکار نہ تھا بلکہ انسان تھا یا حربی یا مرتد سمجھ کر قتل کیا حالانکہ وہ مسلم تھا دوسری صورت یہ ہے کہ اس کے فعل میں غلطی ہوئی مثلاً شکار پر یا چاند ماری پر گولی چلائی اور لگ گئی آدمی کو کہ یہاں انسان کو شکار نہیں سمجھا بلکہ شکار ہی کو شکار سمجھا اور شکار ہی پر گولی چلائی مگر ہاتھ بہک گیا۔ گولی شکار کو نہیں لگی بلکہ آدمی کو لگی، اسی کی یہ دو صورتیں بھی ہیں۔ نشانہ پر گولی لگ کر لوٹ آئی اور کسی آدمی کو لگی یا نشانہ سے پار ہو کر کسی آدمی کو لگی یا ایک شخص کو مارنا چاہتا تھا دوسرے کو لگی یا ایک شخص کے ہاتھ میں مارنا چاہتا تھا دوسرے کی گردن میں لگی یا ایک شخص کو مارنا چاہتا تھا مگر گولی دیوار پر لگی پھر بپا کھا کر لوٹی اور اس شخص کو لگی یا اس کے ہاتھ سے لکڑی یا اینٹ چھوٹ کر کسی آدمی پر گری اور وہ مر گیا یہ سب صورتیں قتل خطا کی ہیں۔ (12)

مسئلہ 10: قتل خطا کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر کفارہ واجب ہے اور اس کے عصبہ پر دیت واجب ہے جو تین سال میں ادا کی جائے گی۔ قتل خطا کی دو صورتیں ہیں اور ان میں اس کے ذمے قتل کا گناہ نہیں۔ یہ تو ضرور گناہ ہے کہ ایسے آلہ کے استعمال میں اس نے بے احتیاطی برتی، شریعت کا حکم ہے کہ ایسے موقعوں پر احتیاط سے کام لینا چاہیے۔ (13)

مسئلہ 11: مقتول کے جسم کے جس حصہ پر وار کرنا چاہتا تھا وہاں نہیں لگا۔ دوسری جگہ لگا یہ خطا نہیں ہے بلکہ عمد ہے اور اس میں قصاص واجب ہے۔ (14)

مسئلہ 12: قتل کی ان تینوں قسموں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے یعنی اگر کسی نے اپنے مورث کو قتل کیا تو اس کا ترکہ اس کو نہیں ملے گا بشرطیکہ جس سے قتل ہوا وہ مکلف (یعنی عاقل، بالغ ہو) ہو اور اگر مجنوں یا بچہ ہے تو میراث سے محروم نہیں ہوگا۔ (15)

مسئلہ 13: چوتھی قسم قائم مقام خطا جیسے کوئی شخص سوتے میں کسی پر گر پڑا اور یہ مر گیا اسی طرح چھت سے کسی انسان پر گرا اور مر گیا قتل کی اس صورت میں بھی وہی احکام ہیں جو خطا میں ہیں یعنی قاتل پر کفارہ واجب ہے اور اس کے

(11) درالحکام شرح غرر الاحکام، کتاب الجنایات، الجزء الثانی، ص 90.

(12) اندر المختار و رد المختار، کتاب الجنایات، ج 10، ص 161، 162.

(13) الدر المختار و رد المختار، کتاب الجنایات، ج 10، ص 160، 161.

(14) المرجع السابق، ص 162.

(15) الدر المختار و رد المختار، کتاب الجنایات، ج 10، ص 164.

عصب پر دیت اور قاتل میراث سے محروم ہوگا اور اس میں بھی قتل کرنے کا گناہ نہیں، مگر یہ گناہ ہے کہ ایسی بے اختیار دلی کی جس سے ایک انسان کی جان ضائع کی۔ (16)

مسدہ 14: پانچویں قسم قتل بالسبب، جیسے کسی شخص نے دوسرے کی ملک میں کنواں کھدوایا، یا پتھر رکھ دیا، یا راستہ میں لکڑی رکھ دی اور کوئی شخص کنویں میں گر کر یا پتھر وغیرہ یا لکڑی سے ٹھوکر کھا کر مر گیا۔ اس قتل کا سبب وہ شخص ہے جس نے کنواں کھودا تھا اور پتھر وغیرہ رکھ دیا تھا۔ اس صورت میں اس کے عصب کے ذمے دیت ہے۔ قاتل پر نہ کفارہ ہے نہ قتل کا گناہ، اس کا گناہ ضرور ہے کہ پرانی ملک میں کنواں کھدوایا یا وہاں پتھر رکھ دیا۔ (17)



کہاں قصاص واجب ہوتا ہے کہاں نہیں

مسئلہ 1: قتل عمد میں قصاص واجب ہوتا ہے کہ ایسے کو قتل کیا جس کے خون کی محافظت ہمیشہ کے لیے ہو۔ جیسے مسلم یا ذی کہ اسلام نے ان کی محافظت کا حکم دیا ہے۔ بشرطیکہ قاتل مکلف ہو، یعنی عاقل بالغ ہو۔ مجنون یا نابالغ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ بلکہ اگر قتل کے وقت عاقل تھا اور بعد میں مجنون ہو گیا۔ اگر قتل کے لیے ابھی تک حوالے نہیں کیا گیا ہے۔ قصاص ساقط ہو جائے گا اور اگر قصاص کا حکم ہو چکا اور قتل کرنے کے لیے دیا جا چکا ہے اس کے بعد مجنون ہو گیا تو قصاص ساقط نہیں ہوگا اور ان صورتوں میں بجائے قصاص اس پر دیت واجب ہوگی۔ (1)

مسئلہ 2: جو شخص کبھی مجنون ہو جاتا ہے اور کبھی ہوش میں آ جاتا ہے۔ اس نے اگر حالتِ افاقہ میں کسی کو قتل کیا ہے تو اس کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ ہاں اگر قتل کے بعد اسے جنون مطبق ہو گیا تو قصاص ساقط ہو گیا اور جنون مطبق نہیں ہے تو قتل کیا جائے گا۔ (2)

مسئلہ 3: قصاص کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ قاتل و مقتول کے مابین شبہ نہ پایا جاتا ہو۔ مثلاً باپ بیٹا اور آقا و غلام کہ یہاں قصاص نہیں اور اگر مقتول نے قاتل کو کہہ دیا کہ مجھے قتل کر ڈال، اس نے قتل کر دیا اس میں بھی قصاص واجب نہیں۔ (3)

مسئلہ 4: آزاد کو آزاد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا اور غلام کے بدلے میں بھی قتل کیا جائے گا اور غلام کو (4) غلام کے بدلے میں اور آزاد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ مرد کو عورت کے بدلے میں اور عورت کو مرد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ مسلم کو ذمی کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ حربی اور مستامن کے بدلے میں نہ مسلم سے قصاص لیا جائے گا نہ ذمی سے، اسی طرح مستامن سے مستامن کے مقابل میں قصاص نہیں۔ ذمی نے ذمی کو قتل کیا، قصاص لیا جائے گا اور قتل کے بعد قاتل مسلمان ہو گیا جب بھی قصاص ہے۔ (5)

(1) رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، 10، ص 164.

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، 10، ص 164.

(3) ارجع اسباق.

(4) جبکہ غلام کا مالک نہ ہو جیسا کہ مسئلہ نمبر 3، اور مسئلہ نمبر 8 میں مذکور ہے۔

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج 6، ص 3.

مسئلہ 5: مسلم نے مرتد یا مرتدہ کو قتل کیا اس صورت میں قصاص نہیں۔ دو مسلمان دارالحرب میں امان لے کر گئے اور ایک نے دوسرے کو وہیں قتل کر دیا قصاص نہیں۔ (6)

مسئلہ 6: عاقل سے مجنوں کے بدلے میں اور بالغ سے نابالغ کے بدلے میں اور انگھیارے سے اندھے کے بدلے میں اور ہاتھ پاؤں والے سے لہجے (یعنی ہاتھ پاؤں سے معذور) یا جس کے ہاتھ پاؤں نہ ہوں اس کے بدلے میں تندرست سے بیمار کے بدلے میں اور مرد سے عورت کے بدلے میں قصاص لیا جائے گا۔ (7)

مسئلہ 7: اصول نے فروع کو قتل کیا مثلاً باپ ماں، دادا دادی، نانا نانی نے بیٹے یا پوتے یا نواسے کو قتل کیا اس میں قصاص نہیں بلکہ خود اس قاتل سے دیت دلوائی جائے گی بلکہ باپ کے ساتھ اگر بیٹے کے قتل میں کوئی اجنبی بھی شریک تھا تو اس اجنبی سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا بلکہ اس سے بھی دیت ہی لی جائے گی۔ اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ دو شخصوں نے مل کر اگر کسی کو قتل کیا اور ان میں ایک وہ ہے کہ اگر وہ تنہا کرتا تو قصاص واجب ہوتا اور دوسرا وہ ہے کہ تنہا قتل کرتا تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوتا تو اس پہلے سے بھی قصاص واجب نہیں، مثلاً اجنبی اور باپ دونوں نے قتل کیا یا ایک نے قصداً قتل کیا اور دوسرے نے خطا کے طور پر، ایک نے تلوار سے قتل کیا دوسرے نے لاٹھی سے، ان سب صورتوں میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت واجب ہے۔ (8)

مسئلہ 8: مولیٰ نے اپنے غلام کو قتل کیا اس میں قصاص نہیں۔ اسی طرح اپنے مدبر یا مکاتب یا اپنی اولاد کے غلام کو قتل کیا یا اس غلام کو قتل کیا جس کے کسی حصہ کا قاتل مالک ہے۔ (9)

مسئلہ 9: قتل سے قصاص واجب تھا مگر اس کا وارث ایسا شخص ہوا کہ وہ قصاص نہیں لے سکتا تو قصاص ساقط ہو گیا مثلاً وہ قاتل اس وارث کے اصول میں سے ہے تو اب قصاص نہیں ہو سکتا۔ جیسے ایک شخص نے اپنے خسر کو قتل کیا اور اس کی وارث صرف اس کی لڑکی ہے یعنی قاتل کی بیوی۔ پھر یہ عورت مر گئی اور اس کا لڑکا وارث ہوا جو اسی شوہر سے ہے تو قصاص کی صورت میں بیٹے کا باپ سے قصاص لینا لازم آتا ہے، لہذا قصاص ساقط۔ (10)

مسئلہ 10: مسلم نے اگر مسلم کو مشرک سمجھ کر قتل کیا، مثلاً جہاد میں ایک مسلم کو کافر سمجھا اور مار ڈالا، اس صورت میں

(6) المرجع السابق.

(7) الدر المختار رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج 10، ص 168.

(8) المرجع السابق، ص 168، 169.

(9) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج 10، ص 169.

(10) الدر المختار رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج 10، ص 171.

قصاص نہیں ہے بلکہ دیت و کفارہ ہے کہ یہ قتل عمد نہیں بلکہ قتل خطا ہے اور اگر مسلم صف کفار میں تھا اور کسی مسم نے قتل کر ڈالا تو دیت و کفارہ بھی نہیں۔ (11)

مسئلہ 11: جن اگر ایسی شکل میں آیا جس کا قتل جائز ہے۔ مثلاً سانپ کی شکل میں آیا تو اس کے قتل میں کوئی مواخذہ نہیں۔ (12)

مسئلہ 12: قصاص میں جس کو قتل کیا جائے تو یہ ضرور ہے کہ تلوار ہی سے قتل کیا جائے اگرچہ قاتل نے اسے تلوار سے قتل نہ کیا ہو بلکہ کسی اور طرح سے مار ڈالا ہو جس سے قصاص واجب ہوتا ہو۔ خنجر یا نیزہ سے یا دوسرے اسلحہ سے قتل کرنا بھی تلوار ہی کے حکم میں ہے۔ لہذا اگر اسلحہ کے سوا کسی اور طرح سے قصاص میں قتل کیا، مثلاً کنویں میں گرا کر مار ڈالا یا پتھر وغیرہ سے قتل کیا تو ایسا کرنے سے تعزیر کا مستحق ہے۔ (13)

مسئلہ 13: کسی کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے اور وہ مر گیا تو قاتل کی گردن تلوار سے اڑادی جائے یہ نہیں کہ اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر چھوڑ دیں۔ اسی طرح اگر اس کا سر توڑ ڈالا اور مر گیا تو قاتل کی گردن تلوار سے کاٹ دی جائے۔ (14)

مسئلہ 14: بعض اولیائے مقتول نے قصاص لے لیا تو باقی اولیاء اس سے ضمان نہیں لے سکتے۔ (15)

مسئلہ 15: دو شخص ولی مقتول تھے، ان میں سے ایک نے معاف کر دیا اور دوسرے نے قاتل کو قتل کر ڈارا، اگر اسے یہ معلوم تھا کہ بعض اولیاء کے معاف کر دینے سے قصاص ساقط ہو جاتا ہے تو اس سے قصاص لیا جائے گا اور اگر نہیں معلوم تھا تو اس سے دیت لی جائے گی۔ (16)

مسئلہ 16: مقتول کے بعض اولیاء بالغ ہیں اور بعض نابالغ تو قصاص میں یہ انتظار نہیں کیا جائے گا کہ وہ نابالغ باغ ہو جائیں بلکہ جو ورثا بالغ ہیں وہ ابھی قصاص لے سکتے ہیں۔ (17)

(11) المرجع السابق، ص 172.

(12) المرجع السابق، ص 173.

(13) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج 10، ص 173.

(14) الفتاویٰ المہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج 6، ص 4.

(15) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، ج 10، ص 178.

(16) المرجع السابق.

(17) الہدایہ، کتاب الجنایات، باب ما یوجب القصاص وما لا یوجبہ، ج 2، ص 446.

مسئلہ 17: قاتل کو کسی اجنبی شخص نے (یعنی اس نے جو مقتول کا ولی (یعنی وارث) نہیں ہے) قتل کر ڈالا، اگر اس نے عداقت کیا ہے تو اس قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ اور خطا کے طور پر قتل کیا ہے تو اس قاتل کے عصبہ سے دیت لی جائے گی، کیونکہ اس اجنبی کے لیے اس کا قتل حلال نہ تھا، اب اگر مقتول اول کا ولی یہ کہتا ہے کہ میں نے اس اجنبی سے قتل کرنے کو کہا تھا لہذا اس سے قصاص نہ لیا جائے تو جب تک گواہ نہ ہوں۔ اس کی بات نہیں مانی جائے گی اور اس اجنبی سے قصاص لیا جائے اور بہر صورت جب کہ قاتل کو اجنبی نے قتل کر ڈالا تو ولی مقتول کا حق ساقط ہو گیا یعنی قصاص تو ہو ہی نہیں سکتا کہ قاتل رہا ہی نہیں اور دیت بھی نہیں لی جاسکتی کہ اس کے لیے رضا مندی درکار ہے اور وہ پائی نہیں گئی۔ جس طرح قاتل مر جائے تو ولی مقتول کا حق ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی طرح یہاں۔ (18)

مسئلہ 18: اولیائے مقتول نے گواہی سے یہ ثابت کیا کہ زید نے اسے زخمی کیا اور قتل کیا ہے اور زید نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ خود مقتول نے یہ کہا ہے کہ زید نے مجھے زخمی کیا نہ قتل کیا تو انھیں گواہوں کو ترجیح دی جائے گی۔ (19)

مسئلہ 19: مجروح نے یہ کہا کہ فلاں نے مجھے زخمی نہیں کیا ہے، یہ کہہ کر مر گیا تو اس کے ورثہ اس شخص پر قتل کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ مجروح نے یہ کہا کہ فلاں شخص نے مجھے قتل کیا۔ یہ کہہ کر مر گیا اب اس کے ورثہ دوسرے شخص پر دعویٰ کرتے ہیں کہ اس نے قتل کیا ہے۔ یہ دعویٰ مسوع (یعنی قابل سماعت) نہیں ہوگا۔ (20)

مسئلہ 20: جس کو زخمی کیا گیا۔ اس نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا یا اس کے اولیاء نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا یہ معافی جائز ہے۔ یعنی اب قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (21)

مسئلہ 21: کسی کو زہر دے دیا۔ اسے معلوم نہیں اور لاعلمی میں کھاپی گیا تو اس صورت میں نہ قصاص ہے نہ دیت، مگر زہر دینے والے کو قید کیا جائے گا اور اس پر تعزیر ہوگی اور اگر خود اس نے اس کے منہ میں زہر دتی ڈال دیا یا اس کے ہاتھ میں دیا اور پینے پر مجبور کیا تو دیت واجب ہوگی۔ (22)

مسئلہ 22: یہ کہا کہ میں نے اپنی بددعا سے فلاں کو ہلاک کر دیا یا باطنی تیروں سے ہلاک کیا یا سورہ مانعہ پڑھ کر

(18) اندر المختار در المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... راجع، ج 10، ص 177.

(19) المرجع السابق، ص 179.

(20) اندر المختار در المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... راجع، بحث شریف، ج 10، ص 179.

(21) مرجع السابق.

(22) المرجع السابق، ص 180.

ہلاک کیا تو یہ اقرار کرنے والے پر قصاص وغیرہ لازم نہیں۔ اسی طرح اگر وہ یہ کہتا ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے اسمائے قہر یہ پڑھ کر اس کو ہلاک کر دیا، اس کہنے سے بھی کچھ لازم نہیں۔ نظر بد سے ہلاک کرنے کا اقرار کرے اس کے متعلق کچھ منقول نہیں۔ (23)

مسئلہ 23: کسی نے اس کا سر توڑ ڈالا اور خود اس نے بھی اپنا سر توڑا اور شیر نے اسے زخمی کیا اور سانپ نے بھی کاٹ کھایا اور یہ مر گیا تو اس شخص پر جس نے سر توڑا ہے تہائی دیت واجب ہوگی۔ (24)

مسئلہ 24: ایک شخص نے کئی شخصوں کو قتل کیا اور ان تمام مقتولین کے اولیاء نے قصاص کا مطالبہ کیا تو سب کے بدلے میں اس قاتل کو قتل کیا جائے گا اور فقط ایک کے ولی نے مطالبہ کیا اور قتل کر دیا گیا تو باقیوں کا حق ساقط ہو جائے گا۔ یعنی اب ان کے مطالبہ پر کوئی مزید کارروائی نہیں ہو سکتی۔ (25)

مسئلہ 25: ایک شخص کو چند شخصوں نے مل کر قتل کیا تو اس کے بدلے میں یہ سب قتل کئے جائیں گے۔ (26)

مسئلہ 26: ایک سے زیادہ مرتبہ جس نے گلا گھونٹ کر مار ڈالا اس کو بطور سیاست قتل کیا جائے اور گرفتاری کے بعد اگر توبہ کرے تو اس کی توبہ مقبول نہیں اور اس کا وہی حکم ہے جو جادوگر کا ہے۔ (27)

مسئلہ 27: کسی کے ہاتھ پاؤں باندھ کر شیر یا درندے کے سامنے ڈال دیا اس نے مار ڈالا، ایسے شخص کو سزا دی جائے اور مارا جائے (یعنی پٹائی کی جائے) اور قید میں رکھا جائے یہاں تک کہ وہیں قید خانہ ہی میں مر جائے اسی طرح اگر ایسے مکان میں کسی کو بند کر دیا جس میں شیر ہے جس نے مار ڈالا یا اس میں سانپ ہے جس نے کاٹ لیا۔ (28)

مسئلہ 28: بچہ کے ہاتھ پاؤں باندھ کر دھوپ یا برف پر ڈال دیا اور وہ مر گیا تو ان دونوں صورتوں میں دیت ہے اور اگر آگ میں ڈال کر نکال لیا اور تھوڑی سی زندگی باقی ہے مگر کچھ دنوں بعد مر گیا تو قصاص ہے اور اگر چلنے پھرنے لگا پھر مر گیا تو قصاص نہیں ہے۔ (29)

(23) ردالمحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 181.

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج 6، ص 4.

(25) المرجع السابق

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج 6، ص 5.

(27) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 183.

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 183.

(29) المرجع السابق، ص 184

مسئلہ 29: ایک شخص نے دوسرے کا پیٹ پھاڑ دیا کہ آنتیں نکل پڑیں۔ پھر کسی اور نے اس کی گردن اڑا دی تو قاتل یہی ہے جس نے گردن ماری۔ اگر اس نے عدا کیا ہے تو قصاص ہے اور خطا کے طور پر ہو تو دیت واجب ہے اور جس نے پیٹ پھاڑا اس پر تہائی دیت واجب ہے اور اگر پیٹ اس طرح پھاڑا کہ پیٹھ کی جانب زخم نفوذ کر گیا تو دیت کی دو تہائیاں۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ پیٹ پھاڑنے کے بعد وہ شخص ایک دن یا کچھ کم زندہ رہ سکتا ہو، اور اگر زندہ نہ رہ سکتا ہو اور مقتول کی طرح تڑپ رہا ہو تو قاتل وہ ہے جس نے پیٹ پھاڑا، اس نے عدا کیا ہو تو قصاص ہے اور خطا کے طور پر ہو تو دیت ہے اور جس نے گردن ماری اس پر تعزیر ہے۔ اسی طرح اگر ایک شخص نے ایسا زخمی کیا کہ امید زیست (یعنی زندگی کی امید) نہ رہی۔ پھر دوسرے نے اسے زخمی کیا تو قاتل وہی پہلا شخص ہے۔ اگر دونوں نے ایک ساتھ زخمی کیا تو دونوں قاتل ہیں۔ اگرچہ ایک نے دس وار کئے اور دوسرے نے ایک ہی وار کیا ہو۔ (30)

مسئلہ 30: کسی شخص کا گلا کاٹ دیا۔ صرف حلقوم (31) کا کچھ حصہ باقی رہ گیا ہے اور ابھی جان باقی ہے دوسرے نے اسے قتل کر ڈالا تو قاتل پہلا شخص ہے دوسرے پر قصاص نہیں کیوں کہ اس کا میت میں شمار ہے لہذا اگر مقتول اس حالت میں تھا اور مقتول کا بیٹا مر گیا تو بیٹا وارث ہوگا یہ مقتول اپنے بیٹے کا وارث نہیں ہوگا۔ (32)

مسئلہ 31: جو شخص حالت نزع میں تھا اسے قتل کر ڈالا اس میں بھی قصاص ہے۔ اگرچہ قاتل کو یہ معلوم ہو کہ اب زندہ نہیں رہے گا۔ (33)

مسئلہ 32: کسی کو عدا زخمی کیا گیا کہ وہ صاحب فراش ہو گیا (34) اور اسی میں مر گیا تو قصاص لیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی ایسی چیز پائی گئی جس کی وجہ سے یہ کہا گیا ہو کہ اسی زخم سے نہیں مرا ہے تو قصاص نہیں۔ مثلاً کسی دوسرے نے اس مجروح کی گردن کاٹ دی تو اب مرنے کو اس کی طرف نسبت کیا جائے گا یا وہ شخص اچھا ہو کر مر گیا تو اب یہ نہیں کہا جائے گا کہ اسی زخم سے مرا۔ (35)

مسئلہ 33: جس نے مسلمانوں پر تلوار کھینچی ایسے کو اس حالت میں قتل کر دینا واجب ہے یعنی اس کے شر کو دفع کرنا

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج 6، ص 6.

(31) گلے میں سانس آنے جانے والی رگ۔

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً... إلخ، ج 6، ص 6.

(33) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 184.

(34) یعنی ایسا زخمی کر دیا کہ وہ چلنے پھرنے کے قابل نہ رہا اور صرف بستر پر لیٹا رہا۔

(35) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 185.

واجب ہے، اگرچہ اس کے لیے قتل ہی کرنا پڑے اسی طرح اگر ایک شخص پر تلوار کھینچی تو اسے بھی قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہی شخص قتل کرے جس پر تلوار اٹھائی یا دوسرا شخص۔ اسی طرح اگر رات کے وقت شہر میں لائچی سے حملہ کیا یا شہر سے باہر دن یا رات میں کسی وقت بھی حملہ کیا اور اس کو کسی نے مار ڈالا تو اس کے ذمہ کچھ نہیں۔ (36)

مسئلہ 34: مجنوں نے کسی پر تلوار کھینچی اور اس نے مجنون کو قتل کر دیا تو قاتل پر دیت واجب ہے جو خود اپنے مال سے ادا کرے۔ یہی حکم بچہ کا ہے کہ اس کی بھی دیت دینی ہوگی اور اگر جانور نے حملہ کیا اور جانور کو مار ڈالا تو اس کی قیمت کا تاوان دینا ہوگا۔ (37)

مسئلہ 35: جو شخص تلوار مار کر بھاگ گیا کہ اب دوبارہ مارنے کا ارادہ نہیں رکھتا۔ پھر اسے کسی نے مار ڈالا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ یعنی اسی وقت اس کو قتل کرنا جائز ہے جب وہ حملہ کر رہا ہو یا حملہ کرنا چاہتا ہے بعد میں جائز نہیں۔ (38)

مسئلہ 36: گھر میں چور گھسا اور مال چرا کر لے جانے لگا صاحب خانہ نے پیچھا کیا اور چور کو مار ڈالا۔ تو قاتل کے ذمہ کچھ نہیں مگر یہ اس وقت ہے کہ معلوم ہے کہ شور کریگا اور چلائے گا تو مال چھوڑ کر نہیں بھاگے گا اور اگر معلوم ہے کہ شور کریگا تو مال چھوڑ کر بھاگ جائے گا تو قاتل کرنے کی اجازت نہیں بلکہ اس وقت قتل کرنے سے قصاص واجب ہوگا۔ (39)

مسئلہ 37: مکان میں چور گھسا اور ابھی مال لے کر نکلا نہیں اس نے شور و غل کیا مگر وہ بھاگا نہیں یا اس کے مکان میں یا دوسرے کے مکان میں نقب لگا رہا ہے (40) اور شور کرنے سے بھاگتا نہیں، اس کو قتل کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ چور ہونا اس کا مشہور و معروف ہو۔ (41)

مسئلہ 38: ولی مقتول نے قاتل کو یا کسی دوسرے کو قصاص ہبہ کر دیا۔ یہ ناجائز ہے۔ یعنی قصاص ایسی چیز نہیں جس کا مالک دوسرے کو بنا یا جاسکے اور اس کو ہبہ کرنے سے قصاص ساقط نہیں ہوگا۔ (42)

(36) اھدایہ، کتاب الجنایات، باب ما یوجب القصاص وما لا یوجبہ، فصل، ج 2، ص 448۔

(37) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 188۔

(38) اھدایہ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 448، 449۔

(39) المرجع السابق، ص 449۔

(40) یعنی چوری کے ارادے سے دیوار میں سوراخ کر رہا ہے۔

(41) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 189۔

(42) المرجع السابق، ص 192۔

مسئلہ 39: ولی مقتول نے معاف کر دیا یہ صلح سے افضل ہے اور صلح قصاص سے افضل ہے اور معاف کرنے کی صورت میں قاتل سے دنیا میں مطالبہ نہیں ہو سکتا ہے نہ اب قصاص لیا جاسکتا ہے نہ دیت لی جاسکتی ہے۔ (43) رہا مواخذہ اخروی (یعنی آخرت کی پکڑ)، اس سے بری نہیں ہوا، کیوں کہ قتل ناحق میں تین حق اس کے ساتھ متعلق ہیں۔ ایک حق اللہ، دوسرا حق مقتول، تیسرا حق ولی مقتول، ولی کو اپنا حق معاف کرنے کا اختیار تھا سو اس نے معاف کر دیا مگر حق اللہ اور حق مقتول بدستور باقی ہیں۔ ولی کے معاف کرنے سے وہ معاف نہیں ہوئے۔ (44)

مسئلہ 40: مجروح کا معاف کرنا صحیح ہے یعنی معاف کرنے کے بعد مر گیا تو اب ولی کو قصاص لینے کا اختیار نہیں رہا۔ (45)

مسئلہ 41: قاتل کی توبہ صحیح نہیں جب تک وہ اپنے کو قصاص کے لیے پیش نہ کر دے۔ یعنی اولیائے مقتول کو جس طرح ہو سکے راضی کرے۔ خواہ وہ قصاص لے کر راضی ہوں یا کچھ لے کر مصالحت (یعنی صلح) کریں یا بغیر کچھ لیے معاف کر دیں۔ اب وہ دنیا میں بری ہو گیا اور معصیت (گناہ) پر اقدام کرنے کا جرم و ظلم یہ توبہ سے معاف ہو جائے گا۔ (46)



(43) مدار المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 192.

(44) مدار المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 192.

(45) المرجع السابق، ص 179.

(46) مدار المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود... إلخ، بحث شریف، ج 10، ص 192.

اطراف میں قصاص کا بیان

مسئلہ 1: اعضا میں قصاص وہیں ہوگا جہاں مماثلت (برابری، مساوات) کی رعایت کی جاسکے۔ یعنی جتنا اس نے کیا ہے اتنا ہی کیا جائے۔ یہ احتمال نہ ہو کہ اس سے زیادتی ہو جائے گی۔ (1)

مسئلہ 2: ہاتھ کو جوڑ پر سے کاٹ لیا ہے، اس کا قصاص لیا جائے گا، جس جوڑ پر سے کاٹا ہے اسی جوڑ پر سے اس کا بھی ہاتھ کاٹ لیا جائے۔ اس میں یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ اس کا ہاتھ چھوٹا تھا اور اس کا بڑا ہے کہ ہاتھ ہاتھ دونوں یکساں قرار پائیں گے۔ (2)

مسئلہ 3: کلائی یا پنڈلی درمیان میں سے کاٹ دی یعنی جوڑ پر سے نہیں کاٹی بلکہ آدھی یا کم و بیش کاٹ دی اس میں قصاص نہیں کہ یہاں مماثلت ممکن نہیں اس طرح ناک کی ہڈی کل یا اس میں سے کچھ کاٹ دی یہاں بھی قصاص نہیں۔ (3)

مسئلہ 4: پاؤں کاٹنا یا ناک کا نرم حصہ کاٹنا یا کان کاٹ دیا۔ ان میں قصاص ہے اور اگر ناک کے نرم حصہ میں سے کچھ کاٹا ہے تو قصاص واجب نہیں اور ناک کی ٹوک کاٹی ہے تو اس میں حکومت عدل ہے۔ کاٹنے والے کی ناک اس کی ناک سے چھوٹی ہے۔ تو جس کی ناک کاٹی ہے اس کو اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت اور اگر کاٹنے والے کی ناک میں کوئی خرابی ہے مثلاً وہ انخسٹم ہے جسے بومحسوس نہیں ہوتی یا اس کی ناک کچھ کٹی ہوئی ہے یا اور کسی قسم کا نقصان ہے تو اس کو اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت۔ (4)

مسئلہ 5: کان کاٹنے میں قصاص اس وقت ہے کہ پورا کاٹ لیا ہو۔ یا اتنا کاٹا ہو جس کی کوئی حد ہوتا کہ اتنا ہی اس کا کان بھی کاٹا جائے۔ اور اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو قصاص نہیں کہ مماثلت ممکن نہیں۔ کاٹنے والے کا کان چھوٹا ہے اور اس کا بڑا تھا۔ یا کاٹنے والے کے کان میں چھید (یعنی سوراخ) ہے یا یہ پھٹا ہوا ہے اور اس کا کان سالم تھا (یعنی پورا)

(1) امدار المختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 195.

(2) امدار المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 195.

(3) امدار المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 195.

(4) امدار المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 195، 196.

تھا کٹا ہوا نہ تھا)، تو اسے اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت۔ (5)

هَذَا مَا تَيْسَّرُنِي إِلَى الْآنَ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ وَاللّٰهُ الْمَسْتَوَّلُ أَنْ يُوفِّقَنِي لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَيَرْزُقَنِي حُسْنَ الْخَاتِمَةِ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَأَنَا الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ أَبُو الْعَلَاءِ مُحَمَّدٌ أَمَّجَدُ عَلَى الْأَعْظَى غُفْرَانُهُ وَلَوْلَا دَيْهٌ وَلِمُحِبِّيهِ وَلَا سَأَتِ ذَنْبِهِ.



یہاں سے جدید تصنیف کا آغاز ہوتا ہے۔

مسئلہ 1: زخموں کا قصاص صحت کے بعد لیا جائے گا۔ (6)

مسئلہ 2: دانے ہاتھ کی جگہ بایاں ہاتھ اور تندرست کی جگہ ایسا شل ہاتھ جو ناقابل انتفاع ہو اور عورت کے ہاتھ کے بدلے مرد کا ہاتھ اور مرد کے ہاتھ کے بدلے میں عورت کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ (7)

مسئلہ 3: آزاد کا ہاتھ غلام کے ہاتھ کے بدلے میں اور غلام کا ہاتھ آزاد کے ہاتھ کے بدلے میں نہیں کاٹا جائے گا اور غلام کے ہاتھ کے بدلے میں غلام کا ہاتھ بھی نہیں کاٹا جائے گا۔ (8)

مسئلہ 4: مسلمان اور ذمی ایک دوسرے کے اعضاء کاٹ دیں تو ان میں قصاص لیا جائے گا اور یہی حکم ہے دو آزاد عورتوں اور مسلمہ و کتابیہ اور دونوں کتابیہ عورتوں کا۔ (9)

(5) ردالمحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 196.

(6) ردالمحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 195.

(شامی، ص 485، جلد 5، تبیین الحقائق، ص 128، جلد 6، بحر الرائق، ص 340، جلد 8، بدائع صنائع، ص 310، جلد 7، خطاوی، ص 268، جلد 4)

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 9.

(عالمگیری، ص 9، جلد 6، درمختار و شامی، ص 488، ج 5، قاضی خاں علی الہندیہ، ص 433، ج 3، بحر الرائق، ص 303، ج 8، تبیین الحقائق، ص

112، ج 6، مبسوط، ص 136، ج 26، بدائع صنائع، ص 297، ج 7)

(8) ا مرجع السابق.

(عالمگیری، ص 9، جلد 6، درمختار و شامی، ص 488، جلد 5، تبیین الحقائق، ص 112، جلد 6، بحر الرائق، ص 306، جلد 8، فتح القدیر، ص 271، جلد 8،

مبسوط، ص 136، جلد 26، بدائع صنائع، ص 308، جلد 7، مجمع الانہر، ص 625، جلد 2، قاضی خاں علی الہندیہ، ص 433، جلد 3)

(9) مرجع السابق.

(عالمگیری، ص 9، جلد 6، شامی، ص 488، جلد 5، تبیین الحقائق، ص 112، ج 6، مجمع الانہر، ص 626، جلد 2)

مسئلہ 5: بالوں، سر اور بدن کی کھال اور رخساروں اور ٹھڈی، پیٹ اور پیٹھ کے گوشت میں قصاص نہیں ہے۔ (10)

مسئلہ 6: تھپڑ مارا یا گھونسہ مارا یا دیو چا تو ان کا قصاص نہیں ہے۔ (11)

مسئلہ 7: دانت کے سوا کسی ہڈی میں قصاص نہیں ہے۔ (12)



(10) حاشیہ اٹھپادی علی الدر المختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 4 ص 267.

(عائگیری ص 9 جلد 6، طحطاوی علی الدر ص 267 جلد 4، بدائع صنائع ص 299 جلد 7)

(11) اعتادی المصنف، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6 ص 9.

(12) اعتادی المصنف، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6 ص 9.

(عائگیری ص 9 جلد 6، در مختار و شامی ص 486 جلد 5، بحر الرائق ص 306 جلد 8، تبیین الحقائق ص 111، ج 6، عتایہ، فتح القدیر ص

270 جلد 8، مبسوط ص 135 جلد 26، در غرر خفیہ ص 96 جلد 2)

آنکھ کا بیان

مسئلہ 8: کسی نے کسی کی آنکھ پر ایسی ضرب لگائی کہ جس سے صرف روشنی جاتی رہی اور بظاہر آنکھ میں اور کوئی عیب نہیں ہے تو اس طرح قصاص لیا جائے گا کہ مارنے والے کی آنکھ کی روشنی زائل ہو جائے اور کوئی دوسرا عیب پیدا نہ ہو۔ (1)

مسئلہ 9: اگر آنکھ نکال لی یا اس طرح مارا کہ اندر دھنس گئی تو قصاص نہیں ہے، کیوں کہ ممثلت (برابری) نہیں ہو سکتی۔ (2)

مسئلہ 10: اعضاء میں جہاں قصاص واجب ہوتا ہے وہاں ہتھیار سے مارنا اور غیر ہتھیار سے مارنا برابر ہے۔ (3)
مسئلہ 11: اگر ضرب لگا کر آنکھ کا ڈھیلا (آنکھ کی پتلی) نکال دیا اور جس کا ڈھیلا نکالا گیا وہ کہتا ہے کہ میں اس پر تیار ہوں کہ جانی کی (یعنی ضرب لگانے والے کی) آنکھ پھوڑ دی جائے اور ڈھیلا نہ نکالا جائے تو بھی ایسا نہیں کیا جائے گا۔ (4)

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 9.

(بزرگ علی الھندیہ ص 390 جلد 6، عالمگیری ص 9 جلد 6، در مختار و شامی ص 486 جلد 5، تمہین الحقائق ص 111 جلد 6، بحر الرائق ص 303 جلد 8، فتح القدر ص 270 جلد 8 ہدایہ، قاضی خان علی الھندیہ ص 483 جلد 3، مجمع الانہر ص 625 جلد 2، طوطی علی ادر ص 268 جلد 4، مبسوط ص 152 جلد 26، بدائع صنائع ص 308 جلد 7، درر غرر شریعی ص 65 جلد 2)

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 9.

(در مختار ص 486 جلد 5، عالمگیری ص 9 جلد 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 438 جلد 3، بحر الرائق ص 303 جلد 8، تمہین الحقائق ص 111 جلد 6، ہدایہ، فتح القدر ص 270 جلد 8، مبسوط ص 152 جلد 26)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 9.

(عالمگیری ص 9 جلد 6، در مختار و شامی ص 468 جلد 5، بدائع صنائع ص 310 جلد 7، بحر الرائق ص 287 جلد 8، عنایہ ص 253 جلد 8، علی الھدایہ و فتح القدر، بزرگ علی الھندیہ ص 390 ج 6)

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 9.

(عالمگیری ص 9 جلد 6، بدائع صنائع ص 308 جلد 7)

مسئلہ 12: اگر کسی نے کسی کی داہنی آنکھ ضائع کر دی اور جانی کی (آنکھ ضائع کرنے والے کی) باتیں آنکھ نہیں ہے تو بھی اس کی داہنی آنکھ پھوڑ کر اس کو اندھا کر دیا جائے گا۔ (5)

مسئلہ 13: بھیگنے کی ایسی آنکھ جس میں پوری روشنی تھی، قصداً پھوڑ دی تو اس کا قصاص لیا جائے گا اور اگر اتنا بھیگا ہے کہ کم دیکھتا ہے تو اس صورت میں انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (6)

مسئلہ 14: کم نظر بھیگنے نے کسی کی اچھی آنکھ پھوڑ دی تو اس شخص کو اختیار ہے چاہے تو قصاص لے اور نقصان پر راضی ہو جائے اور چاہے تو جانی کے مال سے آدمی دیت لے لے۔ (7)

مسئلہ 15: جس شخص کی داہنی آنکھ میں جالا ہے اور وہ اس سے کچھ دیکھتا ہے اس نے کسی شخص کی داہنی آنکھ ضائع کر دی تو جس کی آنکھ ضائع کی گئی ہے اس کو اختیار ہے کہ اس کی ناقص آنکھ ضائع کر دے یا آنکھ کی دیت لے لے اور اگر وہ جالے والی آنکھ سے کچھ نہیں دیکھتا تو قصاص نہیں ہے۔ اور اگر اس شخص نے جس کی آنکھ ضائع ہوئی تھی ابھی کچھ اختیار نہیں کیا تھا کہ کسی اور شخص نے اس آنکھ پھوڑنے والے کی آنکھ پھوڑ دی تو پہلے والے کا حق اس کی آنکھ میں باطل ہو گیا اور اگر پہلے جس کی آنکھ پھوڑی گئی تھی۔ اس نے دیت اختیار کر لی تھی، پھر کسی شخص نے جانی کی آنکھ پھوڑ دی تو اگر اس کا اختیار صحیح تھا تو اس کا حق آنکھ سے دیت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور آنکھ کے ضائع ہونے سے اس کا حق باطل نہیں ہوگا اور اگر اس کا اختیار صحیح نہیں تھا تو اس کا حق باطل ہو جائے گا۔ اختیار صحیح ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جنایت کرنے والے نے اختیار دیا ہو اور اگر اس نے خود ہی دیت کو اختیار کر لیا ہے تو اختیار صحیح نہیں ہے اور اس صورت میں جس میں اختیار صحیح نہیں ہے اگر جانی کی جالے والی آنکھ میں روشنی آگئی تو پھر قصاص لے سکتا ہے اور اس صورت میں جس میں اختیار صحیح ہے قصاص کی طرف رجوع نہیں کر سکتا۔ (8)

مسئلہ 16: کسی کی جالے والی ایسی آنکھ کو نقصان پہنچایا جس میں روشنی ہے اور جانی کی آنکھ بھی ایسی ہے تو قصاص

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 9.

(عائشہ ص 9 جلد 6، در مختار ص 486 جلد 5، قاضی خان علی الھمدیہ ص 438 جلد 3، بزاز یہ علی الھمدیہ ص 390 جلد 6)

(6) امدار مختار در مختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 196.

(عائشہ ص 9 جلد 6، قاضی خان علی الھمدیہ ص 439 جلد 3، در مختار و شامی ص 486 ج 5، طحاوی علی الدر ص 268 جلد 4، بزاز یہ علی

الھمدیہ ص 390 جلد 6)

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 9.

(عائشہ ص 9 جلد 6، قاضی خان علی الھمدیہ ص 439 جلد 3، طحاوی علی الدر ص 269 جلد 4، بزاز یہ علی الھمدیہ ص 390 جلد 6)

(8) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 9، 10.

نہیں ہے۔ (9)

مسئلہ 17: اگر کسی کی آنکھ پر اس طرح ضرب لگائی کہ کچھ پتلی پر جالا (جھلی) آگیا یا آنکھ کو زخمی کر دیا یا اس میں چھالا یا جالا آگیا یا آنکھ میں کوئی ایسا عیب پیدا کر دیا کہ اس سے روشنی کم ہو گئی تب بھی انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (10)

مسئلہ 18: اگر کسی کی بائیں آنکھ پھوڑ دی تو جانی کی (یعنی آنکھ پھوڑنے والے کی) داہنی آنکھ سے اور اگر داہنی آنکھ پھوڑ دی تو بائیں آنکھ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (11)

مسئلہ 19: کسی کی آنکھ پر مارا کہ جالا آگیا پھر جالا جاتا رہا اور وہ دیکھنے لگا تو مارنے والے پر کچھ نہیں ہے۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب پوری نظر واپس آجائے لیکن اگر بیٹائی میں نقصان رہا تو انصاف سے تاوان لیا جائے گا۔ (12)

مسئلہ 20: اگر کسی بچے کی آنکھ پیدائش کے فوراً بعد یا چند روز بعد پھوڑ دی اور جانی کہتا ہے کہ بچہ آنکھ سے نہیں دیکھتا تھا یا کہتا ہے کہ مجھے اس کے دیکھنے یا نہ دیکھنے کا علم نہیں تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اسے تاوان دینا ہوگا جس کا فیصلہ انصاف سے کیا جائے گا اور اگر یہ علم ہو جائے کہ بچے نے اس آنکھ سے دیکھا ہے۔ اس طرح کہ دو گواہ بچے کی آنکھ کی سلامتی کی گواہی دیں تو غلطی سے پھوڑنے کی صورت میں نصف دیت اور قصداً پھوڑنے کی صورت میں

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 10.

(شامی ص 486 ج 5، عالمگیری ص 10 ج 6، طحاوی علی الدرر محیط ص 268 ج 4)

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 10.

(شامی من تاجار خانہ ص 486 ج 5، عالمگیری ص 10 ج 6، در مختار و شامی از خانہ ص 486 ج 5، مجمع الانہر ص 625 ج 2، طحاوی علی الدرر ص 268 ج 4، بدائع منافع ص 308 ج 7)

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 10.

ورد المختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 196.

(شامی ص 486 ج 5، عالمگیری ص 10 ج 6، بزاز علی الھندیہ ص 360 ج 6، مجمع الانہر ص 625 ج 2، قاضی خان علی الھندیہ ص 433 ج 2، بحر الرائق ص 303 ج 8)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 10.

ورد المختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 6، ص 197.

(عالمگیری ص 10 ج 6، مجمع الانہر ص 125 ج 2، طحاوی علی الدرر ص 268 ج 4، شامی ص 486 ج 5)

قصص ہے۔ (13)

مسئلہ 21: جس کی آنکھ پھوڑی گئی اس کی آنکھ پھوڑنے والے کی آنکھ سے چھوٹی ہو یا بڑی بہر صورت قصص یا جائے گا۔ (14)

مسئلہ 22: کسی کی آنکھ میں چوٹ لگ گئی یا زخم آگیا ڈاکٹر نے اس شرط پر علاج کیا کہ اگر روشنی چلی گئی تو میں ضامن ہوں پھر اگر روشنی چلی گئی تو وہ ضامن نہیں ہوگا۔ (15)



(13) افتادی الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصص فیما دون النفس، ج 6، ص 10.

(عالمگیری ص 10 ج 6، قاضی خان ص 439 ج 3، بحر الرائق ص 337 ج 8، قاضی خان علی الھندیہ ص 439 ج 3، تمیین، الحقائق ص

135 ج 6)

(14) . افتادی الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصص فیما دون النفس، ج 6، ص 10.

(شامی ص 486 ج 5، عالمگیری ص 10 ج 6، مجمع الانہر ص 625 ج 2، طحاوی علی الدرر ص 268 ج 4، بحر الرائق ص 303 ج 8، تمیین

الحقائق ص 111 ج 6، بزاز یہ ص 390 ج 6)

(15) ابن رازیہ علیا الھندیہ، کتاب الجنایات، (الفصل) الثالث فی الاطراف، ج 6، ص 391.

(بزاز یہ ص 391 ج 6)

کان

- مسئلہ 23: جب کسی کا پورا کان قصداً کاٹ دیا جائے تو قصاص ہے اور اگر کان کا بعض حصہ کاٹ دیا جائے اور اس میں برابری کی جاسکتی ہو تو بھی قصاص ہے ورنہ نہیں۔ (1)
- مسئلہ 24: کسی نے کسی کا کان قصداً کاٹا اور کانٹے والے کان چھوٹا یا پھٹا ہوا یا چرا ہوا ہے اور جس کا کان کاٹا گیا اس کا کان بڑا یا سالم ہے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے وہ قصاص لے اور چاہے تو نصف دیت لے اور اگر جس کا کان کاٹا گیا ہے اس کا کان ناقص تھا تو انصاف کے ساتھ تاوان ہے۔ (2)
- مسئلہ 25: اگر کسی شخص نے کان کھینچا اور کان کی ٹو جدا کر لی تو اس میں قصاص نہیں۔ اس پر اپنے مال میں دیت ہے۔ (3)



-
- (1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 10۔
(عائگیری ص 10 جلد 6، شامی ص 486 جلد 5، طحاوی علی الدرر ص 268 جلد 4، بحر الرائق ص 302 جلد 8، بدائع صنائع ص 308 جلد 7، غنیۃ ص 95 ج 2، بزاز یہ علی الھندیہ ص 398 جلد 6)
- (2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 10۔
(شامی ص 486 جلد 5، عائگیری ص 10 جلد 6، بحر الرائق ص 303 جلد 8، طحاوی علی الدرر ص 468 جلد 4)
- (3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 10۔
(عائگیری ص 10 جلد 6، بحر الرائق ص 303 جلد 8، طحاوی علی الدرر ص 268 ج 4)

ناک

مسئلہ 26: اگر ناک کا نرم حصہ پورا قصداً کاٹ دیا تو اس میں قصاص ہے اور اگر بعض حصہ کاٹا تو اس میں قصاص نہیں ہے۔ (1)

مسئلہ 27: اگر ناک کے بانے یعنی ہڈی کا کچھ حصہ عمدتاً کاٹ دیا تو قصاص نہیں ہے۔ (2)

مسئلہ 28: اگر ناک کی پھنک یعنی نرم حصہ کا بعض کاٹ دیا تو انصاف کے ساتھ تادان لیا جائے گا۔ (3)

مسئلہ 29: اگر ناک کاٹنے والے کی ناک چھوٹی ہے تو منقطع الانف کو (یعنی جس کی ناک کاٹی اس کو) اختیار ہے کہ چاہے قصاص اور چاہے ارش (4) لے۔ (5)

مسئلہ 30: اگر ناک کاٹنے والے کی ناک میں سونگھنے کی طاقت نہیں یا اس کی ناک کٹی ہوئی ہے یا اس کی ناک میں اور کوئی نقص ہے تو جس کی ناک کاٹی گئی ہے اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو اس کی ناک کاٹ لے اور چاہے تو دیت لے۔ (6)

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6 ص 10.

(شامی ص 485 جلد 5، عالمگیری ص 10 جلد 6، طحاوی علی الدرر ص 268 ج 4، بدائع منافع ص 308 جلد 7)

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6 ص 10.

(شامی ص 485 جلد 5، عالمگیری ص 10 جلد 6، بدائع منافع ص 308 جلد 7، قاضی خان علی الھندیہ ص 435 جلد 3، طحاوی علی الدرر ص 268 جلد 4)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6 ص 10.

ورد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10 ص 196.

(عالمگیری ص 10 جلد 6، شامی ص 485 جلد 5، قاضی خان علی الھندیہ ص 435 جلد 3، طحاوی علی الدرر ص 268 ج 4، بدائع منافع

ص 308 جلد 7)

(4) یعنی دو مال لے لے جو مادون النفس (قتل کے علاوہ) میں لازم ہوتا ہے۔

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6 ص 10.

(عالمگیری ص 10 جلد 6، شامی ص 485 جلد 5، طحاوی علی الدرر ص 268 جلد 4)

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6 ص 10.

(عالمگیری ص 10 جلد 6، شامی ص 485 جلد 5، طحاوی علی الدرر ص 268 جلد 4)

ہونٹ

مسئلہ 31: اگر کسی نے کسی کا پورا ہونٹ قصداً کاٹ دیا تو قصاص ہے، اوپر کے ہونٹ میں اوپر کے ہونٹ سے، اور نیچے کے ہونٹ میں نیچے کے ہونٹ سے قصاص لیا جائے گا اور اگر بعض ہونٹ کاٹ دیا تو قصاص نہیں ہے۔ (1)



(1) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 10.

(ع) لکھنؤ ص 11 ج 6، ہدایہ ص 555 ج 4، بحر الرائق ص 303 ج 8، تحفہ المحقق ص 112 ج 4، طحاوی علی الدرر ص 270 ج 4، بدائع

صنائع ص 308 ج 7

زبان

مسئلہ 32: زبان پوری کاٹی جائے یا بعض اس میں قصاص نہیں ہے۔ (1)



(1) فقہ دی احمدیہ، کتاب الجنايات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(ع) لکھنؤ ص 11 جلد 6، بحر الرائق ص 306 جلد 8، تبیین الحقائق ص 112 جلد 6، قاضی خاں علی احمدیہ ص 437 جلد 3، درمختار و شامی

ص 489 جلد 5، مجمع الزہراء ص 626 جلد 2، طحطاوی علی الدرر ص 270 جلد 4، بدائع صنائع ص 308 جلد 7

دانت

مسئلہ 33: دانت میں مماثلت (برابری) کے ساتھ قصاص ہے یعنی داہنے کے بدلے میں بائیں اور بائیں کے بدلے میں دایاں اوپر والے کے بدلے میں نیچے والا اور نیچے والے کے بدلے میں اوپر والا نہیں توڑا جائے گا۔ سامنے والے کے بدلے میں سامنے والا، کیلے (یعنی نوکیلے دانت) کے بدلے میں کیلا اور ڈاڑھ کے بدلے میں ڈاڑھ توڑی جائے گی۔ (1)

مسئلہ 34: دانت میں چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔ چھوٹے کے بدلے میں بڑا اور بڑے کے بدلے میں چھوٹا توڑا جائے گا۔ (2)

مسئلہ 35: سن زائد (قالتو دانت) میں قصاص نہیں ہے۔ اس میں انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (3)

مسئلہ 36: اگر کسی نے دانت کا بعض حصہ قصداً توڑ دیا تو اگر مماثلت کے ساتھ قصاص ممکن ہو تو قصاص لیا جائے گا ورنہ دیت لازم ہوگی۔ (4)

مسئلہ 37: اگر کسی کے دانت کا بعض حصہ توڑ دیا اور بعد میں بقیہ بعض خود گر گیا تو اس صورت میں قصاص نہیں ہے۔ (5)

(1) الدر المختار رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 197-199.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، در مختار و شامی ص 488 جلد 5، بحر الرائق ص 304 جلد 8، بزاز یہ علی المحمد یہ ص 391 جلد 6)

(2) الفتاویٰ المحمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، در مختار و شامی ص 488 جلد 5، قاضی خان علی المحمد یہ ص 438 جلد 3، بحر الرائق ص 304 جلد 8، مجمع الزہر ص 625

جلد 2، طحاوی علی الدر ص 269 جلد 4، بزاز یہ علی المحمد یہ ص 392 جلد 6)

(3) الفتاویٰ المحمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، شامی ص 486 جلد 5، طحاوی علی الدر ص 269 جلد 4، بزاز یہ علی المحمد یہ ص 391 جلد 6، بحر الرائق ص 304

جلد 8)

(4) الفتاویٰ المحمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، شامی ص 487 جلد 5، طحاوی ص 269 جلد 4، بزاز یہ علی المحمد یہ ص 392 جلد 6، بحر الرائق ص 304، جلد 8)

(5) رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 198.

- مسئلہ 38: کسی شخص کے دانت کو ایسا مارا کہ دانت ال گیا مگر اکھڑا نہیں۔ پھر دوسرے شخص نے اس کو اکھیڑ دیا تو اس صورت میں ہر ایک پر انصاف کے ساتھ تاوان ہے۔ (6)
- مسئلہ 39: دانت کا بعض حصہ توڑ دیا۔ پھر باقی حصہ کالا یا سرخ یا سبز ہو گیا یا اس میں کوئی عیب اس کے توڑنے کی وجہ سے پیدا ہو گیا تو قصاص نہیں ہے دیت ہے۔ (7)
- مسئلہ 40: دو شخص اکھاڑے میں (کشتی کے میدان میں) اس لیے اترے تھے کہ باری کریں گے پس ایک نے دوسرے کو اس طرح مارا کہ اس کا دانت اکھڑ گیا تو مارنے والے پر قصاص ہے اور اگر ہر ایک نے دوسرے سے کہا کہ مار مار اور ایک نے دوسرے کو مکہ مار کر دوسرے کا دانت توڑ دیا تو اس پر کچھ نہیں ہے۔ (8)
- مسئلہ 41: اگر کسی نے قصداً کسی کے سامنے کے دانت اکھیڑ دیئے اور اکھیڑنے والے سے قصاص لے لیا گیا۔ پھر جس سے قصاص لیا گیا تھا اس کے دانت دوبارہ نکل آئے تو اس کے دانت دوبارہ نہیں اکھیڑے جائیں گے۔ (9)
- مسئلہ 42: زید نے بکر کا دانت اکھیڑ دیا اور بکر نے قصاص میں زید کا دانت اکھیڑ دیا اس کے بعد بکر کا دانت اُگ گیا تو زید کو بکر دانت کی دیت دے گا۔ اور اگر دانت ٹیڑھا اُگا تو بکر انصاف کے ساتھ زید کو تاوان دے گا اور اگر آدھا اُگا تو نصف دیت دے گا۔ (10)

(شامی ص 487 جلد 5، تبیین الحقائق ص 137 جلد 6، بزاز یہ علی الھند یہ ص 394 جلد 6، عالمگیری ص 11 جلد 6)

(6) رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 198.

(شامی ص 487 جلد 5، بزاز یہ علی الھند یہ ص 392 جلد 6)

(7) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، طحطاوی ص 269 جلد 4، در مختار و شامی ص 487 جلد 5، مجمع الانہر ص 647 جلد 2، بزاز یہ علی الھند یہ ص 391

جلد 6، بحر الرائق ص 304 جلد 8، تبیین الحقائق ص 137، جلد 6)

(8) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، بحر الرائق ص 305 جلد 8، تبیین الحقائق ص 137 جلد 6)

(9) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، بحر الرائق ص 305 جلد 8، تبیین الحقائق ص 137 جلد 6)

(10) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، قاضی خان بر حاشیہ عالمگیری ص 437 جلد 3، بحر الرائق ص 305 جلد 8، بزاز یہ علی الھند یہ ص 395 جلد 6، فتح

القدر، ہدایہ عنایہ ص 320 جلد 8، تبیین الحقائق ص 137 جلد 6)

- مسئلہ 43: کسی کے دانت کو ایسا مارا کہ دانت کالا ہو گیا اور مارنے والے کے دانت کالے یا پیلے یا سرخ یا سبز ہیں تو جس پر جنایت کی گئی ہے اس کو اختیار ہے کہ چاہے قصاص لے لے اور چاہے تو دیت لے لے۔ (11)
- مسئلہ 44: کسی کے دانت کو ایسا مارا کہ دانت کالا ہو گیا پھر دوسرے شخص نے یہ دانت اکھڑ دیا تو پہلے والے پر پوری دیت لازم ہے اور دوسرے پر انصاف کے ساتھ تادان ہے۔ (12)
- مسئلہ 45: کسی شخص کا عیب وارد دانت توڑا تو اس میں انصاف کے ساتھ تادان ہے۔ (13)
- مسئلہ 46: اگر کسی کے دانت پر مارا اور دانت گر گیا تو قصاص لینے میں زخم کے مندل ہونے کا (یعنی زخم کے ٹھیک ہونے کا) انتظار کیا جائے گا، لیکن ایک سال تک انتظار نہیں ہوگا۔ (14)
- مسئلہ 47: اگر کسی نے بچے کے دانت اکھڑ دیے تو ایک سال تک انتظار کیا جائے گا اور چاہے کہ جنایت کرنے والے سے ضامن لے لیں پھر اگر اکھڑے دانت کی جگہ سے دوسرا دانت آگ آئے تو کچھ نہیں اور اگر دانت نہیں آگا تھا اور ایک سال پورا ہونے سے پہلے بچہ مر گیا تو بھی کچھ نہیں ہے۔ (15)
- مسئلہ 48: کسی نے کسی کے دانت پر ایسا مارا کہ دانت مل گیا تو ایک سال تک انتظار کیا جائے گا۔ عام ازیں کہ جس کو مارا ہے وہ بالغ ہو یا نابالغ، ایک سال تک اگر دانت نہ گرا تو مارنے والے پر کچھ نہیں اور اگر سال کے اندر گر گیا

(11) رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 197.

والبحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 37.

(شامی ص 486 جلد 5، قاضی خان بر حاشیہ عالمگیری ص 438 جلد 3، عالمگیری ص 12 جلد 6، بحر الرائق ص 305 جلد 8)

(12) رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 198.

(شامی ص 487 جلد 5، قاضی خان بر حاشیہ عالمگیری ص 438 جلد 3، بحر الرائق ص 305 جلد 8)

(13) رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 197.

(شامی ص 486 جلد 5، عالمگیری ص 12 جلد 6، بزاز علی احمد یہ ص 392 جلد 6، بحر الرائق ص 305 جلد 8)

(14) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 ج 6، شامی ص 487 ج 5، بزاز علی احمد یہ ص 392 ج 6، طحاوی علی الدرر ص 269 ج 4، تمبین الحقائق ص 137 ج 6،

فتح القدیر ص 320 ج 8)

(15) الدر المختار رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 198، 199.

(شامی ص 487 جلد 5، عالمگیری ص 11 جلد 6، طحاوی علی الدرر ص 269 جلد 4، بزاز علی احمد یہ ص 392 جلد 6، فتح القدیر ص 321

اور قصد امارا تھا تو قصاص واجب ہے اور اگر خطا مارا ہے تو دیت واجب ہے۔ (16)

مسئلہ 49: دانت پٹنے کی صورت میں قاضی نے ایک سال کی مہلت دی تھی اور سال پورا ہونے سے پہلے مضروب (جسے مارا تھا) کہتا ہے کہ اسی ضرب کی وجہ سے میرا دانت گر گیا۔ مگر ضارب (مارنے والا) کہتا ہے کہ کسی دوسرے کے مارنے سے اس کا دانت گرا ہے تو مضروب کا قول معتبر ہے اور اگر سال پورا ہونے کے بعد مضروب نے یہ دعویٰ کیا تو ضارب کا قول معتبر ہوگا۔ (17)

مسئلہ 50: کسی کے ہاتھ کو دانتوں سے کاٹا، اس نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اس کے دانت اکھڑ گئے تو دانتوں کا تاوان نہیں ہے۔ (18)

مسئلہ 51: کسی شخص کے کپڑے کو دانتوں سے پکڑ لیا اور اس نے اپنا کپڑا کھینچا اور کپڑا پھٹ گیا تو دانتوں سے پکڑنے والا کپڑے کا نصف تاوان دے گا اور اگر کپڑا دانتوں سے پکڑ کر کھینچا کہ پھٹ گیا تو کپڑے کا کل تاوان دے گا۔ (19)

مسئلہ 52: کسی نے کسی کا دانت اکھیر دیا اس کے بعد نصف دانت آگ آیا تو قصاص نہیں ہے بلکہ نصف دیت ہے اور اگر پیلا اگا یا فیڑھا اگا تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (20)

مسئلہ 53: اگر کسی نے کسی کے بتیسوں دانت توڑ دیئے تو اس پر 153 دیت لازم ہوگی۔ (21)

مسئلہ 54: اگر کسی نے کسی کا دانت اکھیر دیا اس کے بعد اس کا پورا دانت صحیح حالت میں دوبارہ نکل آیا تو جانی

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 11.

(عالمگیری ص 11 جلد 6، طحاوی علی الدر ص 269 جلد 4)

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.

(عالمگیری ص 12 جلد 6، بحر الرائق ص 304 جلد 8، بدائع صنائع ص 316 ج 7، تمییز المحتائق ص 137 جلد 6)

(18) الفتاویٰ الخلیفہ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 387.

(قاضی خان علی الھندیہ ص 437 جلد 3، بزاز علی الھندیہ ص 395 جلد 6)

(19) الفتاویٰ الخلیفہ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 387.

(قاضی خان علی الھندیہ ص 437 جلد 3)

(20) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الشجاج، ج 10، ص 255.

(در مختار و شامی ص 515 جلد 5، بحر الرائق ص 305 جلد 8، طحاوی ص 284 جلد 4، مجمع الانہر و ملتقى البحار ص 647 ج 2)

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الدیات، ج 6، ص 25.

(بحر الرائق ص 304 جلد 8، در مختار و شامی ص 509 جلد 5، طحاوی علی الدر ص 281 جلد 4، مجمع الانہر و ملتقى البحار ص 642 جلد 2،

پر قصاص و دیت نہیں ہے مگر علاج معالجہ کا خرچہ اس سے وصول کیا جائے گا۔ (22)

مسئلہ 55: اگر کسی نے کسی کا کوئی دانت اکھیڑ دیا اور اس وقت اکھیڑنے والے کا وہ دانت نہیں تھا مگر جنایت کے بعد نکل آیا تو قصاص نہیں ہے، دیت ہے، خواہ جنایت کے وقت جانی کا (اکھیڑنے والے کا) یہ دانت نکلا ہی نہ ہو، یا نکلا ہو مگر اکھیڑ گیا ہو۔ (23)

مسئلہ 56: مریض نے ڈاکٹر سے دانت اکھیڑنے کو کہا، اس نے ایک دانت اکھیڑ دیا، مگر مریض کہتا ہے کہ میں نے دوسرے دانت کو اکھیڑنے کے لیے کہا تھا تو مریض کا قول یمین کے ساتھ مان لیا جائے گا اور مریض کے قسم کھانے کے بعد ڈاکٹر پر دانت کی دیت واجب ہوگی۔ (24)

مسئلہ 57: کسی نے کسی کا دانت قصداً اکھیڑ دیا اور جانی کے دانت کالے یا پیلے یا سرخ یا سبز ہیں تو جس کا دانت اکھیڑا گیا ہے اس کو اختیار ہے کہ چاہے قصاص لے اور چاہے دیت لے۔ (25)

مسئلہ 58: کسی بچے نے بچے کا دانت اکھیڑ دیا تو جس کا دانت اکھیڑا گیا ہے اس کے بالغ ہونے تک انتظار کیا جائے گا، بلوغ کے بعد اگر صحیح دانت نکل آیا تو کچھ نہیں اور اگر نہیں نکلا یا عیب دار نکلا تو دیت لازم ہے۔ (26)

مسئلہ 59 (الف): کسی نے کسی کے دانت پر ایسی ضرب لگائی کہ دانت کالا یا سرخ یا سبز ہو گیا یا بعض حصہ ٹوٹ گیا اور بقیہ کالا یا سرخ یا سبز ہو گیا تو قصاص نہیں ہے، دانت کی پوری دیت واجب ہے۔ (27)

عالمگیری ص 25 جلد 6، بزاز یہ ص 391 جلد 6، بدائع منائع ص 315 جلد 7، تبیین الحقائق ص 131 جلد 6

(22) البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 36.

(بحر الرائق ص 305 ج 8، طحاوی علی الدرر ص 269 ج 4، در مختار و شامی ص 515 جلد 5، بزاز یہ ص 391 ج 6، میسوط ص 71 جلد 26، ہدایہ و

عنایہ علی الفتح ص 320 ج 8، تبیین الحقائق ص 137 ج 6)

(23) البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 36.

(24) البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 37.

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.

(بحر الرائق ص 305 جلد 8، عالمگیری ص 12 جلد 6)

(26) البزاز یہ علی الہندیہ، کتاب الجنایات، (الفصل) الثالث فی الاطراف، ج 6، ص 392.

والدرالمنی رد رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الشجاج، ج 10، ص 255.

(27) البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 35.

(تبیین الحقائق ص 137 جلد 6، طحاوی ص 369 جلد 4، بدائع منائع ص 315 جلد 7، بحر الرائق ص 304 ج 8)

انگلیاں

- مسئلہ 59 (ب): انگلیاں اگر جوڑ پر سے کاٹی جائیں تو ان میں قصاص لیا جائے گا اور اگر جوڑ پر سے نہ کاٹی جائیں تو قصاص نہیں ہے۔ (1)
- مسئلہ 60: ہاتھ کی انگلی کے بدلے میں پیر کی انگلی اور پیر کی انگلی کے بدلے میں ہاتھ کی انگلی نہیں کاٹی جائے گی۔ (2)
- مسئلہ 61: داہنے ہاتھ کی انگلی کے بدلے میں بائیں ہاتھ کی اور بائیں ہاتھ کی انگلی کے بدلے میں دائیں ہاتھ کی انگلی نہیں کاٹی جائے گی۔ (3)
- مسئلہ 62: ناقص انگلیوں والے ہاتھ کے بدلے میں صحیح ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ (4)
- مسئلہ 63: کسی نے چھٹی انگلی کو کاٹ دیا اور کائے والے کے ہاتھ میں بھی چھٹی انگلی ہے تو بھی قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (5)
- مسئلہ 64: اگر ایسی ہتھیلی کاٹ دی جس کی گرفت میں خارج (حائل، رکاوٹ) زائد انگلی تھی تو قصاص نہیں ہے۔ اور اگر گرفت میں انگلی خارج نہیں تھی تو قصاص لیا جائے گا۔ (6)

- (1) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.
(عالمگیری ص 12 جلد 6، قاضی خاں علی الہندیہ ص 438 جلد 3، بحر الرائق ص 307 جلد 8)
- (2) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.
- (3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.
(عالمگیری ص 12 جلد 6، بزاز علی الہندیہ ص 393 جلد 6، طحاوی علی الدرر ص 268 جلد 4، بدائع منائع ص 297 جلد 7)
- (4) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.
- (5) البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 39.
(عالمگیری ص 12 جلد 6، بدائع منائع ص 303 جلد 7، بحر الرائق ص 306 جلد 8)
- (6) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.
(عالمگیری عن الحیط ص 12 جلد 6، بدائع منائع ص 303 جلد 7)

مسندہ 65: گر کوئی شخص کسی کے ہاتھ کی انگلی کاٹ لے جس سے اس کی ہتھیلی شل ہو جائے یہ جوڑ سے انگلی کا ایک پورا کاٹ لے جس سے بقیہ انگلی یا ہتھیلی شل ہو جائے تو انگلی کا قصاص نہیں ہے۔ ہاتھ یا شل انگلی کی دیت ہے۔ (7)



ہاتھ کے مسائل

مسئلہ 66: اگر کسی کا ایسا زخمی ہاتھ کاٹا گیا جس کا زخم گرفت میں خارج نہ تھا تو قصاص لیا جائے گا اور اگر زخم گرفت میں خارج تھا تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (1)

مسئلہ 67: اگر کالے ناخن والا ہاتھ کاٹا تو اس کا قصاص لیا جائے گا۔ (2)

مسئلہ 68: اگر کسی کا صحیح ہاتھ کاٹ دیا اور کاٹنے والے کا ہاتھ شل (یعنی بے حس و بے حرکت) یا ناقص ہے تو مقطوع اسید کو (یعنی جس کا ہاتھ کٹا ہے اس کو) اختیار ہے، چاہے تو ناقص ہاتھ کاٹ دے یا چاہے تو پوری دیت لے لے یہ اختیار اس صورت میں ہے کہ ناقص ہاتھ کارآمد ہو (یعنی اس سے کام وغیرہ کر سکتا ہو) ورنہ دیت پر اکتفا کیا جائے گا۔ (3)

مسئلہ 69: زید نے بکر کا ہاتھ کاٹا اور زید کا ہاتھ شل یا ناقص تھا اور بکر نے ابھی اختیار سے کام نہیں لیا تھا کہ کسی شخص نے زید کا ناقص ہاتھ ظماً کاٹ دیا یا کسی آفت سے ضائع ہو گیا تو بکر کا حق باطل ہو جائے گا۔ اور اگر زید کا ناقص ہاتھ قصاص یا چوری کے جرم میں کاٹ دیا گیا تو بکر دیت کا حق دار ہے۔ (4)

مسئلہ 70: اگر کسی نے کسی کی انگلی یا ہاتھ کا کچھ حصہ کاٹ دیا پھر دوسرے شخص نے باقی ہاتھ کاٹ دیا اور زخمی مر گیا تو جان کا قصاص دوسرے شخص پر ہے، پہلے پر نہیں، پہلے کی انگلی یا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ (5)

مسئلہ 71: کسی کا ہاتھ قصداً کاٹا پھر کاٹنے والے کا ہاتھ آکلہ (ایک قسم کی بیماری جو متاثرہ عضو کو کھاتی اور گلاتی

(1) فتاویٰ لھندہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.

(عالمگیری ص 12 جلد 6، شامی ص 490 جلد 5)

(2) فتاویٰ لھندہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.

(عالمگیری ص 12 جلد 2، شامی ص 490 جلد 5)

(3) فتاویٰ لھندہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.

(عالمگیری ص 12 جلد 6، درمختار و شامی ص 489 جلد 5، تبیین الحقائق ص 112 جلد 6)

(4) فتاویٰ لھندہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 12.

(5) فتاویٰ لھندہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 15.

(ہے) کی وجہ سے یا ظمًا کاٹ دیا گیا تو قصاص اور دیت دونوں باطل ہو جائیں گے اور اگر کاٹنے والے کا ہاتھ کسی دوسرے قصاص یا چوری کی سزا میں کاٹا گیا تو پہلے مقطوع الید کو دیت دے گا۔ (6)

مسئلہ 72: کسی شخص کی دو انگلیاں کاٹ دیں اور کاٹنے والے کی صرف ایک انگلی ہے تو یہ ایک انگلی کاٹ دی جائے گی اور دوسری انگلی کی دیت واجب ہوگی۔ (7)

مسئلہ 73: کسی شخص کا ہاتھ پینچے سے (کلائی سے) کاٹ دیا اور قاطع سے (ہاتھ کاٹنے والے سے) اس کا قصاص لے لیا گیا اور زخم بھی اچھا ہو گیا پھر ان میں سے کسی نے دوسرے کا پینچے سے کٹا ہوا ہاتھ کہنی سے کاٹ دیا تو قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (8)

مسئلہ 74: کسی شخص نے کسی کے داہنے ہاتھ کی انگلی جوڑ سے کاٹی پھر اسی قاطع نے کسی دوسرے شخص کا داہنا ہاتھ کاٹ دیا، یا پہلے کسی کا داہنا ہاتھ کاٹا، پھر دوسرے کے داہنے ہاتھ کی انگلی کاٹ دی اس کے بعد دونوں مقطوع آئے اور انھوں نے دعویٰ کیا تو قاضی پہلے قاطع کی انگلی کاٹے گا اس کے بعد مقطوع الید کو اختیار ہے کہ چاہے تو باقی ہاتھ کو کاٹ دے اور چاہے تو دیت لے لے اور اگر مقطوع الید پہلے آیا اور اس کی وجہ سے قاطع کا ہاتھ کاٹ دیا گیا، پھر انگلی کٹا آیا تو اس کے لیے دیت ہے۔ (9)

مسئلہ 75: اگر کسی نے کسی کی انگلی کا ناخن والا پورا کاٹ دیا، پھر دوسرے شخص کی اسی انگلی کو جوڑ سے کاٹ دیا اور پھر تیسرے شخص کی اسی انگلی کو جوڑ سے کاٹ دیا اور تینوں انگلیوں کے لیے قاضی کے پاس حاضر ہوئے اور اپنا حق طلب کیا تو قاضی پہلے پورے والے کے حق میں قاطع کا پہلا پورا یعنی ناخن والا کاٹ دے گا پھر درمیان والے کو اختیار دے گا کہ چاہے تو درمیان سے قاطع کی انگلی کاٹ دے اور پہلے پورے کی دیت نہ لے اور چاہے تو انگلی کی دیت میں سے 32 دو تہائی لے لے۔ پھر جب درمیان والے نے انگلی کاٹ دی تو تیسرے کو یعنی جس کی انگلی جوڑ سے کاٹی گئی تھی اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو قاطع کی انگلی جوڑ سے کاٹ دے اور دیت کچھ نہ لے اور چاہے تو پوری انگلی کی دیت قاطع کے مال

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 386.

(قاضی خاں علی الہندیہ ص 43 جلد 3)

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص، ج 6، ص 13.

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 13.

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 13.

(عالمگیری ص 13 جلد 6، مبسوط ص 143 جلد 26، بدائع منائع ص 300 جلد 7)

سے لے لے اور اگر تین میں سے قاضی کے پاس ایک آیا اور دو غائب اور جو آیا وہ پہلے پورے والا ہے تو اس کے حق میں قاطع کی انگلی کا پہلا پورا کاٹا جائے گا۔ پورا کاٹنے کے بعد اگر دونوں غائبین بھی آگئے تو ان کو مذکورہ بالا اختیار ہوگا۔ اور اگر پہلے وہ آیا جس کی پوری انگلی کاٹی تھی دوسرے دونوں نہیں آئے اور قاضی نے قاطع کی پوری انگلی کاٹ دی پھر دوسرے دونوں آگئے تو ان کے لیے دیت ہے۔ (10)

مسئلہ 76: اگر کسی کا پہنچا کاٹ دیا پھر اسی قاطع نے دوسرے شخص کا دعویٰ ہاتھ کہنی سے کاٹ دیا پھر دونوں مقطوع قاضی کے پاس آئے تو قاضی پہنچے والے کے حق میں قاطع کا پہنچا کاٹ دے گا۔ پھر کہنی والے کو اختیار دے گا کہ چاہے تو باقی ہاتھ کہنی سے کاٹ دے اور چاہے تو دیت لے لے اور اگر دونوں مقطوعوں میں سے ایک حاضر ہوا اور دوسرا غائب تو حاضر کے حق میں قصاص کا حکم دے گا۔ (11)

مسئلہ 77: کسی نے کسی کے ہاتھ کی انگلی کاٹ دی، پھر انگلی کٹنے کے قاطع کا ہاتھ جوڑنے سے کاٹ دیا تو مقطوع الید کو اختیار ہے کہ چاہے تو اس کا ناقص ہاتھ ہی کاٹ دے اور چاہے تو دیت لے لے اور انگلی کا حق باطل ہے۔ (12)

مسئلہ 78 (الف): کسی شخص نے دو آدمیوں کے داہنے ہاتھ قصداً کاٹ دیئے پھر ایک نے بحکم قاضی قصاص لے لیا تو دوسرے کو دیت ملے گی اور اگر دونوں ایک ساتھ قاضی کے پاس آئے تو دونوں کے لیے قصاص میں قاطع کا داہنا ہاتھ کاٹ دے گا اور ہر ایک کو ہاتھ کی نصف دیت بھی ملے گی۔ (13)

مسئلہ 78 (ب): کسی شخص نے دو افراد کے سیدھے ہاتھ قصداً کاٹ دیئے اور قاضی نے دونوں کے قصاص میں قاطع کا ہاتھ کاٹنے اور پانچ ہزار درہم ہاتھ کی دیت دینے کا حکم دیا۔ دونوں نے پانچ ہزار درہم پر قبضہ کر لیا پھر ایک نے معاف کر دیا تو جس نے معاف نہیں کیا ہے اس کو نصف دیت یعنی ڈھائی ہزار درہم ملیں گے۔ (14)

مسئلہ 79: کسی نے دو آدمیوں کے داہنے ہاتھ قصداً کاٹ دیئے۔ قاضی نے دونوں کے حق میں قصاص اور دیت

(10) الفتاویٰ، لکھنؤ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 13.

(11) الفتاویٰ، لکھنؤ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 13.

(عائشہ گیری ص 13 جلد 6، مبسوط ص 145 جلد 26، بدائع صنائع ص 301 جلد 7)

(12) فتاویٰ لکھنؤ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 13.

(13) الفتاویٰ، لکھنؤ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 386.

(قاضی خان ص 436 جلد 3، در مختار رد المحتار ص 491 جلد 5، بدائع صنائع ص 299 جلد 7، در غرر ص 97 ج 2)

(14) الفتاویٰ، لکھنؤ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 386.

(قاضی خان برائے لکھنؤ ص 436 جلد 3، شامی ص 491 ج 5)

کا حکم دیا۔ دیت پر قبضہ سے پہلے ایک نے معاف کر دیا تو دوسرے کو صرف قصاص کا حق ہے۔ دیت معاف ہو جائے گی۔ (15)

مسئلہ 80: کسی کا ناخن والا پورا قصداً کاٹ دیا وہ اچھا ہو گیا اور قصاص نہیں لیا گیا تھا کہ اسی انگلی کا اور ایک پورا کاٹ دیا تو قصاص میں ناخن والا پورا کاٹ دیا جائے گا اور دوسرے پورے کی دیت ملے گی اور اگر پہلا زخم اچھا نہیں ہوا تھا کہ دوسرا پورا کاٹ دیا تو دونوں پورے ایک ساتھ کاٹ کر قصاص لیا جائے۔ (16)

مسئلہ 81: کسی کا ناخن والا پورا قصداً کاٹ دیا اور زخم اچھا ہو گیا اور اس کا قصاص بھی لے لیا گیا پھر اسی قاطع نے اسی انگلی کا دوسرا پورا کاٹ دیا اور زخم اچھا ہو گیا تو اس کا قصاص بھی لیا جائے گا۔ یعنی قاطع کا دوسرا پورا پورا کاٹ دیا جائے گا۔ (17)

مسئلہ 82: کسی شخص کا نصف پورا قصداً ٹکڑے کر کے کاٹ دیا اور زخم اچھا ہو گیا پھر بقیہ پورا جوڑ سے کاٹ دیا تو اس صورت میں قصاص نہیں ہے اور اگر درمیان میں زخم اچھا نہیں ہوا تھا تو جوڑ سے پورا کاٹ کر قصاص لیا جائے گا۔ (18)

مسئلہ 83: قصداً کسی کی انگلیاں کاٹ دیں پھر زخم اچھا ہونے سے پہلے جوڑ سے پہنچا کاٹ دیا تو قاطع کا پہنچا جوڑ سے کاٹ کر قصاص لیا جائے گا انگلیاں نہیں کاٹی جائیں گی اور اگر درمیان میں زخم اچھا ہو گیا تھا تو انگلیوں میں قصاص لیا جائے گا اور پہنچے کا انصاف کے ساتھ تادان لیا جائے گا۔ (19)

مسئلہ 84: کسی شخص کی انگلی کا ناخن والا پورا قصداً کاٹ دیا، پھر زخم اچھا ہونے سے پہلے دوسرے پورے کا نصف کاٹ دیا تو قصاص واجب نہیں ہے اور اگر درمیان میں زخم اچھا ہو گیا تھا تو پہلے پورے کا قصاص لیا جائے گا اور

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 14.

(در مختار روشی ص 491 ج 5، عالمگیری ج 6 ص 14)

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 14.

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 14.

(عالمگیری ص 14 ج 6، بدائع ص 303 ج 7)

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 14.

(عالمگیری ص 14 ج 6، بدائع ص 302 ج 7)

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 14.

باقی کی دیت لی جائے گی۔ (20)

مسئلہ 85: اگر کسی کی انگلی قصداً کاٹ دی اور اس کی وجہ سے اس کی ہتھیلی مثل ہو گئی تو انگلی کا قصاص نہیں ہے ہاتھ

کی دیت لی جائے گی۔ (21)

مسئلہ 86: کسی کی انگلی قصداً کاٹی اور چھری نے پھسل کر دوسری انگلی کو بھی کاٹ دیا تو پہلی کا قصاص لیا جائے گا

اور دوسری کی دیت لی جائے گی۔ (22)

مسئلہ 87: چند آدمیوں نے ایک ہی چھری کو پکڑ کر کسی شخص کا کوئی عضو قصداً کاٹ دیا تو قصاص نہیں لیا جائے

گا۔ (23)

مسئلہ 88: عورت اور مرد اگر ایک دوسرے کے اعضا کاٹ دیں تو ان میں قصاص نہیں ہے اسی طرح اگر غلام اور

آزاد ایک دوسرے کا عضو کاٹ دیں یا دو غلام ایک دوسرے کا کوئی عضو کاٹیں تو قصاص نہیں ہے۔ چونکہ ان کے اعضا میں مماثلت (برابری) نہیں ہے۔ (24)



(20) الفتاویٰ المہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 14.

(21) الفتاویٰ المہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 14.

(22) الفتاویٰ المہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 14.

(ع) لکھنؤ ص 15 جلد 6، بدائع صنائع ص 306 جلد 7

(23) دررالحکام شرح غررالحکام، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، الجزء الثانی، ص 97.

(در مختار دشنی ص 491 جلد 5، طحاوی علی الدرر ص 271 جلد 4، درر غرر شریانی ص 97 جلد 2)

(24) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 199.

(در مختار و دشنی ص 488 جلد 5، بدائع صنائع ص 302 ج 7)

مسائل متفرقہ

- مسئلہ 89: ذکر (یعنی مرد کے پیشاب کا عضو) کو اگر جڑ سے کاٹ دیا یا صرف پوری سپاری کو کاٹ دیا تو قصاص لیا جائے گا یعنی قاطع (کاٹنے والے) کا ذکر جڑ سے کاٹ دیا جائے گا اور سپاری کی صورت میں سپاری کاٹی جائے گی اور درمیان سے کاٹے جانے کی صورت میں قصاص نہیں ہے۔ چونکہ اس صورت میں مماثلت ممکن نہیں ہے۔ (1)
- مسئلہ 90: خصی (2) یا عنین (یعنی نامرد) کا ذکر کاٹ دیا تو اس میں انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (3)
- مسئلہ 91: بچے کا ذکر کاٹ دیا گیا۔ اگر انتشار ہوتا تھا تو قصداً کاٹنے میں قصاص اور خطا کاٹنے میں دیت واجب ہوگی اور اگر انتشار نہیں ہوتا تھا تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (4)
- مسئلہ 92: اگر عورت نے کسی کا ذکر کاٹ دیا تو اس میں قصاص نہیں ہے۔ (5)
- مسئلہ 93: اگر کسی نے کسی کا خصیہ پکڑ کر مسل دیا جس سے وہ نامرد ہو گیا تو دیت لازم ہوگی۔ (6)



- (1) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 385، 386۔
 والدراختیار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 202۔
 (شامی و در مختار ص 489 جلد 5، تبیین الحقائق ص 112 جلد 6، بحر الرائق ص 306 جلد 8، قاضی خان علی الہند یہ ص 434 جلد 3، طحاوی علی الدر ص 270 جلد 4، مجمع الانہر ص 626 ج 2)۔
- (2) جس کے خصیہ نکال دیے ہوں یا بیکار کر دیے ہوں
- (3) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 201۔
 (شامی و در مختار ص 489 جلد 5)
- (4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 201۔
 (شامی و در مختار ص 489 جلد 5)
- (5) رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 202۔
- (6) ابن رازیہ علی الہند یہ، کتاب الجنایات، فصل الثالث فی الاطراف، ج 6، ص 394۔

فصل فی الفعلین

شخص واحد میں قتل اور قطع عضو کا اجتماع

مسئلہ 94: کسی شخص کو عضو کاٹ کر قتل کر دیا جائے تو اس میں عقلی وجوہ سولہ نکلیں گی مثلاً دونوں فعل یعنی قتل اور قطع عہداً (یعنی جان بوجھ کر کاٹنا) ہوں گے یا خطاً یا قتل خطاً ہوگا اور قطع عہداً یا قتل عہداً ہوگا اور قطع خطاً تو یہ چار صورتیں ہوں گی۔ پھر ہر ایک صورت میں دونوں فعلوں کے درمیان میں صحت واقع ہوئی یا نہیں تو یہ آٹھ صورتیں ہوں گی۔ پھر یہ دونوں فعل ایک شخص سے صادر ہوں گے یا دو اشخاص سے اس طرح کل سولہ صورتیں بنیں۔ ان سولہ صورتوں میں سے آٹھ صورتیں وہ ہیں جن میں قاطع (یعنی کاٹنے والا) اور قاتل دو مختلف اشخاص ہوں۔ ان کا حکم یہ ہے کہ ہر ایک کے ساتھ اس کے فعل کے بموجب قصاص یا دیت لی جائے گی۔ (1)

مسئلہ 95: بقیہ آٹھ صورتیں جن میں فاعل ایک شخص ہو ان کا حکم یہ ہے کہ نمبر 1 قطع اور قتل جب دونوں قصداً ہوں اور درمیان میں صحت واقع ہوگئی ہو تو دونوں کا قصاص لیا جائے گا۔ (2)

مسئلہ 96: قتل و قطع جب دونوں قصداً ہوں اور درمیان میں صحت واقع نہ ہوئی ہو تو ولی کو اختیار ہے کہ چاہے تو پہلے عضو کاٹے پھر قتل کرے اور چاہے تو قتل پر اکتفا کرے۔ (3)

مسئلہ 97: قطع اور قتل اگر دونوں خطاً ہوں اور درمیان میں صحت ہوگئی ہو تو دونوں کی دیت لی جائے گی۔ (4)

مسئلہ 98: قطع اور قتل اگر دونوں خطاً ہوں اور درمیان میں صحت واقع نہ ہوئی ہو تو صرف دیت نفس واجب ہوگی۔ (5)

مسئلہ 99: اگر قطع قصداً ہو اور قتل خطاً اور درمیان میں صحت واقع ہوگئی ہو تو قطع کا قصاص اور قتل کی دیت د

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، ج 10، ص 211.

(2) رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، ج 10، ص 211.

(3) العنایۃ و فتح القدر، کتاب الجنایات، فصل فی حکم الفعلین، ج 9، ص 184.

(4) تبیین حقائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، فصل، ج 7، ص 248، 249.

(5) تبیین حقائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، فصل، ج 7، ص 248، 249.

جائے گی۔ (6)

مسئلہ 100: اگر قطع عمدہ اور قتل خطا ہو اور درمیان میں صحت واقع نہ ہوئی ہو تو قطع میں قصاص اور قتل میں دیت

لی جائے گی۔ (7)

مسئلہ 101: اگر قطع خطا اور قتل عمدہ ہو اور درمیان میں صحت واقع ہوگئی ہو تو قطع کی دیت اور قتل کا قصاص لیا

جائے گا۔ (8)

مسئلہ 102: اگر قطع خطا اور قتل عمدہ ہو اور درمیان میں صحت واقع نہ ہوئی ہو تو قطع کی دیت اور قتل کا قصاص

واجب ہوگا۔ (9)

مسئلہ 103: اگر کسی شخص کو نوے کوڑے ایک جگہ مارے وہ جگہ اچھی ہوگئی ہو اور ضربات کے (یعنی مارنے

کے) نشانات بھی باقی نہ رہے پھر دس کوڑے دوسری جگہ مارے اس سے وہ مر گیا تو اس صورت میں صرف دیت نفس

واجب ہے۔ (10)

مسئلہ 104: اگر کسی شخص کو نوے کوڑے مارے اور اس کے زخم اچھے ہو گئے مگر نشانات باقی رہ گئے پھر دس

کوڑے مارے جن سے وہ مر گیا تو دیت نفس اور انصاف کے ساتھ تادان لیا جائے گا۔ (11)

مسئلہ 105: اگر کسی نے کسی کا عضو کاٹا یا اس کو زخمی کر دیا اور زخمی نے جنایت کرنے والے کو معاف کر دیا اور اس

کے بعد وہ زخمی اس زخم یا قطع عضو کی وجہ سے مر گیا تو اس میں چار صورتیں بنیں گی۔

(۱) یہ جنایت اگر قصداً تھی اور معاف کرنے والے نے کہا کہ میں نے قطع عضو اور جنایت اور اس سے پیدا

ہونے والے اثرات کو معاف کر دیا تو عام معافی ہو جائے گی اور جانی کے ذمے کچھ واجب نہ ہوگا۔ (12)

(6) تبیین الحقائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، فصل، ج 7، ص 248، 249.

(7) تبیین الحقائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، فصل، ج 7، ص 248، 249.

(8) تبیین الحقائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، فصل، ج 7، ص 248، 249.

(9) تبیین الحقائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 7، ص 249.

(10) الدر المختار رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، ج 10، ص 212.

(در مختار و شامی ص 494 جلد 5، فتح القدیر ص 284 جلد 8، تبیین الحقائق ص 118 جلد 6، عنایہ ص 284 جلد 8)

(11) تبیین الحقائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 7، ص 250.

(12) درر الحکام شرح غرر الاحکام، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، الجزء الثانی، ص 98.

(طحاوی ص 273 جلد 4، مجمع الانہر ص 630 جلد 2، درر غرر ص 98 ج 2)

- (۲) اور اگر معاف کرنے والے نے کہا کہ میں نے قطع عضو اور جنایت کو معاف کر دیا اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کا کچھ ذکر نہیں کیا تو استحساناً دیت واجب ہوگی۔ (13)
- (۳) اور اگر قطع عضو یا زخم خطاء تھا اور مرنے والے نے یہ کہا کہ میں نے قطع عضو سے معاف کر دیا اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کا ذکر نہیں کیا تو سرایت کی معافی نہیں ہوگی اور دیت نفس واجب ہوگی۔
- (۴) اور اگر قطع عضو یا زخم خطاء تھا اور مرنے والے نے کہا کہ میں نے قطع عضو اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کو بھی معاف کر دیا تو بالکل معافی ہو جائے گی اور جانی پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ (14)
- مسئلہ 106: اگر ماں نے اپنے بچے کو تادیب کے لیے مارا اور بچہ مر گیا تو ماں ضامن ہے۔ (15)



(13) البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 56.

(مخطوطی علی الدر ص 273 جلد 4، بحر الرائق ص 316 جلد 8)

(14) البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 56.

(عالمگیری ص 26 جلد 6، فتح القدر و عنایہ ص 285 جلد 8، در مختار و شامی ص 495 جلد 5، تبیین الحقائق ص 118 ج 6، بحر الرائق

ص 316 ج 8)

(15) رد المحتار، کتاب الجنایات، مطلب: الصحیح ان الوجوب علی القاتل... راجع، ج 10، ص 220.

(شامی ص 499 جلد 5، مخطوطی ص 275 جلد 4)

متفرقات

- مسئلہ 107: کسی نے کسی شخص کے عداً تیر مارا اور وہ تیر اس شخص کے جسم کے پار ہو کر کسی دوسرے شخص کو لگ گیا اور دونوں مر گئے تو پہلے کا قصاص لیا جائے گا اور دوسرے کی دیت قاتل کے عاقلہ پر واجب ہوگی۔ (1)
- مسئلہ 108: کسی شخص پر سانپ گرا اس نے اس کو پھینک دیا اور وہ دوسرے شخص پر جا گرا اسی طرح اس نے بھی پھینکا اور وہ تیسرے شخص پر جا گرا اور اس کو کاٹ لیا اور وہ مر گیا تو اگر سانپ نے گرتے ہی کاٹ لیا تھا تو اس آخری پھینکنے والے کے عاقلہ پر دیت ہے اور اگر گرنے کے کچھ دیر بعد کاٹا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ (2)
- مسئلہ 109: کسی شخص نے راستہ میں سانپ یا بچھو ڈال دیا اور ڈالنے کے فوراً بعد اس نے کسی کو کاٹ لیا اور وہ مر گیا تو ڈالنے والے کے عاقلہ پر دیت ہے اور اگر کچھ دیر کے بعد یا اپنی جگہ سے ہٹ کر کاٹا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ (3)
- مسئلہ 110: کسی شخص نے راستے میں تلوار رکھ دی اور کوئی اس پر گر پڑا اور مر گیا اور تلوار بھی ٹوٹ گئی تو مرنے والے کی دیت تلوار رکھنے والے پر ہے اور تلوار کی قیمت مرنے والے کے مال سے ادا کی جائے گی۔ (4)
- مسئلہ 111: عداً قتل کرنے والے نے ایسے شخص کے ساتھ مل کر قتل کیا جس پر قصاص نہیں ہوتا۔ مثلاً اجنبی نے باپ کے ساتھ مل کر بیٹے کو قتل کیا یا عاقل نے مجنون کے ساتھ مل کر یا بالغ نے نابالغ کے ساتھ مل کر قتل کیا تو کسی پر قصاص نہیں ہے۔ (5)

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 208.

(در مختار و شامی ص 492 جلد 5، طحاوی ص 272 جلد 4، بدائع ص 306 جلد 7، درر غرر ص 97 جلد 2، مجمع الماہر و درالمستقی ص 629 جلد 2)

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 208.

(در مختار و شامی ص 492 جلد 5، طحاوی ص 272 جلد 4)

(3) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 209.

(در مختار و شامی ص 492 جلد 5، طحاوی علی الدر ص 272 جلد 4)

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 209.

(در مختار و شامی ص 493 جلد 5، طحاوی ص 272 جلد 4)

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 210.

مسئلہ 112: اگر کسی نے اپنی بیوی یا باندی کے ساتھ کسی کو ناجائز حالت میں دیکھا اور للکارنے کے باوجود نہیں بھاگا تو اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس پر قصاص بھی نہیں اور کوئی گناہ بھی نہیں ہے۔ (6)

مسئلہ 113: کسی شخص نے کسی بچے کو اپنا گھوڑا دیا کہ اس کو باندھ دے اور گھوڑے نے لات مار دی جس سے بچہ مر گیا تو گھوڑا دینے والے کے عاقلہ پر دیت ہے۔ اسی طرح بچہ کو لاشی یا کوئی اسلحہ دیا اور کہا کہ اس کو پکڑے رہو بچہ تھک گیا اور وہ اسلحہ اس کے جسم کے کسی حصہ پر گر پڑا جس کے صدمے سے بچہ مر گیا اسلحہ والے کے عاقلہ پر بچہ کی دیت ہے۔ (7)

مسئلہ 114: اگر کسی نے کسی کا پورا حشفہ (سپاری) قصداً کاٹ دیا تو اس میں قصاص ہے اور اگر بعض کاٹا تو قصاص نہیں ہے۔ (8)

مسئلہ 115: کوئی بچہ دیوار پر چڑھا ہوا تھا کہ کوئی شخص نیچے سے اچانک چیخا جس سے بچہ گر کر مر گیا تو اس چیخنے والے پر دیت ہے۔ اور اسی طرح اگر اچانک کسی شخص نے چیخ ماری جس سے کوئی شخص مر گیا تو اس پر اس کی دیت واجب ہے۔ (9)

مسئلہ 116: کسی نے صورت تبدیل کر کے بچہ کو ڈرایا جس سے بچہ ڈر کر پاگل ہو گیا تو ڈرانے والا دیت دے گا۔ (10)

(در مختار و شامی ص 493 جلد 5، طحاوی ص 272 جلد 4)

(6) الدر المختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 210.

وحاشیہ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 4، ص 272.

(در مختار ص 493 جلد 5، طحاوی علی الدر، ص 272 جلد 4)

(7) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 210.

(در مختار و شامی ص 493 جلد 5، طحاوی ص 272 جلد 4)

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 202.

(۹) لکھنوی ص 15 جلد 6، تبیین الحقائق ص 112 جلد 6، بحر الرائق ص 306 ج 8، در مختار و شامی ص 489 ج 5، مجمع الانہر ص 626

جلد 2، ہدایہ ص 555 جلد 4، بدائع صنائع ص 308 جلد 7)

(9) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 211

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 211

مسئلہ 117: کسی نے کسی سے کہا پانی یا آگ میں کود جا اور وہ کود گیا اور مر گیا تو یہ دیت دے گا۔ (11)

مسئلہ 118: کسی نے کسی کو زخمی کر دیا اور وہ کمائی کرنے کے قابل نہ رہا تو زخمی کرنے والے پر اس کا نفقہ علاج

معالجہ کے مصارف واجب الادا ہوں گے۔ (12)

مسئلہ 119: کسی ظالم حاکم نے پولیس سے کسی کو اتنا پٹوایا کہ وہ کمائی سے عاجز ہو گیا تو اس کا نفقہ اور علاج کے

مصارف اس حاکم پر لازم ہیں۔ (13)

مسئلہ 120: کسی کے تلوار مارنا چاہتا تھا اور کسی نے تلوار کو پکڑ لیا تلوار والے نے تلوار کھینچی جس سے پکڑنے والے

کی انگلیاں کٹ گئیں۔ اگر جوڑے کٹی ہیں تو قصاص ہے ورنہ دیت لازم ہے۔ (14)

مسئلہ 121: زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹا اور اس کے قصاص میں زید کا ہاتھ کاٹا گیا پھر عمرو ہاتھ کاٹنے کی وجہ سے مر گیا

تو زید کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ (15)

مسئلہ 122: زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹا اور اس کے قصاص میں زید کا ہاتھ کاٹا گیا اور اس ہاتھ کے کاٹنے کی وجہ سے

زید مر گیا تو اگر زید کا ہاتھ بلا حکم حاکم کاٹا گیا ہے تو عمرو کے عاقلہ پر زید کی دیت واجب ہوگی اور اگر حاکم کے حکم سے

ہاتھ کاٹا گیا ہے تو کچھ لازم نہیں ہوگا۔ (16)

مسئلہ 123: کسی شخص نے کسی کو قتل کر دیا۔ مقتول کے ولی نے قاتل کا ہاتھ کاٹ لیا اس کے بعد قاتل کو معاف کر

دیا تو اس ولی پر ہاتھ کاٹنے کی دیت لازم ہوگی۔ (17)

(11) رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج 10، ص 211.

(شامی ص 493 جلد 5، طحاوی، ص 272 جلد 4)

(12) الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، ج 10، ص 213.

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، ج 10، ص 213.

(14) البزازی علی المندیۃ، کتاب الجنایات، (الفصل) الثالث فی الاطراف، ج 6، ص 393.

(15) الفتاویٰ المندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج 6، ص 15.

(طحاوی ص 274 جلد 4، در مختار و شامی ص 497 جلد 5، تمبین ص 120 جلد 6، عالمگیری ص 15 جلد 6، فتح القدیر و عنایہ ص 290 جلد 8، مجمع

الانہر ص 632 جلد 2)

(16) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... إلخ، ج 10، ص 218، 219.

(در مختار و شامی ص 497 جلد 5، عالمگیری ص 15 جلد 6، تمبین المختار ص 120 جلد 6، طحاوی ص 275 ج 4، مجمع الانہر ص 632 ج 2)

(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... إلخ، ج 10، ص 220

مسئلہ 124: اسی طرح اگر معلم نے بچہ کو باپ کی اجازت کے بغیر مارا اور بچہ مر گیا تو معلم پر ضمان ہے اور اگر باپ کی اجازت سے مارا اور بچہ مر گیا تو ضمان نہیں ہے اور اسی طرح شوہر نے اپنی بیوی کو تادیب کے لیے مارا اور وہ مر گئی تو شوہر پر ضمان ہے۔ (18)

مسئلہ 125: اگر قاضی نے چور کا ہاتھ کاٹا اور چور مر گیا تو قاضی پر کچھ نہیں ہے۔ (19)

مسئلہ 126: کسی اجنبی عورت کو اس طرح مارا کہ اس کے مخرج بول و حیض (پیشاب اور حیض کا مقام) ایک ہو گئے۔ یا مخرج حیض و مقعد (آگے اور پیچھے کا مقام) ایک ہو گئے تو اگر وہ پیشاب کو روک سکتی ہے تو جانی پر (مارنے والے پر) تہائی دیت واجب ہوگی اور اگر پیشاب کو نہیں روک سکتی ہے تو جانی پر کل دیت واجب ہوگی۔ (20)

مسئلہ 127: اگر کسی شخص نے باکرہ (کنواری) سے زنا کیا جس سے اس کے مخرجین (آگے اور پیچھے کا مقام) ایک ہو گئے اگر یہ فعل عورت کی رضامندی سے تھا تو دونوں کو حد لگائی جائے گی اور تادان نہیں ہوگا اور اگر بالجبر تھا تو مرد پر حد اور دیت دونوں واجب ہیں۔ (21)

مسئلہ 128: اگر اپنی زوجہ بالغہ سے وطی کی جو اس کی استطاعت رکھتی تھی اور اس کی وجہ سے مخرجین کی درمیانی جگہ پھٹ کر ایک ہو گئی تو شوہر پر کوئی تادان نہیں ہے اور اگر زوجہ نابالغہ سے یا ایسی زوجہ سے جو اس کی استطاعت نہیں رکھتی تھی یا کسی عورت سے جبراً وطی کی اور مخرجین ایک ہو گئے یا موت واقع ہو گئی تو عاقلہ پر دیت لازم ہوگی۔ (22)

مسئلہ 129: جراح (سرجن، آپریشن کرنے والا) نے آنکھ کا آپریشن کیا اور آنکھ پھوٹ گئی اور جراح اس فن کا ماہر نہ تھا تو اس پر نصف دیت لازم ہے۔ (23)

(بحر الرائق ص 319 ج 8، تبیین الحقائق ص 121 ج 6، شامی و در مختار ص 498 ج 5)

(18) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... إلخ، ج 10، ص 220، 221

(در مختار و دثامی ص 498 ج 5، طحاوی ص 275 ج 4، مجمع الانہر ص 632 ج 2)

(19) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... إلخ، ج 10، ص 219

(در مختار و دثامی ص 497 ج 5، طحاوی ص 275 ج 4، مجمع الانہر ص 632 ج 2)

(20) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... إلخ، ج 10، ص 222

(در مختار و دثامی ص 499 ج 5، طحاوی ص 275 ج 4)

(21) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... إلخ، ج 10، ص 223

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... إلخ، ج 10، ص 222

(23) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... إلخ، ج 10، ص 223

- مسئلہ نمبر 130: بچہ چھت سے گر پڑا اور اس کا سر پھٹ گیا اکثر جراحوں نے یہ رائے دی کہ اگر اس کا آپریشن کیا گیا تو مر جائے گا اور ایک نے کہا کہ اگر آپریشن نہیں کیا گیا تو مر جائے گا لہذا میں آپریشن کرتا ہوں اور اس نے آپریشن کر دیا اور دو ایک دن بعد بچہ مر گیا تو اگر آپریشن صحیح طریقے پر ہوا اور ولی کی اجازت سے ہوا تو جراح ضامن نہیں ہے۔ اور اگر ولی کی اجازت کے بغیر تھا یا غلط طریقے سے ہوا تھا تو ظاہر یہ ہے کہ قصاص لیا جائے گا۔ (24)
- مسئلہ 131: کسی کا ناخن اکھیڑ دیا اگر پہلے جیسا دوبارہ آگ آیا تو کچھ نہیں ہے اور اگر نہ آگ یا عیب دار آگ تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا لیکن عیب دار آگنے کا تاوان نہ آگنے کے تاوان سے کم ہوگا۔ (25)



(24) اندر المختار و رد المختار، کتاب الجنایات، فصل فی القتلین، مطلب: الصحیح ان الوجوب... راجع، ج 10، ص 223.

(25) ابن رزیہ علی اھندیہ، کتاب الجنایات، (الفصل) الثالث فی الاطراف، ج 6، ص 393.

باب الشہادۃ علی القتل (قتل پر گواہی کا بیان)

مسئلہ 132: مستور الحال دو آدمیوں نے کسی کے خلاف قتل کی گواہی دی تو اس کو قید کر لیا جائے یہاں تک کہ گواہوں کے متعلق معلومات کی جائیں۔ اسی طرح اگر ایک عادل آدمی نے کسی کے خلاف قتل کی شہادت دی تو اس کو چند دن قید میں رکھا جائے گا۔ اگر مدعی دوسرا گواہ پیش کرے تو مقدمہ چلے گا ورنہ رہا کر دیا جائے گا۔ (1)

مسئلہ 133: کسی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے میرے باپ کو خطا قتل کر دیا ہے اور کہتا ہے کہ گواہ شہر میں ہیں اور قاضی سے مطالبہ کرتا ہے کہ مدعی علیہ سے ضمانت لے لی جائے تو قاضی مدعی علیہ سے تین دن کے لیے ضمانت طلب کریگا اور اگر مدعی کہتا ہے کہ میرے گواہ غائب ہیں اور گواہوں کے حاضر ہونے کے وقت تک کے لیے ضمانت کا مطالبہ کرتا ہے تو قاضی مدعی کی بات نہیں مانے گا اور اگر دعویٰ کرتا ہے کہ میرے باپ کو عدا قتل کیا گیا ہے اور ضمانت کا مطالبہ کرتا ہے تو قاضی ضمانت نہیں لے گا۔ (2)

مسئلہ 134: مقتول کے ایک بیٹے نے دعویٰ کیا کہ میرے باپ کو عدا زید نے قتل کر دیا اور اس پر گواہ بھی پیش کر دیئے مگر مقتول کا دوسرا بیٹا غائب ہے تو قاضی شہادت کو قبول کر لے گا اور قاتل کو قید کر دے گا لیکن ابھی قصاص نہیں لیا جائے گا۔ جب دوسرا بیٹا حاضر ہو کر دوبارہ شہادت پیش کریگا تو قصاص لیا جائے گا۔ (3)

مسئلہ 135: اور اگر مقتول کے ایک بیٹے نے دعویٰ کیا کہ میرے باپ کو زید نے خطا قتل کر دیا اور گواہ بھی پیش کر دیئے اور دوسرا بیٹا غائب ہے تو قاضی زید کو قید کر دے گا اور جب دوسرا بیٹا حاضر ہوگا تو اس کو دوبارہ شہادت پیش

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 15۔

(عالمگیری ص 15 جلد 6، شری ص 500 جلد 5، قاضی خان علی الھندیہ ص 451 جلد 3)

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 15۔

(مبسوط ص 106 جلد 26، قاضی خان ص 396 جلد 4، عالمگیری ص 16 جلد 6)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 16۔

(عالمگیری ص 16 جلد 6، در مختار و شامی ص 500 جلد 5، فتح القدیر و عتایہ ص 292 جلد 8، تبیین ص 121 جلد 6، بحر الرائق ص 320 جلد 8)

کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس کی حاضری پر مقدمہ کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ (4)

مسئلہ 136: ورثا نے دو اشخاص پر اپنے باپ کے قتل کا الزام لگایا اور گواہ پیش کئے مگر ایک قاتل غائب ہے تو حاضر کے مقابلہ میں یہ گواہی قبول کر لی جائے گی اور اس کو قصاص میں قتل کر دیا جائے گا۔ پھر جب دوسرا آئے اور قتل کا انکار کرے تو ورثاء کو دوبارہ گواہی پیش کرنا ہوگی۔ (5)

مسئلہ 137: دو گواہوں نے کسی کے خلاف گواہی دی کہ اس نے فلاں شخص کو تلوار سے زخمی کر دیا تھا اور وہ زخمی صاحب فراش رہ کر مر گیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا اور قاضی کو گواہوں سے یہ سوال کرنے کی ضرورت نہیں ہے کہ وہ ان زخموں کی وجہ سے مر یا کسی اور وجہ سے۔ اور اگر گواہوں نے صرف یہ کہا کہ اس نے تلوار سے زخمی کیا یہاں تک کہ مجروح مر گیا۔ یہ بھی عہد قتل مانا جائے گا۔ بہتر یہ ہے کہ قاضی گواہوں سے سوال کرے کہ اس نے قصداً ایسا کیا ہے یا نہیں؟ (6)

مسئلہ 138: دو آدمیوں نے گواہی دی کہ زید نے فلاں شخص کو تلوار سے خطا قتل کر دیا تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی اور عاقلہ پر دیت واجب ہوگی اور اگر گواہوں نے یہ کہا کہ ہم نہیں جانتے کہ قصداً قتل کیا ہے یا خطا، تب بھی یہ گواہی مقبول ہوگی اور قاتل کے مال میں سے دیت دلائی جائے گی۔ (7)

مسئلہ 139: ایک گواہ نے کسی کے خلاف گواہی دی کہ اس نے خطا قتل کیا ہے اور دوسرے گواہ نے کہا کہ قاتل نے اس کا اقرار کیا ہے کہ اس سے یہ فعل خطا سرزد ہوا ہے تو یہ گواہی باطل ہے۔ (8)

مسئلہ 140: اگر دونوں گواہ زمان و مکان میں اختلاف کرتے ہیں تو گواہی باطل ہے مگر جب دونوں جگہیں قریب قریب ہیں۔ مثلاً ایک گواہ کسی چھوٹے مکان کے ایک حصہ میں وقوع قتل کی گواہی دیتا ہے اور دوسرا اسی مکان کے

- (4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16۔
(ع) لکھنؤی ص 16 ج 6، در مختار دمشقی ص 500 ج 5، تبیین الحقائق ص 121 ج 6، بحر الرائق ص 320 ج 8۔
(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16۔
(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16۔
(ع) لکھنؤی ص 16 ج 6، شریعی ص 501 ج 5، بحر الرائق ص 323 ج 8، بیسوط ص 167 ج 26، قاضی خان، ص 398 ج 4۔
(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16۔
(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16۔
(ع) لکھنؤی ص 16 ج 6، قاضی خان ص 395 ج 4، تبیین، ص 123 ج 6، بیسوط ص 104 ج 26، مجمع الانہر ص 635 ج 2۔

دوسرے حصے میں تو یہ گواہی مقبول ہوگی۔ (9)

مسئلہ 141: اگر دو گواہوں میں موضع زخم میں (یعنی زخم کی جگہ میں) اختلاف ہے تب بھی گواہی باطل ہے۔ (10)

مسئلہ 142: اگر دو گواہوں میں آلہ قتل میں اختلاف ہو، ایک کہے کہ تلوار سے قتل کیا دوسرا کہے کہ پتھر سے قتل کیا۔ یا ایک کہے کہ تلوار سے قتل کیا اور دوسرا کہے کہ چھری سے قتل کیا یا ایک کہے کہ پتھر سے قتل کیا اور دوسرا کہے کہ لاٹھی سے قتل کیا تو یہ گواہی باطل ہے۔ (11)

مسئلہ 143: ایک گواہ نے گواہی دی کہ قاتل نے تلوار سے قتل کرنے کا اقرار کیا تھا اور دوسرے گواہ نے کہا کہ قاتل نے چھری سے قتل کرنے کا اقرار کیا تھا اور مدعی کہتا ہے کہ قاتل نے دونوں باتوں کا اقرار کیا تھا لیکن اس نے قتل کیا ہے نیزہ مار کر تو یہ گواہی قبول کی جائے گی اور قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ (12)

مسئلہ 144: ایک گواہ نے گواہی دی کہ اس نے تلوار یا لاٹھی سے قتل کیا ہے اور دوسرے گواہ نے کہا کہ اس نے قتل کیا ہے مگر میں یہ نہیں جانتا کہ کس چیز سے قتل کیا ہے۔ تو یہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ (13)

مسئلہ 145: دو شخصوں نے گواہی دی کہ زید نے عمرو کو قتل کیا ہے اور ہم یہ نہیں جانتے کہ کس چیز سے قتل کیا ہے تو یہ گواہی قبول کر لی جائے گی اور قاتل کے مال سے دیت دلائی جائے گی قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (14)

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16.

(بحر الرائق ص 323 جلد 8، عالمگیری ص 16 جلد 6، فتح القدیر دعنا یہ ص 295 جلد 8، درمختار دمشقی ص 501 جلد 5)

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16.

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16.

(عالمگیری ص 16 جلد 6، درمختار دمشقی ص 501 جلد 5، تبیین ص 123 جلد 6، بحر الرائق ص 323 جلد 8، ہبوط ص 168 جلد 26، قاضی خان

ص 395 ج 4، مجمع الزہر، ص 634 جلد 2)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16.

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16.

(عالمگیری ص 16 جلد 6، قاضی خان ص 395 جلد 4، درمختار دمشقی ص 501 جلد 5، تبیین ص 123 جلد 6، فتح القدیر دعنا یہ

ص 295 جلد 8، مجمع الزہر، ص 634 ج 2)

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 16.

(عالمگیری ص 16 ج 6، قاضی خان ص 395 ج 4، درمختار دمشقی ص 502 ج 5، فتح القدیر ص 147، دعنا یہ ص 295 ج 8، ←

مسئلہ 146: اگر دو آدمی دو اشخاص کے متعلق گواہی دیں کہ انھوں نے زید کے ایک ہی ہاتھ کی ایک انگلی کاٹی ہے اور یہ نہ بتائیں کہ کس نے کونسی انگلی کاٹی ہے تو یہ شہادت باطل ہے۔ (15)

مسئلہ 147: دو آدمی دو اشخاص کے متعلق گواہی دیتے ہیں کہ ان دونوں نے ایک شخص کو قتل کیا ہے۔ ایک نے تلوار سے اور ایک نے لاٹھی سے اور گواہ یہ نہیں بتاتے کہ کس نے لاٹھی سے اور کس نے تلوار سے قتل کیا ہے تو یہ گواہی باطل ہے۔ (16)

مسئلہ 148: دو آدمیوں نے گواہی دی کہ زید نے عمرو کا ہاتھ پہنچے سے (یعنی کلائی سے) قصداً کاٹا ہے اور ایک تیسرے گواہ نے کہا کہ زید نے عمرو کا پاؤں بٹخنے سے کاٹا ہے۔ پھر تینوں نے یہ گواہی دی کہ مجرد صاحب فراش رہ کر مر گیا (17) اور مقتول کا ولی یہ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ دونوں فعل عمداً ہوئے ہیں تو قاتل کے مال سے نصف دیت دلائی جائے گی۔ (18)

مسئلہ 149: دو آدمیوں نے کسی کے خلاف گواہی دی کہ اس نے فلاں شخص کا ہاتھ پہنچے سے قصداً کاٹا پھر اس کو قصداً قتل کر دیا تو مقتول کے ورثاء کو یہ حق ہے کہ پہلے ہاتھ کاٹ کر قصاص لیں اور پھر قتل کریں۔ ہاں قاضی کے لیے یہ مناسب ہے کہ وہ ان سے کہے کہ صرف قتل پر اکتفاء کر دو ہاتھ کا قصاص مت لو۔ (19)

مسئلہ 150: دو آدمیوں نے زید کے خلاف گواہی دی کہ اس نے عمرو کو خطااً قتل کیا ہے اور قاضی نے اس پر دیت کا فیصلہ کر دیا۔ اس کے بعد عمرو جس کے قتل کی گواہی دی گئی تھی زندہ آگیا تو جن لوگوں نے دیت ادا کی تھی ان کو اختیار ہے کہ چاہیں تو عمرو کے ولی کو ضامن قرار دیں یا گواہوں کو، اگر گواہوں کو ضامن بنائیں اور وہ تاوان دے دیں تو پھر وہ گواہ ولی سے دیت واپس لے لیں۔ (20)

تہمین ص 123 ج 6، بحر الرائق ص 223، ج 8، طحاوی ص 278 ج 4، مجمع الانہر ص 635 ج 2، ملتقى الابحار ص 635 ج 2

(15) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 16.

(16) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 16.

(17) یعنی زخمی ہونے کے بعد بستر پر پڑے پڑے مر گیا۔

(18) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 16.

(عالمگیری، ص 16 جلد 6، مبسوط ص 168 جلد 26)

(19) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 16.

(20) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 17.

(عالمگیری، ص 17 جلد 6، در مختار و شامی، ص 502 جلد 5، مجمع الانہر، ص 635 جلد 2)

مسئلہ 151: دو آدمیوں نے زید کے خلاف گواہی دی کہ اس نے عمرو کو قصداً قتل کیا ہے اور زید کو قصاص میں قتل کر دیا گیا اس کے بعد عمرو زندہ واپس آ گیا تو زید کے ورثا کو اختیار ہے کہ عمرو کے دلی سے دیت لیں یا گواہوں سے۔ (21)

مسئلہ 152: دو آدمیوں نے ایک شخص کے خلاف گواہی دی کہ اس نے قتل خطایا عمد کا اقرار کیا ہے اور اس پر فیصلہ کر دیا گیا اس کے بعد وہ شخص زندہ پایا گیا تو گواہوں پر کوئی تاوان نہیں۔ البتہ دونوں صورتوں میں دلی مقتول پر تاوان ڈالا جائے گا۔ (22)

مسئلہ 153: دو آدمیوں نے گواہی دی کہ فلاں دو اشخاص نے ہم کو گواہ بنایا ہے کہ زید نے عمرو کو خطا قتل کر دیا ہے ان کی گواہی پر دیت کا حکم دے دیا گیا اس کے بعد عمرو زندہ پایا گیا تو دلی پر دیت واپس کرنا واجب ہے اور ان شاہدین فرع (23) پر کچھ تاوان نہیں ہے۔ اگرچہ اصل گواہ آ کر ان کو گواہ بنانے سے انکار کریں اور اگر اصل گواہ آ کر یہ اقرار کریں کہ ہم نے جان بوجھ کر غلط بات پر ان کو گواہ بنایا تھا تب بھی ان شاہدین فرع پر کچھ تاوان نہیں ہے۔ (24)

مسئلہ 154: کسی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے میرے دلی کا سر پھاڑ دیا اور اسی سے اس کی موت واقع ہو گئی اور دو گواہوں نے زخم کی گواہی دی اور یہ کہا کہ وہ مرنے سے پہلے اچھا ہو گیا تھا۔ تو زخم کے بارے میں ان کی شہادت مان لی جائے گی۔ اور صرف زخم کے قصاص کا حکم دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر ایک گواہ نے کہا کہ وہی زخم موت کا سبب بنا تھا اور دوسرے نے کہا کہ وہ مرنے سے پہلے اچھا ہو گیا تھا تب بھی صرف زخم کے قصاص کا حکم دیا جائے گا۔ (25)

مسئلہ 155: کسی مقتول نے دو بیٹے چھوڑے ان میں سے ایک نے کسی شخص کے خلاف گواہ پیش کئے کہ اس نے میرے باپ کو عمداً قتل کیا ہے اور دوسرے بیٹے نے گواہ پیش کئے کہ اس نے اور دوسرے شخص نے مل کر میرے باپ کو

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 17.

(۷) لکھنوی ص 17 ج 6، در مختار و شامی ص 503 ج 5، مجمع الانہر ص 635 جلد 2

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 17.

(ہندیہ، ص 17 ج 6، در مختار و شامی، ص 503 ج 5، مجمع الانہر ص 636 جلد 2)

(23) یعنی وہ گواہ جنہیں دو گواہوں نے گواہ بنایا تھا۔

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 17.

(ہندیہ، ص 17 ج 6، در مختار و شامی، ص 503 ج 5)

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 17.

قصداً قتل کیا ہے تو اس صورت میں قصاص نہیں ہے۔ (26)

مسئلہ 156: کسی مقتول کے دو بیٹے ہیں ان میں سے ایک نے گواہ پیش کئے کہ فلاں شخص نے میرے باپ کو عداً قتل کیا ہے اور دوسرے بیٹے نے گواہ پیش کئے کہ اس کے غیر فلاں شخص نے میرے باپ کو خطا قتل کیا ہے تو کسی سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا۔ پہلے بیٹے کے لیے اس کے مدعی علیہ کے مال سے 3 سال میں نصف دیت لی جائے گی اور دوسرے بیٹے کے لیے مدعی اعلیہ کے عاقلہ سے بقیہ نصف دیت 3 سال میں لی جائے گی۔ (27)

مسئلہ 157: کسی مقتول نے دو بیٹے اور ایک موصی لہ (جس کے لیے وصیت کی گئی) چھوڑے۔ پھر ایک بیٹے نے دعوے کیا کہ فلاں شخص نے میرے باپ کو عداً قتل کیا ہے اور اس پر گواہ پیش کئے اور دوسرے بیٹے نے اسی قاتل یا دوسرے شخص پر خطا قتل کا الزام لگا کر گواہ پیش کئے اور موصی لہ قتل خطا کے مدعی کی تصدیق کرتا ہے تو اس بیٹے اور موصی لہ کے لیے قاتل کے عاقلہ پر 3 سال میں 23 دیت ہے اور قتل عمد کے مدعی بیٹے کے لیے قاتل کے مال میں 3 سال میں 13 دیت ہے اور اگر موصی لہ نے قتل عمد کے مدعی کی تصدیق کی تو قتل خطا کے مدعی کے لیے ایک تہائی دیت قاتل کے عاقلہ پر 3 برس میں ہے۔ اور نصف دیت کا تہائی موصی لہ کے لیے اور نصف دیت کا دو تہائی قتل عمد کے مدعی کے لیے قاتل کے مال میں ہے اور اگر موصی لہ نے دونوں کی تصدیق یا تکذیب کی (یعنی جھٹلایا) تو موصی لہ کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر موصی لہ کہتا ہے کہ مجھ کو یہ معلوم نہیں کہ قتل خطا ہوا ہے یا عداً تو اس کا حق ابھی باطل نہیں ہوگا۔ جس وقت بھی موصی لہ کسی ایک بیٹے کی تصدیق کر دے گا تو مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق موصی لہ کو حق مل جائے گا اور اگر بجائے موصی لہ کے مقتول کا تیسرا بیٹا ہو اور تصدیق و تکذیب میں مذکورہ بالا صورتیں اختیار کرے، تو ایک صورت کے سوا باقی تمام صورتوں میں وہی حکم ہے اور وہ ایک صورت یہ ہے کہ اگر تیسرے بیٹے نے مدعی قتل عمد کی تصدیق کی تو اس کو اور مدعی قتل عمد کو ایک تہائی دیت ملے گی۔ (28)

مسئلہ 158: مقتول کے دو بیٹوں میں سے بڑے نے چھوٹے کے خلاف گواہ پیش کئے کہ اس نے باپ کو قتل کیا ہے اور چھوٹے نے گواہ پیش کئے کہ فلاں اجنبی نے قتل کیا ہے تو بڑے کو چھوٹے سے نصف دیت دلائی جائے گی اور چھوٹے کو اس اجنبی سے نصف دیت دلائی جائے گی۔ (29)

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 17.

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 17.

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 17، 18.

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 18.

مسئلہ 159: مقتول کے تین بیٹوں میں سے بڑے نے بچھلے کے خلاف گواہ پیش کئے کہ اس نے باپ کو قتل کیا ہے اور بچھلے نے چھوٹے کے خلاف گواہ پیش کئے کہ اس نے باپ کو قتل کیا ہے اور چھوٹے نے بڑے کے خلاف قتل کے گواہ پیش کئے تو سب شہادتیں قبول کر لی جائیں گی، لیکن قصاص کسی سے بھی نہیں لیا جائے گا۔ بلکہ ہر مدعی اپنے مدعی علیہ سے ایک تہائی دیت لے گا۔ (30)

مسئلہ 160: مقتول نے زید، عمر و اور بکر تین بیٹے چھوڑے، زید نے گواہ پیش کئے کہ عمرو دہکرنے باپ کو قتل کیا ہے اور عمرو دہکرنے زید کے قاتل ہونے پر گواہ پیش کئے تو قول امام پر (31) زید دونوں بھائیوں سے ان کے مال میں سے نصف دیت لے گا اگر قتل عمد کا دعویٰ تھا، اور ان کے عاقلہ سے نصف دیت لے گا اگر قتل خطا کا دعویٰ تھا، اور عمرو دہکرنے زید کے مال سے نصف دیت لیں گے اگر قتل عمد کا دعویٰ تھا اور اگر قتل خطا کا دعویٰ تھا تو زید کے عاقلہ سے نصف دیت لیں گے۔ (32)

مسئلہ 161: مقتول نے ایک بیٹا اور ایک بھائی چھوڑا ان میں سے ہر ایک دوسرے پر قتل کا دعویٰ کر کے اس کے خلاف گواہ پیش کرتا ہے تو بھائی کے گواہ لغو قرار پائیں گے (یعنی قابل قبول نہیں ہوں گے) اور بیٹے کے گواہوں کی گواہی پر بھائی کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا۔ (33)



(ہندیہ ص 18 ج 6، بحر الرائق ص 323 جلد 8)

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 18.

(31) یعنی حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول کے مطابق۔

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 18.

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ...، ج 6، ص 18.

(ہندیہ ص 18 ج 6، بحر الرائق ص 324 جلد 8)

اقرار قتل کا بیان

مسئلہ 162: دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے زید کے قتل کا اقرار کیا اور ولی زید کہتا ہے کہ تم دونوں نے قتل کیا ہے۔ تو قصاص میں دونوں کو قتل کر دیا جائے گا۔ (1)

مسئلہ 163: اگر چند گواہوں نے گواہی دی کہ زید کو فلاں شخص نے قتل کیا ہے اور دوسرے چند گواہوں نے گواہی دی کہ زید کا قاتل دوسرا شخص ہے اور ولی نے کہا کہ دونوں نے قتل کیا ہے تو یہ دونوں شہادتیں باطل ہیں۔ (2)

مسئلہ 164: کسی شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں شخص کو قصداً قتل کیا ہے اور مقتول کے ولی نے اس کی تصدیق کر کے قصاص میں اس کو قتل کر دیا، پھر ایک دوسرے شخص نے آکر اقرار کیا کہ میں نے اس کو قصداً قتل کیا ہے تو ولی اس کو بھی قتل کر سکتا ہے اور اگر پہلے قاتل کے اقرار کے وقت ولی نے اس سے یہ کہا تھا کہ تو نے تنہا عداً قتل کیا تھا اور اس کو قصاص میں قتل کر دیا پھر دوسرے نے آکر یہ اقرار کیا کہ میں نے تنہا عداً قتل کیا ہے اور ولی نے اس کی تصدیق بھی کر دی تو ولی پر پہلے قاتل کے قتل کی دیت واجب ہوگی اور دوسرے قاتل پر ولی کے لیے دیت لازم ہوگی۔ (3)

مسئلہ 165: کسی نے کسی کے قتل خطا کا اقرار کیا اور ولی مقتول قتل عداً دعویٰ کرتا ہے تو قاتل کے مال سے ولی کو دیت دلوائی جائے گی۔ (4)

مسئلہ 166: اگر قاتل قتل عداً اقرار کرے اور ولی مقتول قتل خطا کا مدعی ہو تو مقتول کے ورثاء کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر ولی نے بعد میں قاتل کے قول کی تصدیق کر دی اور کہہ دیا کہ تو نے قصداً قتل کیا ہے تو قاتل پر دیت لازم ہے۔ (5)

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 18.

(ہندیہ ص 18 جلد 6، بحر الرائق ص 325 جلد 8، تبیین الحقائق ص 124 جلد 6، مجمع الانہر ص 635 ج 2، ملتقى البحر ص 635 جلد 2)

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 19.

(ہندیہ ص 19 جلد 6، فتح القدیر ص 297 جلد 8 و عنایہ، تبیین الحقائق ص 124 جلد 6، مجمع الانہر ص 236 جلد 2)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 18.

(ہندیہ از محیط ص 19 جلد 6، بحر الرائق ص 325 جلد 8)

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 18.

(ہندیہ ص 19 جلد 6، مبسوط ص 105 جلد 26)

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 19.

مسئلہ 167: کسی شخص نے دو آدمیوں پر دعویٰ کیا کہ انھوں نے میرے باپ کو عداً آگہ دھار دار سے قتل کر دیا ہے ان میں سے ایک شخص نے تنہا عداً قتل کا اقرار کیا اور دو گواہوں نے گواہی دی کہ دوسرے مدعی اعلیٰ نے تنہا قصداً قتل کیا ہے تو یہ شہادت قبول نہیں کی جائے گی اور اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور اگر خطا قتل کا دعویٰ ہو تو اقرار کرنے والے سے نصف دیت لی جائے گی اور دوسرے مدعی اعلیٰ پر کچھ لازم نہیں ہے۔ (6)

مسئلہ 168: اگر دو مدعی اعلیٰ میں سے ایک نے تنہا عداً قتل کرنے کا اقرار کیا اور دوسرے نے انکار۔ اور مدعی کے پاس گواہ نہیں ہیں تو اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور اگر دونوں میں سے ایک نے خطا قتل کا اور دوسرے نے عداً قتل کا اقرار کیا تو دونوں پر دیت لازم ہوگی۔ (7)

مسئلہ 169: کسی نے دو آدمیوں پر دعویٰ کیا کہ انھوں نے میرے ولی کو دھار دار آگہ سے قتل کیا ہے ان میں سے ایک نے مدعی کی تصدیق کی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے خطا لاشی سے مارا تھا تو ان دونوں کے مال میں سے ولی کو تین 3 سال میں دیت دلائی جائے گی۔ اور اگر ولی کا دعویٰ قتل خطا کا تھا اور ان دونوں نے قتل عداً کا اقرار کیا تو مدعی اعلیٰ بری کر دیئے جائیں گے اور اگر دعویٰ قتل خطا کا تھا اور مدعی اعلیٰ نے مدعی کی تصدیق کی تو دیت واجب ہوگی اور اگر دعویٰ قتل خطا کا تھا اور ایک قاتل نے عداً قتل کا اقرار کیا اور دوسرے نے قتل خطا کا، تب بھی دونوں پر دیت لازم ہوگی۔ (8)

مسئلہ 170: کسی نے دو اشخاص پر دعویٰ کیا کہ انھوں نے میرے ولی کو عداً قتل کیا ہے ان میں سے ایک نے کہا کہ ہم نے عداً قتل کیا ہے اور دوسرے نے قتل ہی کا انکار کر دیا تو اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور اگر دعویٰ قتل خطا کا ہو اور ایک مدعی اعلیٰ کہے کہ ہم نے عداً قتل کیا ہے اور دوسرا قتل ہی کا انکار کرے تو ملزم بری کر دیئے جائیں گے۔ (9)

مسئلہ 171: کسی نے زید سے کہا کہ میں نے اور فلاں شخص نے تیرے ولی کو عداً قتل کیا ہے اور اس کے ساتھی

(عائگیری از محیط وقاضی خان ص 19 جلد 6)

(6) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 19.

(7) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 19.

(8) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 19.

(عائگیری از محیط ص 19 ج 6، بحر الرائق ص 325 ج 8)

(9) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 19.

نے کہا کہ ہم نے خطا قتل کیا ہے اور زید نے اقرار کرنے والے سے کہا کہ تنہا تو نے عدا قتل کیا ہے تو زید قتل عدا کا اقرار کرنے والے سے قصاص لے گا اور اگر زید نے قتل خطا کا دعویٰ کیا تو دونوں بری کر دیئے جائیں گے۔ (10)

مسئلہ 172: کسی نے زید سے کہا کہ میں نے تیرے ولی کا ہاتھ قصداً کاٹا تھا اور فلاں شخص نے اس کا پیر قصداً کاٹا تھا اور اسی وجہ سے اس کی موت واقع ہو گئی تھی اور زید یہ کہتا ہے کہ تو نے تنہا اس کے ہاتھ پیر عدا کاٹے ہیں اور دوسرا شخص اس جرم میں شرکت کا انکار کرتا ہے۔ تو اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور اگر زید نے کہا کہ تو نے عدا اس کا ہاتھ کاٹا تھا اور پیر کاٹنے والے کا مجھ کو علم نہیں تو ابھی قصاص نہیں لیا جائے گا۔ ہاں اگر کسی وقت زید اس ابہام کو دور کر دے اور یہ کہے کہ مجھے یاد آ گیا کہ تیرے ساتھی نے قصداً پیر کاٹا تھا تو اقرار کرنے والا قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ لیکن اگر قاضی اس کے ابہام کو دور کرنے سے پہلے بطلان حق کا فیصلہ کر چکا ہے تو اس کا ابہام دور کرنے سے حق واپس نہیں ملے گا۔ (11)

مسئلہ 173: کوئی شخص مقتول پایا گیا کہ اس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوئے تھے اور ولی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے اس کا داہنا ہاتھ قصداً کاٹا تھا اور فلاں شخص نے اس کا بائیں ہاتھ قصداً کاٹا تھا اور ان دونوں ہاتھوں کے کاٹنے سے اس کی موت واقع ہوئی تھی۔ بائیں ہاتھ کاٹنے والے نے قصداً ہاتھ کاٹنے اور صرف اسی سبب سے موت واقع ہونے کا اقرار کیا اور دائیں ہاتھ کاٹنے والے نے قطع ید کا انکار کیا تو اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا۔ اور اگر ولی نے کہا کہ فلاں شخص نے بائیں ہاتھ قصداً کاٹا تھا اور داہنا ہاتھ بھی قصداً کاٹا گیا ہے مگر اس کے کاٹنے والے کا مجھے علم نہیں ہے اور موت دونوں ہاتھوں کے کٹنے سے واقع ہوئی ہے بائیں ہاتھ کاٹنے والا اقرار کرتا ہے کہ میں نے عدا بائیں ہاتھ کاٹا ہے اور صرف اسی وجہ سے موت واقع ہوئی ہے، تو اقرار کرنے والا بھی بری ہو جائے گا۔ اور اگر ولی نے کہا کہ فلاں نے داہنا ہاتھ قصداً کاٹا اور فلاں نے بائیں ہاتھ قصداً کاٹا اور بائیں ہاتھ کاٹنے والا کہتا ہے کہ میں نے بائیں ہاتھ قصداً کاٹا ہے اور داہنا ہاتھ کاٹنے والے کا مجھے علم نہیں ہے لیکن یہ جانتا ہوں کہ داہنا ہاتھ قصداً کاٹا گیا اور موت اسی سے واقع ہوئی ہے، تو قصاص نہیں لیا جائے گا۔ اقرار کرنے والے پر نصف دیت لازم ہوگی۔ (12)

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 19، 20.

(ہندیہ ص 19 ج 6، بحر الرائق ص 325 ج 8)

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 20.

(ہندیہ ص 20 ج 6، بحر الرائق ص 325 ج 8)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ... إلخ، ج 6، ص 20.

(عالمگیری از محیط ص 20 ج 6، بحر الرائق ص 325 ج 8)

مسئلہ 174: کسی مقتول کے دو بیٹوں میں سے ایک حاضر اور دوسرا غائب ہے۔ حاضر نے کسی شخص پر اپنے باپ کے قتل کا دعویٰ کیا اور گواہ پیش کر دیئے لیکن قاتل نے اس بات کے گواہ پیش کئے کہ غائب بیٹے نے مجھے معاف کر دیا ہے تو قصاص ساقط ہو جائے گا اور مدعی کو نصف دیت دلائی جائے گی۔ (13)

مسئلہ 175: قتل خطا اور ہر ایسے قتل میں جس میں قصاص واجب نہ ہو ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت قبول کر لی جائے گی۔ (14)

مسئلہ 176: کسی بچے نے یہ اقرار کیا کہ میں نے اپنے باپ کو عداً قتل کر دیا ہے تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوگا اور مقتول کی دیت بچے کے عاقلہ پر واجب ہوگی اور بچہ وارث بھی ہوگا۔ مجنون کا حکم بھی یہی ہے۔ (15)

مسئلہ 177: اگر نابالغ بچے کے کسی ایسے قریبی رشتے دار کو قتل کر دیا گیا یا اعضاء کاٹ دیئے گئے جس کے قصاص کا حق بچے کو تھا، تو اس بچے کے باپ کو قصاص لینے اور دیت کے مساوی یا اس سے زیادہ مال پر صلح کرنے کا حق ہے اور اگر مقدار دیت سے کم پر صلح کر لے گا تب بھی صلح صحیح ہو جائے گی لیکن پوری دیت لازم ہوگی مگر معاف کرنے کا حق نہیں ہے اور وصی کو نفس کے قصاص و عفو کا (16) حق نہیں ہے۔ صرف دیت کے مساوی یا اس سے زیادہ مال پر صلح کا حق ہے اور مادیوں النفس میں (17) قصاص و صلح کا حق ہے، عفو کا حق نہیں ہے۔ (18)

مسئلہ 178: قاتل اور اولیائے مقتول اگر مال پر صلح کر لیں تو قصاص ساقط ہو جائے گا اور جس مال پر صلح کی ہے وہ لازم ہوگا اور اگر نقد و ادھار کا ذکر نہیں کیا تو فوراً ادا کرنا واجب ہوگا۔ (19)

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ فی القتل، اعتبار حالہ، ج 10، ص 225، 226.

(در مختار و شامی ص 500 جلد 5، بحر الرائق ص 320 جلد 8، تبیین ص 122 جلد 6، فتح القدیر و عنایہ ص 293 جلد 8)

(14) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجنایۃ ج 2، ص 395.

(خانیہ ص 395 جلد 4، طحاوی علی الدر ص 276 جلد 4)

(15) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجنایۃ ج 2، ص 396.

(16) یعنی معاف کرنے کا۔

(17) یعنی قتل سے کم جسمانی نقصان میں مثلاً ہاتھ پاؤں توڑنا وغیرہ۔

(18) رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود و مالاً یوجبہ، ج 10، ص 174، 175.

(شامی ص 475 جلد 5، قاضی خان ص 442 ج 3، درر غرر ص 94 ج 2، طحاوی ص 263 ج 4)

(19) الفتاویٰ لھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح و العفو... إلخ، ج 6، ص 20.

(مکمل لکھنوی ص 20 ج 6، فتح القدیر و عنایہ ص 275 ج 8)

مسئلہ 179: اگر قتل خطائی تھا اور مال معین پر صلح کی اور اس کا کوئی وقت معین نہیں کیا تو اگر قاضی کی قضا اور دیت کی کسی خاص قسم پر فریقین کی رضامندی سے پہلے یہ صلح ہے تو یہ مال موجد ہوگا۔ (20)

مسئلہ 180: اگر ایک حر (آزاد یعنی جو غلام نہ ہو) اور ایک غلام نے مل کر کسی کو قتل کیا پھر حر نے اور غلام کے مالک نے کسی شخص کو مصالحت کے لیے وکیل بنایا۔ اس نے جس رقم پر مصالحت کی وہ حر اور غلام کے مالک پر نصف نصف واجب ہوگی۔ (21)

مسئلہ 181: قتل خطاء میں دیت کی کسی خاص قسم پر قضائے قاضی ہو چکی یا فریقین راضی ہو چکے تو اس کے بعد اسی نوع کی زیادہ مقدار پر صلح کرنا جائز نہیں ہے اور کم پر جائز ہے صلح نقد اور ادھار دونوں طرح جائز ہے اور اگر کسی دوسری قسم کے مال پر صلح کرنا چاہیں تو زیادہ پر بھی صلح جائز ہے لیکن اگر قاضی نے دراہم پر فیصلہ کیا اور انھوں نے اس سے زیادہ قیمت کے دنانیر (سونے کے سکے) پر صلح کی تو نقد جائز ہے اور ادھار ناجائز ہے اور اگر کسی غیر معین جانور پر صلح کی تو ناجائز ہے اور معین پر جائز ہے۔ اگرچہ مجلس میں قبضہ نہ کیا جائے۔ اور اگر ان دراہم سے کم مالیت کے دنانیر پر صلح کی تو ادھار ناجائز ہے اور نقد جائز ہے۔ اسی طرح اگر قاضی کا فیصلہ دراہم پر تھا اور انھوں نے غیر معین سامان پر صلح کی تو ناجائز ہے اور معین پر جائز ہے، مجلس میں قبضہ کریں یا نہ کریں۔ (22)

مسئلہ 182: قضاء قاضی اور فریقین کی دیت معین پر رضامندی سے پہلے اگر فریقین ان اموال پر صلح کرنا چاہیں جو دیت میں لازم ہوتے ہیں تو دیت کی مقدار سے زائد پر صلح ناجائز ہے اگرچہ نقد ہو اور کم پر نقد و ادھار دونوں طرح جائز ہے اور اگر دیت کے مقررہ اموال کے علاوہ کسی دوسری چیز پر صلح کرنا چاہیں تو ادھار ناجائز ہے اور نقد جائز ہے۔ (23)

مسئلہ 183: کسی شخص نے عداقت قتل کیا اور مقتول کے دو ولی ہیں۔ ایک ولی نے کل خون کے بدلے میں پچاس ہزار پر صلح کر لی تو اس کو پچیس ہزار ملیں گے اور دوسرے کو نصف دیت ملے گی۔ (24)

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو... إلخ، ج 6، ص 20.

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو... إلخ، ج 6، ص 20.

(عالمگیری ص 20 ج 6، ہدایہ ص 571 ج 4)

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو... إلخ، ج 6، ص 20.

(عالمگیری ص 20 ج 6، بحر الرائق ص 318 ج 8)

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو... إلخ، ج 6، ص 20.

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو... إلخ، ج 6، ص 20.

مسئلہ 184: مقتول کے ورثاء میں سے مرد، عورت، ماں، دادی وغیرہ کسی ایک نے قصاص معاف کر دیا یا بیوی کا قصاص شوہر نے معاف کر دیا تو قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (25)

مسئلہ 185: اگر ورثاء میں سے کسی نے قصاص کے اپنے حق کے بدلے میں مال پر صلح کر لی یا معاف کر دیا تو باقی ورثاء کے قصاص کا حق ساقط ہو جائے گا اور دیت سے اپنا حصہ پائیں گے اور معاف کرنے والے کو کچھ نہیں ملے گا۔ (26)

مسئلہ 186: قصاص کے دو مستحق اشخاص میں سے ایک نے معاف کر دیا تو دوسرے کو نصف دیت تین سال میں قاتل کے مال سے ملے گی۔ (27)

مسئلہ 187: دو اولیاء میں سے ایک نے قصاص معاف کر دیا دوسرے نے یہ جانتے ہوئے کہ اب قاتل کو قتل کرنا حرام ہے، قتل کر دیا تو اس سے قصاص لیا جائے گا۔ اور اس کو اصل قاتل کے مال سے نصف دیت ملے گی اور اگر حرمت قتل کا علم نہ تھا تو اس پر اپنے مال میں اصل قاتل کے لئے دیت ہے۔ دوسرے ولی کے معاف کرنے کو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو۔ (28)

مسئلہ 188: کسی نے دو اشخاص کو قتل کر دیا اور ان دونوں کا ولی ایک شخص ہے اس نے ایک مقتول کا قصاص معاف کر دیا تو اسے دوسرے مقتول کے قصاص میں قتل کرنے کا حق نہیں ہے۔ (29)

مسئلہ 189: دو قاتلوں میں سے ولی نے ایک کو معاف کر دیا تو دوسرے سے قصاص لیا جائے گا۔ (30)

مسئلہ 190: کسی نے دو اشخاص کو قتل کر دیا ایک مقتول کے ولی نے قاتل کو معاف کر دیا تو دوسرے مقتول کا ولی

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 20، 21.

(26) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 20، 21.

(27) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 20، 21.

(28) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 21.

(ہندیہ از محیط ص 21 ج 6)

(29) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 21.

(ع انگیزی ص 21 جلد 6 از جوہرہ نیرہ)

(30) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 21.

(ع انگیزی از محیط ص 21 جلد 6، قاضی خان ص 390 جلد 4)

اس کو قصاص میں قتل کر سکتا ہے۔ (31)

مسئلہ 191: مجروح کی موت سے قبل ولی نے معاف کر دیا تو استحساناً جائز ہے۔ (32)

مسئلہ 192: کسی نے کسی کو قصداً قتل کر دیا اور ولی مقتول کے لئے قاضی نے قصاص کا فیصلہ کر دیا اور ولی نے کسی شخص کو اس کے قتل کا حکم دیا۔ پھر کسی شخص نے ولی سے معافی کی درخواست کی اور ولی نے قاتل کو معاف کر دیا مامور کو اس معافی کا علم نہیں ہوا اور اس نے قتل کر دیا تو مامور پر دیت لازم ہے اور وہ ولی سے یہ دیت وصول کر لے گا۔ (33)

مسئلہ 193: ولی یا وصی کو نابالغ مقتول کے خون کو معاف کرنے کا حق نہیں۔ (34)

مسئلہ 194: کسی نے کسی کے بھائی کو عداً قتل کر دیا اور مقتول کے بھائی نے گواہ پیش کئے کہ اس کے سوا مقتول کا کوئی اور وارث نہیں ہے اور قاتل نے گواہ پیش کئے کہ مقتول کا بیٹا زندہ ہے تو ابھی فیصلہ ملتوی رہے گا۔ اگر قاتل نے گواہ پیش کئے کہ مقتول کے بیٹے نے دیت پر صلح کر کے قبضہ بھی کر لیا ہے یا اس نے معاف کر دیا ہے تو قاتل کے گواہوں کی شہادت قبول ہوگی۔ اس کے بعد بیٹا اگر اس کا انکار کرے تو قاتل کو بیٹے کے مقابلے میں دوبارہ گواہ پیش کرنے ہوں گے اور بھائی کے مقابلے میں جو شہادت پیش کی تھی کافی نہیں ہوگی۔ (35)

مسئلہ 195: مقتول کے دو بھائی ہیں اور قاتل نے گواہ پیش کئے کہ ایک غائب بھائی نے مال پر مجھ سے صلح کر لی ہے تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی پھر اگر اس غائب بھائی نے آکر صلح کا انکار کیا تو دوبارہ گواہ پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس صورت میں حاضر بھائی کو نصف دیت مل جائے گی اور غائب کو کچھ نہیں ملے گا۔ (36)

(31) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 21.

(عالمگیری از سراج الوہاج ص 21 جلد 6، قاضی خان ص 390 ج 4)

(32) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 21.

(33) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 21.

(عالمگیری از ظہیر ص 21 ج 6)

(34) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 21.

(عالمگیری، زمیط سرخسی ص 21 جلد 6، قاضی خان ص 390 ج 4)

(35) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 21.

(قاضی خان ص 397 جلد 4، عالمگیری ص 21 جلد 6)

(36) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 21.

(قاضی خان ص 398 جلد 4، ہندیہ ص 21 جلد 6)

مسئلہ 196: مقتول کے دو اولیاء میں سے ایک غائب ہے اور قاتل نے گواہ پیش کئے کہ غائب نے معاف کر دیا ہے تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی اور غائب کے حق میں معافی مان لی جائے گی اور اس عفو کے فیصلے کے بعد غائب کے آنے پر دوبارہ شہادت کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر قاتل غائب کی معافی کا دعویٰ کرتا ہے اور اس کے پاس گواہ نہیں ہیں لیکن چاہتا ہے کہ حاضر کو قسم دی جائے تو یہ فیصلہ غائب کے آنے تک ملتوی رکھا جائے گا۔ پھر اگر غائب نے آکر معافی کا انکار کیا اور قسم کھائی تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ (37)

مسئلہ 197: قاتل کہتا ہے کہ ولی غائب کے معاف کرنے کے گواہ میرے پاس ہیں تو قاضی گواہوں کو پیش کرنے کے لیے اپنی صوابدید کے مطابق مہلت دے دے اور ابھی فیصلہ نہ کرے۔ مقررہ مدت گزرنے کے بعد یا ابتداء مقدمہ ہی میں قاتل نے گواہوں کے غائب ہونے کی بات کہی تو استحضار اب بھی فیصلہ ملتوی رکھے۔ ہاں اگر قاضی کا گمان غالب یہ ہو کہ قاتل جھوٹا ہے اس کے پاس گواہ نہیں ہیں تو قصاص کا حکم دے سکتا ہے۔ (38)

مسئلہ 198: دو اولیاء میں سے ایک نے دوسرے کے عفو کی شہادت پیش کی تو اس کی پانچ صورتیں ہوں گی۔

1۔ قاتل اور دوسرا ولی اس کی تصدیق کریں۔

2۔ دونوں اس کی تکذیب کریں۔ (یعنی اس کو جھٹلائیں)

3۔ ولی تکذیب کرے اور قاتل تصدیق کرے۔

4۔ ولی تصدیق کرے اور قاتل تکذیب کرے۔

5۔ دونوں سکوت اختیار کریں۔ (یعنی خاموش رہیں)

تو قصاص ہر صورت میں معاف ہو جائے گا۔ لیکن دیت میں سے عفو کی گواہی دینے والے کو نصف دیت ملے گی۔ اگر عفو پر تینوں متفق تھے اور اگر قاتل اور ولی آخر نے اس کی تکذیب کی تھی تو اس کو کچھ نہیں ملے گا اور سکوت کرنے کی صورت میں ولی آخر کو نصف دیت ملے گی اور اگر ولی آخر نے اس کی تکذیب کی تھی اور قاتل نے تصدیق کی تھی تو ہر ایک ولی کو نصف نصف دیت ملے گی۔ اور اگر قاتل نے شہادت دینے والے ولی کی تکذیب کی اور ولی آخر نے تصدیق کی تو ولی اول کو نصف دیت ملے گی اور ولی آخر کو کچھ نہیں ملے گا۔ (39)

(37) افتاویٰ اہمندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 21.

(عالمگیری ص 21 جلد 6، مبسوط ص 162 جلد 26)

(38) الفتاویٰ اہمندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 21.

(ہندیہ ص 21 جلد 6، مبسوط ص 162 جلد 26)

(39) افتاویٰ اہمندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو...، ج 6، ص 21.

مسئلہ 199: اگر دو اولیاء میں سے ہر ایک دوسرے کے معاف کرنے کی گواہی دیتا ہے تو دونوں کی گواہی بیک وقت ہے یا اوقات مختلفہ میں۔ اگر دونوں نے بیک وقت گواہی دی تو دونوں کا حق باطل ہو جائے گا۔ قاتل ان کی تکذیب کرے یا بیک وقت تصدیق کرے۔ اور اگر قاتل نے مختلف اوقات میں دونوں کی تصدیق کی تو دونوں کو نصف نصف دیتے ہیں۔ اور اگر قاتل نے ایک کی تصدیق کی اور ایک کی تکذیب کی تو جس کی تصدیق ہے اس کو نصف دیتے ہیں۔ اور اگر دونوں نے مختلف اوقات میں شہادت دی تھی اور قاتل نے دونوں کی تکذیب کی تو بعد کے شہادت دینے والے کے لیے نصف دیتے ہیں اور پہلے شہادت دینے والے کے لیے کچھ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر قاتل نے دونوں کی بیک وقت تصدیق کی تب بھی پہلے گواہی دینے والے کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور بعد میں گواہی دینے والے کو نصف دیتے ہیں۔ اور اگر قاتل نے مختلف اوقات میں دونوں کی تصدیق کی تو دونوں کو نصف نصف دیتے ہیں۔ اور اگر قاتل نے پہلے گواہی دینے والے کی تصدیق کی اور دوسرے کی تکذیب کی، جب بھی دونوں کے لیے پوری دیت کا ضامن ہوگا، اور اگر بعد کے شہادت دینے والے کی تصدیق کی اور پہلے والے کی تکذیب تو بعد والے کو نصف دیتے ہیں اور پہلے کو کچھ نہیں ملے گا۔ (40)

مسئلہ 200: مقتول کے تین ولی ہیں۔ ان میں سے دو نے گواہی دی کہ تیسرے نے معاف کر دیا ہے تو اس کی چار صورتیں ہیں۔

- (1) قاتل اور تیسرا ولی ان دونوں کی تصدیق کریں تو تیسرے کا حق باطل ہو جائے گا اور دونوں گواہی دینے والوں کا حق قصاص سے مال کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
- (2) اور اگر قاتل اور تیسرا وہ دونوں گواہی دینے والوں کی تکذیب کریں تو گواہی دینے والوں کا حق باطل ہو جائے گا اور تیسرے کا حق قصاص سے مال کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
- (3) اور اگر صرف تیسرے ولی نے دونوں گواہی دینے والوں کی تصدیق کی تو قاتل دونوں گواہی دینے والوں کے لیے ایک تہائی دیت کا ضامن ہوگا۔
- (4) اور اگر صرف قاتل نے دونوں گواہی دینے والوں کی تصدیق کی تو تینوں اولیاء کو ایک ایک تہائی دیت ملے گی۔ (41)

(مبسوط ص 155 جلد 26، عالمگیری ص 21 ج 6)

(40) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والخصم... إلخ، ج 6، ص 21، 22.

(41) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والخصم... إلخ، ج 6، ص 22.

مسئلہ 201: مقتول خطا کے وارثوں میں سے دو نے گواہی دی کہ بعض وارثوں نے اپنا حصہ دیت معاف کر دیا ہے اگر یہ گواہی دینے سے پہلے اپنے حصہ پر انھوں نے قبضہ نہیں کیا ہے تو یہ گواہی قبول کر لی جائے گی۔ (42)

مسئلہ 202: بہت سے لوگ جمع ہو کر ایک باؤلے (پاگل) کتے کو تیر مار رہے تھے کہ ایک تیر غلطی سے کسی بچے کو لگ گیا اور وہ مر گیا، لوگوں نے گواہی دی کہ یہ تیر فلاں شخص کا ہے لیکن یہ گواہی نہیں دیتے کہ فلاں شخص نے یہ تیر مارا ہے بچے کے باپ نے اس تیر والے سے صلح کر لی تو اگر یہ جانتے ہوئے صلح کی ہے کہ اسی کا پھینکا ہوا تیر بچے کو لگ کر اس کی موت کا سبب بنا ہے تو یہ صلح جائز ہے اور اگر تیر کی شناخت کے سوا اور کوئی دلیل نہ ہو تو صلح باطل ہے اگر تیر انداز کا علم تو ہے مگر تیر لگنے کے بعد باپ نے بڑھ کر بچے کو طمانچہ مارا اور بچہ گر کر مر گیا۔ یہ معلوم نہ ہو سکا کہ موت کا سبب تیر ہوا یا طمانچہ، تو اس صورت میں اگر دوسرے ورثہ مقتول کی اجازت سے باپ نے صلح کی تو یہ صلح جائز ہے اور صلح کا مال سب ورثہ میں تقسیم ہوگا اور باپ کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور اگر ورثہ کی اجازت کے بغیر صلح کی ہے تو یہ صلح باطل ہے۔ (43)

مسئلہ 203: کسی نے کسی کے سر پر خطا دو گہرے زخم لگائے۔ زخمی نے ایک زخم اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کو معاف کر دیا اس کے بعد زخمی مر گیا تو اگر جرم کا ثبوت اقرار مجرم سے ہوا تھا تو یہ عفو باطل ہے اور مجرم کے مال میں دیت لازم ہوگی۔ اور اگر جرم کا ثبوت گواہی سے ہوا تھا تو یہ عفو عاقلہ کے حق میں وصیت مانا جائے گا اور نصف دیت عاقلہ پر معاف ہو جائے گی اگر مقتول کے کل ترکہ کے تہائی سے زیادہ نہ ہو اور اگر یہ دونوں زخم قصداً لگائے ہوں اور صورت یہی ہو تو مجرم پر کچھ لازم نہیں ہوگا نہ قصاص نہ دیت۔ (44)

مسئلہ 204: اگر کسی نے کسی کا سر قصداً پھاڑ دیا۔ مجروح نے (یعنی زخمی نے) مجرم کو زخم اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات سے معاف کر دیا۔ اس کے بعد مجرم نے عدا (یعنی جان بوجھ کر، ارادہ) ایک اور زخم لگا دیا۔ زخمی نے اس کو معاف نہیں کیا اور مر گیا تو قصاص نہیں لیا جائے گا لیکن پوری دیت 3 سال میں لی جائے گی۔ (45)

مسئلہ 205: کسی نے کسی کو قصداً گہرا زخم لگایا۔ پھر مجروح سے زخم اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات سے معین مال پر صلح کر لی اور مجروح نے مال پر قبضہ بھی کر لیا اس کے بعد کسی دوسرے شخص نے اس مجروح کو گہرا زخم قصداً لگایا۔ مجروح دونوں زخموں کی وجہ سے مر گیا تو دوسرے جارح (زخمی کرنے والا) سے قصاص لیا جائے گا اور پہلے پر کچھ

(42) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 22.

(43) اختتامی، الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 22.

(44) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 23.

(45) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعضو... إلخ، ج 6، ص 23.

لازم نہیں ہے اور اگر مجروح نے دونوں زخم کھانے کے بعد مجرم اول سے صلح کی تب بھی یہی حکم ہے۔ (46)

مسئلہ 206: کسی نے کسی کو قصداً گہرا زخم لگایا پھر زخم اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کے بدلہ میں دس ہزار 000,10 درہم پر صلح کر کے مجروح کو ادا بھی کر دیے۔ پھر کسی دوسرے شخص نے اسی مجروح کو خطا زخمی کر دیا اور مجروح دونوں زخموں سے مر گیا تو دوسرے جارح کے عاقلہ پر نصف دیت لازم ہوگی۔ اور پہلا جارح مقتول کے مال میں سے پانچ ہزار درہم واپس لے لے گا۔ (47)

مسئلہ 207: کسی نے بچے کا دانت اکھیڑ دیا یا کسی عورت کا سرمونڈ دیا اس کے بعد مجرم نے بچے کے باپ سے یا اس عورت سے مال پر صلح کر لی۔ اس کے بعد عورت کے سر پر بال نکل آئے یا بچے کا دانت نکل آیا تو اس مال کا واپس کر دینا لازمی ہے اور یہی صورت اس صورت میں بھی ہے جب کسی کا ہاتھ توڑ دیا ہو اور اس سے مال پر صلح کر لی ہو اور اس کے بعد پلاسٹر کر دیا گیا ہو اور ہڈی جڑ گئی ہو۔ پھر اگر ہاتھ ٹوٹنے والا یہ کہے کہ میرا ہاتھ پہلے سے کمزور ہو گیا ہے اور جیسا تھا وہ نہیں ہوا تو کسی ماہر فن سے تحقیقات کرائی جائے گی۔ (48)

مسئلہ 208: قصاص کا حق ہر اس وارث کو ہے جس کا حصہ میراث قرآن میں معین کر دیا گیا ہے۔ اور دیت کا بھی یہی حکم ہے۔ (49)

مسئلہ 209: اگر سب ورثاء بالغ ہوں تو سب کی موجودگی میں قصاص لیا جائے گا۔ صرف بعض کو قصاص لینے کا حق نہیں ہے۔ اور اگر بعض ورثاء بالغ ہیں اور بعض نابالغ ہیں تو بالغ ورثاء ابھی قصاص لے لیں گے اور نابالغوں کے بلوغ کا انتظار نہیں کریں گے۔ (50)

مسئلہ 210: مقتول فی العمد کے بعض ورثاء نے قاتل کو معاف کر دیا پھر باقی ورثاء نے یہ جانتے ہوئے قاتل کو قتل کر دیا کہ بعض کے معاف کر دینے سے قصاص ساقط ہو جاتا ہے تو ان سے قصاص لیا جائے گا اور اگر یہ حکم ان کو

(46) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والخصم... إلخ، ج 6، ص 23۔

(47) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والخصم... إلخ، ج 6، ص 23۔

(48) مکملہ البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج 9، ص 60۔

(بحر الرائق ص 318 ج 8)

(49) افتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فیمن یتوفی فی القصاص، ج 2، ص 390۔

(قاضی خاں ص 390 ج 4)

(50) افتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فیمن یتوفی فی القصاص، ج 2، ص 390۔

معلوم نہیں اور قاتل کو قتل کر دیا اگرچہ بعض کے معاف کر دینے کو جانتے ہوں تو ان سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (51)



باب اعتبار حالۃ القتل

- مسئلہ 211: قتل میں آلہ قتل کے استعمال کرنے کے وقت کی حالت معتبر ہے۔ (1)
- مسئلہ 212: کسی شخص نے مسلمان کو تیر مارا قبل اس کے کہ تیر اسے لگے معاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا اس کے بعد تیر لگا اور وہ مر گیا تو مقتول کے ورثاء کے لیے تیر مارنے والے پر دیت واجب ہے اور اگر مرتد کو تیر مارا اور تیر لگنے سے پہلے وہ مسلمان ہو گیا اور پھر تیر لگنے سے مر گیا تو تیر مارنے والے پر کچھ تاوان نہیں ہے۔ (2)
- مسئلہ 213: کسی شخص نے غلام کو تیر مارا تیر لگنے سے قبل اس کے مولانا نے اسے آزاد کر دیا تو تیر مارنے والے پر غلام کی قیمت لازم ہوگی۔ (3)
- مسئلہ 214: اگر کسی نے کسی قاتل کو قصاص معاف کر دینے کے بعد قتل کر دیا تو اس سے قصاص لیا جائے گا۔ (4)
- مسئلہ 215: کسی کافر نے شکار کو تیر مارا اور شکار کو تیر لگنے سے پہلے وہ مسلمان ہو گیا تو وہ گوشت حرام ہے اور اگر مسلمان نے مارا اور معاذ اللہ لگنے سے پہلے وہ مرتد ہو گیا تو وہ گوشت حلال ہے۔ (5)
- مسئلہ 216: حکومت عدل یعنی انصاف کے ساتھ تاوان لینے کا طریقہ یہ ہے کہ اس شخص کو غلام فرض کر کے یہ

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب الشهادة فی القتل و اعتبار حالۃ، ج 10، ص 224.

(بحر الرائق ص 326 ج 8، تمہین ص 134 ج 6، در مختار و شامی ص 503 ج 5)

(2) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع فی اعتبار حالۃ القتل، ج 6، ص 23.

(عالمگیری ص 23 ج 6، تمہین الحقائق ص 124 ج 6، در مختار و شامی ص 503 ج 5، بحر الرائق ص 326 ج 8، فتح القدیر و عنایہ ص 292 ج 8)

(3) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع فی اعتبار حالۃ القتل، ج 6، ص 23.

(عالمگیری ص 23 ج 6، تمہین الحقائق ص 124 ج 6، در مختار و شامی ص 503 ج 5، بحر الرائق ص 326 ج 8، فتح القدیر و عنایہ ص 292 ج 8)

(4) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل و ابا بیان ماسقط القصاص... إلخ، ج 6، ص 293.

(5) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع فی اعتبار حالۃ القتل، ج 6، ص 23.

(بحر الرائق ص 326 ج 8، تمہین الحقائق ص 125 ج 6، فتح القدیر ص 300 ج 8، عالمگیری ص 73 ج 6، در مختار و شامی ص 503 ج 5)

اندازہ کیا جائے کہ جنایت کے اثر کی وجہ سے اس کی قیمت میں کس قدر کمی آگئی۔ یہ کمی حکومت عدل کہلائے گی۔ مثلاً غلام کی قیمت کا دسواں حصہ کم ہو گیا تو وہاں دیت کا دسواں حصہ لازم ہوگا۔ یا قیمت نصف رہ گئی تو نصف دیت لازم ہوگی۔ (6)

مسئلہ 217: یا ان زخموں میں سے جن میں شارع نے ارش معین کیا ہے کسی قریب ترین جگہ کے زخم کے ساتھ اس زخم کا مقابلہ دو ماہر عادل جراحوں (طبیعوں، ہرجنوں، ڈاکٹروں) سے کرا کے یہ معلوم کیا جائے گا کہ اس زخم کو اس زخم سے کیا نسبت ہے؟ اور قاضی ان کے قول کے مطابق اس زخم سے اس زخم کو جو نسبت ہو اسی نسبت سے ارش کا حصہ متعین کر دے۔ مثلاً یہ زخم اس زخم کا نصف ہے تو نصف اور ربلغ ہے تو ربلغ ارش۔ (7)

مسئلہ 218: حکومت عدل جنایات مادیات النفس میں سے جن میں قصاص نہیں اور شارع نے کوئی ارش بھی معین نہیں کیا ہے ان میں جو تاوان لازم آتا ہے اس کو حکومت عدل کہتے ہیں۔ (8)



(6) افتاویٰ الخلیفۃ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 385۔

(7) قاضی خان ص 385 جلد 4، شامی ص 494 جلد 5

(8) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل وأما الذی سبب فیہ ارش... إلخ، ج 6، ص 413۔

(8) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل وأما الذی سبب فیہ ارش... إلخ، ج 6، ص 412۔

(بدائع ص 323 جلد 7، شامی ص 511 جلد 5)

کتاب الذیات

مسئلہ 219: دیت اس مال کو کہتے ہیں جو نفس کے بدلے میں لازم ہوتا ہے۔ اور ارش اس مال کو کہتے ہیں

جو مادون النفس میں (1) لازم ہوتا ہے۔ اور کبھی ارش اور دیت کو بطور مترادف بھی بولتے ہیں۔ (2)

مسئلہ 220: قطع و قتل کی چار صورتوں میں دیت واجب ہوتی ہے۔ (1) قتل خطا (2) شبہ عمد (3) قتل

بالسبب (4) قائم مقام خطا۔ ان سب صورتوں میں دیت عصبات پر واجب ہوتی ہے۔ سوائے اس صورت میں کہ باپ اپنے بیٹے کو قتل کر دے تو اس کو اپنے مال میں دیت واجب ہوگی اور ہر اس قتل و قطع عمد میں جس میں کسی شبہ کی وجہ سے قصاص ساقط ہو جائے مجرم کے اپنے مال میں دیت واجب ہوگی اور جنایت عمد کی صلح کا مال بھی مجرم کے مال سے ادا کیا جائے گا۔ (3)

مسئلہ 221: دیت صرف تین قسم کے مالوں سے ادا کی جائے گی۔ (1) اونٹ ایک سو (2) دینار ایک

ہزار (3) دراهم دس ہزار۔ قاتل کو اختیار ہے کہ ان تینوں میں سے جو چاہے ادا کرے۔ (4)

مسئلہ 222: اونٹ سب ایک عمر کے واجب نہیں ہوں گے بلکہ مختلف العمر لازم آئیں گے۔ جس کی تفصیل حسب

ذیل ہے۔ خطا قتل کی صورت میں پانچ قسم کے اونٹ دیئے جائیں گے۔ بیس بنت مخاض یعنی اونٹ کا وہ مادہ بچہ جو دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو اور بیس ابن مخاض یعنی اونٹ کے وہ بچے جو دوسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں اور بیس بنت لبون یعنی اونٹ کا وہ مادہ بچہ جو تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو اور بیس حقتے یعنی اونٹ کے وہ بچے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکے ہوں اور بیس جذعہ یعنی وہ اونٹنی جو پانچویں سال میں داخل ہو چکی ہے اور شبہ عمد میں، پچیس بنت مخاض اور پچیس بنت لبون اور پچیس حقتے اور پچیس جذعے صرف یہ چار قسمیں دی جائیں گی۔ (5)

(1) یعنی قتل سے کم جسمانی نقصان میں مثلاً ہاتھ پاؤں وغیرہ توڑنا۔

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24

(عالمگیری ص 24 جلد 6، در مختار و شامی ص 504 ج 5)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24۔

(ہندیہ ص 24 ج 6، قاضی خان ص 392 ج 4)

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24۔

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24۔

مسئلہ 223: مسلم، ذمی، مستامن سب کی دیت ایک برابر ہے اور عورت کی دیت نفس، مادون النفس میں مرد کی دیت کی نصف دی جائے گی اور وہ جنایات جن میں کوئی دیت معین نہیں ہے بلکہ انصاف کے ساتھ تاوان دلایا جاتا ہے ان میں مرد و عورت کا تاوان برابر ہوگا۔ (6)

مسئلہ 224: خنثی کا ہاتھ عدا کاٹنے والے سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ اگرچہ قاطع عورت ہو اور خنثی سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا اور اگر اس کو کسی نے خطا قتل کر دیا، یا ہاتھ پیر کاٹ دیئے تو عورت کی دیت یعنی مرد کی نصف دیت دے دی جائے گی، جب آثار رجولیت ظاہر ہوں گے (یعنی جب خنثی کا مرد ہونا ظاہر ہو جائے گا) تو بقیہ نصف بھی اس کو دے دی جائے گی۔ (7)

مسئلہ 225: مقتول کی دیت کے مستحقین میں ایک نابالغ بچہ اور ایک بالغ شخص ہے جو آپس میں باپ بیٹے ہیں تو باپ کل دیت پر قبضہ کر لے گا اور اگر وہ آپس میں بھائی بھائی یا چچا بھتیجے ہیں اور بالغ نابالغ کا ولی نہیں ہے تو بالغ صرف اپنے حصے پر قبضہ کریگا، نابالغ کے حصے پر نہیں۔ (8)

مسئلہ 226: اگر کوئی کسی کا سر بالجبر موٹا دے تو ایک سال تک انتظار کیا جائے گا، اگر ایک سال میں سر پر بال آگ آئیں تو حالق پر (یعنی سر موٹانے والے پر) کچھ تاوان نہیں ہے۔ ورنہ پوری دیت واجب ہوگی۔ اس میں مرد، عورت، صغیر و کبیر سب کا حکم یکساں ہے اور اگر جس کا سر موٹا گیا تھا، وہ سال گزرنے سے پہلے مر گیا اور اس وقت تک اس کے سر پر بال نہیں اُگے تھے تو حالق کے ذمے کچھ نہیں ہے۔ (9)

مسئلہ 227: اگر کسی نے کسی کی دونوں بھنوں کو اس طرح اکھیڑا یا موٹا کہ آئندہ بال اُگنے کی امید نہ رہی تو پوری

رد المحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 236،

(عالمگیری ص 24 ج 6، رد المحتار و شامی ص 504 ج 5)

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24.

(شامی ص 505 جلد 5، عالمگیری ص 24 جلد 6)

(7) رد المحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 237.

(شامی ازال شباہ و انظار ص 505 جلد 5)

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24.

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24.

(عالمگیری ص 24 ج 6، بحر الرائق ص 331 ج 8، عنایہ و ہدایہ ص 309 ج 8)

دیت لازم ہوگی اور ایک میں نصف دیت۔ (10)

مسئلہ 228: چاروں پوٹوں سے پلک اس طرح اکھیڑ دیئے جائیں کہ آئندہ بال نہ جمیں تو پوری دیت واجب

ہے۔ دو پلکوں میں نصف دیت اور ایک پلک میں ربع دیت واجب ہے۔ (11)

مسئلہ 229: اگر کسی مرد کی پوری داڑھی اس طرح مونڈ دی کہ ایک سال تک بال نہ اُگے تو پوری دیت واجب

ہے اور نصف میں نصف دیت اور نصف سے کم میں انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا اور سال سے پہلے مر گیا تو کچھ

تاوان نہیں لیا جائے گا۔ سر اور داڑھی کے مونڈنے میں عمد و خطا میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (12)

مسئلہ 230: کوج، یعنی جس کی داڑھی نہ اُگے، اگر اس کی ٹھڈی پر چند بال تھے اور وہ کسی نے مونڈ دیئے تو کچھ

لازم نہیں ہے۔ اور اگر ٹھڈی اور رخساروں پر چند متفرق بال ہیں تو ان کے مونڈنے والے پر انصاف کے ساتھ تاوان

ہے اور اگر ٹھڈی اور رخساروں پر چھدرے بال ہیں (یعنی کہیں کہیں بال ہیں) تو پوری دیت ہے۔ کیونکہ یہ کوج ہی نہیں

ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ مونڈنے کے بعد ایک سال تک بال نہ اُگیں، لیکن اگر سال کے اندر حسب سابق بال

اُگ آئیں تو کچھ تاوان نہیں ہے، لیکن تنبیہ کے طور پر سزا دی جائے گی اور اگر سال تمام ہونے سے پہلے مر گیا اور اس

وقت تک بال نہ اُگے تو کچھ نہیں اور اگر دوبارہ سفید بال اُگے تو اگر سفیدی کی عمر ہے تو کچھ نہیں اور اگر اس عمر سے پہلے

سفید نکلے تو آزاد اور غلام دونوں میں انصاف کے ساتھ تاوان واجب ہوگا سر اور داڑھی وغیرہ ہر جگہ کے بالوں میں صرف

اس صورت میں تاوان لازم ہوتا ہے کہ ایک سال تک بال نہ اُگیں ورنہ نہیں، اور سال تمام ہونے سے پہلے مر جانے کی

صورت میں کوئی تاوان لازم نہیں آتا ہے۔ (13)

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24.

(ہدایہ و عنایہ ص 309 جلد 8، درمختار و شامی ص 507 جلد 5، عالمگیری ص 24 جلد 6، تمبین الحقائق ص 129 جلد 6)

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24.

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 240.

(درمختار و شامی ص 508 جلد 5، بحر الرائق ص 331 ج 8، عالمگیری ص 24 جلد 6، ہدایہ و عنایہ ص 310 جلد 8، تمبین الحقائق ص 129 ج 6)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24.

(درمختار و شامی ص 507 جلد 5، عالمگیری ص 24 جلد 6)

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24.

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 240.

(تمبین الحقائق ص 129 ج 6، فتح القدیر و ہدایہ و عنایہ ص 309 جلد 8، شامی و درمختار ص 507 جلد 5، عالمگیری ص 24 جلد 6)

مسئلہ 231: کسی کی داڑھی بالجبر مونڈ دی پھر چھدری اُگی، یعنی کہیں بال اُگے اور کہیں نہیں اُگے تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (14)

مسئلہ 232: اگر مونچھیں اور داڑھی دونوں مونڈ دیں تو صرف ایک دیت واجب ہوگی۔ اور اگر صرف مونچھیں مونڈیں تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔ (15)

مسئلہ 233: اگر عورت کی داڑھی مونڈ دی تو کچھ نہیں ہے۔ (16)

مسئلہ 234: اگر سر مونڈنے والا کہتا ہے کہ جس کا سر میں نے مونڈا ہے وہ چند لاکھا تھا۔ (یعنی کہیں کہیں پیدائشی بال نہ تھے، گنجا تھا) اس لیے چند لی جگہوں پر بال نہیں اُگے ہیں تو جتنی جگہ پر بال ہونے کا اقرار کرتا ہے اس کے بقدر حصہ دیت دے گا اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ داڑھی مونڈنے کے بعد کہے کہ کوچ تھا اور اس کے رخساروں پر بال نہ تھے یا بھنویں اور پلکیں مونڈنے کے بعد کہے کہ بال نہ تھے۔ ان سب صورتوں میں مونڈنے والے کا قول قسم کے ساتھ مان لیا جائے گا اگر مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں اور اگر گواہ ہیں تو اس کی بات مانی جائے گی۔ (17)

مسئلہ 235: اعضاء کی دیت میں قاعدہ یہ ہے کہ اعضاء پانچ قسم کے ہیں۔ (۱) ایک ایک جیسے ناک، زبان، ذکر (۲) دو دو جیسے آنکھیں، کان، بھنویں، ہونٹ، ہاتھ، پیر، عورت کے پستان، خصیتین (۳) چار ہوں جیسے پوٹے (۴) دس ہوں جیسے ہاتھوں کی انگلیاں، پیروں کی انگلیاں (۵) دس سے زائد ہوں جیسے دانت۔ اگر جنایت کی وجہ سے حسن صورت یا منفعت عضوی بالکل فوت ہو جائے تو پوری دیت نفس لازم ہوگی۔ (18) اور اگر حسن صوری یا منفعت عضوی پہلے ہی ناقص تھی۔ اس کو ضائع کر دیا جیسے گونگے کی زبان یا خصى یا عینین کا ذکر یا کسی کا شل ہاتھ یا لنگڑے کا پیر یا کسی کی اندھی آنکھ یا کسی کا کالا دانت اکھڑ دیا تو ان اعضاء میں قصداً جنایت کی صورت میں بھی قصاص نہیں ہے اور خطا میں

(14) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 24۔

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، فصل فی یتونی فی القصاص، ج 2، ص 385۔

(قاضی خان ص 385 جلد 4، عالمگیری ص 24 جلد 6)

(15) رد المحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 240۔

(شامی ص 507 جلد 5، تبیین الحقائق ص 130 جلد 6)

(16) رد المحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 240۔

(17) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25۔

(18) رد المحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 238۔

وتبیین، حقائق، کتاب الذیات، فصل فی النفس والممارن...، ج 7، ص 272۔

دیت بھی نہیں بلکہ حکومت عدل ہے۔ (19)

مسئلہ 236: اگر قسم اول کا عضو کاٹا تو اس میں پوری دیت ہے اور اگر قسم ثانی کے دونوں عضو کو کاٹا تو پوری دیت ہے اور ایک میں نصف دیت اور اگر تیسری قسم کے چاروں اعضاء کو ضائع کیا تو پوری دیت ہے۔ دو میں نصف دیت اور ایک میں چوتھائی دیت ہے اور اگر چوتھی قسم کے دسوں انگلیوں کو کاٹا تو پوری دیت ہے۔ اور ایک میں دسواں حصہ ہے اور اگر پانچویں قسم یعنی سب دانت توڑ دیئے تو پوری دیت ہے اور ایک میں بیسواں حصہ۔ (20)

مسئلہ 237: اگر دونوں کان خطا کاٹ دیئے تو پوری دیت لازم ہوگی۔ ایک میں نصف دیت ہے۔ اور اگر بوجہ بنا دیا (کن کٹا بنا دیا یعنی پورا کان نہیں کاٹا بلکہ تھوڑا کاٹا) تو حکومت عدل ہے۔ (21)

مسئلہ 238: اگر کان پر ایسی ضرب لگائی کہ بہرا ہو گیا تو پوری دیت واجب ہوگی۔ (22)

مسئلہ 239: خطا دونوں آنکھیں پھوڑ دینے کی صورت میں پوری دیت اور ایک میں نصف دیت ہے اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ آنکھیں نہ پھوٹیں مگر مینائی جاتی رہے۔ (23)

مسئلہ 240: کانے کی اچھی آنکھ پھوڑ دینے سے نصف دیت لازم ہوگی۔ (24)

مسئلہ 241: اگر پہوٹوں کو مع پلکوں کے کاٹ دیا تب بھی ایک ہی دیت ہے۔ (25)

مسئلہ 242: اگر ایسے پہوٹے کو کاٹا جس پر بال نہ تھے تو حکومت عدل ہے اور اگر ایک نے پلک کاٹے اور

(19) ردالمحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 239.

(عناہ ہدایہ ص 307 ج 8، شامی ص 506 جلد 5)

(20) ردالمحتار، کتاب الذیات، ج 10، ص 238.

(تمہین الحق ص 130 ج 6، شامی ص 505 ج 5، مبسوط ص 68 ج 26)

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.

(تمہین ص 131 جلد 6، عالمگیری ص 25 جلد 6)

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.

(تمہین ص 131 ج 6، ہدایہ فتح القدیر و عنایہ ص 310 جلد 8، عالمگیری ص 25 جلد 6، درمختار و شامی ص 508 جلد 5)

پوٹے دوسرے نے، تو پوٹے کاٹنے والے پر پوری دیت ہے اور پلک کاٹنے والے پر حکومت عدل ہے۔ (26)
مسئلہ 243: اگر کسی نے کسی کی پوری ناک کاٹ دی یا ناک کا نرم حصہ کاٹ دیا یا نرم حصے میں سے کچھ کاٹ دیا تو پوری دیت واجب ہے۔ (27)

مسئلہ 244: اگر ناک کی نوک کاٹ دی تو اس میں حکومت عدل ہے۔ (28)
مسئلہ 245: کسی نے کسی کی ناک توڑ دی یا اس پر ایسی ضرب لگائی کہ وہ ناک سے سانس لینے کے قابل نہیں رہا۔ صرف مونہ سے سانس لے سکتا ہے تو اس میں حکومت عدل ہے۔ (29)
مسئلہ 246: کسی کی ناک پر ایسی ضرب لگائی کہ سونگھنے کی قوت ضائع ہوگئی تو پوری دیت واجب ہوگی۔ (30)
مسئلہ 247: کسی نے پہلے ناک کا نرم حصہ کاٹا پھر اچھا ہونے کے بعد پوری ناک کاٹ دی تو نرم حصے کی پوری دیت اور باقی میں حکومت عدل ہے۔ اور اگر اچھے ہونے سے پہلے پوری ناک کاٹ دی تو ایک ہی دیت ہے۔ (31)
مسئلہ 248: اگر دونوں ہونٹ کاٹ دیے تو پوری دیت واجب ہوگی اور ایک میں نصف دیت اور اوپر نیچے کے ہونٹوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (32)

مسئلہ 249: بچہ کے کان اور ناک میں بھی پوری دیت ہے۔ (33)

-
- (26) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.
(27) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.
(بدائع صنائع، ص 308 جلد 7، بحر الرائق ص 329 جلد 8، قاضی خان ص 385 جلد 4، درمختار و شامی ص 506 ج 5، عالمگیری ص 25 جلد 6)
(28) الدر المختار، کتاب الذیات، ج 10، ص 238.
(29) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.
(عالمگیری ص 25 ج 6، بحر الرائق ص 329 ج 8)
(30) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.
(قدوری ہدایہ ص 587 جلد 4، عالمگیری ص 25 ج 6، بحر الرائق ص 329 ج 8، قاضی خان ص 385 ج 4)
(31) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.
(عالمگیری ص 25 جلد 6، بحر الرائق ص 229 جلد 8)
(32) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.
(عالمگیری ص 25 ج 6، درمختار ص 507 ج 5، تمبین الحقائق ص 129 ج 6، بدائع صنائع ص 314 ج 7)
(33) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.

مسئلہ 250: ہر دانت کے ضائع کرنے پر دیت کا بیسواں حصہ ہے۔ سامنے کے دانتوں، کیلوں اور ڈاڑھوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (34)

مسئلہ 251: کسی نے کسی کا دانت اکھڑ دیا اس کے بعد دوسرا اس جیسا دانت اُگ آیا تو دیت ساقط ہو جائے گی اور اگر دوسرا دانت کالا اُگا تو دیت ساقط نہیں ہوگی۔ (35)

مسئلہ 252: کسی نے کسی کا دانت اکھڑ دیا جس کا دانت اکھڑا تھا اس نے اکھڑا ہوا دانت اپنی جگہ پر لگا دیا اور وہ جم گیا تو اگر حسن صوری اور منفعت میں کوئی فرق نہیں آیا تو دیت نہیں ہے ورنہ دانت کی پوری دیت واجب ہے۔ (36)

مسئلہ 253: کسی نے کسی کے دانت پر ایسی ضرب لگائی کہ دانت ہل گیا تو ایک سال کی مہلت دی جائے۔ اگر اس مدت میں دانت سرخ، سبز یا سیاہ پڑ گیا اور چبانے کے قابل نہیں رہا تو دانت کی پوری دیت واجب ہوگی اور اگر چبانے کے قابل ہے لیکن رنگ بدل گیا تو سامنے کے دانتوں میں حسن صوری فوت ہو جانے کی وجہ سے دانت کی پوری دیت واجب ہوگی اور ڈاڑھوں اور کیلوں میں نہیں ہے۔ اور اگر چبانے کے قابل ہے لیکن رنگ پیلا پڑ گیا تو دیت واجب نہیں ہوگی۔ (37)

مسئلہ 254: اگر ضارب (مارنے والا) کہتا ہے کہ میری ضرب سے رنگ نہیں بدلا بلکہ میری ضرب کے بعد کسی دوسری ضرب سے رنگ بدلا ہے اور مضروب (جس کو مارا) اس کی تکذیب کرتا ہے تو اگر ضارب اپنے قول پر گواہ پیش کر دے تو اس کی بات مان لی جائے گی ورنہ قسم کے ساتھ مضروب کا قول معتبر ہوگا۔ (38)

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25.

(عالمگیری ص 25 ج 6، بحر الرائق ص 332 ج 8، تمہین الحقائق ص 131 ج 6، ہسول ص 71 ج 26)

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 25، 26.

(تمہین الحقائق ص 137 ج 6، عالمگیری ص 26 ج 6، بحر الرائق ص 340 ج 8)

(36) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عالمگیری ص 26 ج 6، در مختار و شامی ص 515 ج 5، تمہین الحقائق ص 137 ج 6، مجمع الانہر ملتقى البحر، ص 647 ج 6، طحاوی

ص 284 ج 4)

(37) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عالمگیری ص 26 ج 6، قاضی خان ص 287 ج 4، تمہین ص 137 ج 6، بحر الرائق ص 340 ج 8)

(38) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عالمگیری ص 26 ج 6، تمہین الحقائق ص 137 ج 6)

زبان کی دیت

- مسئلہ 255: کسی نے کسی کی پوری زبان کاٹ دی یا اس قدر کاٹ دی کہ کلام پر قادر نہ رہا تو پوری دیت نفس واجب ہے اور اگر بعض حروف کے ادا کرنے پر قادر ہے اور بعض پر نہیں تو یہ دیکھا جائے گا کہ کتنے حروف ادا کر سکتا ہے۔ جتنے حروف ادا کر سکتا ہے اس کے بقدر دیت ساقط ہو جائے گی مثلاً اگر آدھے حروف بجا ادا کر سکتا ہے تو آدھی دیت ساقط ہو جائے گی۔ اور اگر چوتھائی حروف ادا کر سکتا ہے تو چوتھائی دیت ساقط ہو جائے گی۔ علیٰ ہذا القیاس۔ (1)
- مسئلہ 256: اگر زبان کاٹنے والے اور اس شخص میں جس کی زبان کاٹی گئی، یہ اختلاف ہے کہ کلام پر قدرت ہے یا نہیں تو خفیہ طریقے سے یہ معلوم کرنا ہوگا کہ وہ کلام کر سکتا ہے یا نہیں۔ (2)
- مسئلہ 257: گونگے کی زبان کو کاٹنے کی صورت میں حکومت عدل ہے۔ (3)
- مسئلہ 258: ایسے بچے کی زبان کاٹ دی جس نے ابھی بولنا نہیں شروع کیا، صرف روتا ہے تو حکومت عدل ہے اور اگر بولنے لگا ہے تو دیت ہے۔ (4)
- مسئلہ 259: دونوں ہاتھ خطا کاٹنے کی صورت پوری دیت نفس واجب ہے اور ایک میں نصف۔ اور اس میں داہنے بائیں ہاتھ میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (5)

(1) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عائگیری ص 26 ج 6، شامی و در مختار ص 506 ج 5، فتح ص 308 ج 8، بحر الرائق ص 330 ج 8)

(2) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عائگیری ص 26 ج 6، بحر الرائق ص 330 ج 8)

(3) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عائگیری ص 26 ج 6، بحر الرائق ص 330 ج 8)

(4) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عائگیری ص 226 ج 6، تبیین الحقائق ص 134 ج 6)

(5) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عائگیری ص 26 ج 6، فتح القدیر و ہدایہ ص 310 ج 8، تبیین ص 131 ج 6)

مسئلہ 260: خنثی کا ہاتھ کاٹنے والے پر عورت کے ہاتھ کی دیت واجب ہوگی۔ (6)

مسئلہ 261: ہر انگلی میں دیت نفس کا دسواں حصہ ہے۔ اور جن انگلیوں میں تین جوڑ ہیں۔ ایک جوڑ پر انگلی کی

دیت کا تہائی حصہ ہے اور جن میں دو جوڑ ہیں ان میں ایک جوڑ پر انگلی کی دیت کا نصف حصہ ہے۔ (7)

مسئلہ 262: زائد انگلی کاٹنے پر حکومت عدل ہے۔ (8)

مسئلہ 263: شل ہاتھ یا لنگڑا پیر کاٹنے پر حکومت عدل ہے۔ (9)

مسئلہ 264: کسی نے کسی کی ایسی ہتھیلی کو کاٹ دیا جس میں پانچوں انگلیاں یا چار یا تین یا دو یا ایک انگلی یا کسی

انگلی کا صرف ایک پورا لگا ہوا تھا تو انگلیوں یا پورے کی دیت ہوگی اور ہتھیلی کی کچھ دیت نہیں ہوگی۔ (10)

مسئلہ 265: اور اگر ایسی ہتھیلی کو کاٹا جس میں نہ کوئی انگلی تھی اور نہ کسی انگلی کا جوڑ تھا تو ایسی ہتھیلی میں حکومت عدل

ہے اور یہ تاوان ایک انگلی کی دیت سے کم ہوگا۔ (11)

مسئلہ 266: کسی کے ہاتھ پر ایسا مارا کہ ہاتھ شل ہو گیا، تو ہاتھ کی پوری دیت واجب ہوگی جو دیت نفس کی نصف۔

ہوگی۔ (12)

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عالمگیری ص 26 جلد 6، تمییز الحقائق ص 131، جلد 6، درمختار و شامی ص 508 جلد 5، بحر الرائق ص 332 ج 8، مبسوط ص 75، جلد 26،

قاضی خان ص 385 ج 4)

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عالمگیری ص 26 جلد 6، درمختار و شامی ص 513 جلد 5، ہدایہ فتح القدیر ص 316 جلد 8، بحر الرائق ص 337 جلد 8)

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26، 27.

(عالمگیری ص 26 جلد 6، قاضی خان ص 386 جلد 4)

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عالمگیری ص 26 جلد 6، بحر الرائق ص 336 ج 8، مبسوط ص 82، ج 26، شامی و درمختار ص 512 جلد 5، ہدایہ فتح القدیر ص 316 ج 8،

بدائع ص 318 ج 7)

(11) رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی الشجاج، ج 10، ص 251.

(بحر الرائق ص 337 جلد 8، شامی ص 512 جلد 5، مبسوط ص 82، جلد 26)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

مسئلہ 267: اگر کلائی یا بازو توڑ دیا تو حکومت عدل ہے۔ (13)

مسئلہ 268: کسی کی انگلی کا ایک پورا کاٹ دیا جس کی وجہ سے باقی انگلی یا پورا ہاتھ ایسا مثل ہو گیا کہ قابل انتفاع نہیں رہا تو پوری انگلی کی یا پورے ہاتھ کی دیت ہوگی اور اگر قابل انتفاع ہے تو پورے کی دیت اور مثل حصہ میں حکومت عدل ہوگی۔ (14)

مسئلہ 269: انگلی کے پورے کا بعض حصہ کاٹنے میں حکومت عدل ہے اگر ناخن جدا کر دیا اور پھر دوسرا ناخن مثل پہلے کے اُگ گیا تو ناخن میں کچھ نہیں اور اگر نہ اُگا تو حکومت عدل ہے۔ اور اگر خراب اُگا تو بھی حکومت عدل ہے۔ مگر نہ اُگنے کی صورت سے کم ہوگی۔ (15)

مسئلہ 270: ایسے کمزور چھوٹے بچے کا ہاتھ یا پیر یا ذکر کاٹ دیا جس نے ابھی ہاتھ پیر ہلائے تک نہ تھے اور ذکر میں حرکت نہ تھی تو حکومت عدل ہے اور اگر ہاتھ پیر ہلاتا تھا اور ذکر میں حرکت تھی تو پوری دیت ہے۔ (16)

مسئلہ 271: مرد کے دونوں پستان کاٹنے میں حکومت عدل ہے اور اگر صرف گھنڈیاں (یعنی پستان کے سر) کاٹی ہیں تو اس سے کم حکومت عدل ہے اور اگر ایک پستان کاٹا تو اس کا نصف ہے اور ایک گھنڈی کاٹی تو اس کا نصف ہے۔ (17)

(عالمگیری ص 26 جلد 6، در مختار و شامی، ص 509 جلد 5)

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

(عالمگیری ص 26 جلد 6، مبسوط ص 80، جلد 26، قاضی خان ص 386 جلد 4)

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 26.

ورد المختار، کتاب الذیات، فصل فی الشجاج، ج 10، ص 251-152.

(شامی ص 513 جلد 5، عالمگیری ص 26 جلد 6، فتح القدیر، ہدایہ عنایہ ص 318 جلد 8، تبیین الحقائق ص 136، جلد 6، بحر الرقی، ص 339

ج 8)

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

(عالمگیری ص 27 جلد 6، بدائع صنائع، ص 323 جلد 7)

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

(عالمگیری از سراج الوہاج ص 27 ج 6، بدائع صنائع ص 323 ج 7، قاضی خان، ص 382 ج 4)

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

(عالمگیری ص 27 ج 6، شامی ص 508 ج 5، تبیین الحقائق ص 131 ج 6)

- مسئلہ 272: ہنسی یا پہلی کی ہڈی توڑ دینے میں حکومت عدل ہے۔ (18)
- مسئلہ 273: عورت کے دونوں پستان یا دونوں گھنڈیاں کاٹ دیں تو پوری دیت نفس ہے اور ایک میں نصف دیت نفس ہے اور اس حکم میں صغیرہ و کبیرہ میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (19)
- مسئلہ 274: کسی کی پیٹھ پر ایسی ضرب لگائی کہ قوت جماع جاتی رہی یا رطوبت نخاعیہ (وہ رطوبت جو مادہ منویہ کا سبب بنتی ہے) خشک ہو گئی یا کبڑا ہو گیا تو پوری دیت ہے۔ (20)
- مسئلہ 275: اور اگر کبڑا نہ ہوا اور منفعت جماع بھی فوت نہ ہوئی مگر نشان زخم باقی رہا تو حکومت عدل ہے اور اگر نشان بھی باقی نہ رہا تو اجرت طبیب (یعنی علاج کا خرچہ) ہے۔ (21)
- مسئلہ 276: اگر کبڑا تھا مگر ضرب کے بعد سیدھا ہو گیا تو کچھ نہیں۔ (22)
- مسئلہ 277: عورت کے سینے کی ہڈی توڑ دی جس سے پانی خشک ہو گیا تو دیت نفس ہے۔ (23)
- مسئلہ 278: ذکر (آلہ تناسل) کاٹنے کی صورت میں پوری دیت ہے اور خصی کا ذکر کاٹنے کی صورت میں حکومت عدل ہے۔ خواہ اس میں حرکت ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو۔ اور جماع پر قادر ہو یا نہ ہو۔ اور عنین اور ایسا شیخ کبیر جو جماع پر قادر نہ ہو، ان کا بھی یہی حکم ہے۔ (24)

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

(عالمگیری از ذخیرہ ص 27 ج 6، قاضی خان ص 386 ج 4)

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

(عالمگیری ص 27 ج 6، قاضی خان ص 385 ج 4، بدائع صنائع ص 314 ج 7، تمہین الحقائق ص 129 ج 6)

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

تمہین الحقائق، کتاب الذیات، فصل فی النفس... إلخ، ج 7، ص 277.

(تمہین الحقائق ص 132 ج 6، عالمگیری ص 27 ج 6)

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

(عالمگیری ص 27 ج 6، در مختار و ثانی ص 509 ج 5)

(22) تمہین الحقائق، کتاب الذیات، فصل فی النفس... إلخ، ج 7، ص 278.

(تمہین الحقائق ص 132 ج 6)

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27.

مسئلہ 279: حشفہ (آلہ تناسل کا سر) کاٹنے کی صورت میں پوری دیت نفس ہے اور اگر پہلے حشفہ کاٹا اس کے بعد باقی عضو (یعنی باقی آلہ تناسل) بھی کاٹ دیا تو اگر درمیان میں صحت نہیں ہوئی تھی تو ایک ہی دیت ہے اور اگر درمیان میں صحت ہو گئی تھی تو حشفہ میں پوری دیت نفس اور باقی میں حکومت عدل ہے۔ (25)

مسئلہ 280: خصیتین کاٹنے کی صورت میں پوری دیت نفس ہے۔ (26)

مسئلہ 281: تندرست آدمی کے خصیتین و ذکر خطا کاٹنے کی صورت میں اگر پہلے ذکر کاٹا اور بعد میں خصیتین تو دو دیتیں لازم ہوں گی اور اگر پہلے خصیتین کاٹے اور پھر ذکر تو خصیتین میں پوری دیت نفس اور ذکر میں حکومت عدل ہے۔ اور اگر رانوں کی جانب سے اس طرح کاٹا کہ سب ایک ساتھ کٹ گئے تب بھی دو دیتیں لازم ہوں گی۔ (27)

مسئلہ 282: اگر خصیتین میں سے ایک کاٹا کہ پانی منقطع ہو گیا تو پوری دیت ہے اور اگر پانی منقطع نہیں ہوا تو نصف دیت ہے۔ (28)

مسئلہ 283: اگر دونوں چوڑے (سرین کے دونوں اطراف) خطا اس طرح کاٹے کہ کوٹھے کی ہڈی پر گوشت نہ رہا تو پوری دیت نفس ہے اور اگر گوشت باقی رہ گیا تو حکومت عدل ہے۔ (29)

مسئلہ 284: پیٹ پر ایسا نیزہ مارا کہ اساک غذا (یعنی پیٹ میں غذا کا رکنا) ناممکن ہو گیا یا مقعد پر (یعنی سرین پر) ایسا نیزہ مارا کہ پیٹ میں غذا نہیں ٹھہر سکتی یا پیشاب روکنے پر قادر نہ رہا اور سلس البول (30) میں مبتلا ہو گیا یا عورت کے دونوں مخرج (آگے اور پیچھے کے مقام) پھٹ کر ایک ہو گئے، اور پیشاب روکنے کی قدرت نہ رہی تو ان سب

(عالمگیری ص 27 جلد 6، قاضی خان، ص 386 جلد 4)

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27، 28.

(عالمگیری ص 28، ج 6، تمییز الحق نق ص 129، ج 6، بدائع صنائع، ص 311 جلد 7)

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27، 28.

(بدائع صنائع ص 314 ج 7، عالمگیری ص 28 ج 6)

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27، 28.

(عالمگیری ص 28 جلد 6، بدائع صنائع ص 324 جلد 7)

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 27، 28.

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 385.

(قاضی خان ص 385 ج 4)

(30) ایک بیماری جس میں وقفے وقفے سے پیشاب کے قطرے گرتے رہتے ہیں۔

صورتوں میں پوری دیت نفس ہے۔ (31)

مسئلہ 285: عورت کی شرم گاہ کو خطا ایسا کاٹ دیا کہ اس میں پیشاب روکنے کی قدرت نہ رہی یا وہ جماع کے

قابل نہ رہی تو پوری دیت نفس ہے۔ (32)

مسئلہ 286: عورت کو ایسا مارا کہ وہ مستحاضہ ہوگئی تو ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر اس دوران اچھی ہوگئی

تو کچھ نہیں ورنہ پوری دیت ہے۔ (33)

مسئلہ 287: ایسی صغیرہ سے جماع کیا جو اس قابل نہ تھی اور وہ مرگئی تو اجنبیہ (یعنی غیر منکوحہ) ہونے کی صورت

میں عاقلہ پر دیت ہے اور منکوحہ ہونے کی صورت میں عاقلہ پر دیت ہے اور شوہر پر مہر۔ (34)

مسئلہ 288: ازالہ عقل، سمع، بصر، شمع، کلام، ذوق (35)، انزال، عمھ (یعنی پیٹھ میں ٹیڑھا پن) پیدا کرنے، سر

اور داڑھی کے بال مونڈنے، دونوں کان، دونوں بھنوں، دونوں آنکھوں کے پونوں، دونوں ہاتھوں یا دونوں پیروں کی

انگیلیوں یا عورت کے پستانوں کی دونوں گھنڈیوں کے کاٹنے میں، عورت کے مخرجین کا اس طرح ایک کر دینا کہ پیشاب یا

پاخانے کے مساک کی قدرت نہ رہے۔ حشفہ، ناک کے نرم حصے، دونوں ہونٹوں، دونوں جبرڑوں، دونوں چوڑوں،

زبان کے کاٹنے، چہرے کے ٹیڑھا کر دینے۔ عورت کی شرم گاہ کو اس طرح کاٹ دینے میں کہ جماع کے قابل نہ رہے

اور پیٹ پر ایسی ضرب لگانے میں کہ پانی منقطع ہو جائے، پوری دیت نفس ہے۔ بشرطیکہ یہ جرائم خطا صادر

ہوں۔ (36)

مسئلہ 289: کسی باکرہ لڑکی کو دھکا دیا کہ وہ گر پڑی اور اس کی بکارت زائل ہوگئی (کنوارہ پن ختم ہو گیا) تو دھکا

دینے والے پر مہر مثل لازم ہے۔ (37)

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 28.

(عائگیری ص 28 جلد 6، قاضی خان ص 385 جلد 4)

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 28.

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 28.

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج 6، ص 28.

(35) عقل، سننے کی قوت، دیکھنے کی صلاحیت، ہو گھٹنے کی صلاحیت، بولنے کی صلاحیت، چکھنے کی صلاحیت کو ختم کر دینا۔

(36) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 385، 386.

(37) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، ج 2، ص 386.

مسئلہ 290: کسی رسی پر دو آدمیوں نے جھگڑا کیا اور ہر آدمی ایک ایک سرا پکڑ کر کھینچ رہا تھا، تیسرے نے آکر درمیان سے رسی کاٹ دی اور وہ دونوں شخص گر پڑے اور مر گئے، رسی کاٹنے والے پر نہ قصاص ہے نہ دیت۔ (38)



فصل فی الشجاج

چہرے اور سر کے زخموں کا بیان

(چہرے اور سر کے زخموں کو شجاج کہتے ہیں)

مسئلہ 291: اس کی دس 10 قسمیں بیان کی گئی ہیں۔ (1) حارصہ (2) دامعہ (3) دامیہ (4) باضعہ (4) متلاحمہ (5) سحاق (6) موضیہ (7) ہاشمہ (8) منقلہ آئمہ۔

(1) حارصہ: جلد کے اس زخم کو کہتے ہیں جس میں جلد پر خراش پڑ جائے مگر خون نہ چھٹکے۔

(2) دامعہ: سر کی جلد کے اس زخم کو کہتے ہیں جس میں خون چھٹک آئے مگر بہے نہیں۔

(3) دامیہ: سر کی جلد کے اس زخم کو کہتے ہیں جس میں خون بہہ جائے۔

(4) باضعہ: جس میں سر کی جلد کٹ جائے۔

(5) متلاحمہ: جس میں سر کا گوشت بھی پھٹ جائے۔

(6) سحاق: جس میں سر کی ہڈی کے اوپر کی جھلی (یعنی باریک کھال) تک زخم پہنچ جائے۔

(7) موضیہ: جس میں سر کی ہڈی نظر آ جائے۔

(8) ہاشمہ: جس میں سر کی ہڈی ٹوٹ جائے۔

(9) منقلہ: جس میں سر کی ہڈی ٹوٹ کر ہٹ جائے۔

(10) آئمہ: وہ زخم جو ام الدماغ، یعنی دماغ کی جھلی تک پہنچ جائے۔

ان کے علاوہ زخموں کی ایک قسم جائفہ بھی کی گئی ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ زخم جوف تک پہنچے اور یہ زخم پیٹھ، پیٹ اور سینے میں ہوتا ہے۔ اور اگر گلے کا زخم غذائی نالی تک پہنچ جائے تو وہ بھی جائفہ ہے۔ (1)

مسئلہ 292: موضیہ اور اس سے کم زخم اگر قصد الگائے گئے ہوں تو ان میں قصاص ہے اور اگر خطاء ہوں تو موضیہ سے کم زخموں میں حکومت عدل ہے اور موضیہ میں دیت نفس کا بیسواں حصہ ہے اور ہاشمہ میں دیت نفس کا دسواں حصہ ہے اور منقلہ میں دیت نفس کا پندرہ فیصد حصہ اور آئمہ اور جائفہ میں دیت کا تہائی حصہ ہے۔ ہاں اگر جائفہ آر پار ہو گیا

(1) الفتاویٰ لھندیتہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 28۔

(عائگیری ص 28 ج 6، شامی ص 510 ج 5، بحر الرائق ص 333 ج 8)

تو دو تہائی دیت ہے۔ (2)

مسئلہ 293: ہاشمہ، منقلہ، آئمہ اگر قصداً بھی لگائے تو قصاص نہیں ہے چوں کہ مساوات ممکن نہیں ہے اس لیے ان میں خطا اور عمدہ دونوں صورتوں میں دیت ہے۔ (3)

مسئلہ 294: اگر کسی نے کسی کے چہرے یا سر کے کسی حصہ پر ایسا زخم لگایا کہ اچھا ہونے کے بعد اس کا اثر بھی زائل ہو گیا تو اس پر کچھ نہیں۔ (4)

مسئلہ 295: چہرے اور سر کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ پر جو زخم لگایا جائے اس کو جراحت (یعنی زخمی کرنا) کہتے ہیں اور اس میں حکومت عدل ہے۔ (5)

مسئلہ 296: سر اور چہرے کے علاوہ جسم کے دوسرے زخموں میں حکومت عدل اسی وقت ہے جب زخم اچھے ہونے کے بعد اس کے نشانات باقی رہ جائیں ورنہ کچھ نہیں ہے۔ (6)

مسئلہ 297: شجاج کی جن صورتوں میں قصاص واجب ہے ان میں زخم کی لمبائی چوڑائی میں مساوات کے ساتھ قصاص لیا جائے گا اور سر کے مقدم یا موخر حصہ یا وسط میں جس جگہ بھی زخم ہوگا زخمی کرنے والے کے اسی حصے میں مساوات کے ساتھ قصاص لیا جائے گا۔ (7)

مسئلہ 298: اگر قرقین (یعنی پیشانی کے دونوں اطراف) کے مابین پیشانی پر ایسا موصحہ (ایسا زخم جس سے سر کی

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(ع) لکھنوی ص 29 جلد 6، بحر الرائق ص 334، جلد 8، ہدایہ وفتح القدیر ص 312، جلد 8، بدائع منائع ص 316، جلد 7

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(ع) لکھنوی ص 29 جلد 6، شامی ص 510 ج 5، میسوط ص 74 جلد 26، بحر الرائق ص 335 ج 8

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(ع) لکھنوی ص 29 ج 6، تبیین الحقائق ص 138، جلد 6، بدائع منائع ص 316، جلد 7، بحر الرائق ص 340، جلد 8

(5) الدر المختار ودر المختار، کتاب الذیات، فصل فی الشجاج، ج 10، ص 245.

(ش) در مختار ص 510 جلد 5، فتح القدیر و ہدایہ ص 312 جلد 8

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(ع) لکھنوی ص 29 جلد 6، در مختار و شامی ص 511 جلد 5

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(ع) لکھنوی ص 29 جلد 6، بدائع منائع ص 309 جلد 7، قاضی خان ص 386 جلد 4

ہڈی نظر آئے) لگایا کہ قرنین سے مل گیا اور زخم لگانے والے کی پیشانی بڑی ہونے کی وجہ سے اتنا لمبا زخم لگانے سے اس کے قرنین تک نہیں پہنچتا ہے تو زخمی کو اختیار دیا جائے گا کہ چاہے تو قصاص لے لے اور جس قرن سے چاہے شروع کر کے اتنا لمبا زخم اس کی پیشانی پر لگا دے اور اگر چاہے تو ارش لے لے۔ اور اگر زخمی کرنے والے کی پیشانی چھوٹی ہے کہ مساوات سے قصاص لینے کی صورت میں زخم قرنین سے تجاوز کر جاتا ہے، تب زخمی کو اختیار ہے کہ چاہے ارش لے لے اور چاہے تو صرف قرنین کے درمیان زخم لگا کر قصاص لے لے۔ قرنین سے زخم متجاوز نہیں ہونا چاہیے۔ (8)

مسئلہ 299: اگر اتنا لمبا زخم لگایا کہ پیشانی سے گدی تک پہنچ گیا تو زخمی کو حق ہے کہ اسی جگہ پر اتنا ہی بڑا زخم لگا کر قصاص لے یا ارش لے، اگر زخمی کرنے والے کا سر بڑا ہے لہذا اتنا بڑا زخم لگانے سے اس کی قفالی یعنی گدی تک نہیں پہنچتا ہے۔ تو بھی زخمی کو اختیار ہے کہ چاہے ارش لے لے اور چاہے اتنا لمبا زخم لگا کر قصاص لے لے۔ خواہ پیشانی کی طرف سے شروع کرے خواہ گدی کی طرف سے۔ (9)

مسئلہ 300: اگر ہیں 20 موصی زخم لگائے اور درمیان میں صحت نہ ہوئی تو پوری دیت نفس تین سال میں ادا کی جائے گی اور اگر درمیان میں صحت واقع ہو گئی تو ایک سال میں پوری دیت نفس ادا کرنا ہوگی۔ (10)

مسئلہ 301: کسی کے سر پر ایسا موصی لگایا کہ اس کی عقل جاتی رہی۔ یا پورے سر کے بال ایسے اڑے کہ پھر نہ اُگے تو صرف دیت نفس واجب ہوگی اور اگر سر کے بال مختلف جگہوں سے اڑ گئے تو بالوں کی حکومت عدل اور موصی کی ارش میں سے جو زیادہ ہوگا وہ لازم آئے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ بال پھر نہ اُگیں، لیکن اگر دوبارہ پہلے کی طرح بال اُگ آئیں تو کچھ لازم نہیں ہے۔ (11)

مسئلہ 302: کسی کی بھنوں پر خطا ایسا موصی لگایا کہ بھنوں کے بال گر گئے اور پھر نہ اُگے تو صرف نصف دیت لازم ہوگی۔ (12)

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(بدائع صناع، ص 309 جلد 7، عالمگیری ص 29 جلد 6، مبسوط ص 145، جلد 26)

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(عالمگیری از محیط دذخیرہ ص 29 جلد 6، بدائع صناع ص 10 جلد 7، مبسوط ص 146 جلد 26)

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 29.

(شمی در مختار ص 513 جلد 5، عالمگیری ص 29 جلد 6)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 30.

مسئلہ 303: کسی کے سر پر ایسا موصحہ لگایا کہ اس سے سننے یا دیکھنے یا بولنے کے قابل نہ رہا۔ تو اس پر نفس کی دیت کے ساتھ موصحہ کا ارش بھی واجب ہے۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس زخم سے موت نہ ہوئی ہو، اور اگر موت واقع ہوگئی تو ارش ساقط ہو جائے گا۔ اور عمد کی صورت میں جنایت کرنے والے کے مال سے تین سال میں دیت ادا کی جائے گی اور بصورت خطا عاقلہ پر تین سال میں دیت ہے۔ (13)

مسئلہ 304: کسی نے کسی کے سر پر ایسا موصحہ عداً لگایا کہ اس کی بینائی جاتی رہی تو ذہاب بصر (یعنی نظر کے ختم ہو جانے) اور موصحہ دونوں کی دیتیں واجب ہوں گی۔ (14)

مسئلہ 305: کوئی شخص بڑھاپے کی وجہ سے چند لا ہو گیا تھا۔ اس کے سر پر کسی نے عداً موصحہ لگایا تو قصاص نہیں لیا جائے گا دیت لازم ہوگی اور اگر زخم لگانے والا بھی چند لا ہے تو قصاص لیا جائے گا۔ (15)

مسئلہ 306: ہر وہ جنایت جو بالقصد ہو لیکن شبہ کی وجہ سے قصاص ساقط ہو گیا ہو اور دیت واجب ہوگئی ہو تو جنایت کرنے والے کے مال سے دیت ادا کی جائے گی اور عاقلہ سے مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ اور یہی حکم ہر اس مال کا ہے جس پر بالقصد جنایت کی صورت میں صلح کی گئی ہو۔ (16)

مسئلہ 307: حکومت عدل سے جو مال لازم آتا ہے وہ جنایت کرنے والے کے مال سے ادا کیا جائے گا۔ عاقلہ سے اس کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ (17)



(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی الشجاج، ج 10، ص 253.

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 30.

(عالمگیری ص 30 جلد 6، در مختار و ثنائی ص 513، جلد 5، تبیین ص 136، جلد 6، بحر الرائق ص 339 ج 8)

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، فصل فی الشجاج، ج 6، ص 30.

(16) تبیین الحقائق، کتاب الذیات، فصل فی الشجاج، ج 7، ص 289.

(تبیین ص 138 جلد 6، در مختار و ثنائی ص 468 جلد 5، فتح القدیر ص 322 جلد 8)

(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی الشجاج، ج 10، ص 257.

فصل فی الجنین (حمل کا بیان)

مسئلہ 308: کسی نے کسی حاملہ عورت کو ایسا مارا، یا ڈرایا، یا دھمکایا، یا کوئی ایسا فعل کیا جس کی وجہ سے ایسا مرا ہوا بچہ ساقط ہوا جو آزاد تھا۔ اگرچہ اس کے اعضاء کی خلقت (بناوٹ) مکمل نہیں ہوئی تھی بلکہ صرف بعض اعضاء ظاہر ہوئے تھے تو مارنے والے کے عاقلہ پر مرد کی دیت کا بیسواں حصہ یعنی پانچ سو درہم ایک سال میں واجب الادا ہوں گے۔ ساقط شدہ بچہ مذکر ہو یا مؤنث اور ماں مسلمہ ہو یا کتابیہ یا مجوسیہ، سب کا ایک ہی حکم ہے۔ (1)

مسئلہ 309: اگر مذکورہ الصدر اسباب کے تحت (یعنی پیچھے ذکر کئے گئے اسباب کے تحت) زندہ بچہ ساقط ہوا، پھر مر گیا تو پوری دیت نفس عاقلہ پر واجب ہوگی اور کفارہ ضارب پر واجب ہے اور اگر مردہ ساقط ہوا اور اس کے بعد ماں بھی مر گئی تو ماں کی پوری دیت اور بچہ کی دیت غرۃ یعنی پانچ سو درہم عاقلہ پر واجب ہوں گے۔ (2)

مسئلہ 310: اگر مذکورہ اسباب کے تحت حاملہ مر گئی پھر مرا ہوا بچہ خارج ہوا تو صرف عورت کی دیت نفس عاقلہ پر واجب ہے۔ (3)

مسئلہ 311: اگر مذکورہ اسباب کی بناء پر دو مردہ بچے ساقط ہوئے تو دو غرے یعنی ایک ہزار درہم عاقلہ پر واجب

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 34.

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 257، 258.

والھدایۃ، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 2، ص 471، 472.

(شامی و در مختار ص 516 جلد 5، تمبین الحقائق ص 139 ج 6، عالمگیری ص 34 جلد 6، بحر الرائق ص 341 جلد 8، فتح القدیر ص 324 جلد 8،

مبسوط ص 87 جلد 26)

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 34، 35.

(در مختار و دشامی ص 517 جلد 5، عالمگیری ص 34 جلد 6، بحر الرائق ص 342 جلد 8، فتح القدیر ص 327 جلد 8، تمبین الحقائق ص 140 جلد 6،

مبسوط ص 89 جلد 26)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 34، 35.

(در مختار و دشامی ص 517 جلد 5، عالمگیری ص 35 جلد 6، تمبین ص 140 جلد 6، بحر الرائق ص 342 جلد 8، فتح القدیر ص 327 جلد 8،

مبسوط ص 89 جلد 26)

ہوں گے۔ اور اگر ایک زندہ پیدا ہو کر مر گیا اور دوسرا مردہ پیدا ہوا تو زندہ پیدا ہونے والے کی دیت نفس اور مردہ پیدا ہونے والے کا غرہ یعنی پانچ سو درہم عاقلہ پر ہیں اور اگر ماں مر گئی پھر دو 2 مردہ بچے پیدا ہوئے تو صرف ماں کی دیت نفس عاقلہ پر واجب ہوگی اور اگر ماں کے مرنے کے بعد دو 2 بچے زندہ پیدا ہو کر مر گئے تو عاقلہ پر تین دیتیں واجب ہوں گی اور اگر ایک مردہ بچہ ماں کی موت سے پہلے خارج ہوا اور دوسرا مردہ بچہ ماں کی موت کے بعد تو پہلے پیدا ہونے والے کا غرہ اور ماں کی دیت نفس عاقلہ پر ہے اور بعد میں پیدا ہونے والے کا کچھ نہیں۔ (4)

مسئلہ 312: اگر ماں کی موت کے بعد زندہ بچہ ساقط ہو کر مر گیا تو ماں اور بچہ دونوں کی دو دیتیں عاقلہ پر واجب ہیں۔ (5)

مسئلہ 313: اسقاط کی ان سب صورتوں میں جن میں جنین کا غرہ یا دیت لازم ہوگی وہ جنین کے ورثاء میں تقسیم کی جائے گی۔ اور اس کی ماں بھی اس کی وارث ہوگی، ساقط کرنے والا (یعنی حمل گرانے والا) وارث نہیں ہوگا۔ (6)

مسئلہ 314: کسی نے حاملہ کے پیٹ پر تلوار ماری کہ رحم کو کاٹ کر دو جنینوں کو مجروح کر گئی اور ایک مجروح زندہ ساقط ہوا اور دوسرا مجروح مردہ ساقط ہوا اور عورت بھی مر گئی تو عورت کا قصاص لیا جائے گا اور زندہ ساقط ہونے والے بچے کی دیت اور مردہ پیدا ہونے والے بچہ کا غرہ عاقلہ پر واجب ہوگا۔ (7)

مسئلہ 315: کسی نے حاملہ کے پیٹ پر چھری ماری جس کی وجہ سے رحم میں بچہ کا ہاتھ کٹ گیا اور وہ زندہ پیدا ہوا اور ماں بھی زندہ رہی تو بچے کے ہاتھ کی وجہ سے نصف دیت نفس عاقلہ پر واجب ہوگی۔ (8)

مسئلہ 316: شوہر نے اپنی حاملہ بیوی کو ایسا ڈرایا، دھمکایا، یا مارا کہ مردہ بچہ ساقط ہو گیا تو شوہر کے عاقلہ پر غرہ

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

در المختار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 259.

(شامی ص 517 جلد 5، عالمگیری ص 35 جلد 6، مبسوط ص 90 جلد 26)

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(درمختار و شامی ص 518 جلد 5، مبسوط ص 90 جلد 26، عالمگیری ص 35 جلد 6، تاضی خان ص 393 جلد 4)

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 34.

(درمختار و شامی ص 518 ج 5، تبیین الحقائق ص 141 ج 6، عالمگیری ص 34 ج 6، بحر الرائق ص 342 جلد 8، فتح، قدیر ص 328 ج 8،

بدائع ص 326 ج 7، مبسوط ص 90 ج 26)

(7) الدر المختار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 264.

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 36.

لازم ہے اور یہ اس بچہ کا وارث نہیں ہوگا۔ (9)

مسئلہ 317: کسی نے اپنی حاملہ بیوی کو ڈرایا، دھمکایا، یا ایسا مارا کہ ایک بچہ زندہ ساقط ہو کر مر گیا۔ پھر دوسرا مردہ ساقط ہوا پھر وہ عورت بھی مر گئی تو اس شخص کے عاقلہ پر بیوی اور زندہ پیدا ہونے والے بچے کی دودیتیں اور مردہ ساقط ہونے والے بچے کا غرہ واجب ہوگا اور اس شخص پر دو کفارے واجب ہوں گے۔ (10)

مسئلہ 318: بچہ کا سر ظاہر ہوا اور وہ چیخا کہ ایک شخص نے اس کو ذبح کر دیا تو اس پر غرہ ہے۔ (11)

مسئلہ 319: اگر حاملہ باندی کو ڈرایا، دھمکایا، یا ایسا مارا کہ اس کا ایسا حمل ساقط ہو گیا جو زندہ پیدا ہوتا تو غلام ہوتا تو اس کے زندہ رہنے کی صورت میں اس کی جو قیمت ہوتی مذکر میں اس کی قیمت کا بیسواں اور مؤنث میں قیمت کا دسواں مارنے والے کے مال میں نقد لازم آئے گا۔ (12)

مسئلہ 320: اگر مذکورہ بالا صورت میں مذکر و مؤنث ہونے کا پتہ نہ چلے تو جس کی قیمت کم ہوگی وہ لازم ہوگی اور اگر باندی کے مالک اور ضارب (یعنی مارنے والے) میں ساقط شدہ حمل کی قیمت کی تعیین میں اختلاف ہو تو ضارب کی بات ملنی جائے گی۔ (13)

مسئلہ 321: اگر مذکورہ بالا صورت میں زندہ بچہ پیدا ہوا جس سے باندی میں کوئی نقص پیدا ہو کر اس کی قیمت گھٹ گئی تو ضارب پر جنین کی قیمت لازم ہوگی اور یہ قیمت اگر باندی کی قیمت میں جو کمی واقع ہوئی اس سے کم ہو تو اس

(9) الدر المختار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 260.

(در مختار دثامی ص 518 جلد 5، بدائع صنائع ص 326 جلد 7، تمہین الحقائق ص 126، جلد 6، بحر الرائق ص 342 جلد 8، فتح القدیر ص 328

جلد 8)

(10) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(11) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(عالمگیری از خزائنہ المفتین ص 35 ج 6)

(12) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(در مختار دثامی ص 518 ج 5، عالمگیری ص 35 ج 6، بحر الرائق ص 342 ج 8، تمہین الحقائق ص 140 جلد 6، فتح القدیر ص 328 ج 8)

(13) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

فتح القدیر، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 9، ص 237.

(ثامی ص 518 جلد 5، عالمگیری ص 35 جلد 6، عنایہ ص 328 جلد 8)

کی کو جنین کی قیمت میں اضافہ کر کے پورا کر دیا جائے گا۔ (14)

مسئلہ 322: مذکورہ بالا صورت میں باندی کے مردہ حمل گرا پھر باندی بھی مرگئی تو ضارب پر باندی کی قیمت تین سال میں واجب الادا ہوگی۔ (15)

مسئلہ 323: مذکورہ بالا صورت میں ضرب کے بعد مولیٰ نے حمل کو آزاد کر دیا۔ اس کے بعد زندہ بچہ پیدا ہو کر مر گیا تو اس بچے کے زندہ ہونے کی صورت میں جو قیمت ہوتی وہ ضارب پر لازم ہوگی۔ (16)

مسئلہ 324: کسی نے غیر کی باندی سے زنا کیا جس سے وہ حاملہ ہوگئی پھر زانی اور اس کی بیوی نے کوئی تدبیر کر کے حمل گرا دیا اس سے باندی مرگئی تو باندی کی قیمت، اور اگر حمل مردہ ساقط ہوا تھا تو غرہ اور اگر ساقط ہو کر مر گیا تو اس کی پوری قیمت واجب ہوگی اور اگر مضغہ تھا تو کچھ نہیں۔ (17)

مسئلہ 325: ضرب واقع ہونے کے بعد باندی کے مالک نے باندی کو بیچ دیا اس کے بعد اسقاط ہوا تو غرہ بیچنے والے کو ملے گا اور اگر بچہ کا باپ ضرب کے وقت غلام تھا پھر آزاد ہو گیا اس کے بعد حمل ساقط ہوا تو باپ کو کچھ نہیں ملے گا۔ (18)

مسئلہ 326: مولیٰ نے باندی کے حمل کو آزاد کر دیا اس کے بعد کسی شخص نے باندی کے پیٹ پر ضرب لگائی کہ مردہ حمل ساقط ہوا اور اس بچے کا باپ آزاد تھا تو ضارب پر غرہ لازم ہے اور غرہ باپ کو ملے گا۔ (19)

مسئلہ 327: حمل کے والدین میں سے جو ضرب سے پہلے آزاد ہو چکا ہوگا وہ حمل کے معاوضہ کا حق دار ہوگا، مولیٰ نہیں ہوگا۔ (20)

مسئلہ 328: کسی نے حاملہ باندی خریدی اور قبضہ نہیں کیا تھا کہ اس کے حمل کو آزاد کر دیا۔ پھر کسی نے اس کے پیٹ پر ضرب لگائی جس سے مردہ بچہ پیدا ہوا تو مشتری کو اختیار ہے کہ باندی کو پوری قیمت میں لے لے اور ضارب

(14) الدر المختار در المختار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 260.

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(عائگیری ص 35 جلد 6، در مختار دشتی ص 518 جلد 5، تمیین ص 141 ج 6، بحر الرائق ص 343 ج 8، فتح القدیر ص 329 ج 8)

(17) نکمۃ البحر الرائق، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 9، ص 103.

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

سے آزاد بچہ کا ارش وصول کرے اور اگر چاہے تو باندی کی بیچ کو بیخ کر دے اور بچے کے حصہ کی قیمت اس پر لازم ہوگی۔ (21)

مسئلہ 329: کسی نے اپنی باندی سے کہا جو کسی اور سے حاملہ تھی، کہ تیرے پیٹ میں جو دو بچے ہیں ان میں سے ایک آزاد ہے اور یہ کہہ کر موٹی مر گیا۔ پھر کسی نے اس حاملہ کو ایسی ضرب لگائی جس سے ایک لڑکا اور ایک لڑکی مردہ پیدا ہوئے تو ضرب لگانے والے پر لڑکے کا نصف غرہ اور اس کو غلام مان کر اس کی قیمت کا چالیسواں حصہ اور لڑکی کا نصف غرہ اور اس کو باندی مان کر جو قیمت ہوگی اس کا بیسواں حصہ لازم ہوگا۔ (22)

مسئلہ 330: کسی حاملہ عورت نے اپنے پیٹ پر ضرب لگا کر یا دوا پی کر، یا کوئی اور تدبیر کر کے عہداً اپنے حمل کو ساقط کر دیا تو اگر بغیر اجازت شوہر ایسا کیا تو اس عورت کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا اور اگر عاقلہ نہ ہوں تو اس کے مال سے غرہ ایک سال میں ادا کیا جائے گا۔ اور اگر شوہر کی اجازت سے ایسا کیا ہے تو کچھ لازم نہیں ہے۔ اسی طرح اس نے اگر کوئی دوا پی جس سے اسقاط مقصود نہ تھا مگر اسقاط ہو گیا تو بھی کچھ لازم نہ ہوگا۔ (23)

مسئلہ 331: اگر شوہر نے بیوی کو اسقاط کی اجازت دی اور بیوی نے کسی دوسری عورت سے اسقاط کرا لیا تو یہ دوسری عورت بھی ضامن نہیں ہوگی۔ (24)

مسئلہ 332: اُم ولد نے خود اپنا حمل ساقط کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔ (25)

مسئلہ 333: کسی حاملہ نے عہداً اسقاط کی دوا پی اس سے زندہ بچہ پیدا ہو کر مر گیا، تو اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی اور اس پر کفارہ لازم ہے اور وہ وارث نہیں ہوگی اور اگر مردہ بچہ ساقط ہوا تو اس کے عاقلہ پر غرہ ہے اور اس پر

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 36.

(عالمگیری ص 36 جلد 6، بحر الرائق ص 342 ج 6)

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35.

وتمییز الحقائق، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 7، ص 297.

(عالمگیری ص 35 جلد 6، شامی ص 519 جلد 5، تمییز ص 142 ج 6، بحر الرائق ص 343 جلد 8، قاضی خان ص 392 جلد 4)

(24) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 262، 263.

(25) الدر المختار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 263.

(رد مختار و شامی ص 520 جلد 5، بحر الرائق ص 343 ج 8)

کفارہ ہے اور یہ محروم الارث ہے (یعنی وراثت سے محروم ہے)۔ اور اگر مضغہ ساقط ہوا تو استغفار و توبہ کرے۔ (26)
مسئلہ 334: خلع کرنے والی حاملہ نے عدت ختم کرنے کے لیے اسقاط حمل کر لیا تو اس پر شوہر کے لیے غرہ واجب ہے۔ (27)

مسئلہ 335: اگر کسی نے کسی کے جانور کا حمل گرا دیا تو اگر مردہ بچہ پیدا ہوا ہے اور اس سے ماں کی قیمت میں نقصان آگیا تو یہ شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا۔ اگر قیمت میں نقصان نہیں آیا تو اس پر کچھ نہیں ہے اور اگر زندہ بچہ پیدا ہو کر مر گیا تو مارنے والے کے مال میں سے بچے کی قیمت نقد ادا کی جائے گی۔ (28)

مسئلہ 336: جنین کے اطفال میں کفارہ نہیں ہے اور جس حمل میں بعض اعضا بن چکے ہوں اس کا حکم تام الخلق کی طرح ہے۔ (29)

مسئلہ 337: اگر ایسے مضغہ کا اسقاط کیا جس میں اعضا نہیں بنے تھے اور معتبر دائیوں نے یہ شہادت دی کہ یہ مضغہ بچہ بننے کے قابل ہے اگر باقی رہتا تو انسانی صورت اختیار کر لیتا تو اس میں حکومت عدل ہے۔ (30)



(26) مکملۃ البحر الرائق، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 9، ص 105.

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الجنین، ج 6، ص 35، 36.

(بحر الرائق ص 344 ج 8، عالمگیری ص 36 جلد 6)

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 264،

(در مختار و شامی ص 520 جلد 5، مبسوط ص 87، جلد 26)

(29) مکملۃ البحر الرائق، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 9، ص 104، 105.

(بحر الرائق ص 343، جلد 8، فتح القدیر ص 329، جلد 8، تبیین الحقائق ص 141، جلد 6)

(30) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی الجنین، ج 10، ص 262،

بچوں سے متعلق جنایات کے احکام

مسئلہ 338: کسی شخص نے کسی آزاد بچے کو اغوا کر لیا اور بچہ اس کے پاس سے غائب ہو گیا تو اسل اغوا کرنے والے کو قید کیا جائے گا تا وقتیکہ بچہ واپس آجائے یا اس کی موت کا علم ہو جائے۔ (1)

مسئلہ 339: کسی نے کسی آزاد بچہ کو اغوا کیا اور وہ بچہ اس کے پاس اچانک یا کسی بیماری سے مر گیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ اور اگر کسی سبب سے مثلاً سخت سردی یا بجلی گرنے، پانی میں ڈوبنے، چھت سے گرنے یا سانپ کے کاٹنے سے مر گیا تو اغوا کرنے والے کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی (2)۔

اور اگر بچہ نے غاصب کے پاس خودکشی کر لی یا کسی کو قتل کر دیا تو غاصب پر ضمان نہیں ہے۔ (3)

مسئلہ 340: اسی طرح اگر آزاد کو اغوا کر کے پابہ زنجیر کر دیا (یعنی پاؤں میں بیڑیاں ڈال دیں) اور وہ مذکورہ بالا اسباب میں سے کسی سبب سے مر گیا تو بھی اغوا کرنے والے کے عاقلہ پر دیت ہے اور اگر اس کو پابہ زنجیر نہیں کیا تھا اور وہ ان اسباب مذکورہ سے خود کو بچا سکتا تھا مگر اس نے بچنے کی کوشش نہیں کی اور مر گیا تو اغوا کرنے والے پر نفس کا ضمان نہیں ہے۔ (4)

مسئلہ 341: ختنہ کرنے والے سے کہا کہ بچے کی ختنہ کر دے۔ غلطی سے بچہ کا حشفہ کٹ گیا اور بچہ مر گیا تو ختنہ کرنے والے کے عاقلہ پر نصف دیت ہوگی اور اگر زندہ رہا تو پوری دیت لازم ہوگی۔ (5)

(1) الفتاویٰ الحامیہ، کتاب الجنایات، فصل فی اطلاق الجنین... إلخ، ج 2، ص 393.

(2) قاضی خان ص 393 ج 4، در مختار ص 547 ج 5، طحاوی علی الدر ص 303 ج 4.

(3) الدر المختار رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی غصب القن، ج 10، ص 314.

(4) شامی در مختار ج 5، فتح القدر ص 382 ج 8، تمیز الحقائق ص 167 ج 6، بحر الرائق ص 390 ج 8، مبسوط ص 186 ج 26،

عالمگیری ص 34 ج 6.

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 34.

(مبسوط ص 186 ج 26، عالمگیری ص 34 ج 6).

(4) الدر المختار رد المحتار، کتاب الذیات، فصل فی غصب القن وغیرہ، ج 10، ص 314.

(عزنیہ ص 382 ج 8، در مختار و شامی ص 547 ج 5، بحر الرائق ص 390 ج 8).

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 34.

مسئلہ 342: کسی نے بچے کو جانور پر سوار کر کے کہا کہ اس کو روکے رہنا اور بچہ نے جانور کو چلایا نہیں لیکن گر کر مر گیا تو اس سوار کرنے والے کے عاقلہ پر بچہ کی دیت لازم ہوگی۔ (6)

مسئلہ 343: کسی نے بچہ کو جانور پر سوار کر کے کہا کہ اس کو میرے لیے روکے رہو۔ اس بچہ نے جانور کو چلایا اور اس جانور نے کسی شخص کو کچل کر ہلاک کر دیا تو بچہ کے عاقلہ پر اس مرنے والے کی دیت لازم ہوگی اور سوار کرنے والے پر کچھ نہیں ہے اور اگر بچہ اتنا خور و سال (یعنی اتنا کم سن) ہے کہ جانور پر سواری نہیں کر سکتا ہے تو اس صورت میں مرنے والے کی دیت کسی پر لازم نہیں ہوگی۔ (7)

مسئلہ 344: کسی نے بچہ کو جانور پر سوار کر دیا اور اس سے کہا کہ اس کو روکے رہو۔ بچہ نے جانور کو چلا دیا اور گر کر مر گیا تو سوار کرنے والے کے عاقلہ پر بچہ کی دیت نہیں ہے۔ (8)

مسئلہ 345: بچہ کسی دیوار یا پیڑ پر چڑھا ہوا تھا، نیچے سے کسی نے چیخ کر کہا گر مت جانا جس سے بچہ گر کر مر گیا تو چیخنے والے پر کچھ نہیں ہے اور اگر اس نے کہا کہ کود جا اور بچہ کودا اور مر گیا تو اس کہنے والے پر بچہ کی دیت ہے۔ (9)

مسئلہ 346: گر کسی نے اتنے چھوٹے بچے کو جانور پر اپنے ساتھ سوار کر لیا جو تنہا جانور پر سوار نہیں ہو سکتا اور چلا بھی نہیں سکتا، اس جانور نے کسی کو کچل کر ہلاک کر دیا تو مرنے والے کی دیت صرف اس سوار کے عاقلہ پر ہوگی اور سوار

(در مختار دشتی ص 548 ج 5، عالمگیری ص 34 ج 6، طحاوی علی الدر ص 303 ج 4، قاضی خان علی احمد یہ ص 47 ج 3)

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 33.

(در مختار دشتی ص 548 ج 5، طحاوی علی الدر ص 304 ج 4، عالمگیری ص 33 ج 6، مبسوط ص 186 ج 26، قاضی خان علی احمد یہ ص 447 ج 3)

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 33.

ورد المختار، کتاب الذیات، فصل فی غصب القن، ج 10، ص 316.

(در مختار دشتی ص 548 ج 5، عالمگیری ص 33 ج 6، طحاوی علی الدر ص 304 ج 4، مبسوط ص 186 ج 26، قاضی خان علی احمد یہ ص 447 ج 3)

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 33.

(شامی ص 548 ج 5، طحاوی علی الدر ص 304 ج 4، عالمگیری ص 33 ج 6، مبسوط ص 187 ج 26، قاضی خان علی احمد یہ ص 447 ج 3)

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 33.

(عالمگیری ص 33 ج 6، قاضی خان علی احمد یہ ص 444 ج 3)

پر کفارہ بھی ہے۔ بچہ کے عاقلہ پر کچھ نہیں ہے اور اگر بچہ سواری کو چلا سکتا ہے تو دونوں کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی۔ (10)

مسئلہ 347: باپ اپنے بچہ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھا اس بچہ کو کسی شخص نے کھینچا اور باپ اس بچہ کا ہاتھ پکڑے رہا اور اس شخص کے کھینچنے کی وجہ سے بچہ مر گیا تو اس بچہ کی دیت کھینچنے والے پر ہے اور باپ بچہ کا وارث ہوگا اور اگر دونوں نے کھینچا اور بچہ مر گیا تو دونوں پر دیت لازم ہوگی اور باپ وارث نہیں ہوگا۔ (11)

مسئلہ 348: اتنا چھوٹا بچہ جو اپنے نفس کی حفاظت کر سکتا ہے اگر پانی میں ڈوب کر یا چھت سے گر کر مر جائے تو ماں باپ پر کچھ نہیں ہے اور اگر اپنے نفس کی حفاظت نہیں کر سکتا تھا تو جس کی نگرانی میں تھا اس پر توبہ واستغفار لازم ہے اور اگر اس کی گود سے گر کر مر گیا تو کفارہ بھی لازم ہے۔ (12)

مسئلہ 349: ماں شیر خوار بچہ کو باپ کے پاس چھوڑ کر چلی گئی اور بچہ دوسری عورتوں کا دودھ پی لیتا تھا۔ لیکن باپ نے کسی دودھ پلانے والی کا انتظام نہ کیا اور بچہ بھوک سے مر گیا تو باپ پر کفارہ اور توبہ لازم ہے اور اگر بچہ دوسری عورت کا دودھ قبول نہیں کرتا تھا اور ماں یہ بات جانتی تھی تو گناہ ماں پر ہے ماں توبہ کرے اور کفارہ بھی دے۔ (13)

مسئلہ 350: چھ سال کی بچی کو بخار تھا اور آگ کے پاس بیٹھی تپ رہی تھی۔ باپ گھر میں نہ تھا ماں اسی حالت میں بچی کو چھوڑ کر کہیں چلی گئی اور بچی جل کر مر گئی تو ماں پر دیت نہیں ہے لیکن توبہ واستغفار کرے اور مستحب یہ ہے کہ کفارہ بھی دے۔ (14)

مسئلہ 351: کسی نے کسی بچہ سے کہا کہ درخت پر چڑھ کر میرے پھل توڑ دے بچہ درخت سے گر کر مر گیا تو

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ...، ج 6، ص 33.

(خانہ علی الھندیہ ص 447، ج 3، عالمگیری ص 33 ج 6، مبسوط ص 187، ج 26)

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ...، ج 6، ص 33.

(عالمگیری ص 33، ج 6، خانہ علی الھندیہ ص 445، ج 3)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ...، ج 6، ص 33.

(عالمگیری ص 33 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 447 ج 3، شامی ص 529 ج 5)

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ...، ج 6، ص 33.

(عالمگیری از محمد ص 33 ج 6، خانہ علی الھندیہ ص 447، جلد 3)

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ...، ج 6، ص 33.

(عالمگیری از ظہیر ص 33، ج 6)

چڑھانے والے کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی اسی طرح کوئی چیز اٹھانے کو کہا یا لکڑی توڑنے کو کہا اور بچہ اس چیز کو اٹھانے سے یا پیڑ سے گر کر مر گیا تو اس حکم دینے والے کے عاقلہ پر بچہ کی دیت لازم ہوگی۔ (15)

مسئلہ 352: کسی نے بچہ کو حکم دیا کہ فلاں شخص کو قتل کر دے بچہ نے قتل کر دیا تو بچہ کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی پھر وہ عاقلہ اس دیت کو حکم دینے والے کے عاقلہ سے وصول کریں گے۔ (16)

مسئلہ 353: کسی بچہ نے دوسرے بچہ کو حکم دیا کہ فلاں شخص کو قتل کر دے اور اس نے قتل کر دیا تو قتل کرنے والے کے عاقلہ پر دیت لازم ہے اور یہ دیت حکم دینے والے کے عاقلہ سے وصول نہیں کریں گے۔ (17)

مسئلہ 354: بچے نے کسی بالغ کو حکم دیا کہ فلاں کو قتل کر دے اور اس نے قتل کر دیا، تو حکم دینے والا بچہ ضامن نہیں ہوگا۔ اسی طرح بالغ نے اگر کسی دوسرے بالغ کو حکم دیا اور اس نے قتل کر دیا تو قاتل پر ضمان ہے حکم دینے والے پر نہیں۔ (18)

مسئلہ 355: کسی شخص نے بچہ کو حکم دیا کہ فلاں شخص کا کھانا کھالے یا مال جلا دے یا اس کے جانور کو ہلاک کر دے تو اس مال کا ضمان اس بچے کے مال میں لازم ہے اور بچے کے اولیاء اس ضمان کو ادا کرنے کے بعد حکم دینے والے سے وصول کریں۔ (19)

اور اگر بچے نے بالغ کو ان کاموں کا حکم دیا اور اس نے عمل کر لیا تو بچے پر ضمان نہیں ہے۔ (20)

مسئلہ 356: اگر کسی نابالغ نے نابالغہ سے زنا کیا اور اس کی بکارت زائل کر دی تو اس پر مہر مثل لازم آئے گا اور

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... راجع، ج 6، ص 32، 33.

(عالمگیری ص 32 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 445 ج 3)

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... راجع، ج 6، ص 30.

(قاضی خان علی الھندیہ ص 444 ج 3، عالمگیری از خزائن المفتین ص 30 ج 6، مبسوط ص 185 ج 26)

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... راجع، ج 6، ص 30.

(قاضی خان علی الھندیہ ص 445 ج 3، عالمگیری ص 30 ج 6، مبسوط ص 185 ج 26)

(18) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یوجب الذیۃ، ج 2، ص 392.

(خانیہ علی الھندیہ ص 445 ج 3، عالمگیری ص 30 ج 6)

(19) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یوجب الذیۃ، ج 2، ص 392.

(خانیہ علی الھندیہ ص 445 ج 3، عالمگیری ص 30 ج 6)

(20) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یوجب الذیۃ، ج 2، ص 392.

اگر بالغہ کی بکارت زبردستی زنا کر کے نابالغ نے زائل کر دی تو بھی اس پر مہر مثل لازم آئے گا اور اگر بالغہ سے نابالغ نے برضا زنا کیا تھا تو مہر لازم نہیں ہے۔ (21)

مسئلہ 357: بچے تیر اندازی کا کھیل کھیل رہے تھے کسی نو برس تک کے بچے کا تیر کسی شخص کی آنکھ میں لگ گیا جس سے وہ شخص کاٹا ہو گیا تو اس کی آنکھ کا تاوان بچہ کے مال سے ادا کیا جائے گا اس کے باپ پر کچھ نہیں ہے اور اگر بچے کے پاس مال نہیں ہے تو جب مال ملے گا اس وقت تاوان ادا کر دے گا مگر شرط یہ ہے کہ یہ بات شہادت سے ثابت ہو کہ اسی بچے کا تیر اس شخص کی آنکھ میں لگا ہے صرف بچے کا اقرار یا اس کے تہر کا پایا جانا تاوان کے لیے کافی نہیں ہے۔ (22)

مسئلہ 358: کسی نے اپنے کسی کام کے لیے کسی کے بچے کو ولی کی اجازت کے بغیر کہیں بھیجا۔ راستے میں بچہ دوسرے بچوں کے ساتھ چھت پر چڑھ گیا اور چھت پر سے گر کر مر گیا تو بھیجنے والے پر ضمان لازم ہوگا۔ (23)

مسئلہ 359: کسی نے بچے کو اغواء کر کے قتل کر دیا یا اس کے پاس درندہ نے پھاڑ کھایا یا دیوار سے گر کر مر گیا تو غاصب ضامن ہوگا۔ (24)

مسئلہ 360: کسی غلام نے آزاد بچے کو سواری پر سوار کر دیا بچہ سواری سے گر کر مر گیا تو اس بچہ کی دیت غلام پر ہے۔ مولیٰ غلام ہی کو اس کی دیت میں دے دے یا فدیہ دے دے اور اگر سواری پر غلام بھی سوار ہوا اور سواری کو چلایا، سواری نے کسی کو کچل دیا اور وہ مر گیا تو نصف دیت بچے کے عاقلہ پر ہے اور نصف غلام پر۔ (25)

مسئلہ 361: کسی آزاد شخص نے ایسے نابالغ غلام بچے کو سواری پر سوار کر دیا جو سواری پر ٹھہر سکتا ہے اور اس کو چلا بھی سکتا ہے پھر اس کو حکم دیا کہ وہ جانور کو چلائے اس نے کسی آدمی کو کچل کر مار دیا تو اس کا تاوان غلام بچہ پر ہے اس کی

(21) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یوجب الذیہ، ج 2، ص 392.

(22) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی اطلاق الجنین، ج 2، ص 393.

(قاضی خاں علی الہند یہ ص 447، ج 3)

(23) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی اطلاق الجنین، ج 2، ص 393.

(قاضی خاں علی الہند یہ ص 447، ج 3)

(24) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی اطلاق الجنین، ج 2، ص 393.

(قاضی خاں علی الہند یہ ص 447، ج 3، عالمگیری ص 34، ج 6، مبسوط ص 186، ج 26)

(25) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی اطلاق الجنین، ج 2، ص 393، 394.

(عالمگیری ص 33، ج 6، قاضی خاں علی الہند یہ ص 448، ج 3، مبسوط ص 187، ج 26)

دیت میں مولیٰ یا تو غلام کو دے دے یا اس کا فدیہ دے دے پھر وہ مولیٰ حکم دینے والے سے یہ رقم وصول کرے۔ (26)

مسئلہ 362: کسی عبد ماذون نے کسی بچے کو حکم دیا کہ فلاں کے کپڑے پھاڑ دے یا بچہ کو اپنے کام کے لیے بھیجا اور بچہ ہلاک ہو گیا تو حکم دینے والا ضامن ہوگا۔ (27)

مسئلہ 363: کسی بچے کے پاس غلام کو ودیعت رکھا اور اس بچے نے غلام کو قتل کر دیا تو بچے کے عاقلہ پر غلام کی قیمت ہے۔ (28) اور اگر ماذون النفس میں جنایت کی ہے تو اس کا ارش بچہ کے مال سے ادا کیا جائے گا۔ (29)

مسئلہ 364: اگر کسی بچہ کے پاس کھانا بلا اجازت ولی امانت رکھا گیا اور بچہ نے اس کو کھالیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ (30)

اور اگر ولی کی اجازت سے رکھا تھا تو ضامن ہوگا جب کہ بچہ عاقل ہو ورنہ نہیں ہوگا۔ (31)

مسئلہ 365: ماں یا باپ یا وصی نے بچے کو تعلیم قرآن کے لیے معتاد طریقے سے مارا جس سے بچہ مر گیا تو ان پر ضمان نہیں ہے اور یہی حکم معلم کا بھی ہے جب کہ اس نے ان کی اجازت سے مارا ہو اور اگر انھوں نے غیر معتاد طریقے سے مارا اور بچہ مر گیا تو یہ لوگ ضامن ہوں گے۔ (32)

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، فصل فی ائتلاف الجنین، ج 2، ص 394.

(قاضی خاں علی الھندیہ ص 448 جلد 3، بسوط ص 188 ج 26)

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 30، 31.

(28) رد المحتار، کتاب الدیات، فصل فی غصب القن وغیرہ، ج 10، ص 316.

(تبيين الحق ص 168 ج 6، بحر الرائق ص 390 ج 8، عالمگیری ص 34 ج 6، شامی ص 548 ج 5)

(29) رد المحتار، کتاب الدیات، فصل فی غصب القن وغیرہ، ج 10، ص 316.

(شامی و در مختار ص 548، ج 5)

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 34.

(تبيين الحق ص 168، ج 6، بحر الرائق ص 390 ج 8، عالمگیری ص 34 ج 6، شامی و در مختار ص 568 ج 5)

(31) العنایۃ و فتح القدر، کتاب الدیات، باب غصب العبد... إلخ، ج 9، ص 302.

(ہدایہ و سنن ص 383، ج 8)

(32) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود... إلخ، فصل فی الفعلین، مطلب: صحیح... إلخ، ج 10، ص 220.

(در مختار و شامی ص ۴۹۸ ج ۵)

مسئلہ ۳۶۶: باپ یا وصی نے بچہ کو تادیباً مارا اور بچہ مر گیا تو ان پر ضمان نہیں ہے جب کہ معتاد طریقے پر مارا ہو (یعنی جیسا کہ عام طور پر مارا جاتا ہے) اور اگر غیر معتاد طریقے سے مارا تو ضمان ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۶۷: ماں نے اگر اپنے بچہ کو تادیباً (یعنی ادب سکھانے کے لیے) مارا اور بچہ مر گیا تو بہر حال ماں ضامن ہوگی۔ (34)

مسئلہ ۳۶۸: کسی نے بچے کو ہتھیار دیئے، بچہ اس کو اٹھانے سے تھک گیا اور ہتھیار اس کے ہاتھ سے اس پر گرا اور بچہ مر گیا تو اسلحہ دینے والے کے عاقلہ پر دیت واجب ہوگی اور اگر بچہ نے اس اسلحہ سے خودکشی کر لی یا کسی دوسرے کو قتل کر دیا تو دینے والے پر ضمان نہیں ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۶۹: کسی آزاد بچے کو ایسے غلام بچے نے جو مجبور تھا حکم دیا کہ فلاں شخص کو قتل کر دے اور اس نے قتل کر دیا تو قاتل بچہ ضامن ہوگا اور حکم دینے والے غلام بچے سے اس کا تادیباً اس کے آزاد ہونے کے بعد بھی واپس نہیں لے سکے گا۔ (36)

مسئلہ ۳۷۰: اور اگر بالغ باندی نے نابالغ کو دعوت زنا دی اور اس نے زنا کر کے اس کی بکارت زائل کر دی تو بچہ پر اس کا مہر لازم ہے۔ (37)



(33) الدر المختار، کتاب الجنایات، باب القود... إلخ، فصل فی الفعلین، ج 10، ص 220.

(در مختار و شامی ص ۴۹۸، ج ۵)

(34) رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود... إلخ، فصل فی الفعلین، مطلب: الصحیح... إلخ، ج 10، ص 220.

(در مختار و شامی ص ۴۹۸، ج ۵)

(35) افتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ... إلخ، ج 6، ص 32.

(عائتگیری ص ۳۲، قاضی خان علی الھندی ص ۴۴۲، ج ۳، مبسوط ص ۸۵، ج ۲۶)

(36) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یوجب الدیۃ، ج 2، ص 392.

(قاضی خان علی الھندی ص ۴۴۵، ج ۳)

(37) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یوجب الدیۃ، ج 2، ص 392.

(قاضی خان علی الھندی ص ۴۴۶، ج ۳)

دیوار وغیرہ گرنے سے حادثات کا بیان

مسئلہ 371: یہ جاننا ضروری ہے کہ ایسی دیوار جو سلامی میں ہو یعنی ٹیڑھی ہو، اگر بناتے وقت اس کے بنانے والے نے ٹیڑھی بنائی پھر وہ کسی انسان پر گر گئی اور وہ مر گیا یا کسی کے مال پر گر پڑی اور وہ مال تلف ہو گیا تو دیوار کے مالک کو ضمان دینا ہوگا خواہ اس دیوار کو گرانے کا مطالبہ کیا گیا ہو یا نہ کیا گیا ہو، اور اگر اس دیوار کو سیدھا بنایا تھا مگر بعد میں ٹیڑھی ہو گئی مرور زمانہ کی وجہ سے (یعنی طویل وقت گزرنے کی وجہ سے)، پھر کسی انسان پر گر پڑی یا مال پر گر پڑی اور اس کو تلف کر گئی تو کیا دیوار کے مالک پر ضمان ہے؟ ہمارے علمائے ثلاثہ کے نزدیک اگر مطالبہ نقص سے پہلے (یعنی گرانے کا مطالبہ کرنے سے پہلے) گری ہے تو اس کا ضمان نہیں ہے، اور مطالبہ نقص سے اتنے بعد گری ہے جس میں اس کا گرانا ممکن تھا، مگر اس نے اس کو نہیں گرایا تو قیاس چاہتا ہے کہ ضمان نہ ہو۔ مگر استحساناً ضامن ہوگا۔ لہٰذا فی الذخیرۃ۔

پھر جو جان تلف ہوئی اس کی دیت صاحب دیوار کے عاقلہ پر ہے۔ اور جو مال تلف ہوا اس کا ضمان دیوار کے مالک پر ہے۔ (1)

مسئلہ 372: تقدم کی تفسیر یہ ہے کہ صاحب حق دیوار کے مالک سے کہے کہ تیری دیوار خطرناک ہے یا کہے کہ سلامی میں ہے یعنی ٹیڑھی ہے، تو اس کو گرا دے تاکہ کسی پر گر نہ پڑے اور اس کو تلف نہ کر دے اور اگر یہ کہا کہ تجھ کو چاہیے کہ تو اس کو گرا دے، تو یہ مشورہ ہوگا مطالبہ نہ ہوگا۔ بحوالہ قاضی خان۔ تقدم میں مطالبہ شرط نہیں ہے۔ یہاں تک کہ اگر اس کے گرانے کا مطالبہ کیا بغیر اشہاد کے اور مالک دیوار نے امکان کے باوجود دیوار نہیں گرائی یہاں تک کہ وہ خود گر گئی اور اس سے کوئی چیز تلف ہو گئی اور وہ تلف کا اقرار کرتا ہے تو ضمان دے گا۔ گواہ بنانے کا فائدہ یہ ہے کہ اگر مالک دیوار انکار طلب کرے تو گواہوں کے ذریعے سے طلب کو ثابت کیا جاسکے۔ (2)

(1) الفتاویٰ، حصہ ۲، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... الخ، ج 6، ص 36.

(عالمگیری ص 35 ج 6، مبسوط ص 9 ج 27، تمیین الحقائق ص 147 ج 6، درمختار و شامی ص 526 ج 5، مجمع الانہر ص 657 ج 2، فتح القدیر

و عنایہ ص 341 ج 8، بحر الرائق ص 354 ج 8)

(2) الفتاویٰ، حصہ ۲، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... الخ، ج 6، ص 36.

(عالمگیری از کافی ص 36 ج 6، مجمع الانہر ص 656 ج 2، بحر الرائق ص 384 ج 8، قاضی خاں علی، حصہ ۲ ص 354 ج 3، ←

مسئلہ 373: دیوار کے متعلق دیوار گرانے کا مطالبہ کرنا دیوار کے مالک سے یہی ملکہ ہٹانے کا مطالبہ ہے یہاں تک کہ اگر تقدم کے بعد دیوار گر پڑے اور اس کے ملکہ سے ٹکرا کر کوئی مر جائے تو دیوار کے مالک پر اس کی دیت لازم ہوگی۔ (3)

مسئلہ 374: مکان کی زیریں منزل (نچلی منزل) ایک شخص کی ہے اور بالائی دوسرے کی اور پورا مکان گراؤ ہے اور دونوں سے گرانے کا مطالبہ کیا گیا ہے۔ پھر بالائی حصہ گرا اور اس سے کوئی آدمی ہلاک ہو گیا تو اس کا ضمان بالائی حصہ کے مالک پر ہے۔ (4)

مسئلہ 375: مالک دیوار سے گراؤ دیوار (جھکی ہوئی دیوار) کے انہدام کا مطالبہ (گرانے کا مطالبہ) کیا گیا اس نے نہیں گرائی اور مکان بیچ دیا تو مشتری ضامن نہیں ہوگا۔ ہاں اگر خریدنے کے بعد اس سے مطالبہ نقص کر لیا گیا تھا اور اس پر گواہ بنا لینے گئے تھے تو یہ ضامن ہوگا۔ (5)

مسئلہ 376: لقیط (لا وارث، ملا ہوا بچہ) کی گراؤ دیوار کے انہدام کا مطالبہ کیا گیا تھا اور اس نے نہیں گرائی تھی پھر وہ دیوار گری جس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس کی دیت بیت المال دے گا۔ اسی طرح وہ کافر جو مسلمان ہو گیا تھا۔ اس نے کسی سے عقد مولاۃ نہیں کیا تھا۔ اس کی دیوار کے گرنے سے ہلاک ہونے والے کی دیت بھی بیت المال ہی دے گا۔ (6)

مسئلہ 377: کسی کی گراؤ دیوار مطالبہ انہدام سے پہلے پڑی پھر اس سے راستہ پر سے ملکہ ہٹانے کا مطالبہ کیا گیا

مبسوط ص 9 ج 27، شامی ص 526 ج 5، تبیین ص 147 ج 6

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الخاطا... إلخ، ج 6، ص 36.

(عالمگیری از ذخیرہ ص 36 ج 6، تبیین الحقائق ص 147 ج 6، عتایہ فتح القدیر ص 341 ج 8، در مختار و شامی ص 528 ج 5 بحر الرائق ص 354 ج 8، قاضی خاں علی الہندیہ ص 464 ج 3)

(4) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب البنایات، فصل فی جنایۃ الخاطا، ج 2، ص 406.

(قاضی خاں علی الہندیہ ص 467 ج 3)

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الخاطا... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری ص 37 ج 6، بحر الرائق ص 355 ج 8، ہدایہ فتح القدیر ص 342 ج 8)

(6) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب البنایات، فصل فی جنایۃ الخاطا، ج 2، ص 405.

(قاضی خاں علی الہندیہ ص 466 ج 3، بحر الرائق ص 354 ج 8)

اور اس نے نہ اٹھ یا یہاں تک کہ اس سے ٹکرا کر کوئی آدمی یا جانور ہلاک ہو گیا تو یہ ضامن ہوگا۔ (7)

مسئلہ 378: مطالبہ نقض کی صحت کے لیے یہ شرط ہے کہ یہ اس سے کیا جائے جس کو گرانے کا حق حاصل ہے یہاں تک اگر کرایہ دار یا عاریت کے طور پر اس میں رہنے والے سے مطالبہ کیا اور اس نے دیوار کو نہیں گرایا، حتیٰ کہ وہ دیوار کسی ان بن پر گر پڑی تو اس صورت میں کسی پر ضمان نہیں ہے۔ (8)

مسئلہ 379: دیوار گرنے کے وقت تک اس شخص کا مالک رہنا بھی شرط ہے جس پر مطالبہ کے وقت گواہ بنائے گئے تھے۔ یہاں تک کہ اگر اس کی ملک سے وہ دیوار بیع کے ذریعہ خارج ہو گئی اور دوسرے کی ملک میں آنے کے بعد گر پڑی تو اس پر کچھ نہیں ہے۔ (9)

مسئلہ 380: دیوار کے گراؤ ہونے سے قبل اشدھار صحیح نہیں ہے، چونکہ تعدی معدوم ہے۔ (10)

مسئلہ 381: اگر گراؤ دیوار کے مالک سے اس کے گرانے کا مطالبہ کیا گیا۔ درآں حالیکہ وہ عاقل بالغ مسلمان تھا اور اس مطالبہ نقض پر گواہ بھی بنالے گئے۔ پھر اس مالک دیوار کو طویل ایام عدا شدید قسم کا جنون ہو گیا۔ یا معاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا اور دار الحرب میں چلا گیا اور قاضی نے اس کے دار الحرب میں چلے جانے کی تصدیق کر دی اور پھر وہ مسلمان ہو کر واپس آ گیا اور وہ گھر جس کی دیوار گراؤ تھی اس کو واپس مل گیا اس کے بعد وہ گراؤ دیوار کسی انسان پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو اس کا خون ہدر ہے یعنی اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے۔ اسی طرح جنون سے صحت کے بعد کی صورت کا حکم ہے۔ ہاں اگر مرتد کے مسلمان ہونے یا مجنون کے افاقہ کے بعد ان پر اشدھار کر لیا ہے تو یہ ضامن ہوں گے۔ (11)

(7) افتاویٰ، خانہ، کتاب الجنایات، فصل فی جنایۃ الحاکم، ج 2، ص 406

(قاضی خان علی الہندیہ ص 467 ج 3، بحر الرائق ص 354 ج 8)

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم...، ج 6، ص 37.

تبيين الحق کتاب الذیات، باب ما یحد ث الرجل فی الطریق، ج 7، ص 308.

رہندیہ زدنیرہ ص 37 ج 6 بحر الرائق ص 353 ج 8، در مختار ص 527 ج 5، خانہ علی الہندیہ ص 464 ج 3، تبیین الحقائق ص 148 ج 6، فتح

قندیہ ص 342 ج 8)

(9) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم...، ج 6، ص 37.

(تبیین الحقائق ص 148 ج 6، عالمگیری ص 37 ج 6، بحر الرائق ص 354 ج 8، در مختار ص 527 ج 5، فتح القندیہ ص 342 ج 8)

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم...، ج 6، ص 37.

(عالمگیری ص 37 ج 6، در مختار و دشامی ص 529 ج 5، تبیین الحقائق ص 148 ج 6)

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم...، ج 6، ص 37.

مسئلہ 382: اسی طرح اگر گھر کو بیچ دیا، بعد اس کے کہ اس سے گراؤ دیوار کے گرانے کا مطالبہ کیا جا چکا تھا اور اس پر گواہ بھی قائم کر لیے گئے تھے۔ پھر وہ مکان کسی عیب کی وجہ سے قضائے قاضی یا بلا قضائے قاضی سے اس کی ملک میں لوٹ آیا یا اختیار رویت یا اختیار شرط کی وجہ سے جو مشتری (خریدار) کو تھا پھر وہ دیوار گر پڑی اور کوئی چیز تلف ہو گئی (ضائع ہو گئی) تو مالک دیوار پر ضمان نہیں ہے۔ ہاں اگر رد کے بعد دوبارہ اس سے دیوار کے گرانے کا مطالبہ کیا گیا اور اس پر گواہ بھی پیش کئے گئے تو ضامن ہوگا۔ یا بائع کو اختیار تھا اور اس نے بیع کو فسخ کر دیا اور اس کے بعد دیوار گر پڑی اور اس سے کوئی چیز تلف ہو گئی تو بائع ضامن ہوگا۔ (12)

مسئلہ 383: اگر بائع نے اپنا اختیار ساقط کر دیا اور بیع کو واجب کر دیا تو اشہاد باطل ہو جائے گا۔ چونکہ اس نے دیوار کو اپنی ملک سے نکال دیا۔ (13)

مسئلہ 384: کسی دیوار کا بعض حصہ گراؤ اور بعض صحیح تھا۔ صحیح حصہ گر پڑا جس سے کوئی مر گیا اور گراؤ حصہ نہیں گرا خواہ اس پر اشہاد کر لیا گیا ہو یا نہ کیا گیا ہو۔ یہ خون رائیگاں جائے گا۔ (14)

مسئلہ 385: مطالبہ نقض کے بعد اگر کسی شخص پر دیوار گر پڑے اور وہ مر جائے یا دیوار گرنے کے بعد اس کے ملبے سے ٹکرا کر کوئی گر پڑے اور مر جائے تو اس کی دیت مالک دیوار کے عاقلہ پر ہے اور اگر اس میت سے ٹکرا کر کوئی گرے اور مر جائے تو اس کی دیت نہ مالک دیوار پر ہے نہ اس کے عاقلہ پر ہے۔ اگر کسی نے راستے کی طرف چھجے (15) نکالا اور وہ راستے میں گر پڑا۔ اس کے گرنے سے کوئی مر گیا یا اس کے ملبے سے ٹکرا کر مر گیا یا اس مردے کی لاش سے ٹکرا کر کوئی گر پڑا اور مر گیا تو ہر صورت میں چھجے کے مالک پر دیت واجب ہوگی۔ (16)

مسئلہ 386: مطالبہ ثابت کرنے کے لیے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہیے۔ اگر ایسے گواہ بنائے گئے جن میں شہادت کی اہلیت نہیں، مثلاً دو غلام یا دو کافر یا دو بچے۔ اس کے بعد یہ دیوار گر گئی اور کوئی آدمی دب

(خانیہ علی الہندیہ ص 464 ج 3، عالمگیری ص 37 ج 6، بحر الرائق ص 354 ج 8)

(12) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از ظہیر یہ ص 37 ج 6، خانیہ علی الہندیہ ص 464 ج 3، بحر الرائق ص 354 ج 8، شامی ص 528 ج 5)

(13) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 37.

(قاضی خاں علی الہندیہ ص 464 ج 3، بحر الرائق ص 355 ج 8، عالمگیری ص 37 ج 6، در مختار و شامی ص 527 ج 5)

(14) مکملۃ البحر الرائق، کتاب الذیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، ج 9، ص 123.

(15) چھت سے آگے بڑھایا ہوا وہ حصہ جو بارش سے حفاظت یا دھوپ سے بچاؤ کے لئے ہوتا ہے۔

(16) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 36.

کر مر گیا اور جب شہادت کا وقت آیا تو یہ کافر مسلمان، یا غلام آزاد، یا بچے بالغ ہو چکے ہیں۔ ان کی شہادت قبول ہوگی اور دیوار کا مالک ضامن ہوگا۔ خواہ ان کی گواہی کی اہلیت دیوار گرنے سے پہلے پائی گئی ہو یا دیوار گرنے کے بعد۔ (17)

مسئلہ 387: اور اگر اس گھر کے مشتری سے جس کی دیوار گراؤ تھی، دیوار گرانے کا مطالبہ کیا اور اس کو تین دن کا اختیار تھا پھر اس نے اس گھر کو خیار کی وجہ سے بائع کو لوٹا دیا تو اشہاد باطل ہو گیا اور اگر اس نے بیع کو واجب کر لیا تو اشہاد صحیح ہے باطل نہیں ہوا، اور اگر اس حالت میں بائع پر اشہاد کیا تو بائع ضامن نہیں ہوگا اور اگر بائع کو خیار تھا اور اس سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا اور اس نے بیع کو فسخ کر دیا تو اشہاد صحیح ہے۔ اور اگر بیع کو لازم کر دیا تو اشہاد باطل ہے اور اگر اس حالت میں مشتری سے مطالبہ کیا گیا تو مطالبہ صحیح نہیں ہے۔ (18)

مسئلہ 388: ضمان کے لیے یہ شرط ہے کہ مالک دیوار کو اشہاد کے بعد اتنا وقت مل جائے کہ وہ اسکو گرا سکے۔ ورنہ اگر مطالبہ انہدام کے فوراً بعد دیوار گر پڑے اور مالک کو اتنا وقت نہ ملے جس میں گرانا ممکن تھا اور اس سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو ضمان واجب نہیں ہوگا۔ (19)

مسئلہ 389: تقدّم اور طلب کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ یہ صاحب حق کی طرف سے ہو اور عام راستہ میں عوام کا حق ہے۔ ہذا کسی ایک کا تقدّم اور مطالبہ صحیح ہے۔ (20)

مسئلہ 390: گراؤ دیوار کے گرانے کا مطالبہ کرنے میں مسلمان اور ذمی دونوں برابر ہیں۔ اگر دیوار عام راستے کی طرف جھک گئی ہو تو ہر گزرنے والے کو تقدّم کا حق ہے۔ مسلمان ہو یا ذمی۔ بشرطیکہ آزاد، عاقل، بالغ ہو۔ یا اگر بچہ ہو تو اس کے ولی نے اس کو اس مطالبے کی اجازت دی ہو۔ اسی طرح اگر غلام ہو تو اس کے مولیٰ نے اس کو مطالبے کی

(17) افتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط...، ج 6، ص 36.

(خانیہ علی الہندیہ ص 464 ج 3، عالمگیری ص 36 ج 6، مبسوط ص 12 ج 27، در مختار و شامی ص 529 ج 5)

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط...، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از مبسوط ص 37، ج 6)

(19) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط...، ج 6، ص 37.

(تبيين الحق ص 148 ج 6، عالمگیری ص 37 ج 6، در مختار و شامی ص 527 ج 5، فتح القدیر ص 341 ج 8، مبسوط ص 9 ج 27)

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط...، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از ذخیرہ ص 37 ج 6، تبیین الحقائق ص 148 ج 6، خانیہ علی الہندیہ ص 466 ج 3)

اجازت دی ہو۔ (21)

مسئلہ 391: خاص گلی میں اس گلی والوں کو مطالبہ کا حق ہے۔ ان میں سے کسی ایک کا مطالبہ کرنا بھی کافی ہے اور جس گھر کی طرف دیوار گراؤ ہے تو اس گھر کے مالک کا یا اس میں رہنے والے کا مطالبہ کرنا شرط ہے۔ (22)

مسئلہ 392: کسی کے گھر کی طرف کسی شخص کی دیوار جھک گئی اس گھر والے نے اس سے دیوار کے گرانے کا مطالبہ کیا اس نے قاضی سے دو تین دن یا اس کے مثل مہلت مانگی۔ قاضی نے مہلت دے دی پھر وہ دیوار گر پڑی اور اس سے کوئی چیز تلف ہو گئی تو دیوار کے مالک پر ضمان واجب ہے۔ (23)

مسئلہ 393: اور اگر گھر کے مالک نے دیوار والے کو مہلت دے دی تھی یا مطالبہ سے اس کو بری کر دیا تھا یا یہ مہلت و برأت گھر کے رہنے والوں کی طرف سے تھی اور دیوار گر پڑی جس سے کوئی چیز تلف ہو گئی تو دیوار کے مالک پر ضمان نہیں۔ (24)

مسئلہ 394: اور اگر مہلت کی مدت گزرنے کے بعد دیوار گری تو اس سے جو نقصان ہوا اس کا ضمان دیوار والے پر واجب ہے۔ (25)

مسئلہ 395: اگر راستے کی طرف دیوار گراؤ تھی اور اس سے انہدام کا مطالبہ ہو چکا تھا مگر قاضی نے اس کو مہلت

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از کفایہ ص 37 ج 6، تمیین الحقائق ص 148 ج 6، بحر الرائق ص 354، ج 8، در مختار و شامی ص 527، ج 5، مسوط ص 9، ج 27، عنایہ علی الہدایہ ص 342 ج 8)

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از ذخیرہ ص 37 ج 6، در مختار و شامی ص 528 ج 5، تمیین الحقائق ص 148 ج 6، بحر الرائق ص 355 ج 8، فتح القدیر ص 342 ج 8)

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از محیط ص 37 ج 6، بحر الرائق ص 354 ج 8)

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از کافی ص 37 ج 6، بحر الرائق ص 354 ج 8، در مختار و شامی ص 528 ج 5، تمیین الحقائق ص 148 ج 6، فتح القدیر ص 342 ج 8)

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از محیط ص 37 ج 6، بحر الرائق ص 354 ج 8)

دے دی تو یہ باطل ہے۔ (26)

مسئلہ 396: اور اگر قاضی نے تو اس کو مہلت نہیں دی، مگر مطالبہ کرنے والے نے مہلت دے دی تو یہ صحیح نہیں ہے۔ نہ اس کے اپنے حق میں نہ کسی دوسرے کے حق میں۔ (27)

مسئلہ 397: اگر دیوار رہن تھی اور گرانے کا مطالبہ مرتہن سے کیا گیا تو نہ راہن ضامن ہوگا نہ مرتہن۔ اور اگر مطالبہ راہن سے کیا گیا ہے تو راہن ضامن ہوگا۔ (28)

مسئلہ 398: اور اگر گھر کسی نابالغ کا ہو تو اس کے ماں باپ یا وصی سے گرانے کا مطالبہ کرنا اور اس پر گواہ بنانا صحیح ہے۔ اگر مطالبہ کے بعد دیوار گر پڑی جس سے کسی کی کوئی چیز تلف ہوگئی تو ضمان نابالغ پر واجب ہوگا۔ (29)

مسئلہ 399: اگر اشہاد کے بعد نابالغ بچہ کے قبل بلوغ باپ یا وصی مرجائے تو اشہاد باطل ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر ان کی موت کے بعد دیوار گر پڑے جس سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ چوں کہ موت نے ان کی ولایت کو منقطع کر دیا۔ (30)

مسئلہ 400: اور اگر نابالغ کے بالغ ہونے تک دیوار نہیں گری اس کے بالغ ہونے کے بعد گری جس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس کا خون رایگاں گیا۔ اور اگر نابالغ کے بلوغ کے بعد اس سے نئے سرے سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا

(26) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از خزائن المفتین ص 37، ج 6، بحر الرائق ص 354 ج 8، تمییز الحقائق ص 148 ج 6، در مختار و شامی ص 528، ج 5، مجمع الانہر ص 659، ج 2، فتح القدیر ص 342، ج 8)

(27) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری از محیط ص 37 ج 5، بحر الرائق ص 354 ج 8، در مختار ص 528 ج 5، تمییز الحقائق ص 148 ج 6، مجمع الانہر ص 659 ج 2)

(28) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 37.

(عالمگیری ز شرح مبسوط ص 37 ج 6، قاضی خان علی الہندیہ ص 464 جلد 3، مبسوط ص 10 ج 27، در مختار و شامی ص 526 ج 5، بحر الرائق ص 353 ج 8، فتح القدیر ص 342 ج 8)

(29) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 37.

(خانیہ علی الہندیہ ص 464 ج 3، عالمگیری ص 37 ج 8، عنایہ علی الہدیہ ص 343 ج 8، در مختار و شامی ص 526 ج 5، مبسوط ص 10 ج 27، فتح القدیر ص 342 ج 8، بحر الرائق ص 353 جلد 8، تمییز الحقائق ص 147 ج 6)

(30) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 38.

(خانیہ علی الہندیہ ص 465 ج 3، عالمگیری ص 37 ج 6، شامی ص 526 ج 5)

گیا اس کے بعد دیوار گر پڑی جس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس کی دیت مالک دیوار کے عاقلہ پر ہوگی۔ (31)
مسئلہ 401: مسجد کی دیوار اگر گراؤ ہو جائے تو اس کے انہدام کا مطالبہ اس کے بنانے والے سے کرنا

چاہیے۔ (32)

مسئلہ 402: کسی نے مساکین پر گھر وقف کیا جس کی دیوار گراؤ تھی اور اس کا قبضہ ایک شخص کو دے دیا۔ جو اس کی آمدنی مساکین پر خرچ کرتا تھا اس وکیل سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا اور اس پر اشدہاد کیا گیا اور وہ دیوار کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو اس کی دیت واقف کے عاقلہ پر ہے اور اگر مساکین سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا تو کسی پر کچھ نہیں۔ (33)

مسئلہ 403: گراؤ دیوار کا مالک تاجر غلام تھا اس سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا وہ دیوار کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو اس کی دیت غلام تاجر کے مولا کے عاقلہ پر واجب ہوگی۔ غلام مقروض ہو یا نہ ہو، اور اگر دیوار گرنے سے کسی کا مال تلف ہو گیا تو اس مال کا ضمان غلام پر واجب ہے اس میں اس کو بیچا جائے گا اور اگر اس کے مولا سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا تب بھی صحیح ہے۔ (34)

مسئلہ 404: اگر کسی مکان کی گراؤ دیوار کے گرانے کا مطالبہ اس شخص سے کیا جس کے قبضہ میں وہ گھر ہے جس کی دیوار گراؤ تھی اور اس نے مطالبے کے باوجود دیوار نہیں گرائی یہاں تک کہ وہ خود کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا اور اس کے عاقلہ کہتے ہیں کہ، یہ گھر جس کی دیوار گری ہے اس کا ہے ہی نہیں۔ یا عاقلہ کہتے ہیں کہ ہم کو نہیں معلوم کہ یہ گھر اس کا ہے یا کسی اور کا ہے تو مرنے والے کی دیت اس کے عاقلہ پر نہیں ہوگی۔ ہاں اگر اس پر گواہ پیش کر دیئے جائیں کہ یہ گھر اسی کا ہے تو اس کے عاقلہ پر دیت واجب ہوگی۔ اس لیے کہ اگرچہ مکان پر قابض ہونا بظاہر مالک ہونے کی دلیل

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 37، 38.

(عالمگیری از محیط ص 38 جلد 6)

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 38.

(عالمگیری از خزائنہ المفتین ص 38 ج 6، در مختار و شامی ص 529 ج 5)

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 38.

(عالمگیری از محیط بحوالہ منشی ص 38 ج 6، در مختار و شامی ص 529 ج 5)

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 38.

(خانیہ علی الھندیہ ص 466 ج 3، عالمگیری ص 38 ج 6، در مختار ص 529 ج 5، مبسوط ص 10 ج 27، تمبین ص 147 ج 6، فتح القدیر

ہے مگر یہ عاقلہ پر وجوب مال کے لیے حجت نہیں ہو سکتی۔ عاقلہ پر مال واجب ہونے کے لیے تین چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔ اول اس بات کا ثبوت کہ یہ گھراسی کا ہے۔ دوم یہ کہ دیوار گرانے کا مطالبہ کرنے کے وقت اس پر گواہ بھی بنالے۔ تیسرے یہ کہ مقتول پر یہ دیوار گری تھی جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔ (35)

مسئلہ 405: اگر قبضہ کرنے والا اقرار کرے کہ یہ گھراسی کا ہے تو عاقلہ پر دیت کے لزوم کے لئے اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور ان پر ضمان نہیں ہے۔ جیسے کہ کوئی شخص اس مکان میں جس میں وہ رہتا ہے۔ چھجہ (36) نکالے اور وہ چھجہ کسی آدمی پر گر پڑے جس سے وہ آدمی مر جائے اور اس کے عاقلہ کہیں کہ یہ اس گھر کا مالک نہیں ہے۔ اس نے چھجہ گھر کے مالک کے کہنے سے نکالا تھا اور قبضہ والا اس بات کا اقرار کرے کہ وہ اس گھر کا مالک ہے تو یہ اپنے مال سے دیت دے گا۔ اسی طرح یہاں بھی اس پر دیت واجب ہوگی۔ (37)

مسئلہ 406: کسی کی دیوار گراؤ تھی، اس سے انہدام کا مطالبہ کیا گیا مگر اس نے دیوار نہیں گرائی پھر وہ دیوار خود بخود پڑوس کی دیوار پر گر پڑی جس سے پڑوسی کی دیوار بھی گر پڑی تو اس پر پڑوسی کی دیوار کا ضمان واجب ہے اور پڑوسی کو اختیار ہے کہ چاہے تو وہ اپنی دیوار کی قیمت اس سے بطور ضمان وصول کرے اور ملکہ ضامن کو دے دے اور چاہے تو ملکہ اپنے پاس رکھے اور نقصان پڑوسی سے وصول کرے اور اگر وہ ضامن سے یہ مطالبہ کرے کہ اس کی دیوار جیسی تھی ویسی ہی نئی بنا کر دے، تو یہ اس کے لیے جائز نہیں ہے۔ اور اگر پہلی گری ہوئی دیوار سے ٹکرا کر کوئی شخص گر پڑا تو اس کا ضمان پہلی دیوار کے مالک کے عاقلہ پر ہے۔ اور اگر دوسری دیوار کے ملکہ سے ٹکرا کر کوئی شخص گر پڑا تو اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے۔ اگر دوسری دیوار کا مالک بھی وہی ہے جو پہلی دیوار کا مالک ہے تو دوسری دیوار سے مرنے والے کا ضامن بھی وہی ہوگا۔ (38)

مسئلہ 407: اگر پہلی دیوار کے مالک نے چھجہ نکالا اور وہ دوسری دیوار پر گرا جس سے دوسری دیوار گر گئی اور اس سے ٹکرا کر کوئی شخص گرا اور کچلا گیا تو اس کا ضمان پہلی دیوار کے مالک پر ہے اور اگر دوسری دیوار بھی اس کی ملک ہے تب

(35) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی جنایۃ الحائط، ج 2، ص 405.

(خانیہ علی الہند یہ ص 465 ج 3، بمسوط ص 11 ج 27)

(36) چھت سے آگے بڑھا یا ہوادہ حصہ جو بارش سے حفاظت یا دھوپ سے بچاؤ کے لئے ہوتا ہے۔

(37) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی جنایۃ الحائط، ج 2، ص 405.

(خانیہ علی الہند یہ ص 465 جلد 3، عالمگیری ص 39 ج 6، بمسوط ص 11 ج 27)

(38) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... الخ، ج 6، ص 39.

(عالمگیری ارمحیط ص 39 ج 6، بحر الرائق ص 355 جلد 8)

بھی اس پر ضمان واجب ہے۔ (39)

مسئلہ 408: اگر دیوار گرانے کا مطالبہ بعض ورثا سے کیا تو حکم یہ ہے کہ جس وارث سے مطالبہ ہوا ہے۔ وہ بقدر

اپنے حصہ کے ضامن ہوگا۔ (40)

مسئلہ 409: کسی گراؤ دیوار کے پانچ مالک تھے۔ ان میں سے کسی ایک سے دیوار گرانے کا مطالبہ ہوا تھا اور وہ

دیوار کسی آدمی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو جس سے مطالبہ ہوا تھا وہ دیت کے پانچویں حصے کا ضامن ہوگا۔ اور یہ

پانچواں حصہ بھی اس کے عاقلہ سے لیا جائے گا اسی طرح کسی گھر میں اگر تین آدمی شریک ہیں ان میں سے ایک نے اس

گھر میں اپنے دوسرے دونوں شریکوں کی اجازت کے بغیر کنواں کھودا، یا دیوار بنائی اور اس سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو

اس کے عاقلہ پر دو تہائی دیت واجب ہوگی۔ (41)

مسئلہ 410: اگر کنواں یا دیوار اپنے شریکوں کے مشورے سے بنائی گئی تھی تو یہ جنایت متصور نہیں

ہوگی۔ (42)

مسئلہ 411: کسی شخص نے صرف ایک بیٹا اور ایک مکان چھوڑا اور اس پر اتنا قرض تھا جو مکان کی قیمت کے برابر

یا اس سے زیادہ تھا اور اس مکان کی دیوار راستہ کی طرف گراؤ تھی۔ اس کے انہدام کا مطالبہ اس کے بیٹے سے کیا جائے

گا۔ اگرچہ وہ اس کا مالک نہیں ہے، اور اگر اس کی طرف تقدم کے بعد (گرانے کا مطالبہ کرنے کے بعد) دیوار گر پڑے

تو باپ کے عاقلہ پر دیت ہوگی۔ بیٹے کے عاقلہ پر دیت واجب نہیں ہوگی۔ (43)

(39) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 39.

(چاقی خان علی الھندیہ ص 467 ج 3، عالمگیری ص 39 ج 6، درمختار و شامی ص 529 ج 5)

(40) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 38.

(مبسوط ص 10 ج 27، عالمگیری ص 38 ج 6، درمختار و شامی ص 527 ج 5، عتایہ ص 343 ج 8)

(41) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 38.

(عالمگیری ص 38 ج 6، فتح القدیر و عتایہ ص 344 ج 8، درمختار و شامی ص 528 ج 5، بحر الرائق ص 355 ج 8، تمہین الحقائق ص 448 ج 6،

مجمع الزاہر ص 659 ج 6)

(42) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 38

(عالمگیری از سراج الوہاب ص 38 ج 6)

(43) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 38.

(عالمگیری از محیط ص 38 ج 6، بحر الرائق ص 356 ج 8، درمختار و شامی ص 527 جلد 5)

مسئلہ 412: غلام مکاتب گراؤ دیوار کا مالک تھا، اس سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا اور اس پر گواہ بھی بنا لیے گئے تو اگر غلام کے لیے دیوار کے انہدام (گرنے) کے امکان سے پہلے ہی دیوار گر پڑی تو غلام ضامن نہیں ہوگا۔ اور اگر ممکن کے بعد (44) گری ہے تو ضامن ہوگا۔ اور یہ استحساناً ہے اور قتل (مقتول) کے ولی کے لیے اپنی قیمت اور قتل کی دیت سے کم کا ضامن ہوگا۔ اور اگر دیوار اس کے آزاد ہونے کے بعد گری ہے تو اس کے عاقلہ پر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر وہ غلام مکاتب زر کتابت ادا نہ کر سکا اور پھر غلامی میں لوٹ آیا، پھر دیوار گری تو دیت نہ اس پر واجب ہے نہ اس کے مولا پر۔ اور اسی طرح اگر دیوار بیچ دی پھر گر پڑی تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ اور اگر بیچی نہ تھی کہ گر پڑی اور اس سے ٹکرا کر کوئی آدمی گر پڑا اور مر گیا تو یہ غلام ضامن ہوگا۔ اور اگر زر کتابت ادا کرنے سے عاجز رہا اور غلامی میں لوٹ آیا تو مولا کو اختیار ہے چاہے غلام اس کو دے دے چاہے فدیہ دے دے۔ اور اگر کوئی آدمی اس قتل سے ٹکرا کر گر پڑا اور مر گیا تو صاحب دیوار پر ضمان نہیں ہے۔ (45)

مسئلہ 413: اور اگر غلام مکاتب نے راستے کی طرف کوئی بیت الخلاء وغیرہ نکالا اور پھر اس کے مولا نے اس کو بیچ دیا یا آزاد ہو گیا۔ پھر وہ دیوار گر پڑی تو اپنی قیمت اور آرش سے کم کا ضامن ہوگا۔ اور اگر زر کتابت ادا کرنے سے عاجز رہا اور غلامی میں لوٹ آیا تو مولا کو اختیار ہے چاہے غلام کو دے دے اور چاہے اس کا فدیہ دے دے اور اگر کوئی آدمی بیت الخلاء کے منہ سے ٹکرا کر ہلاک ہو گیا ہو تو بیت الخلاء کا نکلنے والا غلام ضامن ہوگا۔ اور اسی طرح اگر اس قتل سے ٹکرا کر کوئی دوسرا آدمی گرا اور مر گیا تو بھی یہی ضامن ہوگا۔ (46)

مسئلہ 414: اگر کسی ایسے شخص کی دیوار گراؤ تھی جس کی ماں کسی کی مولاۃ عتاقہ (آزاد کردہ باندی) تھی اور اس کا باپ غلام۔ اس سے کسی نے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا اور اس نے نہیں گرائی۔ یہاں تک کہ اس کا باپ آزاد ہو گیا پھر وہ دیوار گر پڑی جس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس کی دیت باپ کے عاقلہ پر ہے اور اگر باپ کے آزاد ہونے سے قبل دیوار گر پڑی تو ماں کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔ اسی طرح اگر راستے کی طرف بیت الخلاء نکالا پھر اس کا باپ آزاد ہو گیا پھر بیت الخلاء کسی پر گر پڑا اور وہ مر گیا تو اس کی دیت ماں کے عاقلہ پر ہے چونکہ راستے کی طرف بیت الخلاء نکالنا ہی جنایت ہے اور اس وقت عاقلہ موالی ام تھے۔ (47)

(44) یعنی دیوار گرا، ممکن تھا اس کے بعد

(45) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الخاط... إلخ، ج 6، ص 38.

(46) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الخاط... إلخ، ج 6، ص 38.

(47) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الخاط... إلخ، ج 6، ص 38.

مسئلہ 415: کوئی شخص اپنی دیوار پر چڑھا ہوا تھا۔ قطع نظر اس سے کہ دیوار گراؤ تھی یا نہ تھی پھر یہ دیوار گر پڑی جس سے ایک آدمی مر گیا۔ اور دیوار گرنے میں دیوار کے مالک کا کوئی عمل نہ تھا، تو اگر وہ دیوار گراؤ تھی اور اس کے گرانے کا مطالبہ بھی اس سے کیا جا چکا تھا تو وہ ضامن ہوگا۔ اور اس کے سوا کسی صورت میں ضامن نہیں ہوگا اور اگر وہ خود دیوار پر سے کسی آدمی پر گر پڑا اور دیوار نہیں گری اور وہ آدمی مر گیا تو بھی ضامن ہوگا۔ اور اگر دیوار سے گرنے والا مر گیا تو نیچے والے کو دیکھیں گے، اگر وہ چل رہا تھا تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔ (48) (بحر الرائق ص 354 ج 8) اور اگر وہ ٹھیرا ہوا تھا راستے میں، یا بیٹھا ہوا تھا یا کھڑا ہوا تھا یا سویا ہوا تھا تو یہ گرنے والے کی دیت کا ضامن ہوگا۔ اور اگر نیچے والا اپنی ملک میں تھا تو یہ ضامن نہیں ہوگا اور ان حالات میں اوپر سے گرنے والے پر نیچے والے کا ضمان واجب ہوگا۔ اگر نیچے والا مرجائے۔ اور اسی طرح اگر وہ غافل تھا کہ گر پڑا یا سو گیا تھا اور کروٹ بدلی اور گر پڑا تو یہ نیچے والے کے نقصان کا ضامن ہوگا اور اس صورت میں اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا۔ اور اسی طرح اگر پہاڑ پر سے پھسل پڑا کسی شخص پر جس سے وہ شخص ہلاک ہو گیا تو اس کا ضمان پھسلنے والے پر ہوگا اور اس صورت میں مرنے والے کا اپنی ملک میں ہونا نہ ہونا برابر ہے اور اسی طرح اگر کنویں میں جو اپنی ملک میں کھودا تھا گر پڑا، اس میں کوئی آدمی تھا، یہ اس پر گر پڑا اور وہ مر گیا تو اس کی دیت کا ضامن ہوگا۔ اور اگر کنواں راستے میں تھا تو کنویں کا مالک دیت کا ضامن ہوگا۔ ساقط (یعنی گرنے والا) اور مستقوط علیہ (یعنی جس پر گرا) دونوں کا نقصان اس پر واجب ہوگا۔ (49)

مسئلہ 416: کسی نے دیوار پر منکا رکھا، وہ کسی شخص پر گر پڑا جس سے وہ مر گیا تو اس پر اس کا ضمان نہیں ہے۔ (50)

مسئلہ 417: اگر کسی شخص نے دیوار کے اوپر کوئی چیز اس کے طول میں رکھی اور وہ کسی آدمی پر گر پڑی تو اس پر اس کا ضمان نہیں ہے۔ اور اگر عرض میں رکھی کہ اس کا ایک سر راستے کی طرف نکلا ہوا تھا اور وہ کسی چیز پر نکلی ہوئی طرف سے گری تو رکھنے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر دوسری طرف سے کسی چیز پر گری تو وہ ضامن نہیں ہوگا۔ اور اسی طرح اگر

(عالمگیری از محیط ص 38 ج 6، بحر الرائق ص 354 ج 8)

(48) حکمۃ البحر الرائق، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، ج 9، ص 123، 124.

(49) اختیادی الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 38.

(مبسوط ص 12 ج 27، عالمگیری ص 38 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 465 ج 3)

(50) الفتاوی الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 38.

(عالمگیری از فصول عمدیہ ص 39 ج 6، عتایہ علی اللّٰح ص 344 ج 8، تمیین الحقائق ص 149 ج 6)

دیوار گراؤ تھی اور اس پر کسی نے شہتیر رکھا، لمبائی میں اس طرح کہ اس کا کوئی حصہ راستے کی طرف نکلا ہوا نہیں تھا، پھر وہ شہتیر کسی پر گر پڑا اور اس کو قتل کر دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ (51)

مسئلہ 418: گراؤ دیوار جس کے گرانے کا مطالبہ اس کے مالک سے کیا جا چکا تھا اس پر دیوار کے مالک یا کسی اور نے مٹکا رکھا اور دیوار گر پڑی اور مٹکا کسی آدمی کے لگا جس سے وہ مر گیا تو دیوار کے مالک پر ضمان ہے اور اگر مٹکے سے ٹکرا کر کوئی شخص گر پڑا یا اس کے بلے سے ٹکرا کر گر پڑا تو اگر مٹکا کسی اور کا تھا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ (52) اور اگر مٹکا دیوار کے مالک کا تھا تو وہ ضامن ہوگا۔ (53)

مسئلہ 419: گراؤ دیوار جس کے گرانے کا مطالبہ کیا جا چکا تھا مگر دیوار کے مالک نے اس کو نہیں گرایا۔ پھر ہوا سے گر پڑی تو دیوار کا مالک نقصان کا ضامن ہوگا۔ (54)

مسئلہ 420: دو گراؤ دیواریں تھیں جن کے گرانے کا مطالبہ کیا جا چکا تھا ان میں سے ایک دوسری پر گر پڑی جس سے وہ بھی ڈھسے گئی (یعنی گر گئی) تو پہلی یا دوسری دیوار کے گرنے سے جو اتلاف ہوا (یعنی جو کچھ نقصان ہوا) یا پہلی کے بلے سے جو اتلاف ہوا اس کا ضامن پہلی دیوار کا مالک ہوگا اور دوسری کے گرنے سے اور اس کے بلے سے جو اتلاف ہوا اس کا ضمان کسی پر نہیں ہوگا۔ (55)

مسئلہ 421: ایسا چھبہ جو کسی شخص نے نکالا تھا وہ چھبہ کسی ایسی گراؤ دیوار پر گر پڑا جس کے گرانے کا مطالبہ اس کے مالک سے کیا جا چکا تھا اور وہ دیوار کسی شخص پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا یا اس دیوار کے زمین پر گرنے کے بعد کوئی شخص اس سے ٹکرا کر گر پڑا تو ان سب صورتوں میں چھبہ نکالنے والے پر ضمان واجب ہے۔ (56)

مسئلہ 422: کسی کی دیوار کا کچھ حصہ راستے کی طرف اور کچھ حصہ لوگوں کے مکان کی طرف جھکا ہوا تھا اور دیوار کے مالک سے دیوار گرانے کا مطالبہ گھر والوں نے کر دیا تھا، مگر دیوار راستے کی طرف گر پڑی، یا مطالبہ راستہ والوں نے

(51) افتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 38.

(عائلیگیری ص 39 ج 6، بحر الرائق ص 356 ج 8)

(52) تمکدۃ البحر الرائق، کتاب امدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، ج 9، ص 125.

(53) افتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 39.

(54) افتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 39.

(عائلیگیری از محیط ص 39 ج 6، بحر الرائق ص 355 ج 8)

(55) افتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 39.

(56) افتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 39.

کیا تھا، مگر دیوار گھروالوں پر گر پڑی تو دیوار کا مالک ضامن ہوگا۔ (57)

مسئلہ 423: کسی شخص کی لانی دیوار تھی جس کا بعض حصہ گراؤ تھا اور بعض گراؤ نہیں تھا اور اس سے مطالبہ نقص (یعنی گرانے کا مطالبہ) کیا گیا تھا۔ پھر پوری دیوار کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو دیوار کا مالک گراؤ حصے کے نقصان کا ضامن ہوگا۔ اور جو حصہ دیوار کا گراؤ نہیں تھا اس کے حصے کے نقصان کا ضامن نہیں ہوگا۔ اور اگر دیوار چھوٹی تھی تو پوری دیوار کے نقصان کا ضامن ہوگا۔ (58)

مسئلہ 424: کسی شخص کی دیوار گراؤ تھی، قاضی نے اس کو گرانے کے مطالبے میں پکڑا کسی دوسرے نے اس کی ضمانت دی کہ اس کے حکم سے یہ دیوار گرا دے گا تو یہ ضمانت جائز ہے۔ اور جس نے یہ ضمانت دی ہے اس کو حق ہے کہ وہ اس کی اجازت کے بغیر گرا دے۔ (59)

مسئلہ 425: کسی کی گراؤ دیوار پر دو گواہ بنائے کہ اس کی دیوار گراؤ ہے پھر وہ دیوار کسی ایک گواہ پر یا اس کے باپ یا اس کے غلام یا اس کے مکاتب پر گر پڑی اور دیوار کے مالک کے خلاف ان دو گواہوں کے سوا اور کوئی گواہ نہیں ہے تو اس صورت میں اس ایک کی گواہی معتبر نہیں ہے جو اس گواہی سے خود یا اس کا متعلق فائدہ اٹھائے۔ (60)

مسئلہ 426: لقیط کی دیوار جھکی ہوئی تھی اور اس سے دیوار گرانے کا مطالبہ بھی کیا گیا تھا۔ وہ دیوار کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو قتل کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی۔ اسی طرح اگر کوئی کافر مسلمان ہوا اور اس نے کسی سے مولاۃ نہیں کی ہے تو وہ بھی لقیط کے حکم میں ہے۔ (61)

(57) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 39.

(مبسوط ص 13، ج 27، ہندیہ ص 39، ج 6، قاضی خاں علی الھندیہ ص 366 ج 3، در مختار و شامی ص 528، ج 5)

(58) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 39.

(عالمگیری از ظہیر یہ ص 39، ج 6، بحر الرائق ص 354 ج 8، مبسوط ص 13 ج 27، قاضی خاں علی الھندیہ ص 366، ج 3، شامی و در مختار ص 529، ج 5)

(59) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط، ج 6، ص 39.

(عالمگیری بحوالہ منہجی از محیط، ص 39 ج 6، مبسوط ص 13 ج 27)

(60) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط، ج 6، ص 39.

(مبسوط ص 12 ج 27، عالمگیری ص 39 ج 6)

(61) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط، ج 6، ص 40.

(قاضی خاں علی الھندیہ ص 466 ج 3، عالمگیری ص 40 ج 6، مبسوط ص 12 ج 27، بحر الرائق ص 354 ج 8)

مسئلہ 427: ایک گراؤ دیوار کے دو مالک تھے ایک اوپری حصے کا، دوسرا نیچے کے حصے کا ان میں سے کسی ایک سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا پھر پوری دیوار گر پڑی تو جس سے مطالبہ کیا گیا تھا۔ وہ نصف دیت کا ضامن ہوگا اور اگر اوپر والی دیوار گری اور اسی کے مالک سے مطالبہ بھی کیا گیا تھا تو یہ ضامن ہوگا، نیچے والی کا مالک ضامن نہیں ہوگا۔ (62)

مسئلہ 428: کسی شخص نے دیوار گرانے کے لیے کچھ مزدور مقرر کئے ان کے دیوار گرانے سے ایک شخص ان ہی میں سے مر گیا یا کوئی غیر شخص مر گیا تو کفارہ و ضمان ان ہی پر ہوگا دیوار کے مالک پر کچھ نہیں۔ (63)

مسئلہ 429: کسی کی دیوار اشہاد سے پہلے (یعنی دیوار گرانے کا مطالبہ کرنے سے پہلے) گر پڑی پھر اس سے مطالبہ کیا گیا کہ اس کا ملکہ راستے سے اٹھائے مگر اس نے نہیں اٹھایا۔ یہاں تک کہ کوئی آدمی یا جانور اس کے ساتھ ٹکرا کر گر پڑا اور ہلاک ہو گیا تو دیوار کا مالک ضامن ہوگا۔ (64)

مسئلہ 430: کسی نے اپنی دیوار سے باہر کی طرف بیت الخلاء وغیرہ بنایا اگر وہ بڑا تھا اور اس سے کسی کو نقصان پہنچا تو ضامن ہوگا اور اگر چھوٹا تھا تو ضامن نہیں ہوا۔ (65)

مسئلہ 431: کسی کی دو دیواریں تھیں ایک گراؤ ایک صحیح، گراؤ کے انہدام کا مطالبہ کیا گیا تھا وہ نہ گری لیکن صحیح گر گئی جس سے کوئی چیز تلف ہو گئی تو اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے۔ (66)

مسئلہ 432: کسی شخص کی ایسی جھکی ہوئی دیوار گرانے کا اس سے مطالبہ کیا گیا جس میں راستہ کی طرف چھجھ لکلا ہوا تھا اور اس کو اس نے نکالا تھا جس نے یہ گھر بیچا تھا پھر وہ دیوار اور چھجھ گر پڑے اور صورت یہ ہوئی کہ دیوار کے گرنے کی

(62) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط، ج 6، ص 40.

(عالمگیری، زمیحدہ سرخسی، ص 40 جلد 6، مبسوط ص 13 ج 27، بحر الرائق ص 354 ج 8، خانہ علی الھند یہ ص 466 جلد 3)

(63) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط، ج 6، ص 40.

(مبسوط ص 14 ج 27، عالمگیری ص 40 ج 6)

(64) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب البنایات، فصل فی جنایۃ الحائط، ج 2، ص 406.

(قاضی خاں علی الھند یہ ص 467 ج 3، عالمگیری ص 41 ج 6)

(65) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 40.

(عالمگیری از محیط ص 40 ج 6)

(66) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب البنایات، فصل فی جنایۃ الحائط، ج 2، ص 406.

(درمختی ص 529 ج 5، خانہ علی الھند یہ ص 466 ج 3، بحر الرائق ص 354 ج 8)

وجہ سے چھہ گرا تو دیوار کے مالک پر نقصان کا ضمان ہے اور اگر فقط چھہ گرا ہے تو بیچنے والا نقصان کا ضامن ہوگا جس نے راستہ کی طرف اس کو نکالا تھا۔ (67)

مسئلہ 433: ایک شخص ایک مکان کے زیریں حصہ کا (یعنی چلی منزل کا) مالک تھا اور اس کے بالائی حصہ کا (یعنی اوپر والی منزل کا) دوسرا شخص مالک تھا اور دونوں حصے گراؤ تھے اور دونوں کے مالکوں سے ان کے گرانے کا مطالبہ بھی کیا جا چکا تھا مگر انھوں نے نہیں گرایا۔ اس کے بعد زیریں حصہ گر پڑا اور اس کے گرنے سے اوپر کا حصہ بھی کسی پر گر پڑا جس سے وہ مر گیا تو اس مقتول کی دیت زیریں حصے کے مالک کے عاقلہ پر ہے اور جو شخص نیچے کے بلے سے ٹکرا کر گرے اس کا ضمان بھی اور اگر بالائی حصے کے گرے ہوئے بلے سے ٹکرا کر کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ (68)

مسئلہ 434: ایک مکان کا بالائی حصہ ایک شخص کا ہے اور زیریں حصہ دوسرے کا اور کل مکان کمزور ہے۔ بالائی حصہ کسی پر گر پڑا اور وہ مر گیا اور اس مکان کے گرانے کا مطالبہ دونوں سے کیا جا چکا تھا تو بالائی حصہ کا مالک ضامن ہوگا۔ (69)

مسئلہ 435: کسی شخص سے اس کی ایسی گراؤ دیوار کے گرانے کا مطالبہ کیا گیا جس کا راستہ کی طرف گرنے کا خطرہ نہیں تھا۔ لیکن یہ اندیشہ تھا کہ یہ دیوار اسی شخص کی ایسی صحیح دیوار پر گر سکتی ہے، جس کے گرنے کا اندیشہ نہیں ہے ہاں یہ ممکن ہے کہ اگر گراؤ دیوار صحیح دیوار پر گر پڑی تو صحیح دیوار بھی راستے میں گر پڑے گی۔ لیکن وہ گراؤ دیوار جس کے گرانے کا مطالبہ کیا گیا تھا نہ گری اور صحیح دیوار خود بخود راستے میں گر پڑی جس سے کوئی انسان ہلاک ہو گیا یا اس کے بلے سے ٹکرا کر کوئی آدمی مر گیا تو اس کا خون رائیگاں جائے گا۔ (70)



(67) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... راجع، ج 6، ص 40.

(مبسوط ص 14 ج 27، ہندیہ ص 40 ج 6)

(68) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... راجع، ج 6، ص 40.

(عائگیری، زمحیط ص 40 ج 6).

(69) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... راجع، ج 6، ص 40.

(قاضی خاں علی اھندیہ ص 467 ج 3، عائگیری ص 40 ج 6)

(70) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... راجع، ج 6، ص 39.

فصل فی الطريق راستے میں نقصان پہنچنے کا بیان

مسئلہ 436: عام راستے کی طرف بیت الخلاء یا پرٹالہ یا برج یا شہتیر (بڑی کڑی) یا دکان وغیرہ نکالنا جائز ہے بشرطیکہ اس سے عوام کو کوئی ضرر نہ ہو اور گزرنے والوں میں سے کوئی مانع نہ ہو اور اگر کسی کو کوئی تکلیف ہو یا کوئی معترض ہو تو ناجائز ہے۔ (1)

مسئلہ 437: اگر کوئی شخص عام راستے پر مذکورہ بالا تعمیرات اپنے لئے امام کی اجازت کے بغیر کرے تو شروع کرتے وقت ہر عاقل بالغ مسلمان مرد و عورت اور ذمی کو اس کے روکنے کا حق ہے۔ غلام اور بچوں کو اس کا حق نہیں ہے اور بن جانے کے بعد اس کے انہدام کے مطالبے کا بھی حق ہے۔ بشرطیکہ اس مطالبہ کرنے والے نے عام راستے پر اس قسم کی کوئی تعمیر نہ کر رکھی ہو۔ خواہ اس تعمیر سے کسی کو ضرر ہو یا نہ ہو۔ (2)

مسئلہ 438: عام راستہ پر خرید و فروخت کے لیے بیٹھنا جائز ہے جبکہ کسی کے لیے تکلیف دہ نہ ہو اور اگر کسی کو تکلیف دے تو وہ ناجائز ہے۔ (3)

مسئلہ 439: اگر یہ تعمیرات امام کی اجازت سے کی گئی ہیں تو کسی کو ان پر اعتراض کا حق نہیں ہے۔ لیکن امام کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ان تصرفات کی اجازت دے جبکہ لوگوں کو ان سے تکلیف ہو اور اگر اس نے کسی مصلحت

(1) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 40.

والدر المختار رد المحتار، کتاب الذیات، باب ما یحد ث الرجل... إلخ، ج 10، ص 265.

(در مختار و شامی ص 521 ج 5، بحر الرائق ص 347 ج 8، تمیین الحقائق، ص 142، ج 6، ہدایہ ص 585 ج 4، عالمگیری ص 40 ج 6)

(2) الدر المختار رد المحتار، کتاب الذیات، باب ما یحد ث الرجل... إلخ، ج 10، ص 265.

و حکمت البحر الرائق، کتاب الذیات، باب ما یحد ث الرجل فی الطريق، ج 9، ص 110.

(در مختار و شامی ص 521 ج 5، بحر الرائق ص 347 ج 8، ہدایہ ص 585 ج 4، تمیین الحقائق، ص 142، ج 6، عالمگیری ص 40 ج 6، فتح القدیر

ص 330 ج 8)

(3) الدر المختار رد المحتار، کتاب الذیات، باب ما یحد ث الرجل... إلخ، ج 10، ص 267.

(بحر الرائق ص 347 ج 8، در مختار و شامی ص 521 ج 5، تمیین الحقائق، ص 142، ج 6)

کی بناء پر اجازت دے دی تو جائز ہے۔ (4)

مسئلہ 440: عام راستے پر اگر یہ تعمیرات پرانی ہیں تو ان کے ہٹوانے کا کسی کو حق نہیں ہے۔ اور اگر ان کا حال معلوم نہ ہو تو نئی فرض کر کے امام ان کو ہٹوا دے گا۔ (5)

مسئلہ 441: اگر عام راستے پر مسلمانوں کے فائدے کے لیے مسجد وغیرہ کوئی عمارت بنا دی جائے اور اس سے کسی کو کوئی ضرر بھی نہ ہو تو نہیں توڑی جائے گی۔ (6)

مسئلہ 442: ایسے خاص راستے پر جو آگے سے بند ہو کسی کو کچھ بنانا جائز نہیں ہے خواہ اس میں لوگوں کا ضرر ہو یا نہ ہو مگر یہ کہ اس گلی کے رہنے والے اجازت دے دیں اور یہ تعمیرات اگر جدید ہیں تو امام کو حق ہے کہ ان کو ڈھا دے اور قدیم ہیں تو یہ حق نہیں ہے اور اگر ان کا حال معلوم نہ ہو تو قدیم مان کر باقی رکھی جائیں گی۔ (7)

مسئلہ 443: اگر کسی نے راستے میں کوڑا ڈالا اور اس سے کوئی پھسل کر گرا اور مر گیا اس پر ضمان نہیں ہے مگر جبکہ کوڑا جمع کر کے اکٹھا کر دیا جس سے ٹکرا کر کوئی گرا اور مر گیا تو کوڑا ڈالنے والا ضامن ہوگا۔ (8)

مسئلہ 444: کسی شخص نے شارع عام پر (عام راستے پر) کوئی بڑا پتھر رکھا یا اس میں کوئی عمارت بنا دی یا اپنی دیوار سے شہتیر یا پتھر وغیرہ باہر راستے کی طرف نکال دیا یا بیت الخلاء یا چھجہ یا پرٹالہ یا سائبان نکالا یا راستہ میں شہتیر رکھا اس سے اگر کسی چیز کو کوئی نقصان پہنچے یا وہ تلف ہو جائے (ضائع ہو جائے) تو یہ اس کا تاوان ادا کریگا اور اگر اس سے کوئی آدمی مر جائے تو اس کی دیت اس کے عاقلہ پر ہوگی۔ اور اگر کوئی انسان زخمی ہوا مگر مرا نہیں تو اگر اس زخم کا ارش موصحہ (سر کا وہ زخم جس میں سر کی ہڈی دکھائی دے) کے ارش کے برابر ہو تو یہ ارش اس کے عاقلہ پر ہوگا اور اگر اس سے

(4) رد المحتار، کتاب الذیات، باب ما یحد شہ الرجل... إلخ، ج 10، ص 266.

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 41.

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 40.

(ع) لکھنوی از محیط ص 40 ج 6، بحر الرائق ص 347 ج 8، شامی ص 522 ج 5

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 40.

(ع) لکھنوی ص 40 ج 6، بحر الرائق ص 346 ج 8، تمبین الحقائق ص 146 ج 6، در مختار و شامی ص 521 ج 5

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 40.

(در مختار و شامی ص 522 ج 5، بحر الرائق ص 347 ج 8، تمبین الحقائق ص 143 ج 6، عالمگیری ص 40 ج 6)

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 41

(ع) لکھنوی از ذخیرہ ص 41 ج 6، قاضی خاں علی الھندیہ ص 458 ج 3

کم ہو تو بنانے والے کے مال سے دیا جائے گا۔ اور اس سبب سے اگر کوئی مر گیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے اور اگر مرنے والا اس کا مورث تھا تو یہ اس کا وارث بھی ہوگا جانور اور مال کے نقصان کا ضامن یہ خود ہوگا۔ ان سب صورتوں میں ضمان اس پر اس وقت واجب ہوگا جب اس نے امام کی اجازت کے بغیر یہ تصرفات کئے ہوں۔ ورنہ یہ ضامن نہیں ہوگا۔ (9)

مسئلہ 445: سر بند گلی (یعنی وہ گلی جو ایک طرف سے بند ہو) میں جن رہنے والوں کے دروازے کھلتے ہیں ان کو اس راستے میں کسی قسم کی تعمیر کی اجازت نہیں مگر اس گلی کے سب رہنے والوں کی اجازت سے تعمیر کی جاسکتی ہے۔ ہاں اس گلی کے رہنے والے اس قسم کے تصرفات کر سکتے ہیں۔ مثلاً جانور باندھنا، لکڑی رکھنا، وضو کرنا، گارا بنانا یا کوئی چیز عارضی طور پر رکھنا وغیرہ، بشرطیکہ گلی والوں کے لیے راستہ چھوڑ دیا گیا ہو اور جو کام نہیں کر سکتے وہ یہ ہیں: مثلاً پرنا لہ نکالنا، دوکان بنانا، چھجہ نکالنا، برج بنانا (یعنی گنبد نما عمارت بنوانا)، بیت الخلاء بنانا وغیرہ مگر جب سب گلی والے اجازت دے دیں تو یہ چیزیں بھی بنائی جاسکتی ہیں۔ (10)

مسئلہ 446: سر بند گلی میں جو کام جائز تھے، اس کی وجہ سے کسی نقصان کا ضامن نہیں ہوگا اور جو کام ناجائز ہیں اور بغیر اجازت سکان (یعنی رہنے والوں کی اجازت کے بغیر) کئے تو ان سے جو نقصان ہوگا وہ سب رہنے والوں پر تقسیم ہوگا اور تصرف کرنے والا اپنے حصہ کے سوا دوسروں کے حصوں کا تاوان ادا کریگا۔ (11)

مسئلہ 447: راہن (گردی رکھنے والا) نے دائرہ ہونہ میں (یعنی گردی رکھے ہوئے گھر میں) مرہن کی (جس کے پاس رہن رکھا اس کی) اجازت کے بغیر کچھ تعمیر کی یا کنواں کھودا، یا جانور باندھے، تو اس سے جو نقصان ہوگا راہن اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ (12)

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 40.

(عالمگیری ص 40 ج 6، در مختار و شامی ص 522 ج 5، بحر الرائق ص 347 ج 8، فتح القدیر ص 331 ج 8، مبسوط ص 6، ج 27، تبیین الحقائق، ص 143 ج 6)

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 40، 42.

والد المختار و در مختار، کتاب الذیات، باب ما یحدیث الرجل... إلخ، ج 10، ص 267.

(در مختار و شامی ص 522 ج 5، عالمگیری ص 42 ج 6، بحر الرائق ص 347 ج 8، تبیین الحقائق ص 143 ج 6)

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 41.

(عالمگیری ص 41 ج 6، شامی ص 522 ج 5، غرضی خاں علی الھندیہ ص 458 ج 3، تبیین الحقائق ص 145 ج 6، مبسوط ص 8 ج 27)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 41.

مسئلہ 448: کسی نے مزدوروں کو سائبان یا چھجہ (13) بنانے کے لیے مقرر کیا اگر اثنائے تعمیر میں عمارت کے گرنے سے کوئی ہلاک ہو گیا تو اس کا ضمان مزدوروں پر ہوگا اور ان سے دیت کفارہ اور وراثت سے محرومی لازم ہوگی اور اگر تعمیر سے فراغت کے بعد یہ صورت ہو تو مالک پر ضمان ہوگا۔ (14)

مسئلہ 449: ان مزدوروں میں سے کسی کے ہاتھ سے اینٹ، پتھر یا لکڑی گر پڑی جس سے کوئی آدمی مر گیا تو جس کے ہاتھ سے گری ہے اس پر کفارہ اور اس کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔ (15)

مسئلہ 450: کسی نے دیوار میں راستے کی طرف پرٹالہ لگا یا وہ کسی پر گرا جس سے وہ ہلاک ہو گیا۔ اگر یہ معلوم ہے کہ دیوار میں گڑا ہوا حصہ لگ کر ہلاک ہوا تو ضمان نہیں ہے اور اگر بیرونی حصہ لگ کر ہلاک ہوا تو ضمان ہے۔ دونوں حصے لگ کر ہلاک ہوا تو نصف ضمان ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکے تب بھی نصف ضمان ہے۔ (16)

مسئلہ 451: کسی نے راستے کی طرف چھجہ نکالا تھا پھر وہ مکان بیچ دیا اس کے بعد چھجہ گرا اور کوئی آدمی ہلاک ہو گیا یا کسی نے راستے میں لکڑی رکھی پھر اس کو بیچ کر مشتری (خریدار) کو قبضہ دے دیا مشتری نے وہیں رہنے دی اور اس سے کوئی آدمی ہلاک ہو گیا تو دونوں صورتوں میں بیچنے والے پر ضمان ہے مشتری پر کچھ نہیں۔ (17)

مسئلہ 452: کسی نے راستے میں لکڑی رکھ دی جس سے کوئی ٹکرا گیا تو رکھنے والا ضامن ہے۔ اگر گزرنے والا اس لکڑی پر چڑھا اور گر کر مر گیا تو بھی رکھنے والا ضامن ہوگا بشرطیکہ چڑھنے والے نے اس پر سے پھسلنے کا ارادہ نہ کیا ہو اور لکڑی بڑی ہو لیکن اگر لکڑی اتنی چھوٹی ہے کہ اس پر چڑھا ہی نہیں جاسکتا تو رکھنے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ (18)

(13) چھت کے اوپر سے آگے بڑھایا ہوا حصہ جو بارش سے حفاظت یا دھوپ سے بچاؤ کے لئے ہوتا ہے۔

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... راجع، ج 6، ص 41.

(عالمگیری از جوہرہ نیرہ ص 41 ج 6، مبسوط ص 8 ج 27، سراج الوہاج و بحر الرائق ص 348 ج 8، تمہین الحقائق ص 144 ج 6)

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... راجع، ج 6، ص 41.

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... راجع، ج 6، ص 41.

(عالمگیری از محیط ص 41 ج 6، تمہین الحقائق ص 143 ج 6، مبسوط ص 6 ج 27، بحر الرائق ص 347 ج 8، قاضی خاں علی الھندیہ ص 458 ج 3، در مختار و شامی ص 522 ج 5)

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... راجع، ج 6، ص 41.

(عالمگیری ص 41 ج 6، مبسوط ص 8 ج 27، قاضی خاں علی الھندیہ ص 408 ج 3، بحر الرائق ص 347 ج 8، تمہین ص 143 ج 6، شامی و در مختار ص 522 ج 5)

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... راجع، ج 6، ص 41.

مسئلہ 453: کسی نے شارع عام پر اتنا پانی چھڑکا کہ اس سے پھسلن ہو گئی جس سے پھسل کر کوئی آدمی گرا اور مر گیا تو پانی چھڑکنے والے کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔ اور اگر کوئی جانور پھسل کر گرا اور مر گیا یا کسی کا کوئی مالی نقصان ہو گیا تو اس کا تاوان چھڑکنے والے کے مال سے ادا کیا جائے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ پورے راستے میں پانی چھڑکا ہو ورنہ گزرنے کے لیے جگہ نہ رہے۔ لیکن اگر بعض حصہ میں چھڑکا ہے اور بعض قابل گزر چھوڑ دیا ہے تو اگر پانی والے حصے سے گزرنے والا اندھا ہے اور اسے پانی کا علم نہ تھا یا گزرنے والا جانور ہے تب بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر علم کے باوجود بینا یا نابینا پانی والے حصے سے بالقصد گزرا اور پھسل کر ہلاک ہو گیا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ (19)

مسئلہ 454: شربت بیچنے والے یا کسی ریڑھی والے نے اتنا پانی اپنی دکان کے سامنے بہا دیا کہ پھسلن ہو گئی تو پانی چھڑکنے والے کے عاقلہ پر دیت واجب ہے اگر کوئی شخص اس سے پھسل کر ہلاک ہو جائے۔ بشرطیکہ وہ زمین اس کی ملک نہ ہو۔ (20)

مسئلہ 455: کسی نے شارع عام پر اتنا پانی چھڑکا کہ پھسلن ہو گئی۔ اس پر سے کوئی شخص دو گدھے لے کر گزرا ایک کی ڈوری اس کے ہاتھ میں تھی اور دوسرا اس کے ساتھ جا رہا تھا۔ ساتھ جانے والا گدھا پھسل کر گرا جس سے اس کا پیر ٹوٹ گیا۔ گدھے والے اگر دونوں کو پیچھے سے ہانک رہا تھا تو کسی پر کچھ نہیں اور اگر پیچھے سے نہیں ہانک رہا تھا تو پانی چھڑکنے والے پر تاوان ہے۔ (21)

مسئلہ 456: کسی نے شارع عام پر اتنا پانی بہایا کہ جمع ہو کر برف بن گیا۔ یا برف راستے میں ڈال دی۔ اس سے پھسل کر کوئی آدمی ہلاک ہو گیا یا راستے میں کیچڑ سے بچنے کے لیے پتھر رکھ دیئے تھے اس پر سے پھسل کر گر پڑا اور ہلاک ہو گیا تو اگر امام کی اجازت سے یہ کام کیا تھا تو ضامن نہیں ہوگا اور اگر بلا اجازت امام کیا تھا تو ضامن ہوگا۔ (22)

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 41.

ورد المختار، کتاب الذیات، باب ماسجدہ الرجل... إلخ، ج 10، ص 267.

(عالمگیری ص 41 ج 6، بسوط ص 7 جلد 27، بحر الرائق ص 350 ج 8، شامی ص 532 ج 5، تمحیین الحقائق ص 145 ج 6، ہدایہ ص 586 ج 3، فتح القدر ص 333 جلد 8، قاضی خاں علی الھندیہ ص 458 ج 3)

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 41.

(قاضی خاں علی الھندیہ ص 458 ج 3، تمحیین الحقائق ص 145 ج 6، عالمگیری ص 41 ج 6، ہدایہ ص 587 ج 4، بحر الرائق ص 350 ج 8،

ورد مختار و شامی ص 526 ج 5)

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 42.

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 42.

مسئلہ 457: کسی شارع عام پر دو پتھر رکھے ہوئے تھے۔ گزرنے والا ایک سے ٹکرا کر دوسرے پر گرا اور مر گیا۔

پہلا پتھر رکھنے والا ضامن ہوگا اور اگر پہلے کا واضح معلوم نہ ہو تو دوسرا پتھر رکھنے والا ضامن ہوگا۔ (23)

مسئلہ 458: کسی نے شارع عام پر بلا اجازت امام یا شارع خاص پر اس گلی کے رہنے والوں کی اجازت کے

بغیر کوئی جدید تعمیر کی جس سے ٹکرا کر کوئی کسی دوسرے آدمی پر گرا اور جس پر گرا وہ مر گیا تو تعمیر کرنے والا ضامن ہوگا۔

گرنے والا ضامن نہیں ہوگا۔ (24)

مسئلہ 459: کسی نے راستے میں کوئی چیز رکھی۔ دوسرے نے اس کو ہٹا کر دوسری طرف رکھ دیا اور اس سے ٹکرا کر

کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو ہٹانے والا ضامن ہوگا۔ رکھنے والا ضامن نہیں ہوگا۔ (25)

مسئلہ 460: کسی نے شارع عام پر بلا اجازت امام یا شارع خاص پر اس گلی کے رہنے والوں کی اجازت کے

بغیر کچھ جدید تعمیر کی جس سے ٹکرا کر کوئی آدمی دوسرے آدمی پر گرا اور دونوں مر گئے تو تعمیر کرنے والے کے عاقلہ پر

دونوں کی دیت واجب ہے۔ (26)

مسئلہ 461: کسی نے راستے میں انگارہ رکھ دیا اس سے کوئی چیز جل گئی تو رکھنے والا اس کا ضامن ہوگا۔ اور اگر ہوا

سے اڑ کر وہ آگ دوسری جگہ چلی گئی اور کسی چیز کو جلا دیا تو اگر رکھتے وقت ہوا چل رہی تھی تو رکھنے والا ضامن ہوگا ورنہ

نہیں۔ (27)

مسئلہ 462: لوہار نے اپنی دکان میں بھٹی سے لوہا نکال کر ایرن (نہائی) (وہ چیز جس پر لوہا ر لوہا رکھ کر کوئٹے

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 42.

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 42.

(عائلیگیری ص 42 ج 6، مبسوط ص 7 ج 27، قاضی خاں علی الھندیہ ص 458 ج 3)

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 42.

(عائلیگیری ص 42 ج 6، مبسوط ص 7 ج 27، قاضی خاں علی الھندیہ ص 458 ج 3، تمبین الحقائق ص 145 ج 6، ہدایہ ص 587 ج 4، درمختار و

شامی ص 523 ج 5)

(26) مکملۃ البحر الرائق، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، ج 9، ص 112.

والحسین الحقائق، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، ج 7، ص 299.

(بحر الرائق ص 347 ج 8، تمبین الحقائق، ص 145، ج 6)

(27) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الدیات، فصل فیما یحدث فی الطريق... إلخ، ج 2، ص 400، 401.

(خانیہ علی الھندیہ ص 458 ج 3، مبسوط ص 8، ج 27، عائلیگیری ص 42 ج 6، ہدایہ ص 586 ج 4، تمبین الحقائق، ص 144، ج 6)

ہیں)) پر رکھ کر کوٹا جس سے چنگاری نکل کر شارع عام پر چلنے والے کسی آدمی پر گری جس سے وہ جل کر مر گیا یا اس کی آنکھ پھوٹ گئی تو اس کی دیت لوہار کے عاقلہ پر ہے اور اگر کسی کا کپڑا جلادیا یا کوئی مالی نقصان کر دیا تو اس کا تاوان لوہار کے مال سے دیا جائے گا اور اگر اس کے کوٹنے سے چنگاری نہیں اڑی بلکہ ہوا سے اڑ کر کسی پر گری تو لوہار پر کچھ نہیں ہے۔ (28)

مسئلہ 463: لوہار نے اپنی دکان میں راستے کی جانب یہ جانتے ہوئے کہ راستے کی ہوا سے آگ بھڑکے گی، بھٹی جلائی اور اس سے راستے میں کوئی چیز جل گئی تو وہ ضامن ہوگا۔ (29)

مسئلہ 464: کوئی شخص آگ لے کر ایسی جگہ سے گزرا جہاں سے گزرنے کا اس کو حق تھا۔ اس سے کوئی چنگاری خود گر گئی یا ہوا سے گر گئی اور اس سے کوئی چیز جل گئی تو وہ ضامن نہیں ہے۔ اور اگر ایسی جگہ سے گزرا جہاں سے گزرنے کا اس کو حق نہ تھا تو اگر ہوا سے چنگاری اڑ کر گری تو ضامن نہیں ہوگا، اور اگر خود گری اور اس سے کوئی چیز جل گئی تو وہ ضامن ہوگا۔ (30)

مسئلہ 465: کوئی شخص شارع عام پر (فٹ پاتھ) پر بیٹھ کر حکومت کی اجازت کے بغیر خرید و فروخت کرتا ہے اس کے سامان میں پھنس کر کوئی شخص گر پڑا اور اس کا کچھ نقصان ہو گیا تو بیٹھنے والا ضامن ہوگا اور حکومت کی اجازت سے بیٹھا ہے تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔ (31)

مسئلہ 466: شارع عام کے کنارے بیٹھ کر خرید و فروخت اگر کسی چیز کو ضرر نہ دے اور حکومت کی اجازت سے ہو تو جائز ہے اور اگر مضر ہو تو ناجائز ہے۔ (32)

مسئلہ 467: کوئی آدمی سونے والے کے پاس سے گزرا اور اس کی ٹھوکر سے سونے والے کی پنڈلی ٹوٹ گئی پھر اس پر گر پڑا جس سے اس کی ایک آنکھ پھوٹ گئی۔ اس کے بعد خود مر گیا تو سونے والے پر مرنے والے کی دیت ہے اور مرنے والے پر سونے والے کا ارش واجب ہوگا اور اگر دونوں ہی مر گئے تو سونے والے پر گرنے والے کی دیت ہے اور گرنے والے پر سونے والے کی نصف دیت ہے۔ (33)

(28) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحافظ... إلخ، ج 6، ص 42.

(29) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحافظ... إلخ، ج 6، ص 42.

(30) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحافظ... إلخ، ج 6، ص 42.

(31) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحافظ... إلخ، ج 6، ص 42.

(32) مدر المختار رد المحتار، کتاب مدیات، باب ما یحدث الرجل... إلخ، ج 10، ص 267.

(33) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحافظ... إلخ، ج 6، ص 43.

مسئلہ 468: کوئی آدمی راستے سے گزر رہا تھا کہ اچانک گر کر مر گیا اور اس سے ٹکرا کر دوسرا شخص مر گیا تو کسی پر کچھ نہیں۔ (34)

مسئلہ 469: کوئی راہ چلتا بے ہوش ہو کر یا ضعف کی وجہ سے (یعنی کمزوری کی وجہ سے) کسی پر گر پڑا جس سے وہ مر گیا یا راہ چلتا گر کر مر گیا اور اس سے ٹکرا کر کوئی دوسرا شخص مر گیا تو راہ گیر کے عاقلہ پر مرنے والے کی دیت واجب ہے۔ دوسرے کی موت اگر گرنے والے سے دب کر ہوئی ہے تو گرنے والے پر کفارہ بھی ہے جو اس کے مال سے ادا کیا جائے گا۔ اور وراثت سے محروم ہوگا اور اگر راہ گیر زمین پر گرا اور دوسرا اس سے ٹکرا کر مر گیا تو کفارہ اور حرمان میراث (یعنی وراثت سے محرومی) نہیں ہے۔ (35)

مسئلہ 470: کوئی شخص بوجھ اٹھائے راستے سے گزر رہا تھا کہ اس کا بوجھ کسی شخص پر گرا جس سے وہ شخص مر گیا یا بوجھ زمین پر گرا اور اس سے ٹکرا کر کوئی شخص مر گیا تو بوجھ اٹھانے والا ضامن ہوگا۔ (36)

مسئلہ 471: کوئی شخص راستے میں کوئی ایسی چیز پہن کر گزرا جو عام طور پر پہنی جاتی ہے۔ اس چیز سے الجھ کر کوئی شخص مر گیا یا کسی شخص پر وہ چیز گر پڑی جس سے وہ مر گیا یا راستے میں گر پڑی جس سے ٹکرا کر کوئی مر گیا تو ان سب صورتوں میں گزرنے والے پر ضمان نہیں ہے۔ اور اگر اس قسم کی چیز ہے جو پہنی نہیں جاتی ہے تو اس کا حکم بوجھ اٹھانے والے کا سا ہے اور اس سے جو نقصان ہوگا یہ ضامن ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص جانور کو ہانک رہا تھا یا اس کو کھینچ رہا تھا یا اس پر سوار تھا اور اس کے سامان میں سے کوئی چیز مثلاً زین لگام وغیرہ گر پڑی جس سے کوئی آدمی مر گیا یا جانور یا اس کے سامان میں سے کوئی چیز راستے پر گری اور اس سے ٹکرا کر کوئی آدمی مر گیا تو بہر صورت جانور والا ضامن ہوگا۔ (37)

مسئلہ 472: دو آدمیوں نے اپنے منگے راستے پر رکھ دیئے تھے ایک لڑھک کر دوسرے سے ٹکرایا تو اگر لڑھکنے والے ٹوٹا تو دوسرے کا مالک اس منگے کا ضمان دے گا اور اگر دوسرا ٹوٹا تو لڑھکنے والے کا مالک ضمان نہیں دے گا اور اگر دونوں لڑھکے تو کسی پر کچھ نہیں۔ (38)

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 43.

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 43.

(36) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 43.

(37) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 43.

(38) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 43.

مسئلہ 473: دو آدمیوں نے اپنے جانور راستے پر کھڑے کر دیئے تھے۔ ایک بھاگا جس سے دوسرا گرا اور مر گیا تو کسی پر کچھ نہیں ہے اور اگر بھاگنے والا اس سے ٹکرا کر مر گیا تو دوسرے کا مالک ضمان دے گا۔ (39)

مسئلہ 474: کسی نے راستے میں کوئی چیز رکھ دی جس کو دیکھ کر ادھر سے گزرنے والا جانور بدک کر بھاگا اس نے کسی آدمی کو رو دیا تو اس شے کے رکھنے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ اسی طرح ایسی ہی گراؤ دیوار (وہ دیوار جو گرنے کے قریب ہے) جس کے گرانے کا مطالبہ کیا جا چکا تھا زمین پر گری اس سے کوئی جانور بھڑک کر بھاگا، جس سے کچل کر کوئی شخص مر گیا تو دیوار والا ضامن نہیں ہوگا۔ دیوار کا مالک اور راستے میں چیز رکھنے والا صرف اس صورت میں ضامن ہوں گے کہ دیوار یا اس چیز سے لگ کر ہلاکت واقع ہو۔ (40)

مسئلہ 475: اہل مسجد نے بارش کا پانی جمع کرنے کے لیے مسجد میں کنواں کھدوایا، یا بڑا سا منکا رکھا یا یا چٹائی بچھائی یا دروازہ لگایا یا چھت میں قندیل (ایک قسم کا فانوس) لٹکائی یا سائبان ڈالا اور ان سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو اہل مسجد پر ضمان نہیں۔ اور اگر اہل محلہ کے علاوہ دوسرے لوگوں نے یہ سب کام اہل محلہ کی اجازت سے کئے تھے اور ان سے کوئی ہلاک ہو گیا تب بھی کسی پر کچھ نہیں۔ اور بغیر اجازت یہ کام کئے اور ان سے کوئی ہلاک ہو گیا تو کنواں اور سائبان کی صورت میں ضامن ہوں گے اور بقیہ صورتوں میں ضامن نہیں ہوں گے۔ (41)

مسئلہ 476: کوئی شخص مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا یا نماز کے انتظار میں بیٹھا تھا یا قراءت قرآن میں مشغول تھا یا فقہ و حدیث کا درس دے رہا تھا یا اعتکاف میں تھا یا کسی عبادت میں مشغول تھا کہ اس سے ٹکرا کر کوئی شخص گر پڑا اور مر گیا تو فتویٰ یہ ہے کہ اس پر ضمان نہیں۔ (42)

مسئلہ 477: مسجد میں کوئی شخص ٹہل رہا تھا کہ کسی کو کچل دیا یا مسجد میں سو رہا تھا اور کروٹ لی اور کسی پر گر پڑا جس

(39) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 43.

(عالمگیری ص 43 ج 6، قاضی خاں علی الھندیہ ص 459 ج 3)

(40) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 44.

(41) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 44.

(عالمگیری ص 44 ج 6، مبسوط ص 24، ج 27، شامی ص 523 ج 5، بحر الرائق ص 352 ج 8، خانیہ علی الھندیہ ص 463 ج 3)

(42) رد المحتار، کتاب الدیات، باب ما یسجد فیہ الرجل... إلخ، ج 10، ص 270.

(عالمگیری ص 44 ج 6، شامی ص 524 ج 5، بحر الرائق ص 352 ج 8، تمیز الحقائق ص 146 ج 6، مبسوط ص 25 ج 27، خانیہ علی الھندیہ

ص 463 ج 3، ہدایہ ص 589 ج 4)

ہے، اور گھوڑا تو وہ ضامن ہوگا۔ (43)

مسئلہ 478: کسی نے امام (یعنی حاکم وقت یا قاضی) کی اجازت سے راستہ میں چپہ بچہ (44) بھونچا، یا اپنی ملک میں کھودا، یا راستے میں کوئی لکڑی رکھ دی یا بلا اجازت امام پل بنوا دیا۔ اس پر سے کوئی شخص تصد اگزیلا اور گزیرہ ہلاک ہو گیا تو فاعل ضامن نہیں ہوگا۔ (45)

مسئلہ 479: کسی نے راستے میں کنواں کھودا اس میں کسی نے گر کر خودکشی کر لی تو کنواں کھودنے والا ضامن نہیں ہے۔ (46)

مسئلہ 480: کسی نے مسلمانوں کے راستے میں اپنے گھر کے گرداگرد سے ہٹ کر کنواں کھودا جس میں گر کر کوئی شخص مر گیا تو اس کے عاقلہ پر مرنے والے کی دیت واجب ہوگی اور اس پر کفارہ نہیں ہے اور وہ میراث سے بھی محروم نہیں ہوگا۔ (47)

مسئلہ 481: اگر کسی دوسرے کے مکان کے گرداگرد کنواں کھودا، یا ایسی جگہ کھودا جو مسلمانوں کی مشترکہ ملکیت ہے۔ یا ایسے راستے پر کھودا جو آگے جا کر بند ہو جاتا ہے اور اس کنویں میں کوئی گر کر مر گیا تو یہ ضامن ہوگا اور اپنے گھر کے گرداگرد اپنی مملوکہ زمین پر کھودا، یا ایسی زمین پر کھودا، یا ایسی جگہ کھودا جہاں اس کو پہلے سے کنواں کھودنے کا حق حاصل تھا اور اس میں گر کر کوئی مر گیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ (48)

مسئلہ 482: کسی نے راستے میں کنواں کھودا اور اس میں کوئی شخص گر پڑا اور بھوک پیاس یا وہاں کے تعفن کی وجہ

(43) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 44.

(44) چھوٹا حوض جو بارش وغیرہ کا پانی جمع کرنے کے لیے بنایا جاتا ہے۔

(45) تھکملۃ البحر الرائق، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، ج 9، ص 117.

(بحر الرائق ص 350 ج 8، عالمگیری از محیط ص 44 ج 6، تبیین الحقائق ص 145 ج 6، شامی و در مختار ص 524 ج 5، ہبوط ص 22 ج 27، فتح

اقتدیر ص 236 ج 8)

(46) اعتدای الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(عالمگیری ص 45 ج 6، خانیہ علی الھندیہ ص 461 ج 3، ہبوط ص 16، ج 27، بحر الرائق، ص 348 ج 8)

(47) اعتدای الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(عالمگیری ص 45 ج 6، بحر الرائق ص 348 ج 8، تبیین الحقائق ص 144، ج 6، شامی و در مختار ص 522 ج 5، ہبوط ص 14، ج 27)

(48) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(عالمگیری ص 45 ج 6، تبیین الحقائق، ص 145، ج 6)

سے (یعنی بد بود غیرہ کی وجہ) دم گھٹ گیا اور مر گیا تو کنواں کھودنے والا ضامن نہیں ہوگا۔ (49)

مسئلہ 483: کسی نے ایسے میدان میں بغیر اجازت امام کنواں کھودا جہاں لوگوں کی گزرگاہ نہیں ہے اور راستہ بھی نہیں ہے اور کوئی اس میں گر گیا تو کنواں کھودنے والا ضامن نہیں ہے۔ اسی طرح اس میدان میں کوئی شخص بیٹھا ہوا تھا یا کسی نے خیمہ لگایا تھا۔ اس شخص سے یا خیمہ سے کوئی شخص ٹکرا گیا تو بیٹھنے والا اور خیمہ لگانے والا ضامن نہیں ہے اور اگر یہ صورتیں راستہ میں واقع ہوں تو ضامن ہوگا۔ (50)

مسئلہ 484: ایک شخص نے راستہ پر نصف کنواں کھودا پھر دوسرے نے بقیہ حصہ کھود کر اسے تہہ تک پہنچایا اس میں کوئی شخص گر گیا تو پہلا کھودنے والا ضامن ہے۔ (51)

مسئلہ 485: کسی نے راستے میں کنواں کھودا پھر دوسرے نے اس کا منہ چوڑا کر دیا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس نے چوڑائی میں کتنا اضافہ کیا ہے اگر اتنا زیادہ اضافہ ہے کہ گرنے والے کا قدم چوڑا کرنے والے کے حصہ پر پڑے گا تو یہ ضامن ہوگا اور اگر اتنا کم اضافہ کیا ہے کہ گرنے والے کا قدم اس کے اضافہ پر نہیں پڑے گا تو پہلا کھودنے والا ضامن ہوگا اور اگر اضافہ اتنا ہے کہ دونوں حصوں پر قدم پڑنے کا احتمال ہو اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ قدم کس حصے پر پڑا تھا تو دونوں نصف نصف کے ضامن ہوں گے۔ (52)

مسئلہ 486: کسی نے راستہ میں کنواں کھودا پھر اس کو مٹی چوٹا یا جنس ارض (یعنی زمینی اشیاء جیسے مٹی، پتھر وغیرہ) میں سے کسی چیز سے پاٹ دیا (یعنی بھر دیا)۔ پھر دوسرے نے آکر یہ چیزیں نکال کر اس کو خالی کر دیا پھر اس میں کوئی شخص گر کر مر گیا تو خالی کرنے والا ضامن ہوگا اور اگر پہلے نے کھانے وغیرہ سے یا کسی ایسی چیز سے پاٹا جو جنس ارض سے نہیں ہے اور دوسرے شخص نے اس کو نکال کر خالی کر دیا پھر اس میں گر کر کوئی آدمی ہلاک ہو گیا، یا کنویں کو پاٹا

(49) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(ع) لکھنوی ص 45 ج 6، شامی و در مختار ص 522 ج 5، تبیین الحقائق ص 145، ج 6، بحر الرائق ص 348 ج 8، مبسوط ص 15، ج 27، خانہ

علی الھندیہ ص 461 ج 3)

(50) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(ع) لکھنوی ص 39 ج 6، خانہ علی الھندیہ ص 460 ج 3)

(51) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(ع) لکھنوی ص 45 ج 6، بحر الرائق ص 349 ج 8، خانہ علی الھندیہ ص 463 ج 3، مبسوط ص 17 ج 27)

(52) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(ع) لکھنوی ص 45 ج 6، مبسوط ص 17 ج 27)

نہیں تھا، اس کا منہ کسی چیز سے ڈھک دیا تھا (یعنی اس کے منہ پر کوئی چیز رکھ کر بند کر دیا تھا)۔ پھر دوسرے نے اس کا منہ کھول دیا پھر اس میں گر کر کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو پہلے والا ضامن ہوگا۔ (53)

مسئلہ 487: کسی نے کنویں کے قریب راستے پر پتھر رکھ دیا اور کوئی شخص اس میں پھنس کر کنویں میں گر پڑا تو پتھر رکھنے والا ضامن ہوگا اور اگر کسی نے پتھر نہیں رکھا تھا بلکہ سیلاب وغیرہ سے بہہ کر پتھر وہاں آ گیا تھا تو کنواں کھودنے والا ضامن ہوگا۔ (54)

مسئلہ 488: کسی شخص نے کنویں میں پتھر یا لوہا ڈال دیا۔ پھر اس میں کوئی گر پڑا اور پتھر یا لوہے سے ٹکرا کر مر گیا تو کنواں کھودنے والا ضامن ہوگا۔ (55)

مسئلہ 489: راستے میں کسی نے کنواں کھودا۔ اس کے قریب کسی نے پانی چھڑک دیا جس سے پھسل کر کوئی شخص کنویں میں گر پڑا تو پانی چھڑکنے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر پانی چھڑکنے والا کوئی نہیں تھا بلکہ بارش سے پھسلن ہو گئی تھی تو کنواں کھودنے والا ضامن ہوگا۔ (56)

مسئلہ 490: کسی شخص نے کسی کو کنویں میں ڈھکیل دیا تو دھکیلنے والا ضامن ہوگا کنواں اس کی ملک ہو یا نہ ہو۔ (57)

مسئلہ 491: کسی نے راستے میں کنواں کھودا۔ اس میں گر کر کوئی ہلاک ہو گیا۔ کنواں کھودنے والا کہتا ہے کہ اس نے خودکشی کی ہے اس لیے کچھ ضمان نہیں ہے اور مقتول کے ورثا کہتے ہیں کہ اس نے خودکشی نہیں کی ہے بلکہ اتفاقہ کنویں میں گر پڑا ہے۔ تو کنواں کھودنے والے کا قول معتبر ہے اور اس پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ (58)

(53) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(عائگیری ص 45 جلد 6، خانہ علی الھند یہ ص 460 ج 3، مبسوط ص 17 ج 27)

(54) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(مبسوط ص 17، ج 27، عائگیری ص 45 ج 6، خانہ علی الھند یہ ص 462 ج 3، بحر الرائق، ص 349 ج 8)

(55) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(مبسوط ص 18، ج 27، عائگیری ص 45 ج 6، بحر الرائق، ص 349 ج 8)

(56) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(57) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(عائگیری ص 45 ج 6، مبسوط ص 19، ج 27، بحر الرائق، ص 348 ج 8)

(58) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

مسئلہ 492: کسی نے راستہ میں کنواں کھودا اس میں کوئی آدمی گر گیا مگر چوٹ نہیں آئی پھر کنویں سے باہر نکلنے کی کوشش کر رہا تھا کہ کچھ اوپر کو چڑھنے کے بعد گر کر مر گیا تو کنواں کھودنے والے پر کوئی ضمان نہیں۔ اور اگر کنویں کی تہ میں چلا گیا پھر اور کسی پتھر سے ٹکرا کر ہلاک ہو گیا تو اگر وہ پتھر زمین میں خلقتہ گڑا ہوا ہے (یعنی قدرتی طور پر زمین میں موجود ہے) تو کنواں کھودنے والا ضامن نہیں ہے اور اگر کنواں کھودنے والے نے یہ پتھر کنویں میں رکھا تھا یا اصل جگہ سے اکھیڑ کر دوسری جگہ پر رکھ دیا تھا تو کنواں کھودنے والا ضامن ہوگا۔ (59)

مسئلہ 493: کسی نے دوسرے شخص کے مکان سے ملحق جگہ پر (یعنی مکان سے ملی ہوئی جگہ پر) کنواں کھودنے کے لیے کسی کو مزدور رکھا اور مزدور خود یہ جانتا تھا کہ یہ جگہ مستاجر کی (یعنی کنواں کھودوانے والے کی) نہیں ہے یا مستاجر نے مزدور کو بتا دیا تھا تو مزدور ضامن ہوگا اگر اس کنویں میں کوئی گر کر مر گیا اور اگر مزدور کو نہیں بتایا گیا اور وہ خود بھی نہیں جانتا تھا کہ یہ جگہ مستاجر کی نہیں ہے تو مستاجر ضامن ہو گیا۔ اور اگر مستاجر نے اپنے احاطہ سے ملحقہ اپنی زمین میں کنواں کھودنے پر مزدور رکھا اور اس کو یہ بتایا کہ اس جگہ کنواں کھودنے کا مجھے حق حاصل ہے۔ پھر اس کنویں میں کوئی شخص گر کر ہلاک ہو گیا تو مستاجر ضامن ہوگا۔ اور اگر مستاجر نے یہ کہا تھا کہ یہ جگہ میری ہے مگر مجھے کنواں کھودنے کا حق نہیں ہے تو بھی مستاجر ہی ضامن ہوگا۔ (60)

مسئلہ 494: چار آدمیوں کو کسی نے کنواں کھودنے کے لیے مزدوری پر رکھا وہ کنواں کھود رہے تھے کہ ان پر کچھ حصہ گر پڑا جس سے ایک مزدور ہلاک ہو گیا تو باقی تین مزدور چوتھائی چوتھائی دیت کے ضامن ہوں گے۔ اور ایک چوتھائی حصہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر ایک ہی مزدور کنواں کھود رہا تھا اس پر کنواں گر پڑا اور وہ مزدور مر گیا تو اس کا کوئی ضمان نہیں۔ (61)

مسئلہ 495: کسی شخص نے اپنی زمین میں نہر کھودی جس میں گر کر کوئی انسان یا جانور ہلاک ہو گیا تو یہ شخص ضامن نہیں ہوگا اور اگر پرائی زمین میں نہر کھودی تھی تو یہ ضامن ہوگا۔ (62)

(ع لکیری ص 45 ج 6، مبسوط ص 20 ج 27، خانیہ علی الہندیہ ص 462 ج 3، بحر الرائق ص 348 جلد 8)

(59) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 45.

(60) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 46.

(ع لکیری ص 46 ج 6، در مختار و شامی ص 524 ج 5)

(61) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 46-47.

(ع لکیری ص 46 جلد 6، مبسوط ص 16 جلد 27، در مختار و شامی ص 525 جلد 5، قاضی خان علی الہندیہ ص 462 ج 3)

(62) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 47.

مسئلہ 496: کسی نے اپنی زمین میں نہر یا کنواں کھودا جس سے پڑوسی کی زمین سیم زدہ ہوگئی (یعنی ناقابل کاشت ہوگئی)۔ تو یہ دیکھا جائے گا کنواں کھودنے والے کی اپنی زمین عادتاً جتنا پانی برداشت کر سکتی تھی اتنا پانی اس نے دیا ہے یا اس سے زیادہ اگر زیادہ دیا ہے تو ضامن ہوگا۔ اور اگر عادتاً اتنا پانی برداشت کر سکتی تھی تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔ اور اس کو کنویں کی جگہ تبدیل کرنے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ (63)

مسئلہ 497: اگر کسی نے اپنی زمین میں پانی دیا اور وہ اس کی زمین سے بہہ کر دوسرے کی زمین میں پہنچ گیا اور اس کی کسی چیز کو نقصان پہنچایا اور وہ پانی دیتے وقت یہ جانتا تھا کہ یہ پانی بہہ کر دوسرے کی زمین میں چلا جائے گا تو یہ ضامن ہوگا ورنہ نہیں۔ (64)

مسئلہ 498: راستے پر کنواں بنا ہوا تھا۔ اس میں کوئی آدمی گر کر مر گیا۔ ایک شخص یہ اقرار کرتا ہے کہ میں نے یہ کنواں کھودا ہے تو اس کے اس اقرار کی وجہ سے اس کے مال میں سے تین سال میں دیت دی جائے گی اس کے عاقلہ پر نہیں ہوگی۔ (65)

مسئلہ 499: کسی نے دوسرے کی زمین میں کنواں کھودا۔ اس میں گر کر کوئی شخص ہلاک ہو گیا۔ زمین کا مالک کہتا ہے کہ میں نے اس کو کنواں کھودنے کا حکم دیا تھا مگر مقتول کے ورثاء کہتے ہیں کہ اس نے حکم نہیں دیا تھا تو زمین کے مالک کی بات مان لی جائے گی اور کسی پر ضمان لازم نہیں ہوا۔ (66)

مسئلہ 500: کسی نے اپنی ملک میں کنواں کھودا۔ اس میں کوئی آدمی یا جانور گرا اس کے بعد دوسرا شخص گرا۔ اس کے گرنے سے وہ آدمی یا جانور ہلاک ہو گیا۔ تو اوپر گرنے والا ہلاکت کا ضامن ہوگا اور اگر کنواں راستے میں امام کی اجازت کے بغیر کھودا گیا تھا تو کنواں کھودنے والا دونوں کے نقصان کا ضامن ہوگا۔ (67)

(عالمگیری ص 47 ج 6، مبسوط ص 22 ج 27، قاضی خان ص 460 ج 3)

(63) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 46.

(عالمگیری ص 47 ج 6، خانیہ علی الھندیہ ص 461 ج 3)

(64) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 46.

(قاضی خاں علی الھندیہ ص 461 ج 3، عالمگیری ص 47 ج 6)

(65) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 46.

(66) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 46.

(مبسوط ص 22، ج 27، عالمگیری ص 46 ج 6)

(67) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط... إلخ، ج 6، ص 46.

مسئلہ 501: کسی نے دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر گڑھا کھودا۔ اس میں کسی کا گدھا گر کر مر گیا تو کھودنے والا ضامن ہوگا۔ (68)

مسئلہ 502: کسی نے راستے میں کنواں کھودا اس میں کوئی شخص گر گیا اور اس کا ہاتھ کٹ گیا۔ پھر کنویں سے نکلا تو دو شخصوں نے اس کا سر پھاڑ دیا جس سے وہ بیمار ہو کر پڑا رہا پھر مر گیا تو اس کی دیت تینوں پر تقسیم ہو جائے گی۔ (69)

مسئلہ 503: کسی نے کنواں کھودنے کے لیے کسی کو مزدور رکھا۔ مزدور نے کنواں کھودا۔ اس کے بعد کوئی آدمی اس میں گر کر ہلاک ہو گیا۔ یہ کنواں اگر مسلمانوں کے ایسے عام راستے پر کھودا گیا تھا جس کو ہر شخص عام راستہ خیال کرتا تھا تو مزدور ضامن ہوگا۔ مستاجر نے اس کو یہ بتایا ہو کہ یہ عام راستہ ہے یا نہ بتایا ہو اسی طرح غیر معروف راستہ پر اگر کنواں کھودا گیا اور مستاجر نے مزدور کو یہ بتا دیا تھا کہ یہ عام مسلمانوں کا راستہ ہے تو بھی مزدور ضامن ہوگا۔ اور اگر مزدور کو یہ نہیں بتایا تھا کہ یہ عام راستہ مسلمانوں کا ہے تو مستاجر ضامن ہوگا۔ (70)

مسئلہ 504: کسی نے اپنی زمین میں پانی دیا۔ وہ پڑوسی کی زمین میں پہنچ گیا تو اگر پانی دیا ہی اس طرح پر ہے کہ پانی اس کی زمین میں ٹھہرنے کے بجائے پڑوسی کی زمین میں جمع ہو جائے تو ضامن ہوگا۔ اور اگر اس کی اپنی زمین میں ٹھہرنے کے بعد فالتو پانی پڑوسی کی زمین میں چلا گیا اور پڑوسی نے پانی دینے سے پہلے اس سے یہ کہا تھا کہ تم اپنا بند مضبوط بناؤ اور اس نے اس کے کہنے پر عمل نہیں کیا تو ضامن ہوگا اور اگر پڑوسی نے یہ مطالبہ نہیں کیا تھا تو ضامن نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اس کی زمین بلند تھی اور پڑوسی کی زمین نیچی اور یہ جانتا تھا کہ اپنی زمین میں پانی دینے سے پڑوسی کی زمین میں پانی چلا جائے گا تو ضامن ہوگا اور اس کو یہ حکم دیا جائے گا کہ مینڈھیں باندھ کر پانی دے۔ (71)

مسئلہ 505: کسی نے اپنی زمین میں پانی دیا اور اس کی اپنی زمین میں چوہوں وغیرہ کے بل تھے اور یہ ان کو جانتا تھا اور ان کو بند نہیں کیا تھا۔ ان سوراخوں کی وجہ سے پانی پڑوسی کی زمین میں چلا گیا اور اس کا کچھ نقصان ہوا تو یہ

(عالمگیری ص 46 جلد 6، خانیہ علی الہندیہ ص 361 ج 3)

(68) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 46.

(69) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 46..

(مبسوط ص 18 جلد 27، عالمگیری ص 46 جلد 6)

(70) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 46.

(71) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب البنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 47.

(عالمگیری ص 47 ج 6، قاضی خان علی الہندیہ ص 461 ج 3)

ضامن ہوگا اور اگر اس کو سوراخوں کا علم نہ تھا تو ضامن نہیں ہوگا۔ (72)

مسندہ 506: کسی نے عام نہر سے اپنی زمین کو سیراب کیا اور اس نہر سے چھوٹی چھوٹی نالیاں نکل کر دوسروں کی زمینوں پر جا رہی تھیں۔ ان نالیوں کے دہانے کھلے ہوئے تھے۔ اس کے پانی دینے کی وجہ سے ان نالیوں میں پانی چھا گیا تو دوسروں کی زمین کے نقصان کا یہ ضامن ہوگا۔ (73)



(72) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 47.

(عائیکیری ص 47 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 461 ج 3)

(73) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحاکم... إلخ، ج 6، ص 47.

(عائیکیری ص 47 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 461 ج 3)

جنايات بہائم کا بیان جانوروں سے نقصان کا بیان

مسئلہ 507: بہائم کی جنایتوں کی تین صورتیں ہیں:

(1) جس جگہ پر جنایت واقع ہوئی وہ جگہ جانور کے مالک کی ملکیت ہے۔

(2) کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہے۔

(3) وہ جگہ شاہراہ عام ہے۔ (1)

پہلی صورت میں اگر جانور کا مالک جانور کے ساتھ نہ ہو تو وہ کسی نقصان کا ضامن نہیں ہوگا خواہ جانور کھڑا ہو یا چل رہا ہو اور ہاتھ پیر سے کسی کو کچل دے یا ڈم یا پیر سے کسی کو نقصان پہنچائے یا کاٹ لے اور اگر جانور کا مالک اس کی رسی پکڑ کر آگے آگے چل رہا تھا یا پیچھے سے ہانک رہا تھا جب بھی مذکورہ بالا صورت میں ضامن نہیں ہے۔ (2)

مسئلہ 508: اگر جانور کا مالک اپنی ملک میں سوار ہو کر چلا رہا تھا اور جانور نے کسی کو کچل کر ہلاک کر ڈالا تو مالک کے عاقلہ پر دیت ہے اور مالک پر کفارہ ہے اور وراثت سے بھی مالک محروم ہوگا۔ (3)

مسئلہ 509: اگر مالک اپنی ملک میں سوار ہو کر جانور کو چلا رہا تھا اور جانور نے کسی کو کاٹ لیا یا لات ماری یا دم مار دی تو مالک پر ضمان نہیں ہے۔ (4)

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البہائم... إلخ، ج 6، ص 49.

(عالمگیری ص 50 ج 6، عنایہ علی الفتح، ص 345 ج 8)

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البہائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، درمختار و شامی ص 530 ج 5، تبیین الحقائق ص 149 ج 6، بحر الرائق ص 357 ج 8، عنایہ علی الفتح ص 345 ج 8،

مبسوط ص 5 ج 27)

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البہائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، درمختار و شامی ص 530 ج 5، تبیین الحقائق ص 149 ج 6، بحر الرائق ص 457 ج 8، عنایہ علی الفتح، ص 345 ج 8،

8، مبسوط ص 5 ج 27)

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البہائم... إلخ، ج 6، ص 50.

مسئلہ 510: دوسری صورت یعنی اگر جنایت کسی دوسرے شخص کی زمین میں ہوئی اور یہ جانور مالک کے داخل کئے بغیر سیڑھا کر اس کی زمین میں داخل ہو گیا تو مالک ضامن نہیں ہوگا۔ اور اگر مالک نے خود غیر کی زمین میں جانور کو داخل کیا تھا تو ہر صورت میں مالک ضامن ہوگا۔ خواہ جانور کھڑا ہو یا چل رہا ہو۔ مالک اس پر سوار ہو یا سوار نہ ہو۔ رسی پکڑ کر چلا رہا ہو یا پیچھے سے ہانک رہا ہو یہ حکم اس صورت میں ہے کہ مالک زمین کی اجازت کے بغیر جانور کے مالک نے اس زمین میں جانور کو داخل کیا ہو اور اگر صاحب زمین کی اجازت سے جانور کو داخل کیا تھا تو اس کا حکم وہی ہے جو اپنی زمین کا ہے۔ (5)

مسئلہ 511: جانور کے مالک نے شارع عام پر جانور کو کھڑا کر دیا تھا اور اس نے اسی جگہ کوئی نقصان کر دیا تو سب صورتوں میں نقصان کا ضامن ہوگا مگر پیشاب یا لید کرنے کے لیے کھڑا کیا تھا تو ضامن نہیں۔ (6)

مسئلہ 512: مالک نے جانور کو راستہ پر چھوڑ دیا اور مالک اس کے ساتھ نہیں ہے تو جب تک وہ جانور سیدھا چلتا رہا اور کسی طرف مڑا نہیں تو مالک نقصان کا ضامن ہوگا اور اگر داہنے بائیں مڑ گیا اور راستہ بھی صرف اسی جانب تھا تب بھی مالک ضامن ہوگا اور اگر دورا ہے سے کسی طرف مڑا اور اس کے بعد جنایت واقع ہوئی تو مالک ضامن نہیں ہوگا۔ (7)

مسئلہ 513: مالک نے جانور کو شارع عام (لوگوں کے آنے جانے کا عام راستہ) پر چھوڑ دیا۔ جانور آگے جا کر کچھ دیر برکا اور پھر چل پڑا تو ٹھہرنے کے بعد جب چلا اور اس سے کوئی جنایت سرزد ہوئی تو مالک نقصان کا ضامن نہیں

(عالمگیری ص 50 ج 6، در مختار و شامی ص 530 ج 5، تمہین الحقائق ص 149 ج 6، بحر الرائق ص 357 ج 8، منایہ علی فتح القدیر ص 345 ج 8)

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البہائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، تمہین الحقائق ص 149 ج 6، در مختار و شامی ص 530 ج 5، بحر الرائق ص 357 ج 8، منایہ علی فتح القدیر ص 345 ج 8)

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البہائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، تمہین الحقائق ص 149 ج 6، مبسوط ص 5 ج 27، بحر الرائق ص 357 ج 8، قاضی خان علی الہندیہ ص 455 ج 3، ہدایہ ص 610 ج 4، فتح القدیر، حاشیہ چلی ص 35 جلد 8، بدائع صنائع ص 273 ج 7)

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البہائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، بحر الرائق ص 362 ج 8، تمہین الحقائق ص 152 ج 6، بدائع صنائع ص 272 ج 7)

ہوگا۔ (8)

مسئلہ 514: مالک نے راستے پر جانور چھوڑ دیا اور کسی شخص نے اس جانور کو لوٹانے کی کوشش کی مگر جانور نہ لوٹا اور اسی طرف چلتا رہا جس طرف مالک نے چلا کر چھوڑ دیا تھا پھر اس سے جنایت سرزد ہوئی تو اس نقصان کا ضامن جانور کا مالک ہوگا اور اگر روکنے والے کے روکنے سے جانور کچھ دیر ٹھیر کر پھر چلا اور اس سے کوئی نقصان ہوا تو کوئی ضامن نہیں ہوگا اور اگر روکنے والے کے روکنے سے پلٹا مگر ٹھیرا نہیں تو نقصان کا ضامن لوٹانے والا ہوگا۔ (9)

مسئلہ 515: جانور خود رسی تڑا کر شارع عام پر دوڑنے لگا تو اس کے کسی نقصان کا ضامن مالک نہیں ہوگا۔ (10)

مسئلہ 516: شارع عام پر چلنے والا سوار اپنی سواری سے ہونے والے نقصان کا ضامن ہوگا۔ سوائے اس نقصان کے جو لات مارنے یا دم مارنے سے ہو۔ رسی پکڑ کر آگے چلنے والے کا بھی یہی حکم ہے۔ ہاں کچل دینے کی صورت میں راکب پر کفارہ اور حرمان میراث (یعنی وراثت سے محرومی) بھی ہے لیکن قاصد (تکیل پکڑ کر چلانے والا) پر نہیں ہے۔ (11)

مسئلہ 517: کسی جانور پر دو آدمی سوار ہیں ایک رسی پکڑ کر آگے سے کھینچ رہا ہے اور ایک پیچھے سے ہانک رہا ہے اور اس جانور نے کسی کو کچل کر ہلاک کر دیا تو چاروں پر دیت برابر تقسیم ہوگی اور دونوں سواروں پر کفارہ بھی ہے۔ (12)

مسئلہ 518: جانور نے شارع عام پر چلتے ہوئے گوبر یا پیشاب کر دیا اس سے پھسل کر کوئی آدمی ہلاک ہو گیا تو کوئی ضمان نہیں ہے۔ کھڑے ہوئے اگر گوبر یا پیشاب کیا تب بھی یہی حکم ہے بشرطیکہ جانور پیشاب یا لید کے لیے کھڑا

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 50.

(عائگیری ص 50 ج 6، بحر الرائق ص 362 ج 8، تمہین المحتائق ص 152، ج 6)

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 50.

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 50.

(عائگیری ص 50 ج 8، بحر الرائق ص 362 ج 8، بدائع ص 273، ج 7)

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 50.

(عائگیری ص 50 ج 6، در مختار دہلوی ص 530 ج 5، ہدایہ ص 610 ج 4، بحر الرائق ص 357 ج 8، تمہین المحتائق ص 149، ج 6، بدائع

صناع ص 272، ج 7)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 50.

(عائگیری بحوالہ محیط ص 50 ج 6، بحر الرائق، ص 359 ج 8)

کیا تھا۔ اور اگر کسی دوسرے کام سے کھڑا کیا تھا اور اس نے پیشاب یا لید کر دی تو اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔ (13)
مسئلہ 519: جانور کے چلنے سے کوئی کنکری یا گھٹلی یا گرد و غبار اڑ کر کسی کی آنکھ میں لگا، یا کیچڑ وغیرہ نے کسی کے کپڑے خراب کر دیئے تو اس کا ضمان نہیں ہے اور اگر بڑا پتھر اچھل کر کسی کے لگا تو نقصان کا ضامن ہوگا۔ یہ حکم سوار اور قندوسائق (یعنی ہانکنے والا) سب کے لیے ہے۔ (14)

مسئلہ 520: کسی شخص نے راستہ میں پتھر وغیرہ کوئی چیز رکھ دی تھی یا پانی چھڑک دیا تھا کوئی سوار ادھر سے گزرا۔ اس کے جانور نے ٹھوکر کھائی یا پھسل گیا اور کسی آدمی پر گر پڑا جس سے وہ شخص مر گیا تو اگر سوار نے دیدہ و دانستہ (یعنی جان بوجھ کر) وہاں سے اپنے جانور کو گزرا تو سوار ضامن ہوگا اور اگر سوار کو ان باتوں کا علم نہ تھا تو پانی چھڑکنے والے یا پتھر رکھنے والا ضامن ہوگا۔ (15)

مسئلہ 521: اگر کسی شخص نے مسجد کے دروازے پر اپنا جانور کھڑا کر دیا تھا۔ اس نے کسی کو لات مار دی تو کھڑا کرنے والا ضامن ہے اور اگر مسجد کے دروازے کے قریب جانور کے باندھنے کی کوئی جگہ مقرر ہے اس جگہ کسی نے اپنا جانور باندھ دیا یا کھڑا کر دیا تھا تو اس کے کسی نقصان کا ضمان نہیں ہے لیکن اگر اس جگہ کوئی شخص اپنے جانور کو، سوار ہو کر یا ہانک کر یا آگے سے کھینچ کر چلا رہا تھا تو چلانے والا نقصان کا ضامن ہوگا۔ (16)

مسئلہ 522: نخاسہ (یعنی مویشی منڈی) میں کسی نے اپنے جانور کو کھڑا کیا اس نے کسی کو کوئی نقصان پہنچایا تو مالک ضامن نہیں ہوگا۔ (17)

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، در مختار و شامی ص 530 ج 5، بحر الرائق ص 358 ج 8)

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 455 ج 3، در مختار و شامی ص 530 ج 5، بحر الرائق ص 357 ج 8، تمیز المتألف،

ص 150، ج 6)

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، بحر الرائق ص 359 ج 8، مسوط ص 4 ج 27، بدائع صنائع ص 272 ج 7)

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 50.

(عالمگیری ص 50 ج 6، در مختار و شامی ص 530 ج 5، بحر الرائق ص 357 ج 8، بدائع صنائع ص 272 ج 7)

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 51.

(عالمگیری ص 51 ج 6، بحر الرائق ص 357 ج 8، بدائع صنائع ص 272 ج 7)

مسئلہ 523: کسی نے میدان میں اپنا جانور کھڑا کیا تو اس کے نقصان کا ضامن کھڑا کرنے والا نہیں ہوگا لیکن میدان میں لوگوں کے چلنے سے جو راستہ بن جاتا ہے اس پر اگر کھڑا کیا تو ضامن ہوگا۔ (18)

مسئلہ 524: شارع عام پر اگر کسی نے اپنا جانور بغیر باندھے کھڑا کر دیا جانور نے وہاں سے ہٹ کر کوئی نقصان کر دیا تو ضمان نہیں ہے۔ (19)

مسئلہ 525: کسی نے عام راستے میں جانور باندھ دیا اگر اس نے رسی تڑا کر اپنی جگہ سے ہٹ کر کوئی نقصان پہنچایا تو ضمان نہیں ہے اور اگر رسی نہیں تڑائی اور کوئی نقصان کیا تو ضمان ہے۔ (20)

مسئلہ 526: جانور نے سوار سے سرکشی کی اور سوار نے اسے مارا یا لگام کھینچی اور جانور نے پیر یا دم سے کسی کو مارا تو سوار پر ضمان نہیں ہے۔ اسی طرح اگر سوار گر پڑا اور جانور بھاگ گیا اور راستے میں کسی کو مار ڈالا تب بھی سوار پر کچھ نہیں ہے۔ (21)

مسئلہ 527: کسی نے کرائے پر گدھالیا اور اس کو اہل مجلس کے قریب راستہ پر کھڑا کر دیا اور اہل مجلس سے سلام کلام کیا پھر اس کو چلانے کے لیے مارا یا کوئی چیز اس کے چھودی یا اس کو ہانکا اور اس گدھے نے کسی کو لات ماری تو سوار ضامن ہوگا۔ (22)

مسئلہ 528: سوار اپنی سواری پر جارہا تھا کسی نے سواری کو کوئی چیز چھوڑی اس نے سوار کو گرا دیا تو اگر یہ چھوٹا سوار کی اجازت سے تھا تو چھوٹے والا کسی نقصان کا ضامن نہیں ہے اور اگر بغیر اجازت سوار کوئی چیز چھوڑی تو چھوٹے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر سواری نے چھوٹے والے کو ہلاک کر دیا تو اس کا خون رائیگاں جائے گا۔ (23)

مسئلہ 529: سواری کو سوار کی اجازت کے بغیر کسی نے مارا یا کوئی چیز چھوڑی جس کی وجہ سے سواری نے ہاتھ یا

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 51.

(عالمگیری ص 50 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 456 ج 3، شامی ص 530 ج 5، بدائع صنائع ص 272 ج 7)

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 51.

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 51.

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 51.

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 51.

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 51.

(عالمگیری ص 51 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 456 ج 3، در مختار و شامی ص 534 ج 5، فتح القدیر و عتایہ ص 310 ج 8، ہدایہ ص 615 ج

4، بحر الرائق ص 357 ج 8، مبسوط ص 2 ج 27)

پیر یا جسم کے کسی حصے سے کسی شخص کو فوراً کچل کر ہلاک کر دیا تو چھوٹے اور مارنے والا ضامن ہوگا سوار ضامن نہیں ہوگا اور اگر سوار کی اجازت سے ایسا کیا اور سواری نے فوراً کسی کو کچل کر ہلاک کر دیا تو سوار اور چھوٹے والے دونوں کے عاقلہ پر دیت لازم ہے اور اگر سواری نے کسی کولات یا دُم ماردی تو اس کا ضمان نہیں ہے۔ (24)

مسئلہ 530: سوار کسی غیر کی ملک میں اپنی سواری کو روکے کھڑا تھا اس نے کسی شخص کو حکم دیا کہ اس کو کوئی چیز چھو دو۔ اس نے چھو دی اور اس کی وجہ سے سواری نے کسی کولات ماردی تو دونوں ضامن ہوں گے اور اگر بغیر اجازت سوار ایسا کیا تھا تو چھوٹے والا ضامن ہوگا مگر اس صورت میں کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ (25)

مسئلہ 531: کوئی شخص جانور کو رسی پکڑ کر کھینچ رہا تھا یا پیچھے سے ہانک رہا تھا کہ کسی نے جانور کے کوئی چیز چھو دی اور اس کی وجہ سے جانور نے بدک کر چلانے والے کے ہاتھ سے رسی چھڑالی اور بھاگ پڑا اور فوراً کسی کا کچھ نقصان کر دیا تو چھوٹے والا ضامن ہوگا۔ (26)

مسئلہ 532: کسی جانور کو ایک آدمی آگے سے کھینچ رہا تھا اور دوسرا پیچھے سے چلا رہا تھا۔ ان دونوں کی اجازت کے بغیر کسی اور شخص نے جانور کو کوئی چیز چھو دی جس کی وجہ سے جانور نے کسی آدمی کے لات ماردی تو چھوٹے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر کسی ایک کی اجازت سے ایسا کیا تھا تو کسی پر ضمان نہیں ہے۔ (27)

مسئلہ 533: راستے میں کسی شخص نے کوئی چیز نصب کر دی تھی کسی کا جانور وہاں سے گزرا اور اس چیز کے چھبنے کی وجہ سے کسی کولات مار کر ہلاک کر دیا تو نصب کرنے والا ضامن ہوگا۔ (28)

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی، عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 51.

والفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، باب جنایۃ البھائم... إلخ، ج 2، ص 399.

(قاضی خان علی الھندیہ ص 456 ج 3، در مختار و شامی ص 534، ج 5، عالمگیری ص 51 ج 6، فتح القدیر و عنائیہ ص 54 ج 8، ہدایہ ص

615 ج 4، بحر الرائق ص 357، ج 8، مبسوط ص 2 ج 27)

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 51.

(عالمگیری از محیط ص 51 ج 6، شامی ص 535، ج 5، بحر الرائق ص 357 ج 8)

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 51.

(عالمگیری ص 51 ج 6، شامی ص 535 ج 5، ہدایہ ص 617 ج 4، مبسوط ص 2 ج 27، قاضی خان علی الھندیہ ص 456 ج 3)

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 51.

(عالمگیری ص 51 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 456 ج 3، مبسوط ص 2 ج 27)

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

مسئلہ 534: کسی سوار نے اپنی سواری کو راستہ میں روک رکھا تھا پھر اس کے حکم سے کسی نے سواری کو کوئی چیز چھوئی جس کی وجہ سے سواری نے اسی جگہ کسی کو ہلاک کر دیا تو دونوں ضامن ہوں گے۔ اور اگر سوار کو گرا کر ہلاک کر دیا تو اس کا خون رائیگاں جائے گا اور اگر اس چھوئے کی وجہ سے اپنی جگہ سے ہٹ کر کسی کو ہلاک کر دیا تو صرف چھوئے والا ضامن ہوگا۔ (29)

مسئلہ 535: کوئی سوار اپنی سواری کو راستہ پر روکے کھڑا تھا پھر اس کے حکم سے کسی نے اس کو کوئی چیز چھو دی جس کی وجہ سے سواری نے اسی جگہ پر چھوئے والے کو اور ایک دوسرے شخص کو ہلاک کر دیا تو اجنبی کی دیت سوار اور چھوئے والے دونوں پر واجب الادا ہوگی اور چھوئے والے کی آدمی دیت سوار پر ہے۔ (30)

مسئلہ 536: کسی سوار کی سواری رک کر راستہ میں کھڑی ہو گئی، سوار نے یا کسی دوسرے شخص نے اس کو چلانے کے لیے کوئی چیز چھوئی اور اس کی وجہ سے سواری نے کسی کے لات ماردی تو کوئی ضامن نہیں ہے۔ (31)

مسئلہ 537: کسی سوار نے اپنی سواری کو راستہ پر روک رکھا تھا، ایک دوسرا شخص بھی اس پر سوار ہو گیا، اس کی وجہ سے کسی کو جانور نے لات ماردی اور ہلاک کر دیا تو دونوں نصف نصف دیت کے ضامن ہوں گے۔ (32)

مسئلہ 538: کسی نے دوسرے کے جانور کو راستے پر باندھ دیا اور خود غائب ہو گیا، جانور کے مالک نے کسی کو حکم دیا کہ اس کو کوئی چیز چھو دے اور اس نے چھو دی جس کی وجہ سے جانور نے حکم دینے والے کو یا اور کسی اجنبی کو لات مار کر ہلاک کر دیا تو اس کی دیت چھوئے والے پر ہے اور اگر جانور کو کھڑا کرنے والے ہی نے چھوئے کا حکم دیا تھا اور جانور نے کسی کو مار دیا تو چھوئے والے اور حکم دینے والے دونوں پر نصف نصف دیت ہے۔ (33)

(عائلیگیری ص 52 ج 6، شامی ص 535 ج 5، ہدایہ ص 617 ج 4، بسوط ص 3 ج 27)

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عائلیگیری ص 52 ج 6، شامی ص 535 ج 5، بحر الرائق ص 358 ج 8)

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عائلیگیری ص 52 ج 6، شامی ص 535 ج 5، بحر الرائق ص 358 ج 8)

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عائلیگیری ص 52 ج 6، شامی ص 535 ج 5، بحر الرائق ص 358 ج 8)

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عائلیگیری ص 52 ج 6، بحر الرائق ص 358 ج 8)

مسئلہ 539: کسی شخص نے راستہ پر پتھر رکھ دیا تھا اس سے بدک کر جانور جو نقصان کرے گا اس کے احکام وہی ہیں جو چھوٹنے والے کے ہیں، یعنی پتھر رکھنے والا چھوٹنے والے کے حکم میں ہے۔ (34)

مسئلہ 540: کسی نے اپنا گدھا چھوڑ دیا، اس نے کسی کی کھیتی کو نقصان پہنچایا تو اگر مالک نے اس کو خود کھیت میں لے جا کر چھوڑا ہے تو مالک ضامن ہوگا اور اگر مالک ساتھ نہیں گیا لیکن گدھا کھولنے کے فوراً بعد سیدھا چلا گیا۔ دابہ بائیں مڑا نہیں یا مڑا تو صرف اس وجہ سے کہ راستہ صرف اسی طرف مڑتا تھا تب بھی مالک ضامن ہوگا۔ اور اگر کھولنے کے بعد کچھ دیر کھڑا رہا پھر کھیت میں گیا۔ یا اپنی مرضی سے کسی طرف مڑ کر کھیت میں چلا گیا تو مالک نقصان کا ضامن نہیں ہے۔ (35)

مسئلہ 541: اگر کسی نے جانور کو آبادی سے باہر کر کے اپنے کھیت کی طرف ہانک دیا۔ راستہ میں اس جانور نے کسی دوسرے کی زراعت کو نقصان پہنچایا تو اگر راستہ صرف یہی تھا تو ضامن ہوگا اور اگر چند راستے تھے تو ضامن نہیں ہوگا۔ (36)

مسئلہ 542: باڑہ سے نکل کر جانور خود باہر چلا گیا یا مالک نے چراگاہ میں چھوڑا تھا مگر وہ کسی اور کے کھیت میں گھس گیا اور کوئی نقصان کر دیا تو مالک ضامن نہیں ہوگا۔ (37)

مسئلہ 543: پالتو بلی اور کتا اگر کسی کے مال کا نقصان کر دے تو مالک ضامن نہیں ہے۔ شکاری پرندہ کا بھی حکم یہی ہے اگرچہ چھوڑنے کے فوراً بعد کوئی نقصان کر دے۔ (38)

مسئلہ 544: اگر کسی شخص نے اپنا کتا کسی کی بکری پر چھوڑ دیا مگر کتا کچھ دیر ٹھہر کر اس پر حملہ آور ہوا اور بکری کو

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عالمگیری ص 52 ج 6، مبسوط ص 4 ج 27)

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

والفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، باب جنایۃ البھائم... إلخ، ج 2، ص 398.

(عالمگیری ص 52 ج 6، قاضی خان علی الھندی ص 455 ج 3، شامی و در مختار ص 537 ج 5، بدایہ ص 614 ج 4، عنیہ ص 350 ج 8)

(36) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(37) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(38) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عالمگیری از سرانج الوہاب ص 52 ج 6، در مختار و شامی ص 534 ج 5، بحر الرائق ص 359 ج 8، بدائع صنائع ص 273 ج 7)

ہلاک کر دیا تو ضمان نہیں ہے۔ اگر چھوڑنے کے فوراً بعد حملہ کیا تو ضامن ہوگا۔ (39)

مسئلہ 545: اگر کسی آدمی پر کتے کو چھوڑ دیا اور اس نے فوراً اس کو قتل کر دیا یا اس کے کپڑے پھاڑ دیئے یا کاٹ کھایا تو چھوڑنے والا ضامن ہوگا۔ (40)

مسئلہ 546: کسی کا کٹکھنا کتا ہے (یعنی کاٹنے والا کتا ہے) اور گزرنے والوں کو ایذا دیتا ہے تو اہل محلہ کو حق ہے کہ اس کو مار دیں اور اگر مالک کو تنبیہ کرنے کے بعد اس کتے نے کسی کا کچھ نقصان کیا تو مالک ضامن ہوگا ورنہ نہیں۔ (41)

مسئلہ 547: کسی نے کتا جانور پر (یعنی شکار پر) چھوڑا اور مالک ساتھ نہ گیا۔ کتے نے کسی انسان کو ہلاک کر دیا تو مالک ضامن نہیں ہوگا۔ (42)

مسئلہ 548: کسی نے اپنے مست اونٹ کو دوسرے کے گھر میں بغیر اجازت داخل کر دیا اور اس گھر میں دوسرا اونٹ بھی تھا جس کو مست اونٹ نے مار ڈالا تو ضامن ہوگا اور اگر صاحب خانہ کی اجازت سے داخل کیا تھا تو ضمان نہیں ہے۔ (43)

مسئلہ 549: اونٹوں کی قطار کو آگے سے چلانے والا پوری قطار کے نقصان کا ضامن ہوگا۔ خواہ کتنی ہی بڑی قطار ہو جب کہ پیچھے سے کوئی ہانکنے والا نہ ہو اور اگر پیچھے سے ہانکنے والا بھی ہو تو دونوں ضامن ہوں گے اور اگر قطار کے درمیان میں تیسرا ہانکنے والا بھی ہے جو قطار کے برابر برابر چل کر ہانک رہا ہے اور کسی کی ٹکیل کو پکڑے ہوئے نہیں ہے تو

(39) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عائگیبری ص 52، ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 455، ج 3)

(40) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عائگیبری ص 52، ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 455، ج 3)

(41) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عائگیبری ص 52، ج 6، بحر الرائق ص 363، ج 8، تمییز المحتاج ص 152، ج 6)

(42) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52.

(عائگیبری ص 52، ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 455، ج 3، بحر الرائق ص 362، ج 8)

(43) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 52، 53.

(عائگیبری ص 52، ج 6، شامی ص 537، ج 5)

تینوں ضامن ہوں گے۔ (44)

مسئلہ 550: اگر ایک آدمی ٹکیل پکڑ کر قطار کے آگے چل رہا ہے اور دوسرا قطار کے درمیان میں کسی اونٹ کی ٹکیل پکڑ کر چل رہا ہے تو درمیان والے سے پیچھے کے اونٹوں کے نقصان کا ضمان صرف درمیان والے پر ہے اور درمیان والے سے آگے کے اونٹوں کے نقصان کا ضمان دونوں پر ہے اور اگر یہ دونوں جگہ بدلتے رہتے ہیں یعنی کبھی درمیان والا آگے اور آگے والا درمیان میں آجاتے ہیں تو ہر صورت میں نقصان کا ضمان دونوں پر ہوگا۔ (45)

مسئلہ 551: ایک شخص قطار کے آگے آگے ٹکیل پکڑ کر چل رہا ہے اور دوسرا قطار کے درمیان میں ٹکیل پکڑ کر اپنے پیچھے والے اونٹوں کو چلا رہا ہے مگر اپنے آگے والوں کو ہانک نہیں رہا ہے تو درمیان والا پیچھے اونٹوں کے نقصان کا ضامن ہے اور اس سے آگے کے اونٹوں کے نقصان کا ضمان اگلے ٹکیل پکڑنے والے پر ہے۔ (46)

مسئلہ 552: قطار کے درمیان میں کسی اونٹ پر کوئی شخص سوار تھا لیکن کسی کو ہانک نہیں رہا تھا تو اپنے سے اگلے اونٹوں کے ضمان میں وہ شریک نہیں ہوگا۔ لیکن اپنی سواری اور اپنے سے پیچھے اونٹوں کے نقصان میں شریک ہوگا جب کہ پیچھے اونٹ کی ٹکیل اس کے ہاتھ میں ہو۔ اور اگر یہ اپنے اونٹ پر سوار رہا تھا یا صرف بیٹھا ہوا تھا اور نہ کسی اونٹ کو ہانک رہا تھا نہ کھینچ رہا تھا تو اپنے سے پیچھے اونٹوں کے نقصان کا بھی ضامن نہیں ہوگا۔ صرف اپنی سواری کے اونٹ سے ہونے والے نقصان کے ضمان میں شریک ہوگا۔ (47)

مسئلہ 553: ایک شخص قطار کے آگے ٹکیل پکڑ کر چل رہا ہے اور دوسرا پیچھے سے ہانک رہا ہے اور تیسرا آدمی درمیان میں کسی اونٹ پر سوار ہے اور سوار کے اونٹ نے کسی انسان کو ہلاک کر دیا تو تینوں ضامن ہوں گے اور اسی طرح راکب سے پیچھے کے اونٹ نے اگر کسی کو ہلاک کر دیا تو بھی تینوں ضامن ہوں گے اور اگر سوار سے آگے کے کسی اونٹ

(44) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 53.

(عائگیری ص 53 ج 6، تاضی خان علی الھندیہ ص 456 ج 3، در مختار و شامی ص 533 ج 5، ہدایہ ص 613 ج 4، بحر الرائق ص 359 ج 8، مبسوط ص 3 ج 27، تمیز الحق ص 151 ج 6)

(45) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 53.

(عائگیری ص 53 ج 6، در مختار و شامی ص 533 ج 5، مبسوط ص 3 ج 27)

(46) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 53.

(عائگیری ص 53 ج 6، بحر الرائق ص 359 ج 8)

(47) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 53.

(عائگیری ص 53 ج 6، بحر الرائق ص 359 ج 8، مبسوط ص 4 ج 27)

نے کسی کو ہلاک کر دیا تو صرف ہانکنے والے اور آگے سے چلانے والے پر ضمان ہے سوار پر نہیں۔ (48)

مسئلہ 554: ایک شخص اونٹوں کی قطار کو آگے سے چلا رہا تھا یا روکے کھڑا تھا کہ کسی نے اپنے اونٹ کی ٹکیل کو اس قطار میں اس کی اطلاع کے بغیر باندھ دیا اور اس اونٹ نے کسی شخص کو ہلاک کر دیا تو اس کی دیت آگے سے چلانے والے کے عاقلہ پر ہوگی۔ اور اس کے عاقلہ باندھنے والے کے عاقلہ سے واپس لیں گے اور اگر آگے والے کو باندھنے کا علم تھا تو باندھنے والے کے عاقلہ سے دیت واپس نہیں لیں گے۔ (49)

مسئلہ 555: کسی کا جانور دن یا رات میں رسی تڑا کر بھاگا اور کسی مال یا جان کا نقصان کر دیا تو جانور کا مالک ضامن نہیں ہوگا۔ (50)

مسئلہ 556: کسی نے رات کے وقت اپنے کھیت میں دو بیل پائے اور یہ گمان کیا کہ اپنے گاؤں والوں کے ہیں اور وہ ان کو پکڑ کر اپنے مویشی خانے میں لے جانے لگا کہ ان میں سے ایک بھاگ گیا اور دوسرے کو اس نے باندھ دیا۔ اس کے بعد بھاگنے والے کو تلاش کیا مگر نہ ملا اور درحقیقت یہ دونوں بیل کسی دوسرے گاؤں والے کے تھے چنانچہ بیلوں کے مالک نے آکر اپنے گم شدہ بیل کا ضمان طلب کیا تو اگر بیل پکڑنے والے کی نیت پکڑتے وقت لوٹانے کی نہ تھی تو ضامن ہوگا اور اگر نیت یہ تھی کہ مالک جب آئے گا تو واپس کر دوں گا لیکن اپنے اس ارادے پر اس کو گواہ بنانے کا موقع نہیں ملا تو ضامن نہیں ہوگا۔ (51)

مسئلہ 557: اور اگر وہ بیل اسی گاؤں والوں کے تھے اور اس نے صرف اپنی کھیتی سے ان کو نکال دیا اور کچھ نہ کیا تو بیل کے گم ہو جانے کی صورت میں یہ ضامن نہیں ہوگا اور اگر اس نے کھیت سے نکال کر کسی طرف کو ہانک دیا تھا تو یہ ضامن ہوگا۔ (52)

(48) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 53.

(49) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 53.

(عالمگیری ص 53 ج 6، قاضی خاں علی الھندیہ ص 456 ج 3، درمختار و شامی ص 533 ج 5، ہدایہ ص 612 ج 4، حنایہ ص 350 ج 8، مبسوط

ص 4 ج 27، بحر الرائق ص 361 ج 8، تبیین الحقائق ص 152 ج 6)

(50) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 53.

(عالمگیری از ہدایہ ص 53 ج 6، قاضی خاں علی الھندیہ ص 457 ج 33، ہدایہ ص 615 ج 4، فتح القدیر و حنایہ ص 351 ج 8)

(51) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 53.

(عالمگیری از قاضی خاں ص 53 ج 6، قاضی خاں علی الھندیہ ص 457 ج 3، بحر الرائق ص 353 ج 8)

(52) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم...، ج 6، ص 53.

مسئلہ 558: کسی نے اپنی کھیتی میں کسی کا جانور پایا اور اس کو اپنے کھیت سے نکال دیا اور کسی طرف کو ہانکا نہیں۔
اس جانور کو کسی درندے نے پھاڑ کھایا تو کھیت والا ضامن نہیں ہے اور اگر کھیت سے نکال کر کسی طرف کو ہانک دیا تھا تو ضامن ہوگا۔ (53)

مسئلہ 559: کسی نے اپنے کھیت میں کسی کا جانور پایا اس کو ہانکتا ہوا لے چلا تا کہ مالک کے سپرد کر دے۔ راستہ میں جانور ہلاک ہو گیا یا اس کا پیر ٹوٹ گیا تو یہ ضامن ہوگا۔ (54)

مسئلہ 560: کسی نے اپنی چراگاہ میں دوسرے کے جانور کو دیکھا اور اس کو اتنی دور تک ہانکا کہ وہ اس کی چراگاہ سے باہر نکل جائے اس اثناء میں اگر جانور ہلاک ہو جائے یا اس کی ٹانگ ٹوٹ جائے تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔ (55)

مسئلہ 561: کوئی کاشت کار اپنے کھیت میں رہتا تھا۔ اس نے کسی چرواہے سے بکری مانگ لی تاکہ رات میں اس کے پاس رہے اور اس کا دودھ دوہ لیا کرے۔ کاشت کار ایک رات سو رہا تھا کہ اس کی بکری نے پڑوسی کے کھیت میں جا کر نقصان کر دیا تو کوئی ضامن نہیں ہوگا۔ (56)

مسئلہ 562: کسی کے جانور نے کھیت یا باغ میں گھس کر کسی کا کچھ نقصان کر دیا کھیت والے نے پکڑ کر جانور کو باندھ دیا اور جانور ہلاک ہو گیا تو یہ جانور کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ (57)

مسئلہ 563: کسی نے اپنا جانور کسی دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر گھسیڑ دیا اور گھر والا اس کو باہر نکال رہا تھا کہ جانور ہلاک ہو گیا تو ضامن نہیں ہوگا۔ (58)

مسئلہ 564: کسی نے دوسرے کے مکان میں اس کی اجازت کے بغیر کپڑا رکھ دیا تھا۔ مالک مکان نے کپڑے

(عالمگیری ص 53 ج 6، قاضی خان علی الہمدیہ ص 457 ج 3)

(53) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 53، 54،

(عالمگیری ص 54 ج 6، قاضی خان علی الہمدیہ ص 457 ج 3، شامی ص 538 ج 5، بحر الرائق ص 360 ج 8)

(54) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 54

(عالمگیری ص 54 ج 6، قاضی خان علی الہمدیہ ص 457 ج 3)

(55) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 54

(عالمگیری ص 54 ج 6، قاضی خان علی الہمدیہ ص 457 ج 3)

(56) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 54

(57) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 54

(58) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 54.

والے کی عدم موجودگی میں کپڑا نکال کر باہر پھینک دیا اور کپڑا ضائع ہو گیا تو یہ کپڑے کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ (59)
 مسئلہ 565: کوئی شخص اپنے گدھے پر لکڑی لادے جا رہا تھا اور بچو بچو کہہ رہا تھا اس کے آگے ایک شخص چل رہا تھا اس نے اس کی آواز کو نہیں سنا یا سنا مگر اس کو اتنا موقع نہ ملا کہ کسی طرف کو بچ جائے تو گدھے پر لادی ہوئی لکڑی سے اگر اس کا کپڑا پھٹ جائے تو گدھے والا ضامن ہے اور اگر وہ بچ سکتا تھا اور سننے کے باوجود نہ بچا تو گدھے والا ضامن نہیں ہے۔ (60)

مسئلہ 566: کسی نے دوسرے کے حلال یا حرام جانور کا ہاتھ یا پیر کاٹ دیا تو کاٹنے والا جانور کی قیمت کا ضامن ہے اور مالک کو یہ حق نہیں ہے کہ جانور کو اپنے پاس رکھے اور نقصان کا ضمان لے لے۔ (61)
 مسئلہ 567: کسی نے راستہ پر سانپ ڈال دیا جس جگہ ڈالا تھا اسی جگہ پر سانپ نے کسی کو ڈس لیا تو سانپ ڈالنے والا ضامن ہوگا اور اگر اس جگہ سے ہٹ کر ڈسا تو ضامن نہیں ہوگا۔ (62)
 مسئلہ 568: راستے پر چلتے ہوئے جانور نے گوبر یا پیشاب کیا یا منہ سے لعاب گرایا یا اس کا پسینہ بہا اور کسی کو لگ گیا یا کسی کی کوئی چیز گندی کر دی تو جانور کا سوار ضامن نہیں ہوگا۔ (63)
 مسئلہ 569: کسی نے شارع عام پر لکڑی پتھر یا لوہا وغیرہ کوئی چیز رکھ دی۔ وہاں سے کوئی شخص اپنا جانور ہانکتے ہوئے گزرا اور ان چیزوں سے ٹھوکر کھا کر جانور ہلاک ہو گیا تو رکھنے والا ضامن ہوگا۔ (64)
 مسئلہ 570: کوئی شخص اپنا جانور ہانک رہا تھا اور جانور کی پیٹھ پر لدا ہوا سامان یا چار جامہ یا زین یا لگام کسی شخص پر گر پڑی جس سے وہ ہلاک ہو گیا تو ہانکنے والا ضامن ہوگا۔ (65)

(59) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 54.

(60) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 54.

(ع) تمگیری ص 54 ج 6، قاضی خان علی الھندیہ ص 457 ج 3، بحر الرائق ص 357 ج 8.

(61) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البھائم... إلخ، ج 6، ص 54.

(62) الفتاویٰ الخلیفہ، کتاب الجنایات، باب جنایۃ البھائم... إلخ، ج 2، ص 398.

(قاضی خان علی الھندیہ ص 455 ج 3، بدائع صنائع ص 273 ج 7)

(63) الفتاویٰ الخلیفہ، کتاب الجنایات، باب جنایۃ البھائم... إلخ، ج 2، ص 398.

(قاضی خان علی الھندیہ ص 455 ج 3، بدائع صنائع ص 272 ج 7)

(64) الفتاویٰ الخلیفہ، کتاب الجنایات، باب جنایۃ البھائم... إلخ، ج 2، ص 400.

(65) الفتاویٰ الخلیفہ، کتاب الجنایات، باب جنایۃ البھائم... إلخ، ج 2، ص 399.

مسئلہ 571: اندھے کو ہاتھ پکڑ کر کوئی شخص چلا رہا تھا اور اس اندھے نے کسی کو کچل کر ہلاک کر دیا تو اندھا ضامن

ہوگا۔ چلانے والا ضامن نہیں ہوگا۔ (66)

مسئلہ 572: کوئی شخص اپنے گدھے پر لکڑیاں لاد کر لے جا رہا تھا اور ہٹو بچو نہیں کہہ رہا تھا۔ یہ گدھا راہ گیروں

کے پاس سے گزرا اور کسی کا کپڑا وغیرہ پھاڑ دیا تو گدھے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر راہ گیروں نے گدھے کو آتے دیکھا تھا

اور بچنے کا موقع بھی ملا تھا مگر نہ بچے تو گدھے والا ضامن نہ ہوگا۔ (67)

مسئلہ 573: ایک شخص نے اپنا گدھا کسی ستون سے باندھ دیا تھا پھر دوسرے آدمی نے بھی اپنا گدھا وہیں

باندھ دیا پہلے والے گدھے کو دوسرے گدھے نے کاٹ کھایا تو ان دونوں کو اگر اس جگہ باندھنے کا حق حاصل تھا تو ضمان

نہیں ہے۔ ورنہ دوسرے گدھے والا ضامن ہوگا۔ (68)



(شامی در مختار ص 533 ج 5، قاضی خان علی الہندی ص 456 ج 3، ہدایہ ص 613 ج 4، عنایہ ص 349 ج 8، بحر الرائق ص 359 ج 8،

تمہین المفتاح ص 151 ج 6، مبسوط ص 4 ج 27)

(66) رد المحتار، کتاب الدیات، باب جنایۃ البھیمۃ والجنایۃ علیہا، ج 10 ص 288۔

(67) رد المحتار، کتاب الدیات، باب جنایۃ البھیمۃ والجنایۃ علیہا، ج 10 ص 296۔

(68) رد المحتار، کتاب الدیات، باب جنایۃ البھیمۃ والجنایۃ علیہا، ج 10 ص 297۔

متفرقات

مسئلہ 1: دو آدمی رسہ کشی کر رہے تھے کہ درمیان سے رسی ٹوٹ گئی اور دونوں گدی کے بل گر کر مر گئے تو دونوں کا خون رائیگاں جائے گا اور اگر منہ کے بل گر کر مرے تو ہر ایک کی دیت دوسرے کے عاقلہ پر ہے۔ اور اگر ایک منہ کے بل گر کر مرا اور دوسرا گدی کے بل گر کر مرا تو گدی کے بل گرنے والے کا خون رائیگاں جائے گا اور منہ کے بل گرنے والے کی دیت گدی کے بل گرنے والے کے عاقلہ پر ہے۔ (1)

مسئلہ 2: دو آدمی رسہ کشی کر رہے تھے کہ کسی شخص نے درمیان سے رسی کاٹ دی اور دونوں رسہ کش گدی کے بل گر کر مر گئے تو دونوں کی دیت رسی کاٹنے والے کے عاقلہ پر ہے۔ (2)

مسئلہ 3: کسی شخص نے کسی کے پرندے یا بکری یا بلی، یا کتے کی ایک آنکھ پھوڑ دی تو آنکھ کی وجہ سے قیمت کے نقصان کا ضامن آنکھ پھوڑنے والا ہوگا۔ اور اگر دونوں آنکھیں پھوڑ دیں تو جانور کے مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو نقصان وصول کر لے اور چاہے تو آنکھ پھوڑنے والے کو جانور دے کر پوری قیمت وصول کر لے۔ (3)

مسئلہ 4: کسی کے اونٹ، گائے، گدھا، گھوڑا، خچر، بھینس یعنی بار برداری، سواری، اور کاشت کاری کے جانور زیا مادہ کی ایک آنکھ پھوڑنے کی صورت میں چوتھائی قیمت کا ضامن آنکھ پھوڑنے والا ہوگا۔ اور دونوں آنکھوں کو پھوڑنے کی صورت میں مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو جانور آنکھ پھوڑنے والے کو دے کر پوری قیمت وصول کرے اور چاہے تو دونوں آنکھوں کے ضائع ہونے کی وجہ سے قیمت میں جو نقصان آیا ہے وہ وصول کر لے اور جانور اپنے پاس رکھے۔ (4)

(1) لدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب جنایۃ الہمیۃ والجنایۃ علیہا، ج 10، ص 287.

(در مختار و شامی ص 532 ج 5، بحر الرائق ص 360 ج 8، تمبین الحقائق ص 151 ج 6، بدائع صنائع ص 273 ج 7)

(2) لدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب جنایۃ الہمیۃ والجنایۃ علیہا، ج 10، ص 287.

(در مختار و شامی ص 532 ج 5، بحر الرائق ص 360 ج 8، تمبین الحقائق ص 151 ج 6، بدائع صنائع ص 273 ج 7)

(3) لدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب جنایۃ الہمیۃ... إلخ، ج 10، ص 293، 294.

(4) لدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، باب جنایۃ الہمیۃ... إلخ، ج 10، ص 293.

(در مختار و شامی ص 536 ج 5، ہدایہ و فتح القدیر و عنائہ ص 352 ج 8، بحر الرائق ص 363 ج 8، تمبین الحقائق ص 153 ج 6)

مسئلہ 5: دو سوار یا پیدل چلنے والے آپس میں ٹکرا کر مر گئے اگر یہ حادثہ خطا ہوا تھا تو ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی دیت ہے۔ (5)

مسئلہ 6: کسی شخص نے اپنی ملک میں شہد کی مکھیوں کا چھتہ لگایا۔ ان مکھیوں نے دوسرے لوگوں کے انگور یا دوسرے پھل کھا لیے تو چھتہ والا اس کا ضامن نہیں ہوگا اور چھتہ والے کو اس پر مجبور بھی نہیں کیا جائے گا کہ وہ چھتہ کو وہاں سے ہٹا دے۔ (6)

مسئلہ 7: کسی شخص نے دوسرے کی ملک میں لمبی رسی سے اپنے جانور کو باندھ دیا تھا جانور نے بندھے بندھے کود پھاند کر کسی کا کچھ نقصان کر دیا تو باندھنے والا ضامن ہوگا۔ (7)

مسئلہ 8: جنایت بہائم میں یہ قاعدہ ہے کہ جب جانور اپنی جگہ اور اسی حالت پر رہا جس پر کھڑا کرنے والے نے کھڑا کیا تھا تو مالک اس کے ہر نقصان کا ضامن ہوگا۔ اور اگر جانور نے وہ جگہ اور حالت بدل لی تو مالک اس کے کسی نقصان کا ضامن نہیں ہے۔ (8)

مسئلہ 9: کسی شخص نے کسی کو درندے کے آگے پھینک دیا اور درندے نے اس کو پھاڑ کھایا تو پھینکنے والے پر دیت نہیں لیکن اس کو تعزیر کی جائے گی اور توبہ کرنے تک قید میں رکھا جائے گا۔ (9)

مسئلہ 10: اگر کوئی شخص کسی آدمی پر سانپ وغیرہ ڈال دے اور وہ اس کو کاٹ لے تو یہ ضامن ہوگا۔ (10)

مسئلہ 11: کوئی شخص کسی کے گھر میں گیا۔ اجازت سے گیا ہو یا بلا اجازت اور صاحب خانہ کے کتے نے اس کو

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی التفرقات، ج 6، ص 87، 88.

(ہدایہ، فتح القدیر ص 348 ج 8، بحر الرائق ص 359 ج 8، تمییز الحقائق ص 150 ج 6، بدائع صنائع ص 273 ج 7، عالمگیری ص 87 ج 6،

قاضی خان علی الہمدانیہ ص 444 ج 3)

(6) الدر المختار رد المحتار، کتاب الذیات، باب جنایۃ البھیمۃ... إلخ، ج 10، ص 295.

(7) البحر الرائق، کتاب الذیات، باب جنایۃ البھیمۃ... إلخ، ج 9، ص 129.

(بحر الرائق ص 357 ج 8، بدائع صنائع ص 273 ج 7)

(8) البحر الرائق، کتاب الذیات، باب جنایۃ البھیمۃ... إلخ، ج 9، ص 130.

(9) البحر الرائق، کتاب الذیات، باب جنایۃ البھیمۃ... إلخ، ج 9، ص 139.

(بحر الرائق ص 362 ج 8، تمییز الحقائق ص 153 ج 6)

(10) المبسوط، کتاب الذیات، باب الناحس، ج 27، ص 6.

کاٹ کھایا تو صاحب خانہ ضامن نہیں ہے۔ (11)



(11) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، کیفیت وجوب القداۃ، ج 6، ص 333.

(بدائع الصنائع ص 273 ج 7؛ مبسوط ص 5 ج 27)

باب القسامۃ

مسئلہ 1: قسامت کا مطلب یہ ہے کہ کسی جگہ مقتول پایا جائے اور قاتل کا پتہ نہ ہو اور اولیائے مقتول اہل محلہ پر قتل عہد یا قتل خطا کا دعوئے کریں اور اہل محلہ انکار کریں تو اس محلے کے پچاس آدمی قسم کھائیں کہ نہ ہم نے اس کو قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانتے ہیں اور یہ قسم کھانے والے عاقل بالغ آزاد مرد ہوں۔ (1)



(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنايات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 77.

ورد المختار، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج 10، ص 318.

قسامت واجب ہونے کے لیے چند شرائط ہیں:

- (۱) مقتول کے جسم پر زخم یا ضرب کے نشانات یا گلا گھونٹنے کی علامات پائی جائیں یا ایسی جگہ سے خون بہے جہاں سے عادی نہیں نکلتا۔ مثلاً آنکھ، کان۔ (1)
 - (۲) قاتل کا پتہ نہ ہو۔ (فتح القدیر ص 390 ج 8، مبسوط ص 114 ج 26، بدائع صنائع ص 287 ج 7)
 - (۳) مقتول انسان ہو۔ (بدائع صنائع ص 288 ج 7)
 - (۴) مقتول کے اولیاء دعویٰ کریں۔ (2)
 - (۵) اہل محلہ قتل کرنے کا انکار کریں۔ (3)
 - (۶) مدعی قسامت کا مطالبہ کرے۔ (4)
 - (۷) جس جگہ مقتول پایا گیا وہ کسی شخص کی ملکیت ہو یا کسی کے قبضے میں ہو یا محلہ میں پایا جائے یا آبادی کے اتنا قریب پایا جائے کہ وہاں کی آواز بستی میں سنی جاسکے۔ (5)
 - (۸) مقتول زمین کے مالک یا قابض کا مملوک نہ ہو۔ (6)
- مسئلہ 2: اگر کسی جگہ ایسا مردہ پایا جائے کہ اس پر ضرب کا کوئی نشان نہ ہو، یا اس کے منہ یا ناک یا پیشاب و پاخانہ کے مقام سے خون بہہ رہا ہو یا اس کے گلے میں سانپ لپٹا ہوا ہو تو وہاں کے لوگوں پر قسامت و دیت کچھ نہیں

(1) تبيين الحقائق، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج 7، ص 353.

(قاضی خان علی احمد یہ ص 452 ج 3، بحر الرائق ص 392 ج 8)

(2) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی شرائط وجوب القسامۃ والدیۃ، ج 6، ص 357.

(3) رد المحتار، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج 10، ص 318.

(4) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی شرائط وجوب القسامۃ والدیۃ، ج 6، ص 357.

(5) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 77.

(6) رد المحتار، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج 10، ص 318.

(ہندیہ ص 77 ج 6، شامی ص 549 ج 5، بدائع صنائع ص 287 ج 7، مبسوط ص 106 ج 22، فتح القدیر و عنایہ ص 384 ج 8، بحر الرائق

ہے۔ (7)

مسئلہ 3: قسامت کا حکم یہ کہ اگر مقتول کے اولیاء نے قتلِ عمد کا دعویٰ کیا ہے اور اہل محلہ نے قسم کھائی کہ نہ انھوں نے قتل کیا ہے نہ ان کو قاتل کا علم ہے تو اہل محلہ پر دیت لازم ہوگی اور اگر اولیاء نے مقتول نے قتل خطا کا دعویٰ کیا ہے اور اہل محلہ نے قسم کھائی تو اہل محلہ کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی جس کو وہ لوگ تین سال میں ادا کریں گے اور انکار کی صورت میں ان کو قید کیا جائے گا۔ حتیٰ کہ قسم کھائیں۔ (8)

مسئلہ 4: کسی محلہ میں مقتول پایا جائے اور اس کے اولیاء تمام یا بعض اہل محلہ پر دعویٰ کریں کہ انھوں نے اس کو قتل کیا یا خطائی قتل کیا ہے اور اہل محلہ انکار کریں تو ان میں سے پچاس آدمیوں سے اس طرح قسم لی جائے گی کہ ہر آدمی اللہ (عز و جل) کی قسم کھا کر یہ کہے کہ نہ میں نے اس کو قتل کیا ہے نہ میں قاتل کو جانتا ہوں۔ اگر وہاں کی آبادی میں پچاس سے زیادہ مرد ہیں تو ان میں سے پچاس کے انتخاب کا حق مقتول کے اولیاء کو ہے۔ اگر پچاس سے کم مرد ہیں تو ان سے قسم کی تکرار کر کر پچاس کے عدد تک کیا جائے گا۔ (9)

مسئلہ 5: مدعی (دعویٰ کرے والا)۔ اس بات کی قسم نہیں لی جائے گی کہ اہل محلہ نے قتل کیا ہے۔ خواہ ظاہری حالات مدعی کی تائید میں ہوں مثلاً مقتول اور اہل محلہ کے درمیان کھلی دشمنی تھی یا ظاہری حالات مدعی کی تائید میں نہ ہوں۔ مثلاً مقتول اور اہل محلہ کے درمیان سنی عداوت (یعنی دشمنی) کا کوئی ثبوت نہ ہو۔ (10)

مسئلہ 6: اگر اولیاء نے مقتول یہ دعویٰ کریں کہ اہل محلہ میں سے فلاں فلاں اشخاص نے قتل کیا ہے۔ یا بغیر معین کئے یوں کہیں کہ اہل محلہ میں سے بعض لوگوں نے قتل کیا ہے، جب بھر قسامت و دیت کا وہی حکم ہے جو اوپر مذکور ہوا۔ (11)

(7) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الدیات، باب القسامۃ ج 10، ص 323.

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الدیات، باب القسامۃ ج 10، ص 321.

(در مختار و دشامی ص 550 ج 5، ملتقى البحر ص 668 ج 2، فتح القدیر ص 388 ج 8)

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 77.

(قاضی خان علی احمدیہ ص 451 ج 3، عالمگیری ص 77 ج 6، در مختار و دشامی ص 550 ج 5، بحر الرائق ص 392 ج 8، فتح القدیر و عنیہ

ص 384 ج 8)

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 77.

(عالمگیری ص 77 ج 6، در مختار و دشامی ص 550 ج 5، بحر الرائق ص 392 ج 8)

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 77.

(عالمگیری ص 77 ج 6، در مختار و دشامی ص 550 ج 5، بحر الرائق ص 392 ج 8)

مسئلہ 7: اگر ولی مقتول نے یہ دعویٰ کیا کہ اہل محلہ کے غیر کسی شخص نے قتل کیا ہے تو اہل محلہ پر قسامت و دیت کچھ نہیں ہے بلکہ مدعی سے گواہ طلب کئے جائیں گے۔ اگر گواہ پیش کر دیئے تو اس کا دعویٰ ثابت ہو جائے گا اور اگر گواہ نہ ہوں تو مدعا علیہ سے ایک مرتبہ قسم لی جائے گی۔ (12)

مسئلہ 8: اولیائے مقتول کو یہ اختیار ہے کہ جس خاندان کے درمیان مقتول پایا جائے اس خاندان کے یا جس محلہ میں پایا جائے تو اس محلے کے صالحین کو قسم کھانے کے لیے منتخب کریں، اگر صالحین کی تعداد پچاس سے کم ہو تو وہ باقی لوگوں میں سے منتخب کر کے پچاس پورے کر لیں۔ ولی کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ ان میں سے جوانوں کو یا فساق کو قسم کھانے کے لیے منتخب کر لیں۔ یہ اختیار صرف ولی کو ہے امام کو نہیں ہے۔ (13)

مسئلہ 9: قسامت میں بچہ اور پاگل اور عورت اور غلام داخل نہیں ہیں لیکن اندھا اور محدود فی القذف اور کافر قسامت میں داخل ہیں۔ (14)

مسئلہ 10: جس جگہ مقتول کا پورا جسم یا جسم کا اکثر حصہ یا نصف حصہ بشرطیکہ اس کے ساتھ سر بھی پایا جائے تو اس جگہ کے لوگوں پر قسامت و دیت ہے۔ اور اگر لبائی میں سے چڑا ہوا نصف پایا جائے یا بدن کا نصف سے کم حصہ پایا جائے اگرچہ عرضاً ہو اور اس کے ساتھ سر بھی ہو یا صرف ہاتھ یا پیر یا سر پایا جائے تو قسامت و دیت کچھ نہیں ہے۔ (15)

مسئلہ 11: اگر کسی محلے میں کوئی مردہ بچہ تام الخلق (یعنی اس کے اعضاء مکمل بن چکے ہیں) یا ناقص الخلق (یعنی اس کے اعضاء مکمل نہیں بنے ہیں) پایا جائے اور اس پر ضرب کے کچھ نشانات نہ ہوں تو اہل محلہ پر کچھ نہیں ہے

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 77، 78.

(عالمگیری ص 77 ج 6، در مختار و شامی ص 552 ج 8، قاضی خان علی الھندیہ ص 453 ج 3، مبسوط ص 115 ج 26، بدائع صانع ص 295 ج 7)

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 78.

(عالمگیری ص 78 ج 6، شامی ص 550 ج 5، قاضی خان علی الھندیہ ص 451 ج 3، مبسوط ص 110 ج 26)

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 78.

(عالمگیری ص 78 ج 6، در مختار و شامی ص 551 ج 5، بحر الرائق ص 392 ج 8)

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجنایۃ، ج 2، ص 397.

(در مختار و شامی ص 549 ج 5، قاضی خان علی الھندیہ ص 453 ج 3، تبیین الحقائق ص 172 ج 6، بحر الرائق ص 392 ج 8، فتح لقدير

ص 390 ج 8، مبسوط ص 116 ج 26، بدائع صانع ص 288 ج 7)

اور اگر ضرب کے نشانات ہوں اور بچہ تمام الخلق ہو تو قسامت و دیت واجب ہے اور اگر ناقص الخلق ہو تو کچھ نہیں ہے۔ (16)

مسئلہ 12: اگر کسی کے مکان میں مقتول پایا جائے اور صاحب خانہ کے عاقلہ بھی وہاں موجود ہوں تو قسامت میں سب شریک ہوں گے اور اگر اس کے عاقلہ وہاں موجود نہ ہوں تو گھر والا ہی پچاس مرتبہ قسم کھائے گا اور دیت دونوں صورتوں میں عاقلہ پر ہوگی۔ (17)

مسئلہ 13: اگر کسی محلہ میں مقتول پایا جائے اور اہل محلہ دعویٰ کریں کہ محلہ کے باہر کے فداں شخص نے اس کو قتل کیا ہے اور اس محلے کے باہر کے دو گواہ بھی اس پر شہادت دیں تو اہل محلہ قسامت و دیت سے بری ہو جائیں گے۔ ولی مقتول نے یہ دعویٰ کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ (18)

مسئلہ 14: اگر ولی مقتول دعویٰ کرے کہ جس محلے میں مقتول پایا گیا ہے اور اس محلے کے باہر رہنے والے فلاں شخص نے اس کے آدمی کو قتل کیا ہے تو ولی کو اپنا دعویٰ گواہوں سے ثابت کرنا ہوگا۔ ورنہ مدعی علیہ سے ایک مرتبہ قسم لی جائے گی۔ اگر وہ قسم کھالے تو بری الذمہ ہو جائے گا اور اگر قسم سے انکار کرے اور دعویٰ قتل خطا کا ہو تو دیت لازم ہوگی اور اگر دعویٰ قتل عمد کا تھا تو قید کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ قتل کا اقرار کرے یا قسم کھائے یا بھوکا مر جائے۔ (19)

مسئلہ 15: کسی محلہ یا قبیلے میں کوئی شخص زخمی کیا گیا۔ وہاں سے وہ زخمی حالت میں دوسرے محلے میں منتقل کیا گیا اور اسی وجہ صاحب فراش رہ کر مر گیا (یعنی بستر پر پڑے پڑے مر گیا) تو قسامت اور دیت پہلے محلے والوں پر ہے۔ (20)

(16) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 78.

(عالمگیری ص 78 ج 6، در مختار دشتی ص 552 ج 5، قاضی خان ص 453 ج 3، تمیین الحقائق ص 172 ج 6، بحر الرائق ص 394 ج 8، فتح

القدير ص 391 ج 8)

(17) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 78.

(عالمگیری ص 78 ج 6، در مختار دشتی ص 555 ج 5، بحر الرائق ص 394 ج 8)

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 78.

(19) الدر المختار، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج 10، ص 323.

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 79.

(عالمگیری ص 79 ج 6، در مختار دشتی ص 558 ج 5، تمیین الحقائق ص 176 ج 6، بحر الرائق ص 394 ج 8، مبسوط ص 118 ج 26، بدائع

صنائع ص 288 ج 7)

مسئلہ 16: اگر تین مختلف قبائل کے لوگوں کو کوئی خطہ زمین الاٹ کیا گیا وہاں انھوں نے مکانات یا مسجد بنائی اور اس آبادی یا مسجد میں کوئی مقتول پایا گیا تو دیت تین قبیلوں پر لازم ہوگی۔ ہر قبیلے پر ایک تہائی اگرچہ ان کے افراد کی تعداد کم و بیش ہو۔ یہاں تک کہ اگر کسی قبیلے کا صرف ایک ہی شخص ہو تو اس پر بھی ایک تہائی دیت لازم ہوگی اور یہ دیت ان سب کے عاقلہ ادا کریں گے۔ (21)

مسئلہ 17: اگر کسی بازار یا مسجد میں کوئی مقتول پایا جائے اور وہ مسجد یا بازار کسی خاص قبیلے کی ملکیت ہو تو قسامت و دیت ان پر لازم ہوگی۔ اور اگر وہ مسجد و بازار حکومت کی ملک میں ہیں تو اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی۔ (22)

مسئلہ 18: اگر شارع عام پر یا پل پر مقتول پایا جائے تو اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی۔ (23)

مسئلہ 19: مسجد حرام یا میدان عرفات میں اثر دہام (بھیر، ہجوم) کے بغیر کوئی مقتول پایا جائے تو اس کی دیت بھی قسامت کے بغیر بیت المال سے ادا کی جائے گی۔ (24)

مسئلہ 20: اگر کسی ایسی زمین یا مکان میں مقتول پایا جائے جس کو معین لوگوں پر وقف کیا گیا تھا تو قسامت و دیت انہی لوگوں پر ہے جن پر وقف کیا گیا ہے اور اگر مسجد پر وقف کیا گیا تھا تو اس کا حکم مقتول فی المسجد کا ہے۔ (25)

مسئلہ 21: اگر کسی ایسے گاؤں میں مقتول پایا جائے جو ذمی کفار اور مسلمانوں کی ملکیت ہے تو قسامت اور دیت دونوں فریقوں پر ہے۔ مسلمانوں پر دیت کا جتنا حصہ لازم ہوگا وہ ان کے عاقلہ ادا کریں گے اور کفار پر جتنا حصہ لازم ہوگا، اگر ان کے عاقلہ ہوں تو ان کے عاقلہ ادا کریں گے۔ ورنہ ان کے مال سے وصول کیا جائے گا۔ (26)

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 79.

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 79.

(عالمگیری ص 396 ج 8، مسوط ص 118 ج 2، مدارع منافع، ج 7 ص 290 ج 7)

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

(عالمگیری ص 80 ج 6، در مختار رد شامی ص 556 ج 5، بحر الرائق ص 397 ج 7)

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

(عالمگیری از محیط سرخسی ص 80 ج 6، تجمین الحقائق ص 176 ج 6، در مختار رد شامی ص 560 ج 5، بحر الرائق ص 397 ج 8)

(26) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

مسئلہ 22: اگر دو محلوں یا دو گاؤں کے درمیان مقتول پایا جائے اور یہاں سے دونوں جگہ آواز پہنچتی ہو تو جس آبادی کا فاصلہ کم ہوگا اس آبادی کے لوگوں پر قسامت و دیت ہے اور اگر کسی جگہ آواز نہیں پہنچتی ہے تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ (27)

مسئلہ 23: اگر دو بستیوں کے درمیان مقتول پایا جائے اور دونوں جگہوں کا فاصلہ وہاں سے برابر ہو اور دونوں جگہ آواز پہنچتی ہو تو دونوں بستیوں والوں پر دیت نصف نصف ہوگی، اگرچہ ان کے افراد کی تعداد مختلف ہو۔ (28)

مسئلہ 24: اگر کسی شخص کے گھر میں مقتول پایا جائے تو اس کے عاقلہ اس وقت دیت ادا کریں گے جب گواہوں سے یہ ثابت کر دیا جائے کہ یہ گھر اس کی ملکیت ہے۔ (29)

مسئلہ 25: اگر کسی شخص کے گھر میں مقتول پایا جائے اور اس گھر میں مالک کے غلام یا آزاد ملازم رہتے ہوں تو قسامت و دیت گھر کے مالک پر ہوگی۔ ملازمین یا غلاموں پر نہیں۔ (30)

مسئلہ 26: ملک مشترک میں اگر قاتل (مقتول) پایا جائے تو سب مالکوں پر دیت برابر برابر لازم ہوگی جس کو ان کے عواقل (قاتل کے وہ متعلقین جو دیت ادا کرتے ہیں) ادا کریں گے اگرچہ ملک میں ان کے حصے کم و بیش ہوں۔ (31)

مسئلہ 27: اگر کسی ایسے شخص کے گھر میں مقتول پایا جائے جس کی شہادت مقتول کے حق میں مقبول نہیں ہوتی ہے یا عورت اپنے شوہر کے گھر میں مقتول پائی جائے تو ان صورتوں میں بھی قسامت و دیت لازم ہوگی اور مالک مکان میراث سے محروم نہیں ہوگا۔ (32)

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

(عائگیری ص 80 ج 6، قاضی خاں علی الھندیہ ص 451 ج 3، بحر الرائق ص 393 ج 8، مبسوط ص 111 ج 26، بدائع صنائع ص 289 ج 7)

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

(عائگیری ص 80 ج 6، تبیین الحقائق ص 174 ج 6، در مختار و شامی ص 555 ج 5، بحر الرائق ص 396 ج 8)

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 80.

(عائگیری ص 80 ج 6، قاضی خاں علی الھندیہ ص 452 ج 3، تبیین الحقائق ص 173 ج 6، در مختار و شامی ص 555 ج 5، بحر الرائق ص

395 ج 8، مبسوط ص 113 ج 26، بدائع صنائع ص 293 ج 7)

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 81.

مسئلہ 28: اگر کسی ایسی عورت کے گھر میں مقتول پایا جائے جو ایسے شہر میں رہتی ہے کہ وہاں اس کا کوئی رشتہ دار نہیں رہتا، تو اس عورت سے پچاس مرتبہ قسم لی جائے گی اس کے بعد اس کے قریب ترین رشتہ داروں پر دیت لازم ہوگی۔ اگر اس کے رشتہ دار بھی اس شہر میں رہتے ہیں تو وہ بھی عورت کے ساتھ قسامت میں شریک ہوں گے۔ (33)

مسئلہ 29: اگر کسی بچے یا پاگل کے گھر میں مقتول پایا جائے تو بچے اور پاگل سے قسم نہیں لی جائے گی بلکہ ان کے عاقلہ سے قسم بھی لی جائے گی اور دیت بھی لی جائے گی۔ (34)

مسئلہ 30: اگر یتیموں کے گھر میں مقتول پایا جائے یا ان کے محلہ میں پایا جائے تو ان یتیموں میں جو بالغ ہے اس سے قسم لی جائے گی اور دیت سب کے عاقلہ پر ہوگی۔ اور اگر ان میں سے کوئی بالغ نہیں ہے تو قسامت و دیت دونوں سب کے عاقلہ پر واجب ہیں۔ (35)

مسئلہ 31: اگر کسی ذمی کے گھر میں مقتول پایا جائے تو اس سے پچاس مرتبہ قسم لی جائے گی۔ اس کے بعد اگر ان ذمیوں میں یہ رواج ہے کہ دیت ان کے عاقلہ ادا کرتے ہیں تو ان کے عاقلہ سے دیت وصول کی جائے گی ورنہ اس کے مال سے ادا کی جائے گی۔ (36)

مسئلہ 32 (الف): اگر کسی قوم کی مملوکہ چھوٹی نہر میں مقتول پایا جائے تو اس نہر کے مالکوں پر قسامت اور ان کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔ (37)

(عالمگیری از محیط سرخسی ص 81 ج 6، بحر الرائق ص 394 ج 8، در مختار و شامی ص 561 ج 5، قاضی خان علی الہند یہ ص 453 ج 3، مبسوط ص 116 ج 26)

(33) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 81.

(عالمگیری از کفایہ ص 81 ج 6، در مختار و شامی ص 559 ج 5، قاضی خان علی الہند یہ ص 452 ج 3، مبسوط ص 120 ج 26)

(34) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 81.

(عالمگیری از ذخیرہ ص 81 ج 6، در مختار و شامی ص 561 ج 5)

(35) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 81.

(عالمگیری از محیط سرخسی ص 81 ج 6، در مختار و شامی ص 561 ج 5، مبسوط ص 121 ج 26)

(36) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 81.

(عالمگیری از ذخیرہ ص 81 ج 6، در مختار و شامی ص 561 ج 5)

(37) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(عالمگیری از ذخیرہ ص 82 ج 6، قاضی خان علی الہند یہ ص 453 ج 3، تمہین الحقائق ص 174 ج 6، در مختار و شامی ص 557 ج 5، —

مسئلہ 32 (ب): اگر کسی بڑی بہتی ہوئی نہر میں مقتول بہتا ہوا پایا جائے اور وہ نہر دارالاسلام سے نکلی ہے تو بیت المال سے دیت ادا کی جائے گی اور اگر وہ نہر دارالحرب سے نکلی ہے تو اس کا خون رائیگاں جائے گا۔ اور اگر لاش نہر کے کنارے پرانگی ہوئی ہے اور اس کنارے کے اتنے قریب کوئی آبادی ہے جہاں تک اس جگہ کی آواز پہنچ سکتی ہے تو اس آبادی والوں پر دیت واجب ہوگی اور اگر وہاں تک آواز نہیں پہنچ سکتی تو بیت المال سے دیت ادا کی جائے گی۔ (38)

مسئلہ 33: اگر کسی کشتی میں مقتول پایا جائے تو اس کشتی کے سواروں پر قسامت و دیت ہے جس میں طراح مسافر اور اگر اس میں مالک بھی ہو تو وہ بھی داخل ہے اور چھکڑے (39) کا حکم بھی یہی ہے۔ (40)

مسئلہ 34: اگر کسی جانور کی پیٹھ پر مقتول پایا جائے اور اس جانور کا کوئی سائق (ہانکنے والا) یا قائد (تکیل پکڑ کر لے جانے والا) یا اس پر کوئی سوار ہے تو دیت اسی پر ہے، اور اگر سائق و قائد دراکب تینوں ہیں تو تینوں پر برابر برابر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر جانور اکیلا ہے تو قسامت و دیت اس محلہ کے لوگوں پر ہے جہاں اس جانور پر مقتول پایا گیا ہے۔ (41)

مسئلہ 35: اگر دو آبادیوں کے درمیان کسی جانور پر مقتول پایا جائے اور جانور اکیلا ہو تو جس بستی تک آواز پہنچ سکتی ہو اس کے رہنے والوں پر اور اگر دونوں جگہ آواز پہنچتی ہو تو دونوں بستیوں میں قریب والی کے باشندوں پر قسامت و

بحر الرائق ص 397 ج 8، مبسوط ص 118 ج 26، بدائع صنائع ص 290 ج 7

(38) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(عالمگیری از ذخیرہ ص 82 ج 6، تمیین الحقائق ص 174 ج 6، در مختار و شامی ص 557 ج 5، بحر الرائق ص 397 ج 8، مبسوط ص 118 ج 26)

(39) دو پیہوں کی لمبی گاڑی جس میں تیل جوتے جاتے ہیں جو بار برداری کے لیے استعمال ہوتی ہے۔

(40) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(عالمگیری ص 82 ج 6، ہدایہ ص 624 ج 4، در مختار و رد المحتار ص 556 ج 5، تمیین الحقائق ص 174 ج 6، بحر الرائق ص 296 ج 8، مبسوط ص 117 ج 26، بدائع صنائع ص 291 ج 7)

(41) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(عالمگیری ص 82 ج 6، تمیین الحقائق ص 172 ج 6، بحر الرائق ص 393 ج 8، در مختار و شامی ص 553 ج 5، ہدایہ ص 622 ج 4، مبسوط ص 117 ج 26، بدائع صنائع ص 292 ج 7)

دیت واجب ہوگی۔ (42)

مسئلہ 36: اگر کسی کی افتادہ زمین میں مقتول پایا جائے تو زمین کے مالک اور اس کے قبیلے والوں پر قسامت و دیت ہے اور اگر وہ زمین کسی کی ملکیت نہیں ہے اور اس کے اتنے قریب کوئی آبادی ہے جس میں وہاں کی آواز سنی جاسکتی ہے تو اس آبادی والوں پر قسامت و دیت واجب ہوگی اور اگر اس کے قریب کوئی آبادی نہیں ہے یا آبادی اس قدر دور ہے کہ وہاں کی آواز اس آبادی تک نہیں پہنچتی ہے تو اگر اس زمین سے مسلمان کوئی فائدہ اٹھاتے ہیں مثلاً وہاں سے لکڑی یا گھاس کاٹتے ہیں۔ یا وہاں جانور چراتے ہیں تو بیت المال سے دیت ادا کی جائے گی۔ اور اگر وہ زمین انتفاع کے قابل ہی نہیں ہے تو مقتول کا خون رائیگاں جائے گا۔ (43)

مسئلہ 37: اگر کسی پل پر مقتول پایا جائے تو اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی اور اگر شہر کے ارد گرد کی خندق میں مقتول پایا جائے تو اس کا حکم شارع عام پر پائے جانے والے مقتول کا سا ہے۔ (44)

مسئلہ 38: مسلمان لشکر کسی مباح زمین میں جو کسی شخص کی ملکیت نہ تھی پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا۔ ان میں سے کسی لشکری کے خیمے میں مقتول پایا جائے تو اس خیمے والوں پر دیت و قسامت ہے اور اگر خیمے کے باہر پایا جائے اور لشکریوں کے قبائل الگ الگ ٹھہرے ہوں تو جس قبیلے میں پایا جائے گا اس قبیلے پر دیت و قسامت ہے اور اگر دو قبیلوں کے درمیان پایا جائے تو قریب والے قبیلے پر قسامت و دیت ہے اور اگر دونوں کا فاصلہ برابر ہو تو دونوں پر قسامت و دیت ہے۔ (45)

مسئلہ 39: اگر لشکریوں کے قبیلے ملے جلے ٹھہرے ہوں اور مقتول کسی کے خیمے میں پایا گیا تو صرف اس خیمے والوں پر ہی قسامت و دیت واجب ہوگی اور اگر خیمے سے باہر پایا جائے تو سب لشکر پر قسامت و دیت واجب ہوگی۔ (46)

(42) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(عالمگیری ص 82 ج 6، تبیین الحقائق ص 172 ج 6، بحر الرائق ص 393 ج 8، در مختار و شامی ص 553 ج 5)

(43) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(عالمگیری از محیط سرخسی ص 82 ج 6، بحر الرائق ص 393 ج 8، در مختار و شامی ص 554 ج 5)

(44) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(45) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(عالمگیری ص 82 ج 6، تبیین الحقائق ص 176 ج 6، بحر الرائق ص 394 ج 8، در مختار و شامی ص 560 ج 5، مسوط ص 119 ج 26)

(46) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

مسئلہ 40: مسلمانوں کا لشکر کسی کی مملوکہ زمین (یعنی وہ زمین جو کسی کی ملکیت میں ہے) میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا تو ہر صورت میں زمین کے مالک پر قسامت و دیت واجب ہے۔ (47)

مسئلہ 41: اگر مسلمان لشکر کا کافروں سے مقابلہ ہوا پھر وہاں کوئی مسلمان مقتول پایا گیا تو کسی پر قسامت و دیت نہیں اور اگر دو مسلمان گروہوں میں مقابلہ ہوا اور ان میں سے ایک گروہ باغی اور دوسرا حق پر تھا اور جو مقتول پایا گیا وہ اہل حق کی جماعت کا تھا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ (48)

مسئلہ 42: اگر کسی مقتول مکان میں (یعنی تالا لگے ہوئے مکان میں) مقتول پایا جائے تو گھر کے مالک کے عاقلہ پر قسامت و دیت ہے۔ (49)

مسئلہ 43: اگر کوئی شخص اپنے باپ یا ماں کے گھر میں مقتول پایا جائے یا بیوی شوہر کے گھر میں مقتول پائی جائے تو اس میں قسامت ہے اور دیت عاقلہ پر ہے۔ مگر مالک مکان میراث سے محروم نہیں ہوگا۔ (50)

مسئلہ 44: اگر کسی ایسے ویران محلے میں جس میں کوئی شخص نہیں رہتا ہے مقتول پایا جائے تو اس کے اتنے قریب کی آبادی پر قسامت و دیت واجب ہے۔ جہاں تک وہاں کی آواز پہنچتی ہے۔ (51)

مسئلہ 45: اگر کسی جگہ دو گروہوں میں عصبیت (یعنی دشمنی) کی وجہ سے تلوار چلی پھر ان لوگوں کے متفرق ہو جانے کے بعد وہاں کوئی مقتول پایا گیا تو اہل محلہ پر قسامت و دیت ہے۔ مگر جب ولی مقتول ان متحاربین پر (یعنی لڑنے والوں پر) یا ان میں سے کسی معین شخص پر قتل کا دعویٰ کرے تو اہل محلہ بری ہو جائیں گے اور متحاربین کے خلاف غیر اہل محلہ میں سے دو گواہ اگر اس بات کی گواہی دیں کہ مدعی علیہم نے قتل کیا ہے تو قصاص یا دیت واجب ہوگی ورنہ وہ

(عالمگیری از محیط ص 82 ج 6، تمہین الحقائق ص 176 ج 6، بحر الرائق ص 394 ج 8، در مختار و شامی ص 561 ج 5)

(47) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(عالمگیری از محیط ص 82 ج 6، تمہین الحقائق ص 176 ج 6، بحر الرائق ص 394 ج 8، بدائع صنائع ص 292 ج 7، در مختار و شامی ص 561 ج 5)

(ج 5)

(48) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 82.

(49) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج 6، ص 83.

(عالمگیری از محیط ص 83 ج 6، شامی ص 555 ج 5، بحر الرائق ص 395 ج 8)

(50) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجنایۃ، ج 2، ص 397.

(قاضی خان علی الہندیہ ص 453 ج 3)

(51) البحر الرائق، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج 9، ص 195.

بھی بری ہو جائیں گے۔ (52)

مسئلہ 46: اگر کسی کا جانور کسی جگہ مردہ پایا جائے تو اس میں کچھ نہیں ہے۔ (53)

مسئلہ 47: اگر جیل خانے میں کوئی مقتول پایا جائے تو اس کی ذیت بیت المال سے ادا کی جائے گی۔ (54)



(52) البحر الرائق، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج 9، ص 200.

(در مختار و شامی ص 558 ج 5، بحر الرائق ص 397 ج 8)

(53) الفتاویٰ الخدیۃ، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجنایۃ، ج 2، ص 397.

(قاضی خان علی احمد یہ ص 453 ج 3، در مختار ص 561 ج 5، فتح القدر ص 384 ج 8، بیسوط ص 116 ج 26، بدائع صنائع ص 288 ج 7)

(54) الفتاویٰ الخدیۃ، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجنایۃ، ج 2، ص 396.

(ہدایہ ص 625 ج 4، قاضی خان علی احمد یہ ص 452 ج 3، تبیین الحقائق ص 174 ج 6، بحر الرائق ص 397 ج 8، بیسوط ص 112 ج 26،

بدائع صنائع ص 290 ج 7)

متفرقات

- مسئلہ 1: اگر کسی شخص کو عدا زخمی کیا گیا۔ اس نے دو آدمیوں کو گواہ بنا کر یہ کہا کہ فلاں شخص نے مجھے زخمی نہیں کیا ہے۔ اس کے بعد وہ مر گیا تو اس میں اگر قاضی اور عام لوگوں کو یہ معلوم ہے کہ اسی شخص نے زخمی کیا ہے تو ان گواہوں کی شہادت مقبول نہیں ہے اور اگر کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس شخص نے زخمی کیا ہے تو یہ شہادت صحیح ہے اور اس کے بعد اگر اولیائے مقتول گواہوں سے اسی شخص کے زخمی کرنے کا ثبوت فراہم کر دیں تو یہ بھی قبول نہیں کیا جائے گا۔ (1)
- مسئلہ 2: اگر کسی زخمی نے یہ اقرار کیا کہ فلاں شخص نے مجھے زخمی کیا ہے پھر وہ مر گیا اور اولیاء نے گواہوں سے کسی دوسرے کو زخمی کرنے والا ثابت کیا تو یہ گواہی مقبول نہیں ہوگی۔ (2)
- مسئلہ 3: اگر کسی زخمی نے یہ اقرار کیا کہ فلاں شخص نے مجھے زخمی کیا ہے پھر مر گیا پھر مقتول کے ایک لڑکے نے اس بات پر گواہ پیش کئے کہ مقتول کے دوسرے لڑکے نے اس کو خطا زخمی کیا تھا تو یہ شہادت مقبول ہوگی۔ (3)
- مسئلہ 4: اگر کوئی سوار کسی راہ گیر سے پیچھے کی طرف آ کر ٹکرایا اور سوار مر گیا تو راہ گیر پر اس کا ضمان نہیں ہے اور راہ گیر مر گیا تو سوار پر اس کا ضمان ہے کشتیوں کی ٹکر کی صورت میں بھی یہی حکم ہے۔ (4)
- مسئلہ 5: اگر دو جانور آپس میں ٹکرا گئے اور ایک مر گیا اور دونوں کے ساتھ ان کے سائق تھے تو دوسرے پر ضمان واجب ہے۔ (5)
- مسئلہ 6: اگر دو ایسے سوار آپس میں ٹکرا گئے کہ ایک ٹھیرا ہوا تھا اور دوسرا چل رہا تھا اور اسی طرح دو آدمی آپس میں ٹکرا گئے کہ ایک چل رہا تھا اور دوسرا کھڑا ہوا تھا اور ٹھیرے ہوئے کو کچھ صدمہ پہنچا تو اس کا تاوان چلنے والے پر واجب ہوگا۔ (6)

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 87.

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 87.

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 87.

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88.

(قاضی خان علی الھندیہ، ص 444، ج 3، عالمگیری ص 88 ج 6).

(5) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یوجب الدیۃ، ج 2، ص 391.

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88.

مسئلہ 7: کوئی شخص راستے میں سو رہا تھا کہ ایک راہ گیر نے اس کو کچل دیا اور دونوں کی ایک ایک انگلی ٹوٹ گئی تو چلنے والے پر تادان ہے سونے والے پر کچھ نہیں ہے اور اگر ان میں سے کوئی مر جائے درآں حالیکہ ایک دوسرے کے وارث ہوں تو سونے والا چلنے والے کا ترکہ پائے مگر چلنے والا سونے والے کا ترکہ نہیں پائے گا۔ (7)

مسئلہ 8: دو شخص کسی درخت کو کھینچ رہے تھے کہ وہ ان پر گر پڑا جس سے وہ دونوں مر گئے ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی نصف دیت ہے اور اگر ان میں سے کوئی ایک مر گیا تو دوسرے کے عاقلہ پر نصف دیت ہے۔ (8)

مسئلہ 9: اگر کسی نے کسی کا ہاتھ پکڑا اور اس نے اپنا ہاتھ کھینچا اور ہاتھ کھینچنے والا گر کر مر گیا تو اگر پکڑنے والے نے مصافحہ کرنے کے لیے پکڑا تھا تو کوئی ضمان نہیں ہے اور اگر اس کے موڑنے اور ایذا دینے کے لیے پکڑا تھا تو پکڑنے والا اس کی دیت کا ضامن ہے اور اگر پکڑنے والے کا ہاتھ ٹوٹ گیا تو ہاتھ کھینچنے والا ضامن نہیں ہے۔ (9)

مسئلہ 10: ایک شخص نے دوسرے کو پکڑا اور تیسرے شخص نے پکڑے ہوئے آدمی کو قتل کر دیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا اور پکڑنے والے کو قید کی سزا دی جائے گی۔ (10)

مسئلہ 11: کسی نے دوسرے کو پکڑا اور تیسرے نے آکر پکڑے ہوئے کا مال چھین لیا تو چھیننے والا ضامن ہے پکڑنے والا ضامن نہیں ہے۔ (11)

مسئلہ 12: کوئی شخص کسی کے کپڑے پر بیٹھ گیا پکڑے والے کو علم نہ تھا وہ کھڑا ہو گیا جس کی وجہ سے کپڑا پھٹ گیا تو بیٹھنے والا کپڑے کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا۔ (12)

مسئلہ 13: اگر کسی نے اپنے گھر میں لوگوں کو دعوت دی اور ان لوگوں کے چلنے یا بیٹھنے سے فرش یا تکیہ پھٹ گیا تو یہ ضامن نہیں ہیں۔ اور اگر کسی برتن کو ان میں سے کسی نے کچل دیا یا ایسے کپڑے کو جو بچھا یا نہیں جاتا ہے کچل کر خراب

(قاضی خان علی الہند یہ ص 444 ج 3، عالمگیری ص 88 ج 6)

(7) اختیادی الخانیہ، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یوجب الدیۃ، ج 2، ص 391.

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 90.

(قاضی خان علی الہند یہ ص 444 ج 3، عالمگیری ص 90 ج 6)

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88.

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 90.

(11) اختیادی الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 90.

(12) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 90.

کر دیا تو ضامن ہوں گے اور اگر ان کے ہاتھ سے گر کر کوئی برتن ٹوٹ گیا تو ضامن نہیں ہیں اور اگر ان مہمانوں میں سے کسی کی تلوار لٹکی ہوئی تھی اور اس سے فرش پھٹ گیا تو ضامن نہیں ہے۔ (13)

مسئلہ 14: اگر صاحب خانہ نے مہمانوں کو بستر پر بیٹھنے کی اجازت دی اور وہ بیٹھ گئے بستر کے نیچے صاحب خانہ کا چھوٹا بچہ لیٹا ہوا تھا ان کے بیٹھنے سے وہ کچل کر مر گیا تو مہمان اس کی دیت کا ضامن ہے۔ اسی طرح اگر بستر کے نیچے کسی اور کے شیشے وغیرہ کے برتن تھے وہ ٹوٹ گئے تو مہمان کو تاوان دینا ہوگا۔ (14)

مسئلہ 15: اگر کسی نے کسی سوئے ہوئے آدمی کی فصد کھول دی جس سے اتنا خون بہا کہ سونے والا مر گیا تو فصد کھولنے والے پر قصاص واجب ہے۔ (15)

مسئلہ 16: اگر کسی نے یہ کہا کہ میں نے فلاں شخص کو قتل کیا ہے لیکن عدا یا خطاء کچھ نہیں کہا تو اس کے اپنے مال سے دیت ادا کی جائے گی۔ (16)

مسئلہ 17: اگر کسی نے کسی کو ہاتھ یا پیر سے مارا اور وہ مر گیا تو یہ شبہ عمد کہلائے گا اور اگر تنہیہ کے لیے کسی ایسی چیز سے مارا تھا جس سے مرنے کا اندیشہ نہیں تھا مگر مر گیا تو قتل خطا کہلائے گا اور اگر مارنے میں مبالغہ کیا تھا تو یہ بھی شبہ عمد کہلائے گا۔ (17)

مسئلہ 18: اگر کسی نے کسی کو تلوار مارنے کا ارادہ کیا جس کو مارنا چاہتا تھا اس نے تلوار ہاتھ سے پکڑ لی۔ تلوار والے نے تلوار کھینچی جس سے پکڑنے والے کی انگلیاں کٹ گئیں تو اگر جوڑ سے کٹ گئی ہیں تو قصاص لیا جائے گا۔ اگر جوڑ کے علاوہ کسی جگہ سے کٹی ہیں تو دیت لازم ہوگی۔ (18)

مسئلہ 19: اگر کسی کے دانت میں درد ہو اور وہ دانت معین کر کے ڈاکٹر سے کہے کہ اس دانت کو اکھیڑ دو اور ڈاکٹر دوسرا دانت اکھیڑ دے پھر دونوں میں اختلاف ہو جائے تو مریض کا قول حلف کے ساتھ معتبر ہوگا اور ڈاکٹر کے مال میں دیت لازم ہوگی۔ (19)

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 90.

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88.

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88.

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88.

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88، 89.

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88، 89.

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج 6، ص 88، 89.

- مسئلہ 20: اگر آدمی کسی تیسرے کا دانت خطا توڑ دیں تو دونوں کے مال سے دیت ادا کی جائے گی۔ (20)
- مسئلہ 21: اگر کسی نے حسب معمول اپنے گھر میں آگ جلائی۔ اتفاقاً اس سے اس کا اور اس کے پڑوسی کا گھر جل گیا تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔ (21)



(20) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب، الجنايات، الباب السابع عشر فی التفرقات، ج 6، ص 88، 89.

(21) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الجنايات، الباب السابع عشر فی التفرقات، ج 6، ص 88، 89.

عاقلہ کا بیان

مسئلہ 1: عاقلہ وہ لوگ کہلاتے ہیں جو قتل خطاء یا شبہ عمد میں ایسے قاتل کی طرف سے دیت ادا کرتے ہیں جو ان کے متعلقین میں سے ہے اور یہ دیت اصالتہ واجب ہوئی ہو اور اگر وہ دیت اصالتہ واجب نہ ہوئی ہو مثلاً قتل عمد میں قاتل نے اولیائے مقتول سے مال پر صلح کر لی ہو تو قاتل کے مال سے ادا کی جائے گی اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کو عمداً قتل کر دیا ہو تو گو اصالتہ قصاص واجب ہونا چاہیے تھا مگر شبہ کی وجہ سے قصاص کے بجائے دیت واجب ہوگی جو باپ کے مال سے ادا کی جائے گی۔ مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں عاقلہ پر دیت واجب نہ ہوگی۔ (1)

مسئلہ 2: حکومت کے مختلف محکموں کے ملازمین اور ایسی جماعتیں جن کو حکومت بیت المال سے سالانہ یا ماہانہ وظیفہ دیتی ہے یا ہم پیشہ جماعتیں ایک شہر یا ایک قصبہ یا ایک گاؤں یا ایک محلے کے لوگ یا ایک بازار کے تاجر جن میں یہ معاہدہ یا رواج ہو کہ اگر ان کے کسی فرد پر کوئی افتاد پڑے تو سب مل کر اس کی اعانت و مدد کرتے ہیں تو وہی فریق اس قاتل کا عاقلہ ہوگا جس کا یہ فرد ہے اور اگر ان میں اس قسم کا رواج نہیں ہے تو قاتل کے آبائی رشتہ دار اس کے عاقلہ کہلائیں گے جن میں الاقرب فالاقرب کا اصول جاری ہوگا اور دیت کی ادائیگی میں قاتل بھی عاقلہ کے ساتھ شریک ہوگا لیکن اس زمانہ میں چونکہ اس قسم کا رواج نہیں ہے اور بیت المال کا نظام بھی نہیں ہے لہذا آج کل عاقلہ صرف قاتل کے آبائی رشتہ دار ہوں گے اور اگر کسی شخص کے آبائی رشتہ دار بھی نہ ہوں تو قاتل کے مال سے تین سال میں دیت ادا کی جائے گی۔ (2)

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس عشر فی المعاقل، ج 6، ص 83.

والدر المختار رد المحتار، کتاب المعاقل، ج 10، ص 341، 342، 346.

(در مختار و شامی، ص 561، ج 5، عالمگیری، ص 83، ج 6، بحر الرائق، ص 399، ج 8، فتح القدیر، ص 402، ج 8، تبیین الحقائق، ص 176،

ج 6، بدائع صنائع، ص 256، ج 7، قاضی خان علی الھندیہ، ص 448، ج 3)

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الجنایات، الباب السادس عشر فی المعاقل، ج 6، ص 83.

والدر المختار رد المحتار، کتاب المعاقل، ج 10، ص 350.

(در مختار و شامی، ص 566، ج 5، عالمگیری، ص 83، ج 6، بحر الرائق، ص 400، ج 8، فتح القدیر، ص 405، ج 8، تبیین الحقائق، ص 178،

ج 6، بدائع صنائع، ص 556، ج 7، قاضی خان علی الھندیہ، ص 448، ج 3)

فائدہ: آج کل کارخانوں اور مختلف اداروں میں ملازمین اور مزدوروں کی یونینیں (3) بنی ہوئی ہیں جن کے مقصد میں بھی یہ شامل ہے کہ کسی ممبر پر کوئی افتاد پڑے تو یونین اس کی مدد کرتی ہے لہذا کسی یونین کے ممبر کے عاقلہ کے قائم مقام اسی یونین کو مانا جائے گا جس کا یہ ممبر ہے۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى الْاِثْمِ وَالصَّلٰوةِ وَالسَّلَامِ عَلَى اَفْضَلِ اَنْبِيَائِهِ وَعَلَى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَاَوْلِيَائِهِ
وَعَلَيْنَا مَعَهُمْ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ.



فہم فی عالم نیاز والکنات



فیضانِ شریعت

شرح

بہارِ شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد امجد علی عارض علیہ السلام

اہل حق سنی ملی قادری بریل

شراح

علاء الدین محمد ناصر الدین ناصر الدین علیہ السلام

یوسف مارکیٹ ۵ غزنی سٹریٹ
اردو بازار ۵ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-352795

پروگریسو بکس

جملہ حقوق الطبع محفوظ للناشر
جملہ حقوق ناشر محفوظ ہیں۔

فیضانِ شریعت

بہارِ شریعت

منت سرفراز محمد عبد علی

شائع
مکتب محمد ناصر الدین صاحب مدظلہ



مئی 2017

آر آر پرنٹرز
الذیع گرافکس

600/-

چوہدری غلام رسول - میاں جواد رسول
میاں شہزاد رسول
= روپے

باراؤں

پرنٹرز

سردق

تعداد

ناشر

قیمت

ملنے کے پتے

المسلمین پبلیکیشنز

042-37112841
0323-4836776

ملت پبلیکیشنز

Ph: 051-2254111

E-mail: millat_publication@yahoo.com

شوروم ملت پبلیکیشنز
دوکان نمبر 5 - مکہ سنٹر نیو بازار لاہور 0321-4146464
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

یوسف نازکیت غزنی سٹریٹ
اردو بازار لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352785

پروکسینو بکس

فہرست

صفحہ	عنوانات
	تذکرہ
13	الحاج عبدالمصطفیٰ ازہری
17	الحاج قاری رضاء المصطفیٰ
19	قرآن پاک سے آپ کا شغف
22	مؤلف کتاب
	مقدمہ
31	وصیت کی اہمیت و افادیت:
31	حکیم الامت کے مدنی پھول
32	وصیت کی افادیت
32	حکیم الامت کے مدنی پھول
33	وصیت میں ورثاء کو نقصان پہنچانا
33	وصیت کے ذریعے نقصان پہنچانے کی ایک صورت:
36	وصیت کا طریقہ
	وصیت کا بیان
40	احادیث وصیت
40	حکیم الامت کے مدنی پھول
41	حکیم الامت کے مدنی پھول
42	حکیم الامت کے مدنی پھول
43	حکیم الامت کے مدنی پھول
44	حکیم الامت کے مدنی پھول

44	حکیم الامت کے مدنی پھول
46	حکیم الامت کے مدنی پھول
47	مسائل فقہیہ
54	وصیت سے رجوع کرنے کا بیان
57	وصیت کے الفاظ کا بیان
64	ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کا بیان
	بیٹے کا اپنے مرض الموت میں اپنے باپ کی وصیت کو جائز کرنے اور اپنے اوپر یا اپنے باپ کے اوپر دین (ادھار) کا اقرار کرنے کا بیان
78	
81	کس حالت میں وصیت معتبر ہے
84	کون سی وصیت مقدم ہے کون سی مؤخر
87	اقارب و ہمسایہ وغیرہم کے لئے وصیت کا بیان
94	مکان میں رہنے اور خدمت کرنے، درختوں کے پھلوں، باغ کی متفرق مسائل
108	وضی اور اس کے اختیارات کا بیان
115	وصیت پر شہادت کا بیان
138	ذی کی وصیت کا بیان
141	
	اسلام اور علم کی اہمیت، آداب فتویٰ، طبقات فقہاء، قواعد فقہیہ
144	ارتسام
145	حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد حامد رضا خاں
148	اس کے بعد نوکری پر تجارت اور صنعت و حرفت کا یوں اظہار کیا:
151	حضرت سپہ ناصیاء الدین مدنی علیہ رحمۃ اللہ الغنی
151	روزانہ محفل میلاد
151	طمنع نہیں، منع نہیں اور جمع نہیں
152	وصال

مقدمہ

- 156 دنیائے علم کے عجائبات میں سب سے بڑا عجوبہ فقہ الاسلام ہے
 156 علم اصول فقہ کی اصطلاحی تعریف:
 158 کیا اسلامی فقہ رومی قوانین سے متاثر یا ماتخذ ہے
 162 عینی اعرابی

اسلام اور علم کی اہمیت

- 168 فقہ کیا ہے؟
 169 فقہ کی ضرورت
 171 علم فقہ کی فضیلت:
 171 مطلب:
 173 مطلب:
 174 شرعی اور فتنی اعتبار سے علم کی اقسام
 175 دوسری قسم
 176 تیسری قسم
 177 چوتھی قسم
 179 پانچویں قسم
 180 چھٹی قسم
 195 امام صاحب اور آپ کے تلامذہ میں اختلاف کی وجہ
 197 حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اختلاف روایت کی وجوہات
 آداب الافتاء

- 199 طبقات مسائل
 200 (۲) مسائل نوادر
 201 (۳) الوقعات
 203 کتاب الجامع الصغیر کی وجہ تصنیف
 204 وجہ تصنیف السیر الکبیر

طبقات الفقہاء

- 205 ۱۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الشَّرْعِ:
- 206 ۲۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْمَذْهَبِ:
- 207 ۳۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْمَسَائِلِ:
- 208 ۴۔ طَبَقَةُ أَصْحَابِ التَّخْرِيجِ مِنَ الْمُقَلِّدِينَ:
- 209 ۵۔ طَبَقَةُ أَصْحَابِ التَّرْجِيحِ مِنَ الْمُقَلِّدِينَ:
- 210 ۶۔ طَبَقَةُ الْمُقَلِّدِينَ الْقَادِرِينَ عَلَى التَّمْيِيزِ:
- 211 ۷۔ طَبَقَةُ الْمُقَلِّدِينَ الَّذِينَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى مَا ذَكَرَ:

تنبیہ:

فی مدہ

212

215

217

وہ الفاظ جو فقہائے کرام فتویٰ دینے میں استعمال فرماتے ہیں

القواعد الفقہیہ والاصول کلیہ

221

فقہ اسلامی کی بنیادیں

221

اسلامی احکام شریعہ کا سرچشمہ اور ماخذ:

224

قاعدہ نمبر ۱: لَا بُدَّ مِنَ الْإِثْبَاتِ بِالْبَيِّنَاتِ

225

قاعدہ نمبر ۲: الْأُمُورُ بِمَقَاصِدِهَا

226

قاعدہ نمبر ۳: الْأَيُّهُنَّ لَا يُزُولُ بِالشَّكِّ

227

قاعدہ نمبر ۴: الْأَصْلُ بَرَاءَةُ الذِّمَّةِ

228

قاعدہ نمبر ۵: مَنْ شَكَّ هَلْ فَعَلَ شَيْئًا أَمْ لَا فَلَا ضَلَّ أَنْهُ لَمْ يَفْعَلْ

229

قاعدہ نمبر ۶: مَنْ تَيَقَّنَ الْفِعْلَ وَشَكَّ فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ حُمِلَ عَلَى الْقَلِيلِ

230

قاعدہ نمبر ۷: مَا ثَبَتَ بَيِّنَاتٍ لَا يَزِيدُ تَفَعُّلًا بِبَيِّنَاتٍ

231

قاعدہ نمبر ۸: الْأَصْلُ الْعَدَمُ فِي الصِّفَاتِ الْعَارِضَةِ

231

قاعدہ نمبر ۹: وَالْأَصْلُ الْوُجُودُ فِي الصِّفَاتِ الْأَصْلِيَّةِ

232

قاعدہ نمبر ۱۰: الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ

234

قاعدہ نمبر ۱۱: الْأَصْلُ إِضَافَةُ الْحَادِثِ إِلَى أَقْرَبِ أَوْقَاتِهِ

- 235 قاعدة نمبر ۱۲: أَلَشَّقَةُ تَجْلِبُ التَّيْسِيَرُ
- 236 (۱) سفر:
- 236 (۲) مرض:
- 236 (۳) اكره:
- 238 نقص:
- 243 قاعدة نمبر ۱۳: أَلَشَّقَةُ وَالْحَرْجُ إِنَّمَا يُعْتَبَرَانِ فِي مَوْضِعٍ لَا نَقْصَ فِيهِ
- 244 قاعدة نمبر ۱۴: إِذَا ضَاقَ اتَّسَعَ وَإِذَا اتَّسَعَ ضَاقَ
- 245 قاعدة نمبر ۱۵: الضَّرُّ يُزَالُ
- 246 قاعدة نمبر ۱۶: الضَّرُّ وَرَأَتْ تُبِيحُ الْمَحْظُورَاتِ
- 247 قاعدة نمبر ۱۷: مَا أُبِيحَ لِلضَّرِّ وَرَةِ يُقَدَّرُ بِقَدْرِهَا
- 248 قاعدة نمبر ۱۸ (الف): مَا جَازَ يَعْدِلُ بِظُلِّ بَزْوَالِهِ
- 249 قاعدة نمبر ۱۸ (ب): الضَّرُّ لَا يُزَالُ بِالضَّرْرِ
- 250 قاعدة نمبر ۱۹: يُتَحَمَّلُ الضَّرُّ الْخَاصُّ لِأَجْلِ دَفْعِ الضَّرْرِ الْعَامِ
- 251 قاعدة نمبر ۲۰: مَنْ ابْتُلِيَ بِبَلِيَّتَيْنِ وَهُمَا مُتَسَاوِيَتَانِ
- 251 يَأْخُذُ بِأَيِّهِمَا شَاءَ وَإِنْ اخْتَلَفَتَا يُخْتَارُ أَهْوَاهُمَا
- 252 قاعدة نمبر ۲۱: دَرُّ الْبَقَاسِدِ أَوْلَى مِنْ جَلْبِ الْمَصَالِحِ
- 254 قاعدة نمبر ۲۲: الْحَاجَةُ تَنْزِلُ مَنْزِلَةَ الضَّرِّ وَرَةِ
- 255 قاعدة نمبر ۲۳: الْعَادَةُ مُحْكَمَةٌ
- 257 تنبيه:
- 258 فائده:
- 261 قاعدة نمبر ۲۴: لَا اجْتِهَادٌ لَا يَنْقُضُ بِالاجْتِهَادِ
- 262 قاعدة نمبر ۲۵: إِذَا اجْتَمَعَ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ غَلَبَ الْحَرَامُ
- 263 قاعدة نمبر ۲۶: لَا إِثَارَ فِي الْقُرْبِ
- 264 قاعدة نمبر ۲۷: التَّابِعُ تَابِعٌ
- 265 قاعدة نمبر ۲۸: التَّابِعُ يَسْقُطُ بِسُقُوطِ الْمَتَّبُوعِ

وصیت کے مسائل

تذکرہ

استاذی و ملاذی حضرت صدر الشریعہ الحاج مولانا امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ والرضوان کے فیضانِ علمی سے اس ناچیز نے آپ کی مصنفہ کتاب بہار شریعت کے بقایا ابواب فقہ میں سے انیسواں حصہ کتاب الوصایا کے نام سے مرتب و مولف کیا۔ اس نسبت کی سعادت نے قلب میں تحریک پیدا کی کہ اظہار تشکر و امتنان کے جذبہ کے تحت حضرت کے صاحبزادگان میں جن سے اس حقیر کو گہری وابستگی اور خصوصی ربط و تعلق رہا ان کا ذکر بھی مختصر انداز میں بطور زیب تالیف کر دیا جائے۔

قرنین کرام حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ الازہری شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ کراچی پاکستان مرحوم و مغفور مولانا الحاج قاری رضاء المصطفیٰ خطیب نیومین مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی پاکستان زادِ عمرہ، و شرفہ، سے تعارف حاصل کریں اور اس ناچیز کے حق میں دعائے خیر و استغفار فرمائیں۔

الفقیر ظہیر احمد زیدی القادری غفرلہ،

اللہ تبارک و تعالیٰ جل و علا نے قرآن پاک میں یہ فرما کر وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ (1) اس امر کی طرف راہنمائی فرمائی کہ علم ہو، دولت ہو یا حکومت، عظمت ہو یا اقتدار دنیا میں یہ کسی ایک فرد یا ایک خاندان یا ایک ہی گروہ یا ایک ہی بستی اور علاقہ کے ساتھ مخصوص نہیں کی گئی ہے۔ ان کے مراکز بدلتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اس کو اپنے فضل سے نوازتا ہے، تاریخ بتلاتی ہے کہ ماضی میں علم کے مراکز بھی مختلف علاقے اور مختلف خاندان رہے ہیں، سمرقند، بخارا، شیراز و عراق سے جب علمی مراکز ہندوستان منتقل ہوئے تو مرکز کبھی پنجاب رہا، کبھی سندھ، کبھی دہلی اور کبھی یوپی وغیرہ، صوبہ یوپی میں لکھنؤ، جونپور، خیر آباد، الہ آباد، بدایوں، بریلی وغیرہ اپنے اپنے وقت میں مرکز علم رہے، اب ہی ایک مرکز علم قصبہ گھوسی ضلع اعظم گڑھ بنا جہاں کی خاک سے صدر الشریعہ ابوالعلیٰ حضرت مولانا حاج امجد علی علیہ الرحمۃ ایسے فقیہ العصر، علامۃ الدھر فاضل اجل متبحر عالم پیدا ہوئے۔ ان کے علم کی تابانیوں نے ہندوستان و پاکستان کے مشرق و مغرب کو روشن کر دیا، بالخصوص ان کی فقہی ضیاء پاشیوں نے علماء ہی کو نہیں عامۃ المسلمین کو بھی نورِ علم سے فیضیاب فرمایا۔ آپ نے فقہ حنفی اردو زبان میں منتقل فرمایا، ہندو پاک کے مسلمانوں پر آپ کا یہ وہ احسان ہے جو رہتی دنیا تک باقی رہے گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کو اپنے فضل و کرم سے اس کا اجر عظیم عطا فرمائے، اور آپ کی قبر پر اپنی

بزار ہزار بلکہ بے شمار رحمتیں نازل فرمائے اور اعلیٰ علین میں آپ کو مقام عطا فرمائے۔ آمین۔

حضرت صدر الشریعہ کے علمی فیوض و برکات نے سرزمین گھوی کو مرکز علم و فن بنا دیا۔ اس خطہ سے ایسے ایسے علماء و فضلا پیدا ہوئے جنہوں نے بین الاقوامی دنیا میں عظیم شہرت و نیک نامی پیدا کی ان میں مدرسین بھی ہیں، مفتیاء بھی اور صاحب فہم و بصیرت مفتی بھی، اب اس چھوٹے سے خطہ ارض میں کئی دارالعلوم ہیں جو ہر سال علماء کی ایک معتد بہ تعداد کو عمر و فضل سے شرف بخشے ہیں، حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کو علم و دین سے کتنا شغف تھا اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کی اولاد امجاد میں سات صاحبزادے اور دو صاحبزادیاں تھیں۔ آپ نے ان میں سے ہر ایک کو علم و دین کی تعلیم دی اور علوم دینیہ کے حصول میں لگایا ان میں سے اس وقت میں آپ کے دو صاحبزادوں کا ذکر کروں گا، جنہوں نے آپ کی وراثت علم کی نہ صرف حفاظت کی بلکہ اس علم کی ترویج و ترقی میں حصہ لیا اور دین کی قابل قدر خدمات انجام دیں۔



(1) الحاج عبدالمصطفیٰ ازہری

آپ حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کے تیسرے صاحبزادے ہیں۔ آپ کے بڑے دو بھائیوں کا انتقال ہو گیا تھا۔ آپ کی ولادت چودھویں صدی ہجری کی چوتھی دہائی میں ہوئی، قرآن پاک کی تعلیم دارالعلوم منظر اسلام محلہ سودا گران بریلی میں حاصل کی، پھر اپنے والد محترم کے ساتھ اجیر شریف جامعہ معینیہ عثمانیہ چلے گئے اور وہاں درس نظامی عربی کی تعلیم حاصل کی۔ دورہ حدیث بریلی شریف میں کیا، آپ کے اساتذہ میں حضرت صدر الشریعہ، مولانا عبدالحمید و مولانا مفتی امتیاز احمد علیہم الرحمۃ ہیں۔ احادیث کی سند اجازت آپ کو حضرت صدر الشریعہ ابوالعلی مولانا امجد علی صاحب مصنف بہار شریعت و حجت الاسلام سیدی مولانا شاہ حامد رضا خاں مفتی اعظم ہند، حضرت مولانا ضیاء الدین مدنی علیہم الرحمۃ والرضوان سے حاصل ہے۔ درس نظامی کی تکمیل کے بعد آپ مزید تعلیم کے لیے مصر تشریف لے گئے وہاں جامعہ ازہر میں آپ نے تین سال تعلیم حاصل کی۔ اوائل 1937ء میں آپ واپس تشریف لائے اور تدریس کا سلسلہ شروع فرمایا، سب سے پہلے آپ نے دادوں ضلع علی گڑھ کے مشہور و معروف دارالعلوم حائظیہ سعیدیہ میں درس دیا۔ اس وقت آپ کے والد محترم حضرت صدر الشریعہ وہاں صدر مدرس اور شیخ الحدیث تھے، اس کے بعد آپ بریلی تشریف لے گئے اور دارالعلوم مظہر اسلام مسجد بی بی جی محلہ بہاری پور بریلی میں پھر جامعہ اشرفیہ مصباح العلوم مبارک پور ضلع اعظم گڑھ میں درس دیا۔ آزادی کے بعد 1948ء میں آپ جامعہ محمدی شریف ضلع جھنگ پنجاب پاکستان میں بحیثیت شیخ الحدیث تشریف لائے۔

1952ء میں آپ حکومت پنجاب کے محکمہ اسلامیات میں مقرر ہوئے۔ اس محکمہ میں آپ کے ذوق علمی کی تسکین کا کوئی ماحول اور سامان نہ تھا۔ تو آپ اس محکمہ کو چھوڑ کر جامعہ رضویہ مظہر اسلام بھاول نگر پنجاب میں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہوئے، یہاں آپ کی آمد سے مدرسہ کو بڑی ترقی ہوئی۔ اب اس عمارت میں رضویہ کالج ہے اور مدرسہ کی عمارت دوسری جگہ بنادی گئی ہے۔ 1958ء میں آپ دارالعلوم امجدیہ آرام باغ میں صدر مدرس اور شیخ الحدیث کی حیثیت سے تشریف لائے اور تادم تحریر ہذا اسی دارالعلوم کو فیض بخش رہے ہیں۔ (1) جس وقت آپ کراچی میں تشریف لائے دارالعلوم امجدیہ کا آغاز ہی ہوا تھا اس کی نہ کوئی خاص عمارت تھی نہ اس کے پاس کوئی زمین، دو 2 کشادہ دکانیں کرائے پر حاصل کر کے اس میں مدرسہ قائم کر دیا گیا۔

اور تعلیم شروع کر دی گئی، آج بحمدہ تعالیٰ اس کی عظیم الشان عمارت ہے، تدریسی اور غیر تدریسی عملہ کی بڑی تعداد ہے، اور تقریباً پانچ سو کی تعداد میں اقامتی اور غیر اقامتی طلبہ میں تین ساڑھے تین سو طلبہ کے لیے مع ناشتہ دونوں وقت کھانے کا انتظام ہے اور ہر طالب علم کو لباس کی صفائی اور دیگر اخراجات کے لیے نقد و عقیفہ بھی دیا جاتا ہے۔ یہ دارالعلوم کراچی کے ان علمی مراکز میں ہے جن پر بجا طور پر فخر کیا جاسکتا ہے جو دینی تعلیم کو مروج کرنے میں عظیم کردار ادا کر رہے ہیں، اس دارالعلوم کے قیام اور ترقی میں بڑا حصہ مفتی ظفر علی نعمانی (2) کا ہے۔ جن کی پر خلوص اور شب و روز کی محنت اور لگن نے اس ادارہ کو یہ عظمت بخشی اللہ تعالیٰ انہیں اس کا اجر دے آمین۔ لیکن علامہ ازہری صاحب کا ایثار، ان کا خلوص اور ان کا خونِ جگر بھی اس میں شامل ہے کسی ادارہ کا قائم کر دینا کوئی بڑا مشکل کام نہیں اس کی بقاء و ترقی جوئے شیر لانے سے کم نہیں؛ اس نئے لیے سخت جدوجہد اور بڑی قربانیوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی کے ساتھ عزم و استقلال حوصلہ اور صبر و قناعت کی ضرورت ہوتی ہے۔ بلاشبہ علامہ ازہری ان مقامات سے بڑی سلامتی اور جوانمردی کے ساتھ گزرے اور اپنے صدق و صفا کا ثبوت فراہم کیا اگر علامہ ازہری تشریف نہ لاتے تو دارالعلوم اتنی جلدی ترقی کی منازل طے نہ کرتا ممکن تھا کہ اس کا وجود بھی غیر یقینی کی حالت میں آ جاتا۔

علامہ ازہری دو مرتبہ قومی اسمبلی کے ممبر بھی رہے اگرچہ وہ قطعاً سیاسی آدمی نہیں ہیں، اور ایک بوریا نشیں قانع اور دین و دینی تعلیم سے شغف رکھنے والے کو یہ فرصت بھی کہاں کہ وہ پارلیمنٹری سیاست میں حصہ لے، لیکن اپنی بے لوث خدمات، اپنے خلوص، اپنے تقویٰ اور اپنی ایمانداری کی وجہ سے انہیں عوام میں اتنی مقبولیت حاصل ہے کہ پبلک نے ان کا الیکشن خود ہی لڑا اور کامیاب کر دیا اس خصوصیت میں بھی وہ اپنے معاصرین میں ممتاز ہیں۔

علامہ ازہری اپنے علم و فضل اور تدریس و تعلیم میں بھی ایک اعلیٰ اور امتیازی مقام رکھتے ہیں، علم حدیث میں آپ کو کافی عبور حاصل ہے، طلبہ آپ پر جاں نثار کرتے ہیں آپ کا طریقہ تعلیم طلبہ میں نہایت مقبول ہے۔ آپ دورہ حدیث

(2) مفتی ظفر علی نعمانی حضرت صدر الشریعہ کے بڑے صاحبزادہ مولوی حکیم ٹمس الہدیٰ مرحوم کے داماد ہیں، مرحوم کی لڑکی شریف النساء ان کی زوجیت میں ہیں، یہ ایک صاحب فکر و نظر اور عملی شخصیت کے مالک ہیں دینی خدمت کا جذبہ ان میں زبردست ہے۔ دارالعلوم امجدیہ کراچی کا قیام اور اس کو ترقی کی اس منزل پر لانا انہیں کی محنت اور جدوجہد کا نتیجہ ہے، آپ ہی کی کوشش سے علامہ ازہری اس دارالعلوم میں تشریف لائے اور کراچی میں قیام پذیر ہوئے، آپ پاکستان کی متعدد مذہبی سماجی و سیاسی اور معاشی انجمنوں کے ممبر ہیں ایوانِ بالا سینٹ کے ممبر۔ اسامی نظریاتی کونسل کے ممبر بھی ہیں، آپ نے پاکستان میں سب سے پہلے قرآن پاک کنز الایمان مع تفسیر خزائن اعرقان کے شائع کیا۔ آپ دارالعلوم امجدیہ کے مہتمم بھی ہیں اور اس وقت مجلس اتحاد بین العلماء کے صدر بھی ہیں منکسر الحاج، امانت دار اور بڑی استعداد ہیں۔ معاملات کو سمجھتے ہیں اور بہتر فیصلہ لیتے ہیں۔

میں طلبہ کو کتب احادیث کی تلاوت و قراءت ہی نہیں کراتے بلکہ ایک ایک حدیث کی اس کے مفہوم و مطلب کے ساتھ وضاحت و تشریح بیان فرماتے ہیں اور جہاں جہاں مناسب اور ضروری خیال فرماتے ہیں رجال حدیث سے بھی متعارف کراتے ہیں، کس راوی کا فن حدیث میں کیا درجہ اور کیا مقام ہے، طلبہ کو اس سے بھی آگاہی بخشتے ہیں آپ کے درس میں طلباء نہ کبھی تھکتے ہیں نہ کبھی بے کیف ہوتے ہیں، از اول تا آخر یکساں دلچسپی یکساں لذتِ عم محسوس کرتے ہیں یہی خصوصیات آپ کو طلبہ میں مقبول و ہر دلعزیز بنائے ہوئے ہیں ایک اور خصوصیت جو آپ کو اپنے معاصرین میں امتیاز بخشی ہے وہ آپ کا توکل اور غناءِ نفس ہے، آپ نے اپنے تمام معاملات دینی و دنیوی میں اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کیا آپ دین کی خدمت میں یکسوئی کے ساتھ مشغول رہے اور جو کچھ وظیفہ ملتا رہا اسی پر قناعت کی، رزق کے حصول میں آپ نے کبھی بے صبری نہیں کی، نہ اہل ثروت سے اپنی غرض کے لیے کوئی ربط قائم کیا، نہ دولت کے حصول کے لیے ادھر ادھر نگاہ ڈالی بڑے صبر و سکون سے اللہ کے دین کی خدمت میں لگے رہے اور جو کچھ بارگاہِ الہی سے ملتا رہا برضا و رغبت اسی پر قناعت کی، اللہ تعالیٰ آپ کی ہر ضرورت کا کفیل ہوا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو اپنے فضل سے یہ حصہ عطا فرمایا ہے کہ آپ کو نہ سرمایہ دار اور دولت مند بننے کی تمنا ہوئی اور نہ آپ نے ایسے ذرائع اختیار کیے جو شرعی قباحتوں کے ساتھ آپ کو ماں و دولت سے ہم آغوش کریں، آپ دوبار قومی اسمبلی کے ممبر رہے، اس درمیان میں بڑے بڑے صنعتکاروں، تاجروں اور سرمایہ داروں سے آپ کا ربط و ضبط رہا، کافی تعداد میں ایسے لوگ آپ کے پاس آتے جاتے تھے لیکن یہ آپ کا جذبہٴ تقویٰ اور قناعت اور ایثارِ نفس تھا کہ آپ نے ان سب سے خود کو محفوظ رکھا اور مالدار بننے کی کوئی خواہش اپنے اندر نہ پیدا ہونے دی، آپ جس مکان میں رہتے تھے اسی میں رہتے رہے۔ ذلک فضل اللہ یؤتییہ من یشاء

آپ نے اس قول کا عملی نمونہ پیش فرمایا ہے۔

درمیان فقر دریا تختہ بندم کردہ بازی گوئی کہ دامن ترکمن ہشیار باش (3)

بدشہ آپ دریائے مال و منفعت اور دولت و ثروت کے سمندر میں قناعت کے ایک تختہ پر تیرتے رہے، مگر اپنے اس تقویٰ پر خواہشاتِ نفس کے چھینٹے بھی نہ آنے دیئے۔ اب اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے آپ کو غناءِ نفس، قناعت و تبرؤ توکل کا ایک مقام عطا فرمایا ہے جو ہر ایک کا نصیب نہیں، آپ نہایت متواضع، خلیق، مہمان نواز، خوش مزاج اور خندہ جبین ہیں، عالمانہ کمال و جدال کے ساتھ فقر و درویشی آپ کی خصوصیت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی جن نعمتوں سے سرفراز فرمایا ان میں سے ایک عظیم نعمت یہ ہے کہ آپ کی ذات میں ریاء و نفاق نہیں ہے جو آپ کا ظاہر ہے وہی باطن

ہے، عبادت میں، ریاضت اور اوراد و وظائف میں، تعلیم و تعلم میں، آپ کی رفتار و رفتار میں، نشست و برخاست میں، خلوت ہو یا جلوت، ہر حالت میں آپ کے عمل میں یکسانیت ملے گی، ظاہر و باطن کا کوئی تضاد آپ کی زندگی میں نہیں ہے۔ سلسلہ روحانی میں آپ کی بیعت و ارادت اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت شہداء احمد رضا خان علیہ الرحمۃ و المرضوان سے ہے، آپ کی عمر مبارک اُس وقت پانچ سال کی ہوگی، آپ کا سلسلہ قادریہ رعنویہ ہے، آپ کا نام بھی اعلیٰ حضرت نے ہی عبدالمصطفیٰ رکھا جب کہ حضرت صدر الشریعہ نے آپ کا نام ماجد علی رکھا تھا۔ سن شعور کو پہنچ کر جب آپ درجہ نغمائی سے فارغ ہوئے اور شعر گوئی کا ذوق پیدا ہوا آپ نے اپنا تخلص ماجد رکھا۔ یہ وہی نام ہے جو آپ کے ولید محترم حضرت صدر الشریعہ نے ابتداءً آپ کا رکھا تھا۔ شعر گوئی میں آپ نے اصنافِ سخن میں صنفِ نعلگو اختیار فرمایا۔ آپ کی مشقِ سخن کا میدان نعت گوئی ہے، آپ نے اپنا کوئی دیوان مرتب فرمایا یا نہیں اس کا مجھے علم نہیں البتہ یہ ضرور معلوم ہے کہ آپ نے بہت سی نعتیں کہی ہیں۔ تدریسی مشغلہ جاری رہنے کی وجہ سے آپ تصانیف کتب کے لئے تو وقت نہیں نکال سکے، جمعیت علماء پاکستان کے صدر بھی رہے، ان مصروفیات نے تصنیف و تالیف کا موقعہ نہیں دیا۔ صرف تفسیر قرآن کریم کی طرف توجہ فرمائی جس میں آپ نے پانچ پاروں کی تفسیر مکمل فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ آپ سے یہ خدمت لے لے اور یہ تفسیر مکمل ہو جائے، آمین۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو نورانی صورت عطا فرمائی ہے، بڑی بڑی غزالی آنکھیں، گول چہرہ تقریباً بلالی رنگ، قدمیانہ، جسم موزوں، لباس شریعت کے مطابق سادہ اور دیدہ زیب، مزاج میں خوش خلقی، آپ کی مجلس باغ و بہار، آپ کی مجلس میں کوئی رنجیدہ دل اور ملول نہیں ہوتا بلکہ محزون و مغموم اپنا غم بھلا دیتے ہیں، دینی اور دنیاوی لحاظ سے آپ کی مجلس و صحبت کے لیے بلا مبالغہ یہ کہا جاسکتا ہے۔

بہت لگتا ہے جی صحبت میں ان کی وہ اپنی ذات میں اک انجمن ہیں

یہ ہیں علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ کراچی مقبول عوام و خواص

14 جنوری 1986ء



(2) الحاج قاری رضاء المصطفیٰ

آنکھیں روشن اور پُر نور، اونچی ناک و گنگام لب، بیضاوی چہرہ، کشادہ پیشانی، ہلکا پھلکا چاق و چوبند جسم اور میانہ قد، خندہ رو، خندہ جبیں، سانولا رنگ، کثافتہ مزاج اور صاحب صدق و صفاء، یہ ہیں الحاج قاری مولانا رضاء المصطفیٰ۔ آپ صدر الشریعہ حضرت مولانا امجد علی صاحب بہار شریعت علیہ الرحمہ کے پانچویں صاحبزادے اور علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ کراچی کے برادر خورد، آبائی وطن قصبہ گھوی ضلع اعظم گڑھ (انڈیا) اپنا وطن شہر کراچی (پاکستان) 1925ء میں اپنے آبائی وطن میں پیدا ہوئے۔ 1936ء میں دارالعلوم عربیہ حافظیہ سعید یہ دادوں ضلع علی گڑھ (انڈیا) میں حفظ قرآن کیا، آپ کے استاد مولوی حافظ صوفی عبدالرحیم مرحوم ہی تھے، جو نہایت نیک متقی اور پاک باز تھے، بڑی محنت اور خلوص کے ساتھ طلبہ کو قرآن حفظ کراتے اور صحت تلفظ کا خیال رکھتے تھے۔ درس نظامیہ کی تعلیم کا آغاز دادوں ہی میں ہو گیا تھا۔ اس وقت حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ دادوں کے مدرسہ میں ہی صدر مدرس اور شیخ الحدیث تھے، آخر 1943ء میں حضرت صدر الشریعہ نے دادوں چھوڑ دیا، اس کے بعد قاری صاحب نے بریلی، مبارک پور، الہ آباد اور میرٹھ میں علم کی تکمیل کی، الہ آباد مدرسہ سبحانیہ میں تجوید و قرأت حاصل کی، آپ کے مشہور اساتذہ میں حضرت صدر الشریعہ و حافظ ملت مولانا عبدالعزیز، مولانا عبدالرؤف، مولانا عبدالمصطفیٰ اعظمی، مولانا سید غلام جیلانی صاحب بشیر القاری میرٹھی علیہم الرحمۃ والرضوان اور علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری ہیں۔

اپنی دنیا آپ پیدا کر اگر زندوں میں ہے
برز آدم ہے ضمیر گن فکاں ہے زندگی

قاری صاحب کی زندگی کا اگر مطالعہ کیا جائے تو وہ جہد مسلسل اور عمل پیہم اور اپنی دنیا آپ بنانے کی بہترین تفسیر ہے۔ آپ ابتدا ہی سے سخت جفاکش رہے اور بڑے ہی صبر آزما حالات سے دو چار رہے لیکن کسی بھی دشواری اور پریشانی نے آپ کا حوصلہ پست نہ کیا۔ آپ کی والدہ محترمہ مرحومہ کا انتقال ابتدائی عمر میں ہی ہو گیا تھا، آپ نے ہوش سنبھالا تو ماں کی شفقت و رحمت کا کوئی حصہ آپ کو نہ ملا، تعلیم کا آغاز حفظ قرآن سے ہوا جو بڑی ہی محنت طلب ہے اور سخت جدوجہد کی طالب ہے۔ دن و رات کی محنت سے بحمدہ تعالیٰ آپ بہت جلد اس کوشش میں کامیاب ہو گئے اور صرف دس گیارہ سال کی عمر میں آپ کو حفظ قرآن کریم کی عظیم نعمت حاصل ہو گئی۔ پھر آپ درس نظامی کے حصول و تکمیل کی طرف متوجہ ہو گئے اور علم کی طلب اور اس کے حصول میں آپ کو جن دشواریوں اور پریشانیوں سے گزرنا پڑا ان سے آپ یوں ہوئے اور نہ حوصلہ ہارا، جدوجہد جاری رہی منزل کی طرف قدم بڑھتے رہے اور عزم و ارادوں کا کارواں

برابر چلتا رہا، آخر کار منزل سے ہمکنار ہوئے اور درس نظامی سے سند فراغت حاصل کی، اس درمیان میں والد محترم حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ کا سایہ عاطفت بھی اٹھ گیا۔ علامہ ازہری پہلے ہی پاکستان تشریف لے جا چکے تھے، قاری صاحب نے درس نظامیہ سے فراغت کے بعد دارالعلوم سے باہر قدم نکالا تو آپ نے معرکہ وجود اور کارگاہ ہستی میں خود کو تنہا پایا بجز جبہ دستار اور سند الفرائغ کے اور کوئی آپ کا رفیق اور مونس و دمساز نہ تھا لیکن آپ کی ہمت بلند اور عزم جواں تھا۔ علم و عرفان کی شمع ہاتھ میں لئے آپ سب سے پہلے ظلمت و جہالت سے تاریک و سیاہ سرزمین بچھڑوا ضلع دیواریا میں تشریف لے گئے اور وہاں علم کی روشنی پھیلانے کے لئے ایک چھوٹا سا دینی مدرسہ قائم کیا، اور اسے اپنی محنت و جانفشانی سے بہت جلد ترقی کے راستے پر ڈال دیا، آج وہ ایک بڑا مدرسہ بن گیا ہے جو الہ آباد بورڈ یوپی سے منظور شدہ ہے۔ تقریباً ایک لاکھ روپیہ سالانہ گورنمنٹ سے امداد مل رہی ہے آپ نے بچھڑوا کے لوگوں کا شعور بیدار کیا ان میں علمی ذوق پیدا کیا اور علم حاصل کرنے کی طرف مائل ہوئے اور بچھڑوا علم کی روشنی سے جگمگانے لگا۔ اس کے علاوہ بھی آپ نے وہاں کے لوگوں کی معاشی اور سماجی خدمات کیں، آج بھی وہاں کے لوگ دینی و دنیاوی دونوں معاملوں میں آپ کے احسان مند ہیں اور آپ کے گیت گاتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام انسانوں کو ایک ہی شکل و صورت، ایک ہی رنگ و روپ، ایک ہی عقل و فہم، ایک ہی اہلیت و صلاحیت اور ایک ہی عادت و خلق پر پیدا نہیں فرمایا۔ وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انسان کی معاشی و معاشرتی اور سیاسی و ذاتی، مقامی و آفاقی، اصلاحی و عرفانی اور روحانی ضرورتیں الگ الگ ہیں یہ وہ ضرورتیں ہیں جن پر انسانی زندگی کی بقا و نشوونما اور ترقی کا دار و مدار ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے ہر ایک انسان کو جداگانہ شاکلہ عطا فرمایا۔ جس کے مطابق وہ عمل کرتا ہے قرآن کریم میں فرمایا: (قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ) (1) ہر ایک اپنی اہلیت، صلاحیت اپنی استعداد اور قابلیت کے مطابق عمل کرتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جس سے جو کام لینا چاہتا ہے اسی اعتبار سے اس کا شاکلہ پیدا فرماتا ہے، اور اس میں اسی مناسبت سے قابلیت اور اہلیت عطا فرماتا ہے، انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہوں یا اولیاء اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ یا علماء و دانشوران ہوں یا اصحاب صنعت و حرفت، اہل سیاست ہوں یا سلاطین و اصحاب حکومت، ہر کے راہر کارے ساختہ (2) کا اصول ہر طبقہ اور ہر فرد میں نظر آئے گا، قاری رضاء المصطفیٰ کو بھی اللہ تعالیٰ نے ایک شاکلہ عطا فرمایا ہے اسی کے مطابق آپ کا عمل جاری ہے۔ آپ نہایت متحرک، فعال، سیما ب پاء، جفا کش، طبع اور ذہین ہیں۔ دینی و ملی خدمات کا جذبہ رکھتے ہیں اور قومی مسائل سے بھی ایک گونہ دلچسپی ہے۔ قرآن پاک سے آپ کو بے حد شغف ہے اور وقت کے قدر شناس۔ یہ ہے وہ شاکلہ اور صلاحیتیں جو قدرت نے

(1) ترجمہ کنز الایمان: تم فرماؤ سب اپنے کینڈے (طریقے) پر کام کرتے ہیں۔۔۔ (پ ۱۵، سورۃ بنی اسرائیل: ۸۴)

(2) جو شخص جس کے قابل تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو ایسی ہی صلاحیتوں کے ساتھ پیدا کیا۔

آپ کو عطا فرمائی ہیں۔ اس شاکلہ کے ساتھ جب آپ امامت اور خطابت کے منصب پر فائز ہوئے تو آپ نے اس کی ذمہ داریوں کو بوجہ احسن ادا کیا، آپ کے مقتدی آپ سے مطمئن اور مسرور اور آپ ان میں مقبول و ہر دلعزیز 1958ء سے آپ نیومین مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی میں یہ خدمت انجام دے رہے ہیں اور آپ کی مقبولیت روز افزوں ہے۔ حکام، افسران، تجار اور جملہ خواص و عوام آپ کا احترام کرتے ہیں یہ آپ کے اخلاص عمل کی دلیل ہے۔

آپ نے دارالعلوم امجدیہ کراچی میں 1958ء سے 1983ء تک تدریسی خدمات انجام دیں ✽ اسی درمیان میں آپ نے ایک نئے ادارہ کی بنیاد قائم کی جو دارالعلوم نور یہ رضویہ کے نام سے معروف ہے، کہکشاں میں آپ نے اس کی شاندار عمارت تعمیر کرائی نہایت خوبصورت اور جدید رہائشی تقاضوں کو پورا کرنے والی یہ عمارت فی الحال دو 2 منزلہ ہے، تاکہ علم دین حاصل کرنے والے طلبہ زندگی کے جدید تقاضوں سے نا آشنا نہ رہیں اور اپنی زندگی میں احساس کتری کا نشہ نہ بنیں، اسی کے ساتھ ایک خوبصورت مسجد بھی زیر تعمیر ہے جو ہر مسلمان کی ایک لازمی و بنیادی ضرورت ہے، یہ درس گاہ 1981ء میں تعمیر ہوئی، قاری صاحب اس کے میٹنگ ٹرشی بھی ہیں اور اس میں اپنے مخصوص انداز میں تعلیم بھی دیتے ہیں، عربی زبان آپ ڈائریکٹ میٹھڈ سے پڑھاتے ہیں، جس سے محنتی طلبا بہت جلد باصلاحیت ہو جاتے ہیں، قاعدہ خواں بچوں کا تلفظ صحیح کرانے میں آپ کو کمال حاصل ہے، چند ہی دنوں میں آپ قرآن پڑھنے والے بچوں میں اتنا شعور پیدا کر دیتے ہیں کہ وہ باسانی بہت جلد قرآن پاک ختم کر لیتے ہیں اور صحیح تلفظ کے ساتھ قرآن پڑھنے لگتے ہیں۔

قرآن پاک سے آپ کا شغف

آپ حافظ قرآن مجید بھی ہیں، آپ کا شمار جید حفاظ و قراء میں ہے۔ قرآن پاک کا ورد کرنے میں بھی آپ نے اپنا ایک مخصوص طریقہ اپنایا ہے، آپ روزانہ ہی ورد کرتے ہیں، آپ کے ورد کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آپ قرآن پاک کو برائے تلاوت تین حصوں میں تقسیم کر لیتے ہیں اور ہر ٹکٹ سے ترتیب وار روزانہ ایک ایک پارہ تلاوت کرتے ہیں۔ قرآن شریف پڑھانے کا بھی آپ کو بہت زیادہ شوق ہے اس طرح آپ اس فضیلت کے حامل ہیں جس کے متعلق حدیث میں فرمایا: خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ (3) تم میں سے سب سے بہتر قرآن سیکھنے اور سکھانے والا ہے۔

1957ء میں اشاعت و طباعت قرآن پاک کے لئے ایک مکتبہ قائم ہوا جو مکتبہ رضویہ آرام باغ کے نام سے متعارف ہے۔ اس مکتبہ کا جملہ انتظام و انصرام آپ کی ذمہ داری ہے۔ اس مکتبہ سے آپ نے بہت بڑی تعداد میں

قرآن پاک کی طباعت کرائی اب تک تیس ہزار کی تعداد میں قرآن پاک آپ نے رفاو عام کے لیے بلا قیمت تقسیم کراچکے ہیں اور ابھی یہ سلسلہ جاری ہے۔ اسی مکتبہ سے آپ نے قرآن پاک مع ترجمہ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں علیہ الرحمۃ والرضوان کنز الایمان و تفسیر نعیمی موسوم بہ خزائن العرفان ہزاروں کی تعداد میں طبع کر کے شائع کیا۔ جس سے امت مسلمہ کو عظیم دینی فائدہ حاصل ہوا، اس کی طباعت میں آپ ہر بار نئے نئے افادات کا اضافہ کرتے ہیں، مثلاً تلاوت قرآن کے قواعد، فضائل قرآن، مسائل تلاوت قرآن، تراجم قرآن کا تقابلی مطالعہ وغیرہا، اس قسم کے افادات مقبہ اشاعت و طباعت میں بیان کرتے ہیں تاکہ امت مسلمہ کی رغبت مزید ہو۔ اس مکتبہ کو آپ نے دینی خدمت کے لئے وقف کر دیا ہے اور اس سے ایسی کتابیں شائع کرتے ہیں جس سے ملت بیضاء کے عوام و خواص کو زیادہ سے زیادہ دینی فائدے پہونچیں۔ اسی مکتبہ سے آپ بہار شریعت مکمل شائع کر رہے ہیں، اور اسی مکتبہ سے امام الفقہ مجدد دین و ملت، فقیہ الزماں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں علیہ الرحمۃ والرضوان کی معرکتہ الاراء و بے مثال تصنیف فتاویٰ رضویہ شائع کی اور اس کی اشاعت برابر جاری ہے، تزکیہ نفس اور روحانی سکون حاصل کرنے والوں کے لئے نیز اپنے دینی و دنیاوی مقاصد کے حصول کے لئے آپ نے مجموعہ وظائف بھی شائع کیا ہے جو بہت بڑی تعداد میں بلا قیمت تقسیم کرتے ہیں۔

آپ وقت کے بہت بڑے قدر شناس ہیں۔ اپنا زیادہ تر وقت تو دین کی خدمت میں صرف کرتے ہیں اور بقیہ اپنی ذاتی، خانگی، خاندانی اور معاشرتی جائز ضرورتوں میں، آپ کا نظام الاوقات کچھ اس طرح ہے، علی الصبح اٹھنا ضروریات سے فارغ ہو کر نماز فجر پڑھانا، کچھ تلاوت کرنا، بعدہ، ناشتہ سے فارغ ہو کر فوراً دارالعلوم نوریہ رضویہ کلفٹن جانا وہاں تعلیم دینا اور اس کا انتظام دیکھنا، ساڑھے بارہ بجے وہاں سے روانہ ہو کر ایک بجے تک نیو مین مسجد پہنچ کر امامت کا فرض انجام دینا، نماز سے فراغت کے معابد مکتبہ رضویہ آرام باغ چلا جانا اور وہاں قرآن پاک اور دینی کتب کی اشاعت و طباعت سے متعلق کام دیکھنا، وہاں سے آکر نماز عصر پڑھانا، عصر و مغرب کے درمیان اپنے کمرہ میں قیام رکھتے ہیں، اور منصب قاضی نکاح سے متعلق امور کی انجام دہی کرتے ہیں اور بعد نماز مغرب تا بین مغرب و عشاء بھی فرائض انجام دیتے ہیں، عشاء کی نماز پڑھا کر اپنے گھر تشریف لے جاتے ہیں اور رات کا ایک حصہ خانگی امور اور اعزہ سے ملاقات میں صرف کرتے ہیں، آپ اپنے وقت کی کتنی قدر کرتے ہیں اور اسے کس طرح کارآمد بناتے ہیں اس کا اندازہ آپ اس طرح سے لگا سکتے ہیں کہ گھر سے دارالعلوم نوریہ جانے تک راستہ میں اور وہاں سے واپسی میں، پھر مکتبہ رضویہ جانے اور آنے میں راستہ میں جو وقت ملتا ہے اس میں آپ طبع کی جانے والی کتابوں کی تصحیح کرتے ہیں اس طرح یہ وقت بھی بے کار امور میں ضائع نہیں ہونے دیتے۔ ان عظیم مشاغل اور مصروفیتوں کے باوجود آپ جماعت قراء

پاکستان کے صدر بھی ہیں یہ ذمہ داری 1980ء سے آپ کے پاس ہے اور آپ پوری توجہ اور لگن کے ساتھ قراءت کے ملکی اور بین الاقوامی مقابلوں میں شریک ہوتے ہیں اور ان اجتماعات کی صدارت کے فرائض انجام دیتے ہیں، قومی و ملکی مسائل سے دلچسپی اور وطن کی خدمت کے جذبہ نے آپ کو آمادہ کیا کہ آپ جماعت اہل سنت پاکستان کے نائب صدر ہونے کا منصب قبول کر لیں۔ بین الاقوامی جماعت ورلڈ اسلامک مشن کراچی شاخ کی ذمہ داریاں آپ کے سپرد ہیں۔ اس کا دفتر بھی آرام باغ میں مکتبہ رضویہ کے ساتھ ساتھ ہے آپ کی ذہانت و ذکاوت طبع کا نتیجہ اس طرح سے کیا جاسکتا ہے آپ واقف ہفت زبان ہیں، اردو تو آپ کی مادری زبان ہے، عربی ادب و دیگر علوم عربیہ کی آپ نے دس سال تعلیم حاصل کی، عربی و فارسی میں آپ بلا تکلف کلام کر لیتے ہیں۔ پنجابی، سندھی، پشتو، ان کے ساتھ گجراتی اور بنگالی میں بات کر لیتے ہیں۔ بلاشبہ قدرت نے آپ کو عظیم صلاحیتوں سے نوازا ہے اور اپنی بے شمار نعمتیں بھی عطا کی ہیں، اخلاص و للہیت کے ساتھ شگفتہ مزاجی کی نعمت بھی آپ کو مبداء فیاضی سے عطا ہوئی ہے، احباب کے ساتھ حسن سلوک شرعاً ایک محمود صفت ہیں اور آپ اسی سے متصف ہیں، آپ کے دو صاحبزادے ہیں: مصطفیٰ انور مصطفیٰ سرور اول الذکر لندن میں انجینئر ہیں اور چھوٹے صاحبزادے حافظ مولوی مصطفیٰ سرور کو آپ نے اولاً حفظ قرآن کرایا اور پھر درس نظامیہ کی تکمیل کرائی اور ان کو دین کی خدمت کے لیے وقف کر دیا، مولوی حافظ مصطفیٰ سرور بھی نہایت سعادت مند اور فرمانبردار فرزند ہیں، اپنے والد محترم کے اشاروں پر چلتے ہیں اور والدین کی خدمت کی سعادت حاصل کر رہے ہیں، مکتبہ رضویہ سے دین کی تبلیغ و تعلیم سے متعلق جو کتابیں شائع ہوتی ہیں ان سب کی دیکھ بھال یہی کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی عمر میں برکت دے اور انہیں دین کی خدمت کی توفیق و اہلیت عطا فرمائے۔ (آمین)

قاری صاحب اب تک آٹھ مرتبہ حج بیت اللہ ادا کرنے کی سعادت حاصل کر چکے ہیں اور نو مرتبہ عمرہ ادا کر چکے ہیں۔ اس طرح آپ سترہ بار زیارت بیت اللہ شریف اور زیارت روضہ مبارک سے فیوض روحانی حاصل کرتے رہے۔ میری دعا ہے کہ رب کریم رؤف و رحیم انہیں دنیا و آخرت کی سعادتیں اور نعمتیں عطا فرمائے ان کی زندگی میں برکتیں دے اور امت مسلمہ کے لیے انہیں مفید اور باعث برکت بنائے۔

آمین بِجَاہِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ الْوُفُؤُ الْتَّحِيَّةُ وَالتَّسْلِيمُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ
وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ۔

7 جنوری 1989ء



مؤلف کتاب

نوٹ : ڈاکٹر مولانا غلام یحییٰ انجم بستوی استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے یہ مضمون بعنوان مولانا سید ظہیر احمد زیدی، ایک تعارف تحریر فرمایا جس میں مصنف سے متعلق اپنے تاثرات، تجربات اور مشاہدات مختصر انداز میں بیان کیے ہیں، ان کی خواہش پر اس کو شائع کیا جا رہا ہے، قارئین کرام دعائے خیر فرمائیں۔

فروری 1926ء میں جب شعبہ اسلامیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے نصاب کی تشکیل ہو رہی تھی تو اس میں ملک کے جن بزرگ علماء کو دعوت دی گئی تھی ان میں نواب صدر یار جنگ، مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی، مولانا سید سلیمان اشرف صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا مناظر احسن گیلانی استاذ دینیات جامعہ عثمانیہ حیدر آباد، مولانا عبدالعزیز الیمین یراجکوٹی صدر شعبہ عربی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا سید سلیمان ندوی کے علاوہ حضرت صدر الشریعہ مولانا حکیم امجد علی اعظمی بھی تھے۔ (معارف فروری 1926ء ص 2 مرتبہ سید سلیمان ندوی)

صدر الشریعہ نے اس اجلاس میں جب شرکت کی تھی تو ان دنوں دارالعلوم معینیہ اجمیر میں عہدہ صدارت پر ہر مور تھے، پھر بریلی شریف آکر تدریسی خدمات میں مصروف ہوئے، وہاں تقریباً تین سال کا ہی عرصہ گزرا ہوگا کہ 1936ء میں نواب حاجی غلام محمد خاں شیروانی رئیس ریاست دادوں مرحوم کی دعوت پر بحیثیت صدر مدرس دارالعلوم حافظیہ سعید یہ دادوں ضلع علی گڑھ تشریف لائے، دادوں اس زمانے میں مذہبی علوم کی ترویج و اشاعت میں نمایاں کردار ادا کر رہے تھے۔ علی گڑھ کے علاوہ دوسرے کئی اضلاع میں اس کی شہرت پھیل چکی تھی، اقصائے عالم سے تشنگانِ علوم کا وہاں تھمگنا ہو گیا تھا، جن جن لوگوں نے حضرت صدر الشریعہ کے علمی چنگھٹ سے سیرابی حاصل کی وہ اپنے زمانے کے تشنگانِ علوم کے لیے ابر کرم ثابت ہوئے اُن ہی علمی پیاس بجھانے والوں میں مولانا مبین الدین امروہوی مرحوم، مولانا مفتی محمد خلیل خاں مرحوم مارہروی اور وقت کے دوسرے اجلہ علمائے کرام کے علاوہ مولانا سید ظہیر احمد زیدی بھی تھے۔

مولانا سید ظہیر احمد زیدی نسبی شرافت، علمی وجاہت اور جسمانی شکل و شباہت میں اپنی مثال آپ ہیں، خاندانی اعتبار سے ان کا پایہ بہت بلند ہے، والد کے توسط سے ان کا تعلق مظفرنگر کے سادات بارہہ (1) اور پھر ان سے ہوتے

ہوئے زید شہید بن امام زین العابدین علی بن حسین بن علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے جاملتا ہے جب کہ ماں کی نسبت سے ان کا سلسلہ سید شاہ کمال الدین ترمذی نزہی ہانسی پنجاب سے ہوتے ہوئے آگے بڑھ جاتا ہے، شاہ کمال الدین ترمذی علیہ الرحمہ اپنے زمانے کے جلیل القدر بزرگ تھے، آج بھی ان کا مزار اقدس مرجع انام ہے، حضرت زید شہید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی نسبت سے سید صاحب اپنے نام کے ساتھ زیدی لکھتے ہیں۔ سادات بارہہ میں سے کچھ بزرگ منصور پور ضلع مظفر نگر یوپی سے ترک وطن کر کے ٹکینہ ضلع بجنور میں آئے، سید ظہیر احمد کی ولادت 1339ھ یا 1340ھ میں عالی جناب سید دائم علی زیدی مرحوم کے گھر ہوئی، خاندان متدین پاکباز تھا اس لئے گھر والوں نے بچے کو حصول عہد دین کی طرف لگا دیا، پہلے تو انہوں نے مسجد کفر توڑ اور مدرسہ قاسمیہ ٹکینہ بجنور ہی میں درس لیا۔ 1935ء میں اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے مدرسہ حنفیہ سعیدیہ دادوں علی گڑھ سے وابستہ ہو گئے اور ایسا وابستہ ہوئے کہ پھر ہمیشہ کے لیے علی گڑھ ہی کے ہو کر رہ گئے دارالعلوم حنفیہ کا نصاب تعلیم دس سال کا تھا مگر سید صاحب نے اسے آٹھ ہی سال میں مکمل کر لیا۔ دوران تعلیم دوبارہ بری ترقی ملی اور اس طرح درس نظامی کی تکمیل کی، صدر الشریعہ اور دیگر اساتذہ دارالعلوم سے اکتساب فیض کیا اور 1943ء میں سند فراغت اور دستار فضیلت حاصل کی۔

مولانا سید ظہیر احمد زیدی دوران تعلیم دادوں میں اپنے وقت کا بیشتر حصہ صدر الشریعہ کی خدمت میں گزارتے جس کے سبب صدر الشریعہ سے انہیں ایک روحانی تعلق ہو گیا تھا۔ صدر الشریعہ خود بھی سید صاحب سے بہت پیار و محبت فرماتے تھے، اس لیے اگر یہ کہا جائے کہ مولانا سید ظہیر احمد زیدی صدر الشریعہ کے آخری دور کے ارشد تلامذہ میں سے

ایک دوسرا قیاس یہ بھی ہے کہ ان سادات میں سے کچھ لوگ مذہبی عقیدہ کی بناء پر اثنا عشری شیعہ ہیں، یعنی بارہ اماموں کے ماننے والے ہیں اس لیے یہ لوگ سادات بارہ کہلائے جو بعد میں کثرت استعمال کے باعث سادات بارہہ مشہور ہو گیا۔ (سید سیمان علی خان سادات بارہہ کا تاریخی جائزہ ص ۱۲ دہلی ۱۹۸۰ء)

سادات بارہہ کے پہلے بزرگ جو ہندوستان آئے وہ سید عبداللہ الحسن ابوالفتح الواصلی ۵۵۰ھ ہیں۔ ہوا یوں کہ سلطان محمود غزنوی جب آخری بار ہندوستان پر حملہ آور ہوا تو مذکورۃ الصدر بزرگ سے اس فوج میں شرکت کے لئے کہا چنانچہ وہ اپنے چار صاحبزادگان سمیت اس فوج میں شریک ہو گئے، جب ہندوستان فتح ہو گیا تو سلطان محمود نے شاعر کامیابی پر مسرور ہو کر اور ان کی خدمات کو مد نظر رکھتے ہوئے سر ہند اور کلانور کا علاقہ انہیں بطور انعام جاگیر کی صورت میں عطا کیا، سید عبداللہ خود تو سلطان کے ہمراہ واسطہ چھے گئے مگر ان کے صاحبزادے ہندوستان رہ گئے۔ پھر انہیں میں سے کچھ لوگ آکر مظفر نگر میں آئے موجودہ سادات بارہہ انہیں کی نسل سے ہیں۔ انہیں میں سے ایک بزرگ امیر سید ابوالمظفر جنہیں نواب خاں سے شہرت حاصل تھی، شاہجہاں کے دور حکومت میں اہم منصب پر فائز تھے انہوں نے اپنا وطن منصور پور کو قرار دیا۔ آج بھی ان کا مقبرہ منصور پور ضلع مظفر نگر میں ہے، سید ظہیر احمد زیدی صاحب انہیں کی امداد میں سے ہیں۔

ہیں تو بے جا نہ ہوگا۔ اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے جس کا اعتراف صدر الشریعہ نے خود کیا ہے۔ فرماتے ہیں: محرم 1362ھ میں فقیر نے چند طلبہ خصوصاً عزیز مولوی مبین الدین صاحب امر وہوی و عزیز مولوی سید ظہیر احمد صاحب گلیںوی و حبیبی مولوی حافظ قاری محبوب رضا خاں صاحب بریلوی و عزیز مولوی محمد خلیل مارہروی کے اصرار پر شرح معانی الآثار معروف بہ طحاوی شریف کا تحشیہ شروع کیا گیا۔ (مولانا احمد علی، بہار شریعت، (102:17) مطبوعہ لاہور)

مولانا سید ظہیر احمد زیدی فراغت کے بعد دو سال مدرسہ عربیہ خدام الصوفیہ گجرات پنجاب میں تدریسی خدمات انجام دیتے رہے ان دنوں اس ادارہ میں مدرس اول حضرت مولانا مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ پھر ایک سال کے لیے مدرسہ عربیہ مظہر اسلام مسجد بی بی جی بریلی چلے آئے اور مولانا سردار احمد علیہ الرحمہ محدث پاکستان، مولانا وقار الدین پبلی بھیتی حال مفتی دارالعلوم امجدیہ کراچی کے ساتھ تدریسی فرائض انجام دینے لگے۔ ستمبر 1947ء سے ان کا تعلق مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے ہو گیا جہاں وہ عبداللہ کالج میں پہلے لیکچرار رہے پھر 1954ء میں اسی یونیورسٹی کے سٹی ہائی اسکول میں دینیات کے استاد مقرر ہوئے اور 1984ء تک انتہائی ذمہ داری کے ساتھ تدریسی خدمات انجام دینے کے بعد سبکدوش ہو گئے، اس طرح بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ سید صاحب زندگی کے جس مرحلے پر ہیں بچپن سے لے کر اب تک عمر کا بیشتر حصہ دین سیکھنے اور سکھانے میں بسر ہوا ہے۔

علی گڑھ کالج اور اسکول میں جن طلباء نے ان سے دینیات پڑھی ان کی فہرست موجب تطویل ہونے کے ساتھ ساتھ وقت طلب بھی ہے، البتہ مدارس عربیہ میں جن لوگوں نے ان سے اکتساب فیض کیا ہے ان میں درج ذیل حضرات کافی مشہور ہوئے

(1) مولانا تحسین رضا خاں بریلوی شیخ الحدیث مدرسہ نوریہ بریلی شریف

(2) مولانا سبطین رضا خاں بریلوی مقیم حال مدھ پردیش

(3) مولوی معین الدین بانی مدرسہ نوریہ غوثیہ فیصل آباد پاکستان

(4) مولانا عبدالقادر شہید گجراتی ثم فیصل آبادی

(5) مولانا مفتی لطف اللہ خطیب جامع مسجد متھرا

(6) مولانا مظہر ربانی صاحب باندہ

مولانا سید ظہیر احمد زیدی وعظ و تبلیغ میں بھی اپنی یگانگت برقرار رکھے ہوئے ہیں۔ کما حقہ تبلیغی خدمات اس زمانے میں تو نہ کر سکے جب ان کا یونیورسٹی سے تعلق رہا لیکن تدریسی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہونے کے بعد بڑے بڑے سیرت کے جلسوں اور کانفرنسوں میں شرکت ہونے لگی، وعظ و تبلیغ میں ان کا لب و لہجہ شستہ ہوتا ہے، ایک ایک بات

دلائل کی روشنی میں سمجھا کر کہنے کی عادت ہے، بے جا الفاظ کا استعمال ان کے یہاں ہرگز نہیں، فتویٰ کی زبان بولتے اور لکھتے بھی ہیں اسی وجہ سے شاید ان کی تقریروں سے عوام سے زیادہ خواص کا طبقہ لطف اندوز ہوتا ہے، بہر حال مولانا کا انداز منفرد و یگانہ ہے، عبرت آمیز نصیحت انگیز اور سبق آموز مقررین میں وہ اپنی مثال آپ ہیں۔ مولانا سید ظہیر احمد زیدی کی تحریری صلاحیتوں کا اندازہ زیر نظر کتاب سے با آسانی کر سکتے ہیں، اس کتاب سے جہاں ان کے قلم کی شستگی اور نپے تلے الفاظ کی بندش کا اندازہ ہوتا ہے وہیں مولانا کی علوم مروجہ و متداولہ میں فقہ سے دلچسپی اور لگاؤ کا ثبوت بھی فراہم ہوتا ہے۔ فقہ اور اس کے اصول و قواعد سے متعلق کچھ رسالے بھی زیب قرطاس بنے ہیں۔ اس کے علاوہ متعدد مقالات و مضامین بھی رسائل و جرائد میں چھپ کر ارباب فکر و نظر سے خراج تحسین حاصل کر چکے ہیں، مقالات کی فہرست تو دستیاب نہ ہو سکی، البتہ مطبوعہ و غیر مطبوعہ کتب و رسائل کی فہرست جن سے ان کی دقت نظر اور وسعت مطالعہ کا پتا چلتا ہے یہ ہے:

(۱) رسالہ مسلم پرسنل لا مطبوعہ فروری 1972ء محرم الحرام 1392ھ

(۲) مسلم تاریخ تمدن غیر مطبوعہ

(۳) بہار شریعت کتاب الوصایا انیسواں حصہ

(۴) رسالہ الحج غیر مطبوعہ

(۵) رسالہ القواعد الفقہیہ والاصول الکلیہ

مولانا ظہیر احمد صاحب کو زبان و ادب سے گہرا ربط ہے، اردو، فارسی ہو یا عربی انھیں تمام زبانوں پر یکساں قدرت حاصل ہے ان تینوں زبانوں میں مشق سخن کرتے رہتے ہیں، شاعری کا تخلص سید اختیار فرماتے ہیں۔ مولانا کوئی باضابطہ صاحب دیوان شاعر تو نہیں البتہ اردو، فارسی اور عربی نعتوں کا ایک اچھا خاصا ذخیرہ جمع ہو چکا ہے۔ درج ذیل اشعار ان کی سخن گستری اور سخن سنجی کی بین دلیل ہیں۔

فَوَاللّٰہِ لَا یَمْتَدُّ عُمْرُکَ سَاعَةً
اِذَا جَاءَ اَمْرُ اللّٰہِ لَا قِتَّ شِدَائِدُ
لَقَدْ بَعَثْتَ خَیْرًا بِالْمَعَاصِیِ وَتَحَسَّبُ
بِاَنَّکَ تَبْغِیْ دَائِمًا لَا تُبَاعِدُ (2)

جَعَلْنَا فِي الْخَلَائِقِ خَيْرًا بَعَثَ فِينَا حُبَّهُ خَبْرًا

(2) ترجمہ: اللہ کی قسم تجھے ایک لمحے کی مہلت نہیں ملے گی، جب اللہ کا حکم آجائے تو معاصی و آلام آجینچے ہیں، نیکوں کے ساتھ ساتھ تو نے گناہوں کے ڈھیر لگا دیے اور تیرا خیال ہے کہ تو ہمیشہ زندہ رہے گا مرے گا نہیں۔

حَفِظْنَا مِنْ عَدُوِّنَا حِفْظًا نَصَرْنِي مِنْ مَعَارِضِي نَصْرًا (3)

أَسْرَى بِكَ سُبْحَانَهُ أَجَلِي بِكَ بُرْهَانَهُ
قَدْ أَنْزَلَ قُرْآنَهُ اسْمَعْنَا أَدْرَكَ لَنَا (4)

رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مُسْتَجِيرٌ وَأَنْتَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ شَهِيدٌ
لَا تَخَفُ مِنْ شَرِّ عَادٍ أَكْفَى حَضْرَةَ الرَّبِّ سَمِيرٌ (5)

فَاكْرُمْنِي بِلُطْفِكَ يَا حَبِيبِي أَنَا مِنَ أَفْقَرِ النَّاسِ حَقِيرٌ (6)

عرفان و وصل و جام و شراب محمد است ذو الفضل و الکمال خطاب محمد است
دیدم ہزار بار و لیکن تو اس نہ دید صد جلوة کمال نقاب محمد است
سید پناہ دامن محبوب حق بجز تھا کہ حب لی امتیاب محمد است (7)

(3) ترجمہ: ہمیں تمام امتوں میں بہترین امت بنایا، ہم میں اپنا محبوب پیغمبر مبعوث فرمایا،

ہمیں ہمارے دشمنوں کے شر سے محفوظ رکھا، مصائب و آلام میں ہماری مدد و نصرت کی۔

(4) ترجمہ: اللہ عز و جل نے آپ کو سیر کرائی، اور آپ کے ذریعے اپنی برہان کو واضح کیا،

آپ پر اپنا قرآن نازل فرمایا، اسے حبیب ہماری فریاد سنئے، ہماری فریادیں کیجئے۔

(5) ترجمہ: یا رسول اللہ، میں پناہ کا طلبگار ہوں۔ اور آپ رحمۃ للعالمین کے لقب سے مشہور ہیں،

اے میرے دوست دشمن کے شر سے خوفزدہ نہ ہو، میں بارگاہ الہی میں شب کو مناجات کرنے والا ہوں۔

(6) ترجمہ: اے میرے حبیب (علیہ الصلاۃ والسلام) اپنے لطف و کرم سے میری عزت افزائی کیجئے، میں محتاج ترین لوگوں میں سے حقیر

ہوں۔

(7) ترجمہ: عرفان و وصل و جام و شراب عشق محمد عربی ہیں، ذو الفضل و الکمال آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا لقب ہے، میں نے ہزار بار دیکھا

مگر نہ دیکھ سکا، رُخِ مصطفیٰ میں سینکڑوں جلوة کمال پنہاں ہیں۔ سید محبوب خدا کے دامن میں پناہ تلاش کر، بے شک رب حب لی امتیاب کی

ہمت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی کو ہے۔

بہ چشم زیست نازاں بود شب جائے کہ من بودم
کجا ہستی کجا مستی کجا ہنگامہ آرائی
قرار آمد نگار آمد جہاں بادہ خوار آمد
بہار وصل ساماں بود شب جائے کہ من بودم
جمال یار مہماں بود شب جائے کہ من بودم
نشاط روئے تاباں بود شب جائے کہ من بودم (8)

کچھ اس اداء سے وہ سرتاج مہوشاں گزرے
دفور شوق میں گشتہ جمال آلت
مہک رہی ہیں فضا میں جہاں جہاں گزرے
کہاں کہاں تجھے پایا کہاں کہاں گزرے

تو نہ ہو تو بزم سخن نہ ہو، تو نہ ہو تو رنگ چمن نہ ہو
تو ہی روح بزم وجود ہے تو ہی تر جلوة ذات ہے
کوئی اور تجھ سا حسین نہیں کوئی اور رشک جہاں نہیں
تو ضیائے عالم کن فکاں ترا نور حسن کہاں نہیں

موسیٰ کی تمنا کہوں عیسیٰ کی بشارت
تم رحمت باری ہو صدا باد بہاری
اللہ کا احسان ہو آدم کی صدا ہو
کلیوں کا تبسم ہو عنادل کی نوا ہو
پھر تو مری تقدیر میں جنت کی ہوا ہو

1/1 اپریل 1980ء میں جب میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں حصول علم کی غرض سے حاضر ہوا تو ان دنوں سید صاحب یونیورسٹی میں استاد تھے، میری ان سے پہلی ملاقات ان کے دولت کدہ بیت السادہ محب گرامی ڈاکٹر محب الحق کی معیت میں ہوئی، میں موصوف کا ممنون کرم ہوں کہ انہوں نے علی گڑھ کے آخری ایام میں ایسے معزز اور مخلص لوگوں سے تعلقات پیدا کر دیئے جن کی شخصیت آج بھی ہمارے لئے ابر کرم اور ترقی درجات کے لئے مشعل راہ ہیں، اگرچہ میں ان دنوں علی گڑھ کے لیے بالکل نیا تھا علی گڑھ کا ہر ذرہ میرے لئے اجنبی تھا، مگر سید صاحب اور ان جیسے دوسرے کرم فرماؤں کی عنایات و نوازشات اس طرح ہوئیں کہ چند ہی دنوں میں اس دیار کے ہر کوچے اور ہر ذرے سے محبت کی بو آنے لگی۔

سید صاحب سے قربت اس لیے بھی ہوئی کہ اس دور کے چند مخلص طلباء نے ایک باوقار سنجیدہ تنظیم بنائی جس کا نام

(8) ترجمہ: زندگی میری آنکھ پہ نازاں تھی، آج شب میں جہاں تھا۔ سامان وصل سے لطف اندوز ہوا ہوں آج شب میں جہاں تھا۔

احساس وجود کہاں کیفیت جنوں کہاں وجدو بے خودی کہاں، جمال یار مہماں تھا آج شب میں جہاں تھا۔ بڑی پرسکون و آرائش دلی جگہ تھی جہاں سے خوار تھا، روئے تاباں کی شادمانی تھی آج شب میں جہاں تھا۔

مرکز تعمیرات اسلامی رکھ گیا جس کے اغراض و مقاصد میں دو باتیں بڑی اہم تھیں ایک تو ہفتہ وار قرآن و حدیث کی تعلیم اور دوسرے ایک مقررہ ماہی جریدہ تعلیمات کا اجراء۔

میرے علی گڑھ آنے کے بعد اس تنظیم کی تشکیل جدید ہوئی اور اس مجلہ کا مدیر معاون مجھے بنایا گیا، جب کہ ادارت کی ذمہ داری تاجدار ماربرہ حسن میاں کے فرزند ارجمند سید محمد امین کے سپرد کی گئی اور اسی نشست میں حکیم خلیل احمد جاسی اور سید صاحب کو علی الترتیب مربی و مرشد نامزد کیا گیا۔ اگرچہ کچھ اسباب کی بناء پر تنظیم تو کامیاب نہ ہو سکی مگر ملاقات کا سلسلہ کبھی نہیں ٹوٹا اس طویل ملاقات میں میں نے انہیں ہمدرد اور بہتر نواز، مہمان نواز پایا۔

سید صاحب کی وجیہ اور پُر وقار شخصیت کی بناء پر حضور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں اور حضرت مولانا ضیاء الدین مدنی علیہما الرحمہ نے شرف خلافت سے نوازا جب کہ حجت الاسلام حضرت مولانا شاہ حامد رضا خاں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بیعت و ارادت کے ذریعے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے اپنے سے وابستہ کر لیا۔ سید ظہیر احمد زیدی صاحب صوری اور معنوی دونوں حسن سے مزین ہیں، صاف و شفاف نورانی چہرہ، سفید داڑھی جس سے بزرگی کے آثار نمایاں، چمکتی دور بین، نکھیں، موزوں قد، بڑے مشکلات کی گرہیں کھولنے والی چھوٹی چھوٹی انگلیاں مختصر طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ نسبی شرافت، علمی وجاہت اور جسمانی شکل و شباهت ہر اعتبار سے سید ظہیر احمد زیدی منفرد نمایاں ہیں اور حدیث مبارکہ اِبْتَغُوا الْخَيْرَ عِنْدَ حَسَنِ الْوُجُوهِ (9) کا مصداق ہیں، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ سید صاحب کے حسن و جمال میں مزید نکھار پیدا کر دے، اور اس کی نورانیت سے لوگوں کے دلوں کو منور و روشن کرے۔

آمین بِجَاہِ حَبِیْبِہ سَيِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَ عَلٰی آلِہٖ وَاَصْحَابِہِ الطَّیِّبِیْنَ وَالطَّاهِرِیْنَ۔



مقدمہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ اَمَّا بَعْدُ:

بہار شریعت کا انیسواں حصہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں، رب تبارک و تعالیٰ قبول فرمائے اور میرے لئے اس کو ذخیرہ آخرت بنائے، آمین۔ فقیہ وقت مصنف بہار شریعت ابوالعلیٰ صدر الشریعہ حضرت مولانا الحاج امجد علی علیہ الرحمۃ والرضوان نے مکمل فقہ حنفی کو عام فہم اردو زبان میں منتقل کرنے کا جو عظیم الشان کارنامہ انجام دیا اس کی نہ ماضی میں کوئی مثال ہے اور نہ مستقبل میں کوئی ایسی امید، حضرت مدوح علیہ الرحمۃ کا مقصد یہ تھا کہ برصغیر کے مسلمان اپنے دین کے مسائل سے بہ سہولت مستفید ہو جائیں، حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ اخلاص فکر و عمل کے ساتھ ارادہ رکھتے تھے کہ جملہ ابواب فقہ سے ضروری اور روزمرہ پیش آنے والے مسائل سے متعلق مفتی بہ شرعی احکام اردو زبان میں بیان فرمادیں۔ ان کی حیات مبارکہ میں کتاب بہار شریعت کے سترہ حصے مرتب ہو کر طبع ہو چکے تھے کہ آپ مقام ابتلا و آزمائش سے گزرے، بِحَمْدِ اللّٰهِ تَعَالٰی مَوْدَّئِهِ وَبَشِيرِ الصَّابِرِينَ۔ (1) سے سرفراز ہوئے، جیسا کہ مقررین بارگاہ کا طرہ امتیاز ہے، اس وقت تک بہار شریعت کے سترہ حصے مکمل ہو چکے تھے صرف حدود و قصاص، وصایا اور میراث میں تین حصے اور تصنیف ہونا باقی تھے کہ موانع پیش آ گئے، حضرت نے اس امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ بقیہ یہ تین حصے میرے تلامذہ مکمل کریں گے، چنانچہ دو 2 حصے حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث اور حضرت مولانا مفتی وقار الدین صاحب دارالعلوم امجدیہ کراچی وقاری محبوب رضا خاں صاحب وقاری رضاء المصطفیٰ صاحب خطیب نیو میمن مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی نے تالیف فرمادیے، یعنی اٹھارہواں حصہ کتاب الحدود والقصاص میں اور بیسواں حصہ کتاب المیراث میں، باقی رہا انیسواں حصہ کتاب الوصایا، اس کی تالیف و ترتیب اس ناچیز کے حصے میں آئی، اس سلسلے میں بہ خلوص قلب شکر گزار ہوں اپنے استاذ زادہ مولانا الحاج قاری رضاء المصطفیٰ زاد شرفہ کا کہ ان کے پیہم اصرار اور تعاون نے مجھے مجبور کر دیا کہ میں یہ سعادت و فضیلت حاصل کروں۔ جَزَاكَ اللّٰهُ تَعَالٰی خَيْرَ الْجَزَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ترتیب کے لحاظ سے اگرچہ بیسواں حصہ آخری حصہ ہے جو مسائل میراث میں ہے، لیکن تالیف کے اعتبار سے انیسواں حصہ آخری ہے جو سب سے آخر میں اس ناچیز نے مرتب کیا ہے۔ یہ حصہ مسائل وصیت میں ہے، اس میں 450 مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ وصیت کے مسائل بھی اپنی جگہ بڑی اہمیت رکھتے ہیں، شریعت مطہرہ نے وصیت کو بڑی اہمیت دی ہے اور بعض

مقامات پر سے ضروری ورواجب قرار دیا۔



وصیت کی اہمیت و افادیت:

شریعت میں اس کی اہمیت یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس شخص کو جو وصیت کر کے وفات کر گیا متقی، شہید اور عامل بالسنتہ فرمایا اور اسکی مغفرت کی بشارت دی۔ (1) اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مخاطب کر کے فرمایا: تیرا اپنے ورثا کو غنی چھوڑنا اس سے بہتر ہے کہ تو انہیں محتاج چھوڑے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں۔ (2) اس سے معلوم ہوا کہ اپنے مفلس و نادار غیر وارث کے لیے وصیت کرنی چاہیے تاکہ انہیں بھی مال کا ایک حصہ مل جائے اور ان کی غربت و ناداری اور افلاس دور ہو اور وہ ایک باعزت زندگی گزار سکیں اور خود وصیت کرنے والوں کو تقویٰ و شہادت اور مغفرت کا مقام مل جائے، ایک مسلمان کے لیے اس سے بڑی نعمت اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس کی مغفرت ہو جائے، اور شہادت کا درجہ مل جائے اور یہ بات بھی اس کے لیے کس درجہ عزت، اجر اور نیک نامی کی ہے کہ اس کے غیر وارث اعرضہ غیروں کے سامنے ہاتھ پھیلا کر ذلیل و رسوا نہ ہوں اور معاشرہ میں آبرو مند نہ زندگی بسر کریں۔

(1) سنن ابن ماجہ، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ، الحدیث: ۲۷۰۱، ج ۳، ص ۳۰۳۔

حضرت جابر سے روایت ہے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اچھی وصیت پر مرا انہیں دین کے راستے اور سنت پر مرا اور تقویٰ و شہادت کی موت مرا اور بخشا ہوا مرا۔ (ابن ماجہ)

سیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس طرح کہ مرتے وقت اپنے مال کا کچھ حصہ فقراء پر یا کسی کار خیر میں لگانے کی وصیت کر گیا، یا کسی دینی ادارہ میں لگانے کی وصیت کر گیا۔

۲۔ سبیل سے مراد رضائے الہی کا راستہ ہے اور سنت سے مراد اچھا طریقہ ہے یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حضور انور کا مال بعد وفات راہ خدا میں خرچ ہوا اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مال کی وصیت نہ فرمائی، پہلے فرما دیا تھا کہ ہمارا مال بعد وفات صدقہ ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض نیک عمل بظاہر معمولی تر ہیں مگر ان کا ثواب بہت زیادہ ہوتا ہے، دیکھو بعد موت مال راہ خدا میں خرچ کرنا معمولی کام ہے کہ وہ انسان اب مال سے بے نیاز ہو چکا مگر اس پر بھی اتنا بڑا ثواب ملا، ایسے درجے کا مستحق ہوا اس لیے صوفیاء فرماتے ہیں کہ معمولی نیکی کو بھی ہلکا نہ جانو، کبھی ایک گھونٹ پانی جان بچا لیتا ہے اور معمولی گناہ کرنے کو کہی چھوٹی چنگاری گھر جہد دیتی ہے۔ خیال رہے کہ یہاں شہادت سے مراد حکی شہادت ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۳، ص ۶۶۹)

۱ صحیح البخاری، کتاب الوصایا، باب ان یتزک ورثتہ، ... إلخ، الحدیث: ۲۷۴۲، ج ۲، ص ۲۳۲۔

وصیت کی افادیت

(۱) یہ ہے کہ متوفی کے ایسے اعزہ جو وارثوں میں شامل نہیں ہیں مگر نادار اور حاجتمند ہیں، ان کو اس کے مال سے نفع پہنچے اور کسب معاش کے لئے سہارا مل جائے، جیسے وہ بچہ جس کے باپ کا انتقال اس کے دادا کی حیات میں ہو گیا اور دادا کا انتقال بعد میں ہوا اور دادا نے وارثوں میں بیٹا بھی چھوڑا تو بچہ محروم ہو جائے گا۔ اس کے لئے دادا کو انتقال سے پہلے وصیت کرنا چاہیے۔

(۲) ایسے پڑوسی یا احباب یا دیگر حضرات جو نہ رشتہ دار ہیں اور نہ وارث مگر سخت احتیاج و تنگدستی اور پریشانی میں ہیں ان کو متوفی وصیت کے ذریعے اپنے مال کے ایک حصہ کا مالک بنادے اور اس طرح ان کی مدد ہو جائے۔

(۳) متوفی اگر مدرسہ، مسجد، سرائے، قبرستان یا دیگر امور خیر اپنی موت کے بعد بھی کرنا چاہتا ہے اور وہ رفاہ عامہ اور خدمتِ خلق کے کام انجام دینا چاہے تو بذریعہ وصیت اپنے مال کا ایک حصہ ان کی انجام دہی کے لئے مقرر کر دے، لیکن شریعت نے متوفی کو ورثاء کی موجودگی میں اپنے تمام مال کی وصیت کرنے کی اجازت نہیں دی کہ اس سے وارثوں کو ضرر پہنچتا ہے، اور ان کا حق ضائع ہوتا ہے، قرآن پاک میں مَن بَعْدِ وَصِيَّتِ يُؤْطَى بِهَا أَوْ كَلِمَةٍ غَيْرِ مُطَاعَةٍ (۱) فرما کر یہی ہدایت فرمائی کہ وصیت تو کر دو مگر وارثوں کو نقصان پہنچا کر نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: جو شخص اپنے وارث کی میراث کاٹے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت سے اس کی میراث کو کاٹے گا۔ (۲)

(۱) ترجمہ کنز الایمان: میت کی وصیت اور دین نکال کر جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا ہو۔ (پ ۲، النساء: ۱۲)۔

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الوصایا، باب الحیف فی الوصیۃ، الحدیث: ۲۷۰۳، ج ۳، ص ۳۰۳۔

روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اپنے وارث کو اس کی میراث سے محروم کرے اے تو اللہ اس کو قیامت کے دن جنت کی میراث سے محروم کر دے گا۔ (ابن ماجہ) اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے اپنے وارث کو میراث سے محروم کرنے کی بہت صورتیں ہیں: کسی کو وصیت کرنا تاکہ ورثہ کا حصہ کم ہو جائے، کسی کے لئے قرض کا جھوٹا اقرار کر لینا تاکہ وارث کے حصے کم ہوں، بیوی کو طلاق دے دینا تاکہ وہ وارث نہ ہو سکے، اپنا کل مال کسی کو دے جانا تاکہ وارثوں کو —

شریعت اسلامیہ نہ یہ اجازت دیتی ہے کہ وارث کو اس کی میراث سے محروم کر دیا جائے، نہ یہ گوارا کرتی ہے کہ اہل ثروت اپنے غیر وارث اعزہ کو محتاجی و ناداری کی حالت میں چھوڑ کر وفات پائیں، بلکہ ایسے محتاج غیر وارث اعزہ

کچھ نہ ملے، کسی وارث کو قتل کر دینا تاکہ میراث نہ پاسکے یا اپنے بچے کا انکار کر دینا کہ یہ بچہ میراث ہے ہی نہیں تاکہ میراث نہ پاسکے، اپنی زندگی میں سارا مال برباد کر دینا تاکہ وارثوں کے لیے کچھ نہ بچے وغیرہ، بعض اپنے کسی بیٹے کو عاق کر دیتے ہیں یا کہہ دیتے ہیں کہ ہماری میراث سے اسے کچھ نہ دیا جائے یہ شخص بے کار ہے اس سے وہ وارث محروم نہ ہوگا۔ میراث سے محروم کرنے والی چیز مسلمان کے لیے صرف تین ہیں: غلام ہونا، قتل، اختلاف دین، ان کے سوا کسی اور وجہ سے محرومی نہیں ہو سکتی۔

۲۔ جو چیز بغیر عقد اور بغیر مشقت کے ملے اسے میراث کہہ دیتے ہیں، یہاں یہ ہی مراد ہے۔ نیز ہر جنتی جنت میں اپنا حصہ بھی لے گا اور کافر کے جنتی حصہ پر قبضہ کر لے گا، اس لحاظ سے بھی اسے میراث کہہ دیتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ ایسے ظالم کو جنت سے محروم کر دے گا۔ محرومی سے مراد ہے اولاً داخلہ سے محروم کر دے گا ورنہ ہر مسلمان خواہ کتنا ہی گنہگار ہوگا آخر کار جنت میں داخل ہوگا جیسے اس شخص نے اپنے منتظر وارث کو محروم کر دیا ایسے ہی اسے جنت کا انتظار کرنے کے بعد جب قیامت میں اسے جنت کا سخت انتظار ہوگا اسے محروم کر دیا جائے گا، بہر حال یہ جرم بدترین ہے رب تعالیٰ عظم سے بچنے کی توفیق دے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۷۱)

وصیت میں ورثاء کو نقصان پہنچانا

حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وصیت میں ورثاء کو نقصان پہنچانا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہی آیت مبارکہ تلاوت فرمائی: تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ یعنی یہ اللہ عزوجل کی حدیں ہیں۔ (سنن دارقطنی، کتاب الوصایا، الحدیث: ۴۲۴۹، ج ۴، ص ۱۷۸)

پس دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محمد بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ صراحت فرمادی کہ وصیت میں نقصان پہنچانا کبیرہ گناہ ہے اور مذکورہ آیت مبارکہ کا لانا اس پر گواہ ہے، اسی لئے ہمارے ائمہ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک جماعت اور دیگر علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کے کبیرہ گناہ ہونے کی صراحت فرمائی ہے۔

شفیع روز شمار، دواعلم کے مالک و مختار پادین پروردگار عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے اللہ عزوجل کی فرض کردہ میراث کاٹی اللہ عزوجل جنت سے اس کی میراث کاٹ دے گا۔

(کنز العمال، کتاب الفرائض، قسم الاقوال، الفصل الاول فی فضلہ۔۔۔۔۔ الحدیث: ۳۰۳۹۷، ج ۱۱، ص ۵)

وصیت کے ذریعے نقصان پہنچانے کی ایک صورت:

وصیت کے ذریعے نقصان پہنچانے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اپنے بچوں وغیرہ پر ایسے شخص کو پرورش کے لئے مقرر کرنے کی وصیت کرے جس کے بارے میں وہ جانتا ہو کہ یہ شخص ان کا مال کھالے گا یا صحیح طریقے سے تصرف نہ کرنے کی وجہ سے ان کے مال کو ضائع کر بیٹھے گا۔ میری بیان کردہ یہ باہمیں ان دو احادیث مبارکہ سے لی گئی ہیں:

کے لیے وصیت کے ذریعے اپنے مال کا ایک حصہ ان کو پہنچادیں۔ مسلمان اگر شریعتِ مطہرہ کے احکام کے مطابق وصیت کے طریقے کو اپنائیں تو اس سے عظیم فائدے اور فیوض و برکات حاصل ہوں، اور دشمنانِ اسلام نے بیٹے کی موجودگی میں یتیم پوتے کے محروم الارث ہونے پر شریعتِ اسلامیہ کے خلاف جو طوفان بدتمیزی اٹھایا اور آج بھی اٹھایا جاتا ہے وہ نہ اٹھا سکتے، اگرچہ اس کا مدلل و معقول جواب بارہا دیا جا چکا ہے، لیکن مخالفینِ اسلام، اسلام دشمنی میں شر پھیلانے سے نہیں تھکتے، ان کا مقصد حق و صداقت کو سمجھنا نہیں بلکہ اسلام کو بدنام کرنا ہے، اگر مسلمان بذریعہ وصیت

پہلی حدیث مبارکہ کو امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس طرح روایت کیا ہے: آدمی 70 برس تک جنتیوں جیسے عمل کرتا رہتا ہے پھر اپنی وصیت میں خیانت کر ڈھٹا ہے تو اس کا خاتمہ برے عمل پر ہوتا ہے اور وہ جہنم میں داخل ہو جاتا ہے اور کوئی آدمی 70 برس تک جہنمیوں جیسے عمل کرتا رہتا ہے پھر اپنی وصیت میں انصاف سے کام لیتا ہے تو اس کا خاتمہ اچھے عمل پر ہوتا ہے اور وہ جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الوصایا، باب الحیف فی الوصیۃ، الحدیث: ۲۷۰۳، ص ۲۶۳۹)

دوسری حدیث پاک کو امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے: جو اپنے وارث کی میراث سے بھاگے گا اللہ عزوجل بروہ قیامت جنت سے اس کی میراث کاٹ دے گا۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الوصایا، باب الحیف فی الوصیۃ، الحدیث: ۲۷۰۳، ص ۲۶۳۹)

پہلی حدیث پاک کی تائید حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی یہ حدیث پاک بھی کرتی ہے جسے امام ابو داؤد اور امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے روایت کیا ہے کہ،

حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجوں، محبوبِ رب اکبر عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مرد یا عورت 70 برس تک اللہ عزوجل کی فرمانبرداری کرتے ہیں، پھر جب ان کی موت کا وقت آتا ہے تو وصیت میں نقصان پہنچاتے ہیں تو ان کے لئے جہنم واجب ہو جاتی ہے۔ پھر حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی:

مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ ذَيْنَ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُوسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنَ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ ﴿١٢﴾ يَتْلُكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾

ترجمہ کنزالایمان: وصیت کی وصیت اور دس نکال کر جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا ہو یہ اللہ کا ارشاد ہے اور اللہ علم والا علم والا ہے یہ اللہ کی حدیں ہیں اور جو حکم مانے، اللہ اور اللہ کے رسول کا اللہ سے باغوں میں لے جائے گا جن کے سچے نہریں رواں ہمیشہ ان میں رہیں گے اور یہی ہے بڑی کامیابی۔ (پ 4، النساء: 12-13)

(جامع الترمذی، ابواب الوصایا، باب ما جاء فی الضرر فی الوصیۃ، الحدیث: ۲۱۱۷، ص ۱۸۶۳ سبعین بدلہ ستین)

یتیم اور محروم الارث پوتے کو اپنی حیثیت کی مناسبت سے مال کا ایک حصہ دیا کرتے تو معتز ضیٰن اسلام کو یہ ایک عملی جواب بھی ہوتا، وہ عند اللہ ماجور بھی ہوتے اور ایک بہتر معاشرہ بھی وجود میں آتا۔



وصیت کا طریقہ

مغربی اقوام میں بھی رائج ہے، اگرچہ وہ اسلامی اصولوں کے مطابق نہیں، اُن کی اپنی خواہشات کے مطابق ہے۔ اسی لیے اس کا نام بھی Will جس کے معنی ہیں خواہش عام طور سے وہاں لوگ مرنے سے بہت پہلے Will لکھ چھوڑتے ہیں لیکن اس Will اور وصیت میں زبردست فرق ہے، وصیت اسلامی احکام کے مطابق ہوتی ہے اور Will اپنی خواہشات نفس کے مطابق، دل لکھنے والا قطعاً یہ نہیں سوچتا کہ وہ جو کچھ لکھ رہا ہے وہ اخلاقی اقدار کے مطابق ہے یا نہیں، اس سے معاشرہ میں فلاح و بہبود آئے گی یا تباہی و بربادی، اس کا واحد مقصد یہ ہوتا ہے کہ میرا مال میرے مرنے کے بعد بھی میری خواہش کے مطابق خرچ کیا جائے اس میں وہ اچھے بُرے، جائز و ناجائز اور حرام و حلال میں کوئی فرق نہیں کرتا، جب کہ اسلام نے وصیت کرنے والے کو کچھ ہدایات دی ہیں اور وصیت کا مقصد معاشرہ کی فلاح اور اعمال خیر کا اجراء مقرر کیا ہے۔ اسی لیے اس نے معصیت کے کاموں کے لیے اور معاشرے کو بگاڑنے والی چیزوں کے لیے وصیت کرنے کی اجازت نہیں دی۔

نا انصافی ہوگی اگر میں الحاج مولانا قاضی عبدالرحیم، (1) مفتی آستانہ رضویہ رضا نگر محلہ سوداگران بریلی کا شکریہ نہ ادا کروں، عزیز موصوف نے اپنا بیش قیمت وقت خالصتاً لوجہ اللہ تعالیٰ اس کتاب پر نظر ثانی کرنے کے لئے دیا، ان کے اس تعاون سے میں اس قابل ہوسکا کہ اس میں مندرجہ مسائل کے لیے کتب فقہ کے حوالوں میں اضافہ کروں جس نے کتاب کے اعتبار و استناد میں اضافہ کیا ہے۔ موصوف ایک صاحب نظر اور ذہین عالم ہیں، فقہ میں بصیرت رکھتے ہیں،

(1) قاضی عبدالرحیم صدیقی موضع جکجو تحصیل ڈومریا منج پرگنہ رسول پور ضلع بستی کے ایک علمی گھرانے کے چشم و چراغ ہیں۔ ۱۹۳۳ء میں اپنے آبائی وطن میں پیدا ہوئے، مڈل پاس کرنے کے بعد عربی کی ابتدائی تعلیم دارالعلوم فضل رحمانیہ کمپنڈ و بازار ضلع دیوبند میں مولانا رضاء المصطفیٰ پسر حضرت صدر الشریعہ مولانا امجد علی علیہ الرحمۃ سے حاصل کی۔ آخر میں ۱۹۵۶ء سے ۱۹۶۰ء تک مدرسہ اسلامیہ عربیہ محلہ اندر کوٹ میرٹھ میں عالم شہیر امام النوح حضرت مولانا سید غلام جیلانی سہوانی ثم میرٹھی کی خدمت میں حاضر ہو کر علوم عربیہ کی تکمیل اور ۱۹۶۱ء سے مرکزی دارالافتاء محلہ سوداگران بریلی میں زیر تربیت و نگرانی حضرت مفتی اعظم مولانا مصطفیٰ رضا خاں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ افتاء نویسی کی خدمت ۱۹۶۹ء تک انجام دیتے رہے۔ اس کے بعد آج تک اکتیس سال ۳۱ سال ہوئے جا رہے ہیں آپ اسی مرکزی دارالافتاء سے افتاء نویسی کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ اکتیس سال میں آپ نے ہر قسم کے فتوے تحریر کئے ہیں۔ ہندوستان کے مفتیان کرام میں فی الوقت آپ غالباً سب سے کہنہ مشفق اور صاحب تحریر مفتی ہیں۔

آپ کے پاس اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قلمی حاشیہ جہاں ممتاز ہے، جو رد المحتار پر تحریر فرمایا گیا ہے، اس کے حوالے بھی اس کتاب میں ملیں گے، اللہ تعالیٰ موصوف کے علم، عمر اور صحت میں برکت عطا فرمائے اور ان سے اپنے دین کی خدمت لے۔ آمین۔ اسی کے ساتھ عزیز گرامی قدر مولوی عطاء المصطفیٰ زاد علمہ مدرس دارالعلوم امجدیہ کراچی بھی شکریہ کے مستحق ہیں کہ انہوں نے اس کتاب کا اصل سے مقابلہ کرنے میں مدد دی، جس سے نقل میں جو اغلاط تھے وہ صحیح ہو گئے۔ موصوف ایک باشرع، صالح، سعادت مند اور باادب عالم دین ہیں۔ حضرت صدر الشریعہ صاحب بہار شریعت کے پوتے ہیں اور خدمت دین کرنے کا بااخلاص جذبہ رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے علم و عمل صالح میں ترقی عطا فرمائے اور ان کی عمر میں برکت دے آمین۔

آخر میں اللہ جل و علا تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ اپنے اس عاجز و حقیر بندے کی اس خدمت کو قبولیت عطا فرمائے اور میرے لئے اسے ذخیرہ آخرت بنائے اور دین کی خدمت کرنے کی مزید توفیق و اہلیت عطا فرمائے۔ آمین۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِیْنَ۔
الْفَقِیْرُ اِلٰی اللّٰهِ الصَّدِّق

ظہیر احمد زیدی غفرلہ ولوالدہ

جمادی الاولیٰ 1409ھ

مطابق 5 جنوری 1986ء



وصیت کا بیان

وصیت کرنا قرآن مجید اور احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے۔ رب تبارک و تعالیٰ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے:

(يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا بُوَيْهَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِلْمِثْلِ ثُلُثٌ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾) (1)

ترجمہ اس کا یہ ہے اللہ تمہیں حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کے بارے میں بیٹے کا حصہ دو بیٹیوں کے برابر ہے پھر اگر صرف لڑکیاں ہوں اگر چہ دو سے اوپر، تو ان کو ترکہ کی دو تہائی اور اگر ایک لڑکی ہو تو اُس کے لئے آدھا، اور میت کے ماں باپ کو ہر ایک کو اس کے ترکہ سے چھٹا حصہ اگر میت کے اولاد ہو، پھر اگر اس کی اولاد نہ ہو اور ماں باپ چھوڑے تو ماں کا تہائی حصہ، پھر اگر اس کے کئی بہن بھائی ہوں تو ماں کا چھٹا حصہ، بعد اس وصیت کے جو کر گیا اور بعد دین کے، تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے تم کیا جانو کہ ان میں کون تمہارے زیادہ کام آئے گا، یہ حصہ باندھا ہوا ہے اللہ کی طرف سے بیشک اللہ علم والا حکمت والا ہے۔

قرآن مجید کے چوتھے پارے میں سورۃ نساء کے اس دوسرے رکوع میں اللہ تعالیٰ نے وصیت کا ذکر چار مرتبہ فرمایا جس میں تقسیم وراثت کو ادائیگی وصیت اور ادائیگی قرض کے بعد رکھا اسی رکوع کی آخری آیات سے کچھ پہلے فرمایا:

(مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّتُهُ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾) (2)

میت کی وصیت اور دین نکال کر جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا ہو، یہ اللہ کا ارشاد ہے اور اللہ علم والا حکم والا

ہے۔

اور فرماتا ہے:

(1) پ 4، النساء: 11.

(2) پ 4، النساء: 12.

احادیث وصیت

حدیث 1: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی مسلمان کے لئے یہ مناسب نہیں کہ اس کے پاس وصیت کے قابل کوئی شے ہو اور وہ بلا تاخیر اس میں اپنی وصیت تحریر نہ کر دے۔ (1)

حدیث 2: صحیح بخاری و صحیح مسلم سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، وہ فرماتے ہیں کہ میں فتح مکہ کے سال اس قدر بیمار ہوا کہ موت کے قریب ہو گیا تو میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیادت فرمانے کے لئے تشریف لائے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میرے پاس کثیر مال ہے اور میری بیٹی کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں (اصحاب فرائض میں سے) تو کیا میں اپنے کل مال کی وصیت کر دوں، آپ نے جواب ارشاد فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: تو کیا دو ٹکٹ کی وصیت کر دوں، آپ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: تو کیا آدھے مال کی، آپ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا کہ کیا تہائی مال کی وصیت کر دوں، آپ نے فرمایا: تہائی مالا اور تہائی مال بہت ہے۔ تیرا اپنے ورثاء کو غنی چھوڑنا اس سے بہتر ہے کہ تو انہیں محتاج چھوڑے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں اور

(1) صحیح بخاری، کتاب الوصایہ، باب الوصایہ... إلخ، الحدیث: 2738، ج 2، ص 230.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یومی معروف بھی ہو سکتا ہے مجہول بھی، شیخ نے مجہول پڑھا ہے اور مرقات نے دونوں طرح لائق وصیت کی قید اس لیے لگائی کہ جس مال کی وصیت ہی نہیں ہو سکتی اس کا حکم یہ نہیں، قابل میراث مال کی وصیت ہو سکتی ہے دوسرے کی نہیں، قرض، امانت، وقف مالوں میں میراث جاری نہیں ہوتی لہذا ان کی وصیت بھی نہیں ہوتی، نبی کا مال قابل میراث نہیں تو قابل وصیت بھی نہیں۔ جو لوگ حضرت علی کو وصی رسول مانتے ہیں بایں معنی کہ حضور انور نے آپ کو اپنے مال یا خلافت کی وصیت فرمائی وہ بہت ہی نادان ہیں، ہر مسلمان وصی رسول ہے، ہر کار نے ہر شخص کو تقویٰ اور پرہیزگاری کی وصیت فرمائی ہے کہ فرمایا: "أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ"۔

۲۔ مگر یہ حکم وجوبی ہے تو منسوخ ہے کہ اب میراث کے احکام آچکے اور اگر استحبابی ہے تو اب بھی باقی ہے، واقعی جو وصیت کرنا چاہے وہ بغیر وصیت کیے ایک رات بھی نہ گزارے، کیا خبر موت کہاں اور کب آئے، نیز وصیت لکھ کر کرے بلکہ آج کل رجسٹری کر دے کہ ذہانی وصیتیں بدرجائی ہیں، دے، قرض اور ادائے امانت کی وصیت اب بھی واجب ہے جب کہ ان قرضوں اور امانتوں کی کسی کو خبر نہ ہو۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۳، ص ۶۶۳)

بلاشبہ تو اللہ کی راہ میں اللہ کی رضا جوئی کے لئے کچھ خرچ نہیں کریگا مگر یہ کہ تجھے اس کا اجر دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ لقمہ جو تو اپنی بیوی کے منہ میں اٹھا کر رکھے۔ (2)

(2) مشکاة المصابیح، کتاب الفقر الفرض والوصایا، باب الوصایا، الحدیث: 3071، ج 1، ص 566.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر بیمار کی مزاج پرسی فرماتے تھے، اس سلسلہ میں آپ کے پاس بھی تشریف لے گئے۔ اَشْفَيْتُ شِفَاءً سے بنا بمعنی کنارہ، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَكُنْتُ عَلَى شِفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ"۔ اس کا استعمال اکثر مصیبت و تکلیف کے موقع پر ہوتا ہے۔ اَشْفَيْتُ کے معنی ہوئے میں کنارہ موت پر پہنچ گیا۔

۲۔ یہاں وارث سے مراد ذی فرض وارث ہے یعنی سوائے میری بیٹی کے اور کوئی ذی فرض وارث نہیں عصبہ وارث بہت ہیں۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ وارث سے مراد کمزور وارث ہیں جن کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو کیونکہ آپ کے ذی فرض وارث بھی کئی تھے۔ (مرقات و اشعہ)

۳۔ کہ سارا مال فقراء و مساکین میں تقسیم کر دیا جائے یا کسی کار خیر میں لگا دیا جائے بیٹی وغیرہ کسی وارث کو کچھ نہ ملے کیونکہ یہ سب اللہ کے حکم سے غنی ہیں۔

۴۔ پہلا اَلْقُلْتُ یا منصوب ہے یا مرفوع کہ وہ یا فاعل ہے یا مبتداء جس کا فعل یا خبر محذوف ہے یا مفعول ہے اور دوسرا اَلْقُلْتُ مرفوع ہی ہے کہ وہ مبتداء ہے جس کی خبر کثیر۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرنے والا مرتے وقت صرف تہائی کی وصیت کر سکتا ہے زیادہ کی نہیں اور اگر زیادہ کی کر بھی گیا تو جاری نہ ہوگی، یہ بھی معلوم ہوا کہ تہائی سے بھی کم کی وصیت کرنا بہتر ہے کہ حضور انور نے تہائی کو بھی زیادہ فرمایا۔

۵۔ اس سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت سعد کے بہت وارث تھے ذی فرض صرف بیٹی تھی اور بعض وارث فقراء بھی تھے مالدار نہ تھے، یہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ اپنے عزیزوں سے سلوک کرنا غیروں سے سلوک کرنے سے افضل ہے کہ وصیت میں غیروں سے سلوک ہے میراث میں اپنوں سے سلوک۔ خیال رہے کہ ان تذکرہ میں ان شرطیہ ہے اور خبر سے پہلے لھو پوشیدہ ہے، خیر اس لھو کی خبر ہے۔

۶۔ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ اپنی موت کے بعد وارثین کا بھیک مانگتے پھرنا اپنی ذلت کا باعث ہے اور قبر میں روحانی تکلیف کا بھی ذریعہ۔

۷۔ یعنی تم وصیت کیوں کرتے ہو حصول ثواب کے لیے اور میراث جو وارثوں کو پہنچے گی اگر اس میں تم رضائے نبی کی نیت کر لو کہ اپنے عزیزوں کو اپنا مال پہنچنا رب تعالیٰ کی رضا کا ذریعہ ہے تب بھی تم کو ثواب ملے گا بلکہ زیادہ ملے گا، لہذا وصیت تہائی سے بھی کم کی کرو۔ اس

حدیث سے بہت مسائل معلوم ہوئے: مال جمع کرنا درست ہے اور مرتے وقت تک اسے پاس رکھنا مباح، تہائی مال سے زیادہ کی وصیت

نافذ نہیں ہوتی، اللہ کی راہ میں خرچ کرنا باعث ثواب ہے۔ جب مباح میں نیت خیر کر لی جائے تو مستحب بن جاتا ہے، مؤمن کی نیت عمل سے

افضل ہے، دیکھو بیوی کے منہ میں لقمہ دینا خوشی و محبت کے وقت ہوتا ہے جس میں عبادت کا احتمال بھی نہیں مگر اس پر بھی رب کا وعدہ ہے اپنے

وارثوں سے عدل و انصاف کرنا ضروری ہے۔ (مرقات) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۳، ص ۶۶۵)

حدیث 3: امام ترمذی نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا انھوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری بیماری میں عیادت کے لئے تشریف لائے آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے وصیت کر دی؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ نے فرمایا: کتنے مال کی وصیت کی؟ میں نے عرض کیا: راہ خدا میں اپنے کل مال کی، آپ نے فرمایا: اپنی اولاد کے لئے کیا چھوڑا؟ میں نے عرض کیا: وہ لوگ اغنیاء یعنی صاحب مال ہیں، آپ نے فرمایا: دسویں حصہ کی وصیت کرو۔ تو میں برابر کم کرتا رہا یہاں تک کہ آپ نے فرمایا: ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کرو اور ثلث مال (یعنی تہائی مال) بہت ہے۔ (3)

حدیث 4: ابو داؤد اور ابن ماجہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، انھوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حجۃ الوداع کے سال اپنے خطبہ میں ارشاد فرماتے سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق والے کو اس کا حق عطا فرما دیا پس وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں۔ (4) ترمذی کی روایت میں یہ الفاظ مزید ہیں کہ بچہ

(3) جامع الترمذی، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی الوصیۃ بالثلث... إلخ، الحدیث: 977، ج 2، ص 292.

(4) سنن ابن ماجہ، کتاب الوصایا، باب لا وصیۃ لوارث، الحدیث: 2713، ج 3، ص 310.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ ظاہر یہ ہے کہ اس خطبہ سے مراد حج کا خطبہ ہے جو آپ نے عرفات میں دیا اور ہو سکتا ہے کہ کوئی اور خطبہ مراد ہو۔

۲۔ آیات میراث آنے سے پہلے اہل قرابت کے لیے وصیت کرنا از روئے قرآن فرض تھی کہ رب نے فرمایا: "كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأُولَادِ وَالْأَقْرَبِينَ"۔ آیات میراث سے یہ فرضیت منسوخ ہو گئی مگر جواز وصیت کا نسخ اس حدیث سے ہوا کہ اب جسے ایک پائی میراث ملے اس کے لیے وصیت نہیں ہو سکتی۔ معلوم ہوا کہ قرآن کا نسخ حدیث سے جائز بلکہ واقع ہے۔

۳۔ بیوی اور بیوٹی کو فراش کہا جاتا ہے کیونکہ اسے اپنے خاوند اور مولیٰ کے بستر پر لیٹنے کا حق ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کی لونڈی یا بیوی کے بچے کے متعلق کوئی اجنبی شخص کہے کہ یہ بچہ میرا ہے تو اس کی بات نہ مانی جائے گی بچہ اس عورت کے خاوند یا مالک کا ہوگا، ہاں اس کہنے والے کو زنا کی سزا دی جائے گی کہ اس نے زنا کا اقرار کر لیا۔ حجر سے مراد رجم ہے اور اگر یہ شخص اس قول سے توبہ کر لے تب بھی اسے حد قذف لگے گی یعنی پاکدامن عورت کو تہمت لگانے کی سزا۔

۴۔ اس جملہ کے کئی معنی ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ اگر اس نے زنا کا جھوٹا اقرار کیا ہے اور ہم نے سزا دے دی تو ہم مجرم نہیں۔ دوسرے یہ کہ زنا کی سزا دینے کے بعد بھی زانی کی بخشش چھٹی نہیں، رب چاہے تو معاف کرے۔ تیسرے یہ کہ جن گناہوں کی شریعت میں سزا نہیں ہے ان کا حساب اللہ کے ہاں ہے۔ (مرقات، لمعات)

۵۔ منقطع وہ روایت ہے جس میں تابعی سے پہلے کوئی راوی رہ گیا ہو یا راوی کا نام نہ مذکور ہو بلکہ رجل یا شیخ کہہ دیا گیا ہو کیونکہ

عورت کا ہے اور زانی کے لئے سنگساری، اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔ (5) دارقطنی کی روایت میں ہے آپ نے فرمایا: وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں مگر یہ کہ ورثہ چاہیں۔ (۶)

حدیث 5: امام ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مرد و عورت اللہ جل جلالہ کی اطاعت و فرمانبرداری ساٹھ سال (بے زمانہ) تک کرتے رہیں پھر ان کا وقت موت قریب آجائے اور وصیت میں ضرر پہنچائیں تو ان کے لئے دوزخ کی آگ واجب ہوتی ہے، پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت تلاوت فرمائی۔

(مَنْ بَعْدَ وَصِيَّتِي يُؤْطَى بِهَا أَوْ ذَيْنِ غَيْرِ مُضَآءٍ لِلْفَوْرِ الْعَظِيمِ) تک۔ (7)

حدیث 6: ابن ماجہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

مجهول مثل معدوم کے ہے۔ (مرقات)

۶۔ یعنی وارث کے لیے وصیت جائز نہ ہونا دوسرے وارثوں کے حق کی وجہ سے تھا اگر وہی اس کو جائز کر دیں تو جائز ہے، یہی مسئلہ تمام آئمہ کے ہاں ہے اگرچہ اس کی ایک اسناد منقطع ہے مگر چونکہ دوسری اسنادیں متصل بھی ہیں اس لیے یہ حدیث صحیح ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۶۷)

(5) جامع الترمذی، کتاب الوصایا، باب ماجاء لا وصیۃ لوارث، الحدیث: 2127، ج 4، ص 42.

(6) سنن البدارقطنی، کتاب الفرائض، ج 4، ص 112.

(7) جامع الترمذی، کتاب الوصایا، باب ماجاء فی الضرر فی الوصیۃ، الحدیث: 2124، ج 4، ص 41.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہاں ساٹھ سال سے مراد بڑی مدت ہے خواہ اس سے زیادہ ہو یا کم۔ ساٹھ تجدید کے لیے بلکہ تکثیر کے لیے ہے اور موت آنے سے مراد موت کے علامات نمودار ہونا ہیں ورنہ خاص موت آجانے پر بولنا مشکل ہو جاتا ہے، وصیت کرنا یا وصیت میں نقصان پہنچانا کیسا۔

۲۔ وصیت میں نقصان پہنچانے کی چند صورتیں ہیں: ایک یہ کہ اپنے وارثوں کو نقصان پہنچانے کی نیت سے وصیت کر جائے کہ تہائی مال وصیت میں نکل جائے تو وارثوں کے حصے کم ہو جائیں۔ دوسرے یہ کہ بالاقب اور برے لوگوں کو وصیت کر جائے، اپنا تہائی مال کسی بد معاش کو دے جائے تاکہ وہ وارثوں کے ساتھ رہ کر انہیں تنگ کرے۔ تیسرے یہ کہ پہلے وصیت کی تھی پھر مرتے وقت وصیت سے رجوع کرے یا اس میں کچھ ترمیم کرے تاکہ وصیت والے کو نقصان ہو۔ غرض کہ فی الوصیۃ کی فی یا بمعنی ب ہے یا اپنے ہی معنی میں ہے۔

۳۔ یعنی دوزخ کا مستحق ہو جاتا ہے، رہا دوزخ میں جانا یہ رب تعالیٰ کی مرضی پر ہے یہاں وجوب استحقاق کا ہے نہ کہ دخول کا۔ (مرقات)

۴۔ حضرت ابو ہریرہ نے اس میں جو لفظ غیر مضار ہے اس سے دلیل پکڑی، یہاں آیت میں مضار اسم فاعل ہے یعنی مرنے والے نے

وصیت میں کسی کو نقصان نہ پہنچایا ہو۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۶۸)

ارشاد فرمایا: جس کی موت وصیت پر ہو (جو وصیت کرنے کے بعد انتقال کرے) وہ عظیم سنت پر مرا اور اس کی موت تقویٰ اور شہادت پر ہوئی اور اس حالت میں مرا کہ اس کی مغفرت ہوگئی۔ (8)

حدیث 7: ابو داؤد حضرت عمرو بن شعیب سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپ شعیب سے اور شعیب اپنے باپ عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت بیان کرتے ہیں کہ عاص بن وائل نے وصیت کی کہ اس کی جانب سے سو 100 غلام آزاد کئے جائیں تو اس کے بیٹے ہشام نے پچاس غلام آزاد کئے پھر اس کے بیٹے عمرو نے چاہا کہ اس کی جانب سے بقایا پچاس غلام آزاد کر دے پس اس نے (اپنے بھائی یا ساتھیوں یا اپنے دل میں) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کر لوں پس وہ آئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میرے باپ نے وصیت کی تھی کہ اس کی جانب سے سو 100 غلام آزاد کئے جائیں اور یہ کہ ہشام نے اس کی جانب سے پچاس غلام آزاد کر دیئے ہیں اور اس پر پچاس باقی رہ گئے ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے (اپنے باپ کی طرف سے) یہ پچاس آزاد کر دوں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ مسلمان ہوتا پھر تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا حج ادا کرتے تو اس کو یہ پہنچتا۔ (9)

(8) سنن ابن ماجہ، کتاب الوصایا، باب الوصی علی الوصیۃ، الحدیث: 2701، ج 3، ص 304.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس طرح کہ مرتے وقت اپنے مال کا کچھ حصہ فقراء پر یا کسی کار خیر میں لگانے کی وصیت کر گیا، یا کسی دینی ادارہ میں لگانے کی وصیت کر گیا۔

۲۔ سنیل سے مراد رضائے الہی کا راستہ ہے اور سنت سے مراد اچھا طریقہ ہے یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حضور انور کا مال بعد وفات راہِ خدا میں خرچ ہوا اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مال کی وصیت نہ فرمائی، پہلے فرمادیا تھا کہ ہمارا مال بعد وفات صدقہ ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض نیک عمل بظاہر معمولی تر ہیں مگر ان کا ثواب بہت زیادہ ہوتا ہے، دیکھو بعد موت مال راہِ خدا میں خرچ کرنا معمولی کام ہے کہ وہ انسان اب مال سے بے نیاز ہو چکا مگر اس پر بھی اتنا بڑا ثواب ملا، ایسے درجے کا مستحق ہوا اس لیے صوفیہ فرماتے ہیں کہ معمولی نیکی کو بھی ہلکا نہ جانو، کبھی ایک گھونٹ پانی جان بچا لیتا ہے اور معمولی گناہ کرنے کو کبھی چھوٹی چنگاری گھر جلا دیتی ہے۔ خیال رہے کہ یہاں شہادت سے مراد حکمی شہادت ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۶۸)

(9) سنن ابی داؤد، کتاب الوصایا، باب ما جاء فی وصیۃ الحر بنی... إلخ، الحدیث: 2883، ج 3، ص 163.

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ عمرو بن شعیب کے دادا عبداللہ ابن عمرو ابن عاص ہیں، وہ خود اپنا واقعہ بیان کر رہے ہیں کہ میرے باپ عاص بن وائل نے مرتے وقت سو غلام لونڈیاں آزاد کرنے کی وصیت کی تھی، عاص ابن وائل قرشی سہمی ہے، حضور انور کا زمانہ پایا مگر

حدیث 8: ابن ماجہ و بیہقی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اسلام نہ لایا، اس کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی "إِنَّ شَأْنَكَ هُوَ الْأَكْبَرُ" آپ کا بدگواہی یعنی بے اوداد ہے کہ اللہ نے اس کی اور کو اسلام کی توفیق دے کر اسے حکماً اولاد کر دیا، اس کی ساری اولاد ایمان لے آئی۔

۲۔ ہشام قدیم الاسلام صحابی ہیں، پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے تھے پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر سن کر مکہ معظمہ پہنچے پتہ کرنے آئے کہ حضور نے ہجرت کہاں کی ہے باپ نے پکڑ لیا، پھر غزوہ خندق کے بعد مدینہ منورہ پہنچے، بڑے فقیہ عالم تھے ۳۳ھ میں غزوہ یرموک میں شہید ہوئے۔ (مرقات) انہوں نے حضور انور سے بغیر پوچھے چچا اس غلام آزاد کر دیئے یہ سمجھ کر کہ اسلام والدین کے ساتھ احسان کرنے سے منع نہیں فرماتا۔

۳۔ حضرت ابن عمرو ابن عاص اپنے بھائی ہشام سے عمر میں بڑے ہیں، آپ ۵۵ھ تا ۸۱ھ میں حضرت خالد ابن ولید اور عثمان ابن طلحہ کے ساتھ ایمان لائے، حضور انور نے آپ کو تمان کا حاکم بنایا، پھر حضرت عمر کے زمانہ میں آپ نے ہی مصر فتح کیا، حضرت عمر عثمان، معاویہ کے زمانہ میں عامل رہے امیر معاویہ نے آپ کو اپنے زمانہ میں مصر میں جاگیر بخشی، آپ وہاں ہی رہے، ۴۳ھ میں نائوے سال کی عمر میں مصر ہی میں وفات پائی، پھر ان کے بیٹے عبداللہ ابن عمرو مصر کے حاکم رہے جنہیں بعد میں امیر معاویہ نے معزول کر دیا۔

۴۔ یعنی اگرچہ عاص میرا باپ تھا مگر کافر بھی تھا اس لیے اس کی وصیت حضور انور سے پوچھ کر پوری کروں گا، یہ اجتہاد دے تھا مگر پہلے اجتہاد سے اعلیٰ یا تو آپ نے اپنے بھائی ہشام سے یہ فرمایا یا دل میں سوچا۔

۵۔ اس سوال سے معلوم ہوا کہ نیکی بھی بزرگوں کے مشورہ اور ان کی اجازت سے کرنا چاہیے، دیکھو غلام آزاد کرنا بہر حال ثواب تھا اگر عاص کو اس کا ثواب نہ بھی ملے تب بھی خود حضرت عمر و ابن عاص کو تو ثواب ملنا ہی تھا مگر پھر بھی حضور انور سے اجازت مانگ کر آزاد کرنا چاہتے ہیں۔ صوفیاء کے نزدیک درد و ظیفہ شیخ کی اجازت سے کیے جاتے ہیں کہ اجازت کی برکت سے ان میں الفاظ کی تاثیر کے ساتھ زبان کی تاثیر بھی جمع ہو جاتی ہے، گوئی بارود کی مدد سے مار کرتی ہے، کوار کی دھار بغیر درست وار کے نہیں کاٹتی۔

۶۔ مگر چونکہ عاص کافر ہو کر مر اس لیے اسے تمہاری کسی نیکی کا ثواب نہیں پہنچ سکتا، نہ وہ عذاب الہی سے بچ سکتا ہے۔ اس فرمان عالی سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ کافر کو ثواب بخشنا منع ہے کہ حضور انور نے اس کی اجازت نہ دی۔ دوسرے یہ کہ اگر اسے ایصال ثواب کیا بھی جائے تو ثواب پہنچتا نہیں، جب اسے اپنی نیکیوں کا ثواب نہیں ملتا تو دوسرے کی نیکیوں کا بخشا ہوا ثواب کیسے ملے گا۔ مردہ کو کوئی دوا فائدہ نہیں پہنچاتی، کافر کو کوئی دعا عذاب سے نہیں بچاتی۔ تیسرے یہ کہ مسلمانوں کو ہر قسم کی عبادات کا ثواب بخشنا جائز ہے اور انہیں پہنچتا بھی ہے، دیکھو غلام آزاد کرنا، صدقہ و خیرات، حج مختلف قسم کی عبادتیں ہیں مگر سب کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ اگر وہ مسلمان ہوتا تو ثواب پہنچ جاتا۔ خیال رہے کہ کافر کو بعض نیکیوں کی بدولت عذاب ہلکا ہو جاتا ہے مگر عذاب سے رہائی نہیں ہوتی نہ وہ جنت کی کسی نعمت کا مستحق ہوتا ہے، دیکھو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کے باعث ابوطالب کا عذاب ہلکا ہے، ولادت پاک کی خوشی منانے کے سبب ابوبہب کو سوموار کے دن عذاب میں تخفیف ہوتی ہے۔ (بخاری شریف) لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں۔ آج بعض لوگ ایصال ثواب کے انکاری ہیں وہ ان احادیث میں غور کریں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۷۰)

علیہ وسلم نے: جو شخص اپنے وارث کی میراث کاٹے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت سے اس کی میراث کو کاٹ دے گا۔ (10)



(10) سنن ابن ماجہ، کتاب الوصایا، باب الحیف فی الوصیۃ، الحدیث: 2703، ج 3، ص 304.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس اپنے وارث کو میراث سے محروم کرنے کی بہت صورتیں ہیں: کسی کو وصیت کرنا تاکہ ورثہ کا حصہ کم ہو جائے، کسی کے لیے قرض کا جھوٹا اقرار کر لینا تاکہ وارث کے حصے کم ہوں، بیوی کو طلاق دے دینا تاکہ وہ وارث نہ ہو سکے، اپنا کل مال کسی کو دے جانا تاکہ ورثوں کو کچھ نہ ملے، کسی وارث کو قتل کر دینا تاکہ میراث نہ پاسکے یا اپنے بچے کا انکار کر دینا کہ یہ بچہ میراث ہے ہی نہیں تاکہ میراث نہ پاسکے، اپنی زندگی میں سارا مال برباد کر دینا تاکہ ورثوں کے لیے کچھ نہ بچے وغیرہ، بعض اپنے کسی بیٹے کو عاق کر دیتے ہیں یا کہہ دیتے ہیں کہ ہماری میراث سے اسے کچھ نہ دیا جائے یہ شخص بے کار ہے اس سے وہ وارث محروم نہ ہوگا۔ میراث سے محروم کرنے والی چیز مسلمان کے لیے صرف تین ہیں: غلام ہونا، قتل، اختلاف دین، ان کے سوا کسی اور وجہ سے محرومی نہیں ہو سکتی۔

۲۔ جو چیز بغیر عقد اور بغیر مشقت کے ملے اسے میراث کہہ دیتے ہیں، یہاں یہ ہی مراد ہے۔ نیز ہر جنتی جنت میں اپنا حصہ بھی لے گا اور کافر کے جنتی حصہ پر قبضہ کر لے گا، اس لحاظ سے بھی اسے میراث کہہ دیتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ ایسے ظالم کو جنت سے محروم کر دے گا۔ محرومی سے مراد ہے اولاً داخلہ سے محروم کر دے گا ورنہ ہر مسلمان خواہ کتنا ہی گنہگار ہوگا آخر کار جنت میں داخل ہوگا جیسے اس شخص نے اپنے منتظر وارث کو محروم کر دیا ایسے ہی اسے جنت کا انتظار کرنے کے بعد جب قیامت میں اسے جنت کا سخت انتظار ہوگا اسے محروم کر دیا جائے گا، بہر حال یہ جرم بدترین ہے رب تعالیٰ ظلم سے بچنے کی توفیق دے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۷۱)

مسائل فقہیہ

وصیت کرنا جائز ہے قرآن کریم سے، حدیث شریف سے اور اجماع امت سے اس کی مشروعیت ثابت ہے۔ حدیث شریف میں وصیت کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ (1) شریعت میں ایصاء یعنی وصیت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ بطور احسان کسی کو اپنے مرنے کے بعد اپنے مال یا منفعت کا مالک بنانا (2) وصیت کا رکن یہ ہے کہ یوں کہے میں نے فلاں کے لئے اتنے مال کی وصیت کی یا فلاں کی طرف میں نے یہ وصیت کی۔ (3) وصیت میں چار چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔ (۱) موصی یعنی وصیت کرنے والا (۲) موصی الہ (جس کے لیے وصیت کی گئی) یعنی جس کے لئے وصیت کی جائے (۳) موصی بہ یعنی جس چیز کی وصیت کی جائے (۴) وصی یعنی جس کو وصیت کی جائے۔ (4)

مسئلہ ۱: وصیت کرنا مستحب ہے جب کہ اس پر حقوق اللہ کی ادائیگی باقی نہ ہو، اگر اس پر حقوق اللہ کی ادائیگی باقی ہے جیسے اس پر کچھ نرزوں کا ادا کرنا باقی ہے یا اس پر حج فرض تھا ادا نہ کیا یا روزہ رکھنا تھا نہ رکھا تو ایسی صورت میں ان کے لئے وصیت کرنا واجب ہے۔ (5)

مسئلہ ۲: وصیت چار قسم کی ہے۔ (۱) واجبہ جیسے زکوٰۃ کی وصیت اور کفارات واجبہ کی وصیت اور صدقہ، صیام و صلوٰۃ کی وصیت (۲) مباحہ، جیسے وصیت اغنیا کے لئے (یعنی مالداروں کے لئے) (۳) وصیت مکروہہ، جیسے اہل فسق و معصیت کے لئے وصیت جب یہ گمان غالب ہو کہ وہ مال وصیت گناہ میں صرف کریگا۔ (۴) اس کے علاوہ کے لئے وصیت مستحب ہے۔ (6)

مسئلہ ۳: وصیت کا رکن ایجاب و قبول ہے، ایجاب وصی کی طرف سے اور قبول موصی لہ کی طرف سے، امام اعظم

(1) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، ج 6، ص 422.

(2) اعتاوی الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج 6، ص 90.

(3) المرجع السابق.

(4) المرجع السابق.

(5) المرجع السابق.

(6) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الوصایا، ج 10، ص 354.

اور صاحبین کے نزدیک۔ (7)

مسئلہ ۴: موہی لہ صراحۃ یا دلالتہ موہی کی وصیت کو قبول کر لے، صراحۃ یہ ہے کہ صاف الفاظ میں کہہ دے کہ میں نے قبول کیا اور دلالتہ یہ ہے کہ مثلاً موہی لہ وصیت کو منظور یا نا منظور کرنے سے قبل انتقال کر جائے تو اس کی موت اس کی قبولیت سمجھی جائے گی اور وہ چیز اس کے ورثاء کو وراثت میں دیدی جائے گی۔ (8)

مسئلہ ۵: وصیت قبول کرنے کا اعتبار موہی کی موت کے بعد ہے اگر موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) نے موہی کی زندگی ہی میں اسے قبول کیا یا رد کیا تو یہ باطل ہے، موہی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو اختیار رہے گا کہ وہ موہی کے انتقال کے بعد وصیت کو قبول کرے۔ (9)

مسئلہ ۶: وصیت کو قبول کرنا کبھی عملاً بھی ہوتا ہے جیسے وصی کا وصیت کو نافذ کرنا یا موہی کے ورثاء کے لئے کوئی چیز خریدنا یا موہی کے قرضوں کو ادا کرنا وغیرہ۔ (10)

مسئلہ ۷: وصیت کی شرط یہ ہے کہ موہی مالک بنانے کا اہل ہو اور موہی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) مالک بننے کا اہل ہو اور موہی ابہ موہی کی موت کے بعد قابل تملیک مال یا منفعت ہو۔ (11)

مسئلہ ۸: ایصاء کا حکم یہ ہے کہ مال وصیت (یعنی جس مال کے متعلق وصیت کی گئی ہے) موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کی ملکیت میں اسی طرح داخل ہو جاتا ہے جیسے ہبہ کیا ہو مال۔ (12)

مسئلہ ۹: مستحب یہ ہے کہ انسان اپنے تہائی مال سے کم میں وصیت کرے خواہ ورثاء مالدار ہوں یا فقراء۔ (13)

مسئلہ ۱۰: جس کے پاس مال تھوڑا ہو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ وصیت نہ کرے جب کہ اس کے وارث موجود ہوں اور جس شخص کے پاس کثیر مال ہو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) سے زیادہ کی وصیت نہ کرے۔ (14)

(7) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، ج 6 ص 425۔

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج 6، ص 90۔

(9) المرجع السابق

(10) المرجع السابق۔

(11) المرجع السابق۔

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج 6، ص 90۔

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج 6، ص 90۔

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج 6، ص 90۔

مسئلہ ۱۱: موسیٰ نے (جس کے لئے وصیت کی گئی) وصیت قبول کرتے ہی موسیٰ اب کا مالک بن جاتا ہے خواہ اس سے موسیٰ بہ کو قبضہ میں ہو یا نہ لیا ہو اور اگر موسیٰ نے (جس کے لئے وصیت کی گئی) نے وصیت قبول نہ کیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ (15)

مسئلہ ۱۲: وصیت ثلث مال (یعنی تہائی مال) سے زیادہ کی جائز نہیں مگر یہ کہ وارث اگر باغ ہیں اور تاباغ یا مجنون نہیں، اور وہ موسیٰ (وصیت کرنے والا) کی موت کے بعد ثلث مال (یعنی تہائی مال) سے زائد کی وصیت جائز کر دیں تو صحیح ہے۔ موسیٰ کی زندگی میں اگر وارثوں نے اجازت دی تو اس کا اعتبار نہیں۔ موسیٰ کی موت کے بعد اجازت معتبر ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۳: وارثوں کی اجازت کے بغیر اجنبی شخص کے لئے تہائی مال میں وصیت صحیح ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۴: موسیٰ نے اگر اپنے کل مال کی وصیت کر دی اور اس کا کوئی وارث نہیں ہے تو وصیت نافذ ہو جائے گی بیت المال سے اجازت لینے کی حاجت نہیں۔ (18)

مسئلہ ۱۵: احناف کے نزدیک وارث کے لئے وصیت جائز نہیں مگر اس صورت میں جائز ہے کہ وارث اس کی اجازت دیدیں اور اگر کسی نے وارث اور اجنبی دونوں کے لئے وصیت کی تو اجنبی کے حق میں صحیح ہے اور وارث کے حق میں وارث کی اجازت پر موقوف رہے گی اگر انھوں نے جائز کر دی تو جائز ہے اور اجازت نہیں دی تو باطل، اور یہ اجازت موسیٰ کی حیات میں معتبر نہیں یہاں تک کہ اگر وارثوں نے موسیٰ کی حیات میں اجازت دی تھی پھر بھی انھیں موسیٰ کی موت کے بعد رجوع کر لینے کا حق ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۶: وارث اور غیر وارث ہونے کا اعتبار موسیٰ کی موت کے وقت ہے نہ کہ بوقت وصیت یعنی اگر موسیٰ

اہل حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تہائی مال سے کم کی وصیت اگر چہ مستحب ہے مگر جب ورثہ محتاج ہوں اور انہیں اس کے متروکہ سے ہر ایک کو اتنا نہ پہنچتا ہو جو اسے غنی کر دے تو وصیت کا ترک ہی اولیٰ ہے، اور غنی ہونے کی مقدار یہ ہے کہ ہر وارث محتاج کو کم سے کم چار ہزار درہم کے قدر مال پہنچے جو یہاں کے روپے سے گیارہ سو بیس روپے ہوتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۵، ص ۶۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(15) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاشیہ...، ج 6، ص 90.

(16) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاشیہ...، ج 6، ص 90.

(17) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاشیہ...، ج 6، ص 90.

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاشیہ...، ج 6، ص 90.

(19) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاشیہ...، ج 6، ص 90.

۱۷۔ (جس کے لیے وصیت کی گئی) بوقت وصیت موسیٰ کا وارث تھا اور موسیٰ کی موت کے وقت وارث نہ رہا تو وصیت صحیح ہوگی اور بوقت وصیت وارث نہیں تھا پھر بوقت موت وارث ہو گیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ مثال کے طور پر اگر موسیٰ نے اپنے بھائی کے لئے وصیت کی اس حال میں کہ بھائی وارث تھا پھر موت سے پہلے موسیٰ کے لڑکا پیدا ہو گیا تو بھائی کے حق میں وصیت صحیح ہوگئی۔ اور اگر اس نے اپنے بھائی کے لئے اس حال میں وصیت کی کہ موسیٰ کا لڑکا موجود ہے پھر موت سے پہلے اس کے لڑکے کا انتقال ہو گیا تو بھائی کے حق میں وصیت باطل ہو جائے گی۔ (20)

مسئلہ ۱۷: وارثوں کی اجازت سے جب وصیت جائز ہوگئی تو جس کے حق میں وصیت جائز کی گئی وہ موسیٰ بہ کا مالک ہو جائے گا خواہ اس نے قبضہ نہ لیا ہو وارث کو اب رجوع کرنے کا حق نہیں رہا، وارث کی اجازت صحیح ہونے کے لئے شیوع، نفع نہیں (یعنی موسیٰ ابہ کا مشترک ہونا)۔ (21)

مسئلہ ۱۸: کسی نے وارث کے لئے وصیت کی دوسرے وارث نے اس کی اجازت دیدی اگر یہ اجازت دینے والا وارث بالغ مریض ہے تو اگر یہ اپنے مرض سے صحت یاب ہو گیا تو اس کی اجازت صحیح ہوگئی اور اگر اس بیماری میں فوت ہو گیا تو اس کی یہ اجازت بمنزلہ ابتدائے وصیت کے قرار پائے گی یہاں تک کہ اگر موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) اس متوفی (فوت شدہ) اجازت دینے والے کا وارث ہے تو یہ وصیت جائز نہ ہوگی مگر یہ کہ متوفی کے دوسرے ورثاء اس کی اجازت دیدیں اور اگر اس صورت میں موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) وارث نہیں بلکہ اجنبی تھا تو یہ وصیت صحیح ہوگی مگر ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) میں جاری ہوگی۔ (22)

مسئلہ ۱۹: جس وصیت کا جواز و نفاذ (یعنی جائز و نافذ ہونا) ورثہ کی اجازت پر ہے اُن میں اگر بعض ورثہ نے اجازت دے دی اور بعض نے اجازت نہ دی یعنی بعض نے رد کردی تو اجازت دینے والے ورثہ کے حصہ میں نافذ ہوگی اور دوسرے کے حق میں باطل۔ (23)

مسئلہ ۲۰: ہر وہ مقام جہاں ورثہ کی اجازت کی حاجت ہے اس اجازت میں شرط یہ ہے کہ مجیز اہل اجازت سے ہو مثلاً بالغ اور عاقل اور صحیح یعنی غیر مریض ہو۔ (24)

(20) المرجع السابق.

(21) المرجع السابق، ص 91.

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاء... إلخ، ج 6، ص 91.

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاء... إلخ، ج 6، ص 91.

(24) المرجع السابق.

مسئلہ ۲۱: موہی کی وصیت اپنے قاتل کے لئے جائز نہیں خواہ موہی کا قتل اس نے عمداً کیا ہو یا خطاء، خواہ موہی نے اپنے قاتل کے لئے وصیت زخمی ہونے سے قبل کی ہو یا بعد میں لیکن اگر وارثوں نے اس وصیت کو جائز کر دیا تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۲: ان صورتوں میں قاتل کے لئے وصیت جائز ہے جب کہ قاتل نابالغ بچہ یا پاگل ہو اگرچہ ورثہ اس کو جائز نہ کریں یا یہ کہ قاتل کے علاوہ موہی کا کوئی دوسرا وارث نہ ہو یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۳: کسی عورت نے مرد کو کسی دھاردار لوہے کی چیز سے یا بغیر دھار چیز سے مارا پھر اُسی مرد نے اس قاتلہ کے لئے وصیت کی پھر اس سے نکاح کر لیا تو اس عورت کو اس مرد کی میراث نہ ملے گی نہ وصیت، اس کو صرف اس کا مہر مثل ملے گا، مہر مثل مہر معین سے جس قدر زیادہ ہو گا وہ وصیت شمار ہو کر باطل قرار پائے گا۔ (27)

مسئلہ ۲۴: عمداً (ارادۃ، جان بوجھ کر) قتل میں معاف کر دینا جائز ہے اور اگر خطاء قتل ہوا اور معاف کر دیا تو یہ وصیت شمار ہوگا لہذا ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں نافذ ہوگا۔ (28)

مسئلہ ۲۵: موہی نے کسی شخص کے لئے وصیت کی پھر موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے خلاف دلیل قائم ہو گئی کہ وہ موہی کا قاتل ہے اور بعض ورثاء نے اس کی تصدیق کی اور بعض نے تکذیب، تو موہی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) مقتول کی دیت ادا کرنے میں تکذیب کرنے والے وارثوں کے بقدر حصہ بری ہوگا اور موہی کی وصیت ان کے حصہ میں بقدر ثلث نافذ ہوگی اور تصدیق کرنے والے ورثہ کو موہی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) بقدر ان کے حصہ کے دیت ادا کریگا اور ان کے حصہ میں اُس کے لئے وصیت باطل ہوگی۔ (29)

مسئلہ ۲۶: وصیت جائز ہے اپنے وارث کے بیٹے کے لئے اور جائز ہے وصیت قاتل کے باپ دادا کے لئے اور قاتل کے بیٹے پوتے کے لئے۔ (30)

(25) المرجع السابق.

(26) المرجع السابق.

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاء... إلخ، ج 6، ص 91.

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاء... إلخ، ج 6، ص 91.

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاء... إلخ، ج 6، ص 91.

(30) المرجع السابق.

مسئلہ ۲۷: اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کے گھوڑے پر ہر ماہ دس روپے خرچ کئے جائیں تو وصیت صاحب فرس (یعنی گھوڑے کے مالک) کے لئے ہے لہذا اگر مالک نے گھوڑا بیچ دیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ (31)

مسئلہ ۲۸: مسلم کی وصیت ذمی کے لئے اور ذمی کی وصیت مسلمان کے لئے جائز ہے۔ (32)

مسئلہ ۲۹: ذمی کی وصیت کافر حربی غیر مستامن کے لئے (جو دارالاسلام میں امان لئے نہ ہو) صحیح نہیں۔ (33)

مسئلہ ۳۰: کافر حربی دارالحرب میں ہے اور مسلمان دارالاسلام میں ہے اس مسلمان نے اس کافر حربی کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت جائز نہیں اگرچہ ورثہ اس کی اجازت دیں اور اگر حربی موسمی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) دارالاسلام میں امان لے کر داخل ہوا اور اپنی وصیت حاصل کرنے کا قصد و ارادہ کیا تو اسے مال وصیت سے کچھ لینے کا اختیار نہیں خواہ ورثاء اس کی اجازت دیں اور اگر موسمی بھی دارالحرب میں ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ (34)

مسئلہ ۳۱: کافر حربی دارالاسلام میں امان لے کر آیا مسلمان نے اس کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں جائز ہوگی خواہ ورثاء اس کی اجازت دیں یا نہ دیں لیکن ثلث مال (یعنی تہائی مال) سے زائد میں ورثہ کی اجازت کی ضرورت ہے، کافر حربی مستامن کے لئے یہی حکم ہے کہ کرنے اور صدقہ نائلہ دینے کا ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۲: مسلمان کی وصیت مرتد کے لئے جائز نہیں۔ (36)

مسئلہ ۳۳: کسی شخص نے وصیت کی لیکن اس پر اتنا قرض ہے کہ اس کے پورے مال کو محیط ہے (یعنی گھیرے ہوئے ہے) تو یہ وصیت جائز نہیں مگر یہ کہ قرض خواہ اپنا قرض معاف کر دیں۔ (37)

مسئلہ ۳۴: وصیت کرنا اس کا صحیح ہے جو اپنا مال بطور احسان و حسن سلوک کسی کو دے سکتا ہو لہذا پاگل، دیوانے اور مکاتب و ماذون کا وصیت کرنا صحیح نہیں اور یونہی اگر مجنون نے وصیت کی پھر صحت پا کر مر گیا یہ وصیت بھی صحیح نہیں کیونکہ بوقت وصیت وہ اہل نہیں تھا۔ (38)

(31) المرجع السابق.

(32) المرجع السابق.

(33) المرجع السابق.

(34) المرجع السابق، ص 92.

(35) المرجع السابق.

(36) المرجع السابق.

(37) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حد... إلخ، ج 6، ص 92.

(38) المرجع السابق.

مسئلہ ۳۵: بچہ کی وصیت خواہ وہ قریب المبلوغ ہو جائز نہیں۔ (39)

مسئلہ ۳۶: وصیت مذاق میں، جبر و اکراہ کی حالت میں اور خطا و غلطی سے نکل جانے سے صحیح نہیں۔ (40)

مسئلہ ۳۷: آزاد عاقل خواہ مرد ہو یا عورت اس کی وصیت جائز ہے اور وہ مسافر جو اپنے مال سے دور ہے اس کی

وصیت جائز ہے۔ (41)

مسئلہ ۳۸: پیٹ کے بچہ کی اور پیٹ کے بچے کے لئے وصیت جائز ہے بشرطیکہ وہ بچہ وقت وصیت سے چھ ماہ

سے پہلے پیدا ہو جائے۔ (42)

مسئلہ ۳۹: اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ میری یہ لونڈی فلاں کے لئے ہے مگر اس کے پیٹ کا بچہ نہیں تو یہ

وصیت اور استثناء دونوں جائز ہیں۔ (43)

مسئلہ ۴۰: موسیٰ نے اپنی بیوی کے پیٹ میں بچہ کے لئے وصیت کی پھر وہ بچہ موسیٰ کے انتقال اور اس کی وصیت

کے ایک ماہ بعد مرا ہوا پیدا ہوا تو اس کے لئے وصیت صحیح نہیں اور اگر زندہ پیدا ہوا پھر مر گیا تو وصیت جائز ہے موسیٰ کے

تہائی مال میں نافذ ہوگی اور اس بچہ کے وارثوں میں تقسیم ہوگی، اور اگر موسیٰ کی بیوی کے دو جڑواں بچے ہوئے یعنی ایک

ہی حمل میں اور ان میں سے ایک زندہ اور ایک مردہ ہے تو وصیت زندہ کے حق میں نافذ ہوگی اور اگر دونوں زندہ پیدا

ہوئے پھر ایک انتقال کر گیا تو وصیت ان دونوں کے درمیان نصف نصف نافذ ہوگی اور جس بچہ کا انتقال ہو گیا اس کا

حصہ اس کے وارثوں کی میراث ہوگا۔ (44)

مسئلہ ۴۱: موسیٰ نے یہ وصیت کی کہ اگر فلاں عورت کے پیٹ میں لڑکی ہے تو اس کے لئے ایک ہزار روپے کی

وصیت ہے اور اگر لڑکا ہے تو اس کے لئے دو ہزار روپے کی وصیت ہے پھر اس عورت نے چھ ماہ سے ایک یوم قبل لڑکی کو

جنم دیا اور اس کے دو دن یا تین دن بعد لڑکا جنا تو دونوں کے لئے وصیت نافذ ہوگی اور موسیٰ کے تہائی مال سے دی

جائے گی۔ (45)

(39) المرجع السابق.

(40) المرجع السابق.

(41) المرجع السابق.

(42) المرجع السابق.

(43) المرجع السابق.

(44) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاشیہ...، ج 6، ص 92.

(45) المرجع السابق.

وصیت سے رجوع کرنے کا بیان

مسئلہ ۱: وصیت کرنے والے کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اپنی وصیت سے رجوع کر لے، یہ رجوع کبھی صریحاً ہوتا ہے اور کبھی دلالت۔ صریحاً کی صورت یہ ہے کہ صاف لفظوں میں کہے کہ میں نے وصیت سے رجوع کر لیا یا اسی قسم کے اور کوئی صریح لفظ بولے اور دلالت رجوع کرنے کی صورت یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جو رجوع کر لینے پر دلالت کرے، اس کے لئے اصل کلی (یعنی قاعدہ کلیہ) یہ ہے کہ ہر ایسا فعل جسے ملک غیر (یعنی دوسرے کی ملکیت) میں عمل میں لانے سے مالک کا حق منقطع (ختم) ہو جائے، اگر موسیٰ ایسا کام کرے تو یہ اس کا اپنی وصیت سے رجوع کرنا ہوگا۔ اسی طرح ہر وہ فعل جس سے موسیٰ ابہ میں زیادتی اور اضافہ ہو جائے اور اس زیادتی کے بغیر موسیٰ بہ (جس چیز کی وصیت کی گئی) کو موسیٰ الہ (جس کے لیے وصیت کی گئی) کے حوالے نہ کیا جاسکے تو یہ فعل بھی رجوع کرنا ہے، اسی طرح ہر وہ تصرف جو موسیٰ بہ کو موسیٰ کی ملکیت سے خارج کر دے یہ بھی رجوع کرنا ہے۔ (۱) ان اصولوں سے مندرجہ ذیل مسائل نکلتے ہیں:

مسئلہ ۲: موسیٰ نے کسی کپڑے کی وصیت کی پھر اس کپڑے کو کاٹا اور سی لیا یا روئی کی وصیت کی پھر اسے سوت بنالیا یا سوت کی وصیت کی پھر اسے بن لیا یا لوہے کی وصیت کی پھر اسے برتن بنالیا تو یہ سب صورتیں وصیت سے رجوع کر لینے کی ہیں۔ (۲)

مسئلہ ۳: چاندی کے ٹکڑے کی وصیت کی پھر اس کی انگلی بنالی یا سونے کے ٹکڑے کی وصیت کی پھر اس کا کوئی زیور بنالیا یہ رجوع صحیح نہیں ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴: اگر موسیٰ نے موسیٰ ابہ کو فروخت کر دیا پھر اس کو خرید لیا یا اس نے موسیٰ ابہ کو ہبہ کر دیا پھر اس سے رجوع کر لیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ (۴)

مسئلہ ۵: جس بکری کی وصیت کر دی تھی اُسے ذبح کر لیا یہ بھی وصیت سے رجوع کر لینا ہے لیکن جس کپڑے کی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاشیہ... إلخ، ج ۶، ص ۹۲۔

(۲) المرجع السابق، ص ۹۲، ۹۳۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیر حاشیہ... إلخ، ج ۶، ص ۹۳۔

(۴) المرجع السابق۔

وصیت کی تھی اسے دھویا تو یہ رجوع نہیں۔ (5)

مسئلہ ۶: پہلے وصیت کر دی پھر اس سے منکر ہو گیا تو اس کا یہ انکار اگر موصی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کی عدم موجودگی میں ہو تو یہ رجوع نہیں لیکن اگر موصی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کی موجودگی میں انکار کیا تو یہ وصیت سے رجوع ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: موصی نے کہا کہ میں نے فلاں کے لئے جو بھی وصیت کی وہ حرام ہے یا ربو (سود) ہے تو یہ رجوع نہیں لیکن اگر یہ کہا کہ وہ باطل ہے تو یہ رجوع ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: لوہے کی وصیت کی پھر اس کی تلواریا زبرہ (جنگ میں پہنا جانے والا لوہے کا لباس) بنائی تو یہ رجوع ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: گیلوں کی وصیت کی پھر اس کا آٹا پسوالیا یا آٹے کی وصیت کی پھر اس کی روٹی پکائی تو یہ وصیت سے رجوع کر لینا ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: گھر کی وصیت کی پھر اس میں گچ کرایا (یعنی چونے کا پلستر کرایا) یا اس کو گرا دیا تو یہ رجوع نہیں اگر اس کی بہت زیادہ لہسائی (لپائی) کرائی تو یہ رجوع ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: زمین کی وصیت کی پھر اس میں انگور کا باغ لگایا یا دیگر چیز لگا دیے تو یہ رجوع ہے اور اگر زمین کی وصیت کی پھر اس میں سبزی اگائی تو یہ رجوع نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۲: انگور کی وصیت کی پھر وہ منشی ہو گیا یا چاندی کی وصیت کی پھر وہ انگوٹھی میں تبدیل ہو گئی یا انڈے کی وصیت کی پھر اس سے بچہ نکل آیا، گیلوں کی بال کی وصیت کی پھر وہ گیلوں ہو گیا اگر یہ تبدیلیاں موصی کی موت سے پہلے وقوع میں آئیں تو وصیت باطل ہو گئی اور اگر موصی کے انتقال کے بعد یہ تبدیلیاں ہوئیں تو وصیت نافذ ہوگی۔ (12)

(5) المرجع السابق.

(6) المرجع السابق.

(7) المرجع السابق.

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا...، ج 6، ص 93.

(9) المرجع السابق.

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا...، ج 6، ص 93.

(11) المرجع السابق.

(12) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا...، ج 6، ص 94.

مسئلہ ۱۳: ایک شخص نے دوسرے کے مال میں ایک ہزار روپے کی وصیت کسی کے لئے کر دی یا اس کے پڑے کی وصیت کر دی اور اس دوسرے شخص یعنی مالک نے وصیت کرنے والے کی موت سے پہلے یا موت کے بعد اسے جائز کر دیا تو اس مالک کے لئے اس وصیت سے رجوع کر لینا جائز ہے جب تک موصی لہ کے سپرد نہ کر دے لیکن اگر موصی لہ نے قبضہ کیا تو وصیت نافذ ہو جائے گی کیونکہ مال غیر کی وصیت ایسی ہے جیسے مال غیر کو ہبہ کرنا، لہذا بغیر تسلیم اور قبضہ کے صحیح نہیں۔ (13)



وصیت کے الفاظ کا بیان

- کن الفاظ سے وصیت ثابت ہوتی ہے اور کن الفاظ سے نہیں نیز کوئی وصیت جائز ہے اور کوئی نہیں۔
- مسئلہ ۱: کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد میرا وکیل ہے تو وہ اس کا وصی ہوگا اور اگر یہ کہا کہ تو میری زندگی میں میرا وصی ہے تو وہ اس کا وکیل ہوگا۔ (1)
- مسئلہ ۲: اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ تجھے سو 100 روپے اجرت ملے گی اس شرط پر کہ تو میرا وصی بن جائے، تو یہ شرط باطل ہے سو 100 روپے اس کے حق میں وصیت ہیں اور وہ اس کا وصی مانا جائے گا۔ (2)
- مسئلہ ۳: ایک شخص نے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو کہ میں نے فلاں شخص کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور میں نے وصیت کی کہ میرے مال میں فلاں کے ایک ہزار روپے ہیں تو پہلی صورت وصیت کی ہے اور دوسری صورت اقرار کی ہے۔ (3)
- مسئلہ ۴: کسی نے وصیت میں یہ لفظ کہے کہ میرا تہائی مکان فلاں کے لئے ہے میں اس کی اجازت دیتا ہوں، تو یہ وصیت ہے اور اگر یہ الفاظ کہے کہ میرے مکان میں فلاں شخص کا چھٹا حصہ ہے تو یہ اقرار ہے۔ (4) اسی اصول پر اگر اس نے وصیت کے موقع پر یوں کہا کہ فلاں کے لئے میرے مال سے ہزار درہم ہیں تو یہ استحساناً وصیت ہے اور اگر یوں کہا کہ فلاں کے میرے مال میں ہزار درہم ہیں تو یہ اقرار ہے۔ (5)
- مسئلہ ۵: اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ میرا یہ مکان (گھر) فلاں کے لئے اور اس وقت وصیت کا کوئی ذکر نہ تھا نہ یہ کہا کہ میرے مرنے کے بعد، تو یہ بہہ ہے اگر موہوب لہ نے بہہ کرنے والے کی زندگی ہی میں قبضہ لے لیا تو صحیح ہو گیا اور اگر قبضہ نہ لیا تھا کہ بہہ کرنے والے کی موت واقع ہو گئی تو بہہ باطل ہو گیا۔ (6)

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ التی تكون وصیة...، ج 6، ص 94.

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ التی تكون وصیة...، ج 6، ص 94.

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ التی تكون وصیة...، ج 6، ص 94.

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ التی تكون وصیة...، ج 6، ص 94.

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ التی تكون وصیة...، ج 6، ص 94.

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ التی تكون وصیة...، ج 6، ص 94.

مسئلہ ۶: وصیت کرنے والے نے کہا کہ میں نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے مرنے کے بعد میرا تہائی مکان ہبہ کر دیا جائے تو یہ وصیت ہے اور اس میں موصی کی زندگی میں قبضہ لینا شرط نہیں ہے۔ (7)

مسئلہ ۷: مریض نے کسی شخص سے کہا کہ میرے ذمہ کا قرض ادا کر دے تو یہ شخص اس کا وصی بن گیا۔ (8)

مسئلہ ۸: کسی شخص نے حالت مرض یا حالت صحت میں کہا کہ اگر میرا حادثہ ہو جائے تو فلاں کے لئے اتنا ہے تو یہ وصیت ہے، اور حادثہ کا مطلب موت ہے، اسی طرح اگر اس نے یہ کہا کہ فلاں کے لئے میرے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) سے ہزار درہم ہیں تو یہ وصیت شمار ہوگی۔ (9)

مسئلہ ۹: کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ میرے والد کی وصیت سے جو تحریر شدہ وصیت ہے اور میں نے اسے نافذ نہ کیا ہو تو تم اسے نافذ کر دینا یا اس نے بحالت مرض اپنے نفس پر اس کا اقرار کیا (یعنی یہ اقرار کیا کہ میرے والد کی وصیت کا نفاذ میرے ذمہ باقی ہے) تو وصیت ہے اگر ورثہ اس کی تصدیق کر دیں اور اگر ورثہ نے اس کی تکذیب کی تو یہ موصی کے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) میں نافذ ہوگی۔ (10)

مسئلہ ۱۰: مریض نے صرف اتنا کہا کہ میرے مال سے ایک ہزار نکال لو یا یہ کہا ایک ہزار درہم نکال لو اور اس کے علاوہ کچھ نہ کہا پھر وہ مر گیا تو اگر یہ الفاظ وصیت میں کہے تو وصیت صحیح ہوگئی، اتنا مال فقراء پر صرف کیا جائے گا۔ اسی طرح کسی مریض سے کہا گیا کہ کچھ مال کی وصیت کر دو اس نے کہا میرا تہائی مال، اس سے زیادہ نہ کہا، تو اگر یہ سوال کے فوراً بعد کہا تو اس کا تہائی مال فقراء پر صرف کیا جائے گا۔ (11)

مسئلہ ۱۱: ایک شخص نے وصیت کی کہ لوگوں کو ایک ہزار درہم دیئے جائیں تو یہ وصیت باطل ہے اگر اس نے یہ کہا ایک ہزار درہم صدقہ کر دو تو یہ جائز ہے فقراء پر خرچ کئے جائیں۔ (12)

مسئلہ ۱۲: ایک شخص نے یہ کہا کہ اگر میں اپنے اس سفر میں مرجاؤں تو فلاں شخص کے مجھ پر ہزار درہم قرض ہیں تو یہ وصیت شمار ہوگی اور اس کے تہائی مال میں نافذ ہوگی۔ (13)

(7) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تہیٰ تكون وصیہ...، ج 6، ص 94.

(8) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تہیٰ تكون وصیہ...، ج 6، ص 94.

(9) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تہیٰ تكون وصیہ...، ج 6، ص 94.

(10) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تہیٰ تكون وصیہ...، ج 6، ص 94.

(11) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تہیٰ تكون وصیہ...، ج 6، ص 95.

(12) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تہیٰ تكون وصیہ...، ج 6، ص 95.

(13) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تہیٰ تكون وصیہ...، ج 6، ص 95.

مسئلہ ۱۳: کسی شخص نے وصیت کی کہ میرا جنازہ فلاں بستی یا شہر میں لے جایا جائے اور وہاں دفن کیا جاوے اور وہاں میرے تہائی مال سے ایک رباط (سرائے) (مسافر خانہ) تعمیر کیا جائے تو یہ رباط تعمیر کرنے کی وصیت جائز ہے اور جنازہ وہاں لے جانے کی وصیت باطل اور اگر وصی بغیر ورثہ کی اجازت و رضا مندی کے اُس کا جنازہ وہاں لے گیا تو اس کے اخراجات کا ضامن خود ہوگا۔ (14)

مسئلہ ۱۴: اگر کسی شخص نے اپنی قبر کو پختہ خوبصورت بنانے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: کوئی شخص یہ وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد کھانا تیار کیا جائے اور تعزیت کرنے کے لئے آنے والوں کو کھلایا جائے تو یہ وصیت ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں نافذ ہوگی یہ کھانا ان لوگوں کے لئے ہوگا جو میت کے مکان پر طویل قیام رکھتے ہیں یا وہ دور دراز علاقے سے آئے ہوں اور اس میں غریب امیر سب برابر ہیں سب کو یہ کھانا جائز ہے لیکن جو لمبی مسافت طے کر کے نہیں آیا یا اس کا قیام طویل نہیں ہے ان کے لئے یہ کھانا جائز نہیں، اگر وصی نے کھانا زیادہ تیار کر دیا کہ یہ لوگ کھا چکے اور کھانا بہت زیادہ بچ رہا تو وصی اس زیادہ خرچ کا ضامن ہوگا اور کھانا بہت تھوڑا بچا تو وصی ضامن نہ ہوگا۔ (16)

مسئلہ ۱۶: ایک شخص نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد لوگوں کے لئے تین دن کھانا پکوا یا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔ (17)

فائدہ: اہل مصیبت یعنی جس کے گھر میں موت ہوئی ان کو کھانا پکا کر دینا اور کھانا پہلے دن میں جائز ہے کیونکہ وہ میت کی تجہیز و تکفین میں مشغولیت اور شدت غم کی وجہ سے کھانا نہیں پکا سکتے ہیں لیکن موت کے بعد تیسرے دن غیر مستحب مکروہ ہے۔ (18) اور اگر تعزیت کے لئے عورتیں جمع ہوں کہ نوحہ کریں تو انہیں کھانا نہ دیا جائے کہ گناہ پر مدد دینا ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۷: کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اسے ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم کی قیمت کا کفن دیا جائے تو یہ وصیت نافذ نہ ہوگی اسے اوسط درجہ کا کفن دیا جائے گا جس میں نہ فضول خرچی ہو اور نہ بخل اور نہ تنگی۔ اسی میں دوسری

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیہ...، ج 6، ص 95.

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیہ...، ج 6، ص 95.

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیہ...، ج 6، ص 95.

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیہ...، ج 6، ص 95.

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیہ...، ج 6، ص 95.

(19) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الوصایا، ج 2، ص 422.

جگہ بیان کیا گیا ہے کہ ایسے شخص کو کفن مثل دیا جائے گا اور کفن مثل یہ ہے کہ وہ اپنی زندگی میں جمعہ وعیدین اور شادیوں میں شرکت کے لئے جس قسم کا اور جس قیمت کا کپڑا پہنتا تھا اسی قیمت اور اسی قسم کے کپڑے کا کفن اُسے دیا جائے گا۔ (20)

مسئلہ ۱۸: عورت نے اپنے شوہر کو وصیت کی کہ اس کا کفن وہ اس کے مہر میں سے دے جو شوہر پر واجب ہے تو عورت کا اپنے کفن کے بارے میں کچھ کہنا یا منع کرنا باطل ہے۔ (21)

مسئلہ ۱۹: اپنے گھر میں دفن کرنے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے لیکن اگر اس نے یہ وصیت کی کہ میرا گھر مسلمانوں کے لئے قبرستان بنادیا جائے تو پھر اس گھر میں اس کا دفن کرنا جائز و صحیح ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۰: یہ وصیت کی کہ مجھے اپنے کمرے میں دفن کیا جائے تو یہ وصیت صحیح نہیں، اسے مقابر مسلمین میں دفن کیا جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۲۱: یہ وصیت کی کہ میرے جنازے کی نماز فلاں شخص پڑھائے تو یہ وصیت باطل ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۲: کسی نے وصیت کی کہ میرا ثلث مال (یعنی تہائی مال) مسلمان معیوں کے کفن یا ان کی قبر میں (یعنی قبریں کھودنے میں) یا مسلمانوں کو پانی پلانے میں خرچ کیا جائے، تو یہ وصیت باطل ہے اور اگر وصیت کی کہ میرا ثلث مال (یعنی تہائی مال) فقراء مسلمین کے کفن میں خرچ کیا جائے یا ان کی قبریں کھودوانے میں خرچ کیا جائے تو یہ جائز ہے وصیت صحیح ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۳: موسیٰ نے وصیت کی کہ میرا گھر قبرستان بنادیا جائے پھر اس کے کسی وارث کا انتقال ہوا تو اس میں اس وارث کو دفن کرنا جائز ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۴: کسی شخص نے وصیت کی کہ میرا گھر لوگوں کو ٹھہرانے کے لئے سرائے بنادیا جائے تو یہ وصیت صحیح نہیں۔ (27)

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تکنون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تکنون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تکنون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تکنون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تکنون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تکنون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تکنون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الیٰ تکنون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

بخلاف اس کے کہ اگر یہ وصیت کی کہ میرا گھر تقایہ (پانی پلانے کی جگہ) بنادیا جائے تو وصیت صحیح ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۵: مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد مجھے اسی ٹاٹ یا کبل میں دفن کیا جائے یا میرے ہاتھوں میں ہتھکڑی لگا دی جائے یا میرے پاؤں میں بیڑی ڈال دی جائے تو یہ وصیت خلاف شرع اور باطل ہے۔ (29) اور اسے کفن مثل دیا جائے گا اور اسے عام مسلمانوں کی طرح دفن کیا جائے گا۔

مسئلہ ۲۷: اپنی قبر کو مٹی گارے سے لپنے کی وصیت کی یا اپنی قبر پر قبہ (یعنی گنبد) تعمیر کرنے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے لیکن اگر قبر ایسی جگہ ہے جس کو درندوں اور جانوروں کے خوف سے لپنے کی ضرورت ہے تو وصیت نافذ ہوگی۔ (30)

مسئلہ ۲۷: اپنے مرض الموت میں کسی نے اپنی لڑکی کو پچاس روپے دیے اور کہا کہ اگر میری موت ہو جائے تو میری قبر تعمیر کرانا اور اسی کے قریب رہنا اور اس میں سے تیرے لئے پانچ روپے ہیں باقی روپے سے گیسوں خرید کر کے صدقہ کر دینا تو اس لڑکی کو یہ پانچ روپے لینا جائز نہیں اور اگر قبر کو مضبوطی کے لئے بنانے کی ضرورت ہے نہ کہ زینت و آرائش کے لئے تو بقدر ضرورت اسے تعمیر کرایا جائے گا اور باقی فقراء پر صدقہ کر دیا جائے گا۔ (31)

مسئلہ ۲۸: یہ وصیت کی کہ میرے مال سے کسی آدمی کو اتنا مال دیا جائے کہ وہ میری قبر پر قرآن پاک کی تلاوت کرے تو یہ وصیت باطل ہے۔ (32)

مسئلہ ۲۹: کسی نے وصیت کی کہ اس کی کتابیں دفن کر دی جائیں تو ان کتابوں کو دفن کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ ان کتابوں میں ایسی چیزیں ہوں جو کسی کی سمجھ میں نہ آتی ہوں یا ان کتابوں میں ایسا مواد ہو جس سے فساد پیدا ہوتا ہو۔ (33) فساد معاشرہ کا ہو یا عقیدہ و مذہب کا۔

مسئلہ ۳۰: بیت المقدس کے لئے اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی تو جائز ہے اور یہ مال بیت المقدس کی عمارت اور چراغ بتی و روشنی وغیرہ پر خرچ ہوگا۔ فقہاء نے اس مسئلہ سے وقف مسجد کی آمدنی سے مسجد کے اندر

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 95.

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 96.

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 96.

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 96.

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... إلخ، ج 6، ص 96.

روشنی کرنے کے جواز کا قول کیا ہے۔ (34)

مسئلہ ۳۱: موہی نے اپنے مال سے جہاد فی سبیل اللہ کرنے کی وصیت کی تو وہی کو جہاد کرنے والے شخص کو اس کے کھانے پینے آنے جانے اور مورچہ پر رہنے کا خرچہ موہی کے مال سے دینا ہوگا، لیکن مجاہد کے گھر کا خرچ اس میں نہیں، اگر مجاہد پر خرچ کرنے سے کچھ مال بچ گیا تو وہ موہی کے درشہ کو واپس کر دیا جائے گا اور مناسب یہ ہے کہ موہی کی طرف سے جہاد کے لئے موہی کے گھر سے روانہ ہو جیسے کہ حج کی وصیت میں موہی کے گھر سے روانہ ہونا ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۲: مسلمان کی وصیت عیسائی فقراء کے لئے جائز ہے لیکن ان کے لئے مگر جائز نہیں کرنے کی وصیت جائز نہیں کیوں کہ یہ گناہ ہے اور جو شخص اس گناہ میں اعانت کریگا گناہگار ہوگا۔ (36)

مسئلہ ۳۳: یہ وصیت کی کہ میرا ملک مال (یعنی تہائی مال) مسجد پر خرچ کیا جائے تو یہ جائز ہے اور یہ مال مسجد کی تعمیر اور اس کے چراغ و بتی وغیرہ پر خرچ ہوگا۔ (37)

مسئلہ ۳۴: ایک شخص نے اپنی اس زمین کی وصیت کی جس میں کھیتی (یعنی فصل) کھڑی ہے لیکن کھیتی کی وصیت نہیں کی تو یہ جائز ہے اور یہ کھیتی کٹنے کے وقت تک اس میں باقی رہے گی اور اس کا معاوضہ دیا جائے گا۔ (38)

مسئلہ ۳۵: کسی نے وصیت کی کہ میرا گھوڑا میری طرف سے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے میں استعمال کیا جائے تو یہ وصیت جائز ہے اور اسے غزوہ میں استعمال کیا جائے گا، استعمال کرنے والا امیر ہو یا غریب اور جب غازی غزوہ سے واپس آئے تو گھوڑا اور شہ کو واپس کر دے اور درشہ اس گھوڑے کو ہمیشہ غزوہ کے لئے دیتے رہیں گے۔ (39)

مسئلہ ۳۶: اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میرا گھوڑا اور میرے ہتھیار فی سبیل اللہ ہیں تو اس کا مطلب کسی کو مالک بنادینا ہے لہذا کوئی غریب و فقیر آدمی ان کا مالک بنا دیا جائے گا۔ (40)

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الہی کون وصیہ... إلخ، ج 6، ص 96.

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الہی کون وصیہ... إلخ، ج 6، ص 96.

(36) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الہی کون وصیہ... إلخ، ج 6، ص 96.

(37) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الہی کون وصیہ... إلخ، ج 6، ص 96.

(38) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الہی کون وصیہ... إلخ، ج 6، ص 96.

(39) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الہی کون وصیہ... إلخ، ج 6، ص 96.

(40) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الہی کون وصیہ... إلخ، ج 6، ص 96.

- مسئلہ ۳۷: کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اس کی آراضی (زمین) مساکین کے لئے قبرستان کر دی جائے یا یہ وصیت کی کہ اسے آنے جانے والوں کے لئے سرائے بنادیا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔ (41)
- مسئلہ ۳۸: مصحف (قرآن شریف) کی وصیت کی کہ وہ مسجد میں وقف کر دیا جائے تو یہ وصیت جائز ہے۔ (42)
- مسئلہ ۳۹: یہ وصیت کی کہ اس کی زمین مسجد بنادی جائے تو یہ بلا اختلاف جائز ہے۔ (43)
- مسئلہ ۴۰: وصیت کرنے والے نے کہا کہ میرا تہائی مال اللہ تعالیٰ کے لئے ہے تو یہ وصیت جائز ہے اور یہ مال نیکی و بھلائی کے راستے میں خرچ ہوگا اور فقراء پر صرف کیا جائے گا۔ (44)
- مسئلہ ۴۱: وصیت کرنے والے نے کہا میرا تہائی مال فی سبیل اللہ (راہ خدا میں) ہے یہاں فی سبیل اللہ کا مطلب غزوہ ہے۔ (45)
- مسئلہ ۴۲: اگر یہ کہا کہ میرا تہائی مال نیک کاموں کے لئے ہے تو اسے تعمیر مسجد اور اسکی چراغ و بجلی میں خرچ کرنا جائز ہے لیکن مسجد کی آرائش و زیبائش میں خرچ کرنا جائز نہیں۔ (46)
- مسئلہ ۴۳: اگر کسی نے اپنے تہائی مال کی وجوہ خیر میں خرچ کرنے کی وصیت کی تو اسے پل بنانے، مسجد بنانے اور طالبان علم پر خرچ کیا جائے گا۔ (47)
- مسئلہ ۴۴: کسی نے وصیت کی کہ میرا تہائی مال گاؤں کے مصالح میں خرچ کیا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔ (48)



- (41) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... راجع، ج 6، ص 97.
- (42) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... راجع، ج 6، ص 97.
- (43) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... راجع، ج 6، ص 97.
- (44) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... راجع، ج 6، ص 97.
- (45) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... راجع، ج 6، ص 97.
- (46) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... راجع، ج 6، ص 97.
- (47) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... راجع، ج 6، ص 97.
- (48) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تھون وصیۃ... راجع، ج 6، ص 97.

ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کا بیان

وصیت ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی یا زیادہ یا کم کی، ورثہ نے اس کی اجازت دی یا نہ دی یا بعض نے اجازت دی، بعض نے نہ دی، بیٹی یا بیٹے کے حصہ کے برابر کی وصیت وغیرہ۔

مسئلہ ۱: مرنے والے نے کسی آدمی کے حق میں اپنے چوتھائی مال کی وصیت کی اور ایک دوسرے آدمی کے حق میں اپنے نصف مال کی، اگر ورثہ نے اس وصیت کو جائز رکھا تو نصف مال اس کو ملے گا جس کے حق میں نصف مال کی وصیت ہے اور چوتھائی مال اسے دیا جائے گا جس کے لئے چوتھائی مال کی وصیت کی اور باقی مال وارثوں کے درمیان مقررہ حصوں کے مطابق تقسیم کیا جائے گا اور اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز نہ رکھا تو اس صورت میں مرنے والے موصی کی وصیت اس کے ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں صحیح ہوگی اور اس کا ثلث مال (یعنی تہائی مال) سات حصوں میں منقسم (تقسیم) ہو کر چار حصے نصف مال کی وصیت والے کو اور تین حصے چوتھائی مال کی وصیت والے کو ملیں گے۔ (1)

مسئلہ ۲: ایک شخص کے حق میں اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) (تہائی مال) کی وصیت کی اور دوسرے کے حق میں اپنے سدس مال کی (چھٹے حصے کی) تو اس صورت میں اس کے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کے تین حصے کئے جائیں گے اس میں سے دو حصے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت والے کے لئے اور ایک حصہ اسے جس کے حق میں سدس مال کی وصیت کی۔ (2)

مسئلہ ۳: ایک شخص نے وصیت کی کہ میرا کل مال فلاں شخص کو دیدیا جائے اور ایک دوسرے شخص کے لئے وصیت کی کہ اسے میرے مال کا تہائی حصہ دیا جائے تو اگر اس کے وارث نہیں ہیں یا ہیں مگر انھوں نے اس وصیت کو جائز کر دیا تو اس کا مال دونوں (موصی لہما) (یعنی جن دونوں کے لئے وصیت کی گئی) کے درمیان بطریق منازعت تقسیم ہوگا اور اس کی صورت یہ ہے کہ ثلث مال (یعنی تہائی مال) نکال کر بقیہ کل اس کو دیدیا جائے گا جس کے حق میں کل مال کی وصیت ہے رہا ثلث مال (یعنی تہائی مال) تو وہ دونوں کے مابین نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔ (3)

مسئلہ ۴: موصی نے ایک شخص کے لئے اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اور دوسرے شخص کے لئے

(1) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... راجع، ج 6، ص 97.

(2) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... راجع، ج 6، ص 98.

(3) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... راجع، ج 6، ص 98.

بھی اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کردی اور ورثہ اس کے لئے راضی نہ ہوئے تو اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) دونوں کے مابین تقسیم ہوگا۔ (4)

مسئلہ ۵: کسی نے وصیت کی کہ میرے مال کا ایک حصہ یا میرا کچھ مال فلاں شخص کو دیدیا جائے تو اسکی تشریح کا حق موصی کو ہے اگر وہ زندہ ہے اور اسکی موت کے بعد اس کی تشریح کا حق ورثہ کو ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: کسی نے اپنے مال کے ایک جزو کی وصیت کی تو ورثہ سے کہا جائے گا کہ تم جتنا چاہو موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو دیدو۔ (6)

مسئلہ ۷: اپنے مال کے ایک حصہ کی وصیت کی پھر اس کا انتقال ہو گیا اور اس کا کوئی وارث بھی نہیں ہے تو موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو نصف ملے گا اور نصف بیت المال (7) میں جمع ہوگا۔ (8)

مسئلہ ۸: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے وارثوں میں ایک ماں اور ایک بیٹا چھوڑا اور یہ وصیت کر گیا کہ فلاں کو میرے مال سے بیٹی کا حصہ ہے (اگر بیٹی ہوتی اور اسے حصہ ملتا) تو وصیت جائز ہے اور اس کا مال سترہ حصوں میں منقسم ہو کر موصی لہ کو پانچ حصے ملین گے دو حصے ماں کو اور دس حصے بیٹے کو ملیں گے۔ (9)

مسئلہ ۹: اگر میت نے اپنے ورثہ میں ایک بیوی اور ایک بیٹا چھوڑا اور ایک دوسرے بیٹے کے برابر حصہ کی وصیت کسی کے لئے کی (اگر دوسرا بیٹا ہوتا) اور وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز رکھا تو اس کا ترکہ پندرہ حصوں میں منقسم ہوگا، موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) (جس کے حق میں وصیت کی) کو سات حصے، بیوہ بیوی کو ایک حصہ اور بیٹے کو سات حصے دیئے جائیں گے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے وارثوں میں ایک لڑکی اور ایک بھائی چھوڑا اور کسی شخص کے لئے بقدر حصہ بیٹے کے وصیت کی (اگر ہوتا) اور وارثوں نے اس وصیت کو جائز رکھا تو اس صورت میں موصی لہ (جس کے لئے

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال...، ج 6، ص 98.

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال...، ج 6، ص 98.

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال...، ج 6، ص 98.

(7) آج کل بیت المال کا وجود نہیں اس لئے یہ مال کسی مسلم مسکین یا مدارس دینیہ میں دے دیا جائے۔ 12 عطاء المعطفین قادری۔

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال...، ج 6، ص 99.

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال...، ج 6، ص 99.

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال...، ج 6، ص 99.

وصیت کی گئی) کو اس کے مال کے دو ٹکٹ (دو تہائی) حصے ملیں گے اور ایک ٹکٹ بھائی اور بیٹی کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز نہ رکھا تو اس صورت میں موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ایک ٹکٹ ملے گا اور دو ٹکٹ بھائی اور بیٹی میں نصف نصف تقسیم ہوں گے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے ورثہ میں ایک بھائی اور ایک بہن چھوڑے اور یہ وصیت کی کہ فلاں کو میرے مال سے بقدر بیٹے کے حصے کے دینا (اگر بیٹا ہوتا) اور وارثوں نے اس کی اجازت دیدی تو اس صورت میں کل مال موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ملے گا اور بھائی اور بہن کو اس کے مال سے کچھ حصہ نہ ملے گا اور اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کو بیٹے کے حصے کے مثل دینا تو اس صورت میں موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو اس کے مال کا نصف ملے گا اور باقی نصف میں بھائی بہن شریک ہوں گے بھائی کو دو حصے اور بہن کا ایک حصہ۔ (12)

مسئلہ ۱۲: وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں کو بقدر بیٹی کے حصے کے دیا جائے اور وارثوں میں اس نے ایک بیٹی، ایک بہن چھوڑی تو اس صورت میں موصیٰ لہ کو اس کا تہائی مال ملے گا ورثہ اجازت دیں یا نہ دیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے اپنے وارثوں میں ایک بیٹا اور باپ چھوڑے اور وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے بیٹے کے حصہ کے مثل حصہ دیا جائے تو اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز رکھا تو اس کا مال گیرہ حصوں میں تقسیم ہو کر موصیٰ لہ کو پانچ حصے، باپ کو ایک حصہ اور بیٹے کو پانچ حصے ملیں گے اور اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز نہ رکھا تو موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو اس کے مال کا تہائی حصہ ملے گا اور باقی باپ اور بیٹے کے درمیان حصہ رسدی تقسیم ہوگا باپ کو ایک حصہ، بیٹے کو پانچ، یعنی کل مال کے نو حصے کئے جائیں گے، تین حصے موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو، ایک حصہ باپ کو اور پانچ حصے بیٹے کو دیئے جائیں گے۔ (14) مذکورہ بالا صورتوں میں میت کے وارثوں میں سے اگر ایک نے میت کی وصیت کو جائز نہ کیا اور ایک نے جائز کر دیا تو جائز کرنے والے وارث کے حصے میں موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو حصہ ملے گا اور جائز نہ کرنے والے وارث کے حصے میں سے نہیں ملے گا بلکہ اس کا پورا پورا حصہ ملے گا۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ اگر ایک وارث نے وصیت کو جائز کیا اور دوسرے

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 100

(12) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 100.

(13) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 100.

(14) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 100.

وارث نے جائز نہ کیا تو دیکھا جائے گا کہ دونوں وارثوں کے اجازت دینے کی صورت میں مسئلہ کا حساب گیارہ حصوں سے ہوا تھا اور اجازت نہ دینے کی صورت میں مسئلہ کا حساب نو 9 سے ہوا تھا، ان دونوں کو باہم ضرب کیا جائے $9 \times 11 = 99$ ہوئے، اب دونوں کے وصیت کو جائز نہ کرنے کی صورت میں ننانوے 99 میں سے ایک ثلث یعنی 33 حصے موسیٰ الہ کو ملیں گے اور بقیہ 66 حصوں میں سے ایک سدس (چھٹا حصہ) یعنی گیارہ باپ کو ملیں گے اور بقیہ پانچ سدس یعنی 55 حصے بیٹے کو ملیں گے کل میزان 99۔ اور وارثوں کے اس وصیت کو جائز کرنے کی صورت میں موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو گیارہ میں سے $5 \times 9 = 45$ ، باپ کو گیارہ میں سے $1 \times 9 = 9$ ، اور بیٹے کو بقیہ $5 \times 9 = 45$ حصے ملیں گے (کل میزان 99) اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ان دونوں حالتوں کے درمیان موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو بارہ حصے زیادہ ملے جن میں سے دو حصے باپ کے حق میں سے اور دس حصے بیٹے کے حق میں سے، کیونکہ اجازت نہ دینے کی صورت میں باپ کو گیارہ حصے ملے اور اجازت دینے کی صورت میں نو 9، فرق دو حصوں کا ہوا اور بیٹے کو اجازت دینے کی صورت میں 45 حصے ملے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں 55، فرق دس حصوں کا ہوا۔ اس طرح دس 10 اور دو 2 بارہ 12 حصے موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو زیادہ ملتے ہیں۔ اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو باپ کے حق میں سے دو حصے اور بیٹے کے حق میں سے دس حصے ملے لہذا اگر باپ نے وصیت کو جائز رکھا اور بیٹے نے نہیں تو باپ کے حق میں سے دو حصے موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو مل جائیں گے اور بیٹے کو اس کا پورا حق ملے گا۔ اس طرح ننانوے میں سے $33 + 2 = 35$ حصے موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو، نو 9 حصے باپ کو اور 55 حصے بیٹے کو ملیں گے، کل میزان 99 ہوا۔ اور اگر بیٹے نے وصیت کو جائز رکھا اور باپ نے نہیں تو بیٹے کے حق میں سے دس حصے موسیٰ الہ کو مل جائیں گے باپ کو اس کا پورا حق ملے گا یعنی ننانوے میں سے $33 + 10 = 43$ حصے موسیٰ الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو، گیارہ حصے باپ کو اور 45 حصے بیٹے کو ملیں گے کل میزان 99 ہوا۔ (15)

فائدہ: اس سلسلہ میں ضابطہ یہ ہے کہ مسئلہ کی تصحیح ایک بار کی جائے۔ اس صورت میں کہ سب وارثوں نے اجازت دیدنی اور دوسری بار مسئلہ کی تصحیح کی جائے اس صورت میں کہ کسی وارث نے اجازت نہیں دی پھر دونوں صحیحوں کو ایک مبلغ سے کر دیا جائے (یعنی دونوں صحیحوں کو باہم ضرب دیدنی جائے) پھر اس صورت میں کہ ایک وارث نے اس وصیت کو جائز کر دیا اور دوسرے نے جائز نہ کیا یا اس کی اجازت معتبر نہ ہو جیسے بچہ اور پاگل کی اجازت معتبر نہیں، تو جائز کرنے والے وارثوں کے سہام کو مسئلہ اجازت سے لیا جائے اور باقی دوسروں کے سہام کو مسئلہ عدم اجازت سے لیا جائے وہ ہر

وارث کا حصہ ہوگا اور جو باقی بچے گا وہ موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے لئے ٹلٹ پر زیادہ ہوگا (یعنی موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے لئے ٹلٹ میں بڑھا دیا جائے گا) (16) اس کی مثال یہ ہے موسیٰ نے باپ اور بیٹے کو چھوڑا اور موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے لئے بیٹے کے مثل حصہ کی وصیت کی۔

ورثہ کے اجازت دینے کی صورت میں مسئلہ گیارہ سے ہوگا۔

ورثہ کے اجازت نہ دینے کی صورت میں مسئلہ 9 سے ہوگا۔

ضابطہ کے مطابق دونوں تصحیحوں کا مبلغ واحد کیا $11 \times 9 = 99$ مبلغ واحد ہوا۔

مجیز (یعنی اجازت دینے والا) اگر باپ ہو تو اجازت کی صورت میں باپ کا حصہ 9 سہام ہے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں باقی دوسروں کا حصہ 88 سہام ہے دونوں کو جمع کیا $9 + 88 = 97$ ، فرق $99 - 97 = 2$ سہام لہذا موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو دو سہام زائد علی الثلث ملیں گے یعنی $2 + 33 = 35$ سہام اور مجیز اگر بیٹا ہو تو اجازت کی صورت میں اس کا حصہ 45 سہام ہے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں باقی دوسروں کا حصہ 44 سہام ہے، دونوں کو جمع کیا $44 + 45 = 89$ فرق $99 - 89 = 10$ لہذا موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو دس سہام زائد علی الثلث ملیں گے، $10 + 33 = 43$ سہام۔

مسئلہ ۱۴: مرنے والے نے دو بیٹے چھوڑے اور ایک شخص کے لئے اپنے ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) (تہائی مال) کی وصیت کی اور ایک دوسرے شخص کے لئے مثل ایک بیٹے کے حصے کی وصیت کی اور دونوں وارث بیٹوں نے مرنے والے باپ کی دونوں وصیتوں کو جائز رکھا تو اس صورت میں جس کے لئے تہائی مال کی وصیت کی اسے میت کے مال کا تہائی حصہ ملے گا اور بقیہ دو ٹلٹ دونوں بیٹوں اور اس شخص کے درمیان جس کے لئے بیٹے کے مثل حصہ کی وصیت کی تہائی تہائی تقسیم ہوگا۔ حساب اس کا اس طرح ہوگا کہ کل مال نو حصوں میں منقسم ہوگا اس میں سے تین حصے اُسے ملیں گے جس کے لئے ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) (تہائی مال) کی وصیت ہے باقی رہے چھ حصے تو دو دو حصے دونوں بیٹوں کے درمیان اور دو حصے اُس کے جس کے لئے بیٹے کے حصے کے مثل وصیت کی ہے۔ اور اگر ان دونوں بیٹوں نے باپ کی وصیت کو جائز نہ کیا تو ایک تہائی مال اُن دونوں موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو دیا جائے گا جن کے حق میں وصیت ہے اور بقیہ دو ٹلٹ (دو تہائی) دونوں بیٹوں کو مل جائے گا۔ اور اگر دونوں بیٹوں نے ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کو جائز نہ رکھا اور اس وصیت کو جائز جو اس نے دوسرے شخص کے لئے مثل ایک بیٹے کے حصے کے کی تھی تو اس صورت میں صاحب ٹلٹ یعنی ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت والے کو نصف ٹلٹ یعنی سدس (چھٹا حصہ) ملے گا

اور صاحبِ مثل یعنی جس شخص کے حق میں مثل حصہ بیٹے کے وصیت کی اسے بقیہ مال کا ایک ثلث ملے گا۔ اس صورت میں حساب ایسے عدد سے ہوگا جس میں سے اگر سدا (چھٹا حصہ) نکالا جائے تو بقیہ مال ایک ایک تہائی کے حساب سے تقسیم ہو جائے اور ایسا چھوٹے سے چھوٹا عدد اٹھارہ ہے لہذا کل مال وصیت اٹھارہ حصوں میں تقسیم ہوگا، چھٹا حصہ یعنی تین حصے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت والے کو، باقی پندرہ حصوں میں ایک ثلث یعنی پانچ حصے اس شخص کو جس کے لئے مثل بیٹے کے حصے کی وصیت کی بقیہ ایک ثلث یعنی پانچ پانچ حصے دونوں بیٹوں کو۔ (17) اور اگر یہ صورت ہے کہ ایک بیٹے نے صاحبِ مثل کے حق میں وصیت کو جائز رکھا اور صاحبِ مثل کے حق میں وصیت کو رد کر دیا اور دوسرے بیٹے نے دونوں وصیتوں کو رد کر دیا تو مسئلہ اس طرح ہوگا کہ صاحبِ مثل کو چار حصے اور صاحبِ مثل کو تین حصے اور جس بیٹے نے ایک وصیت کو جائز کیا اس کو پانچ حصے اور جس بیٹے نے دونوں وصیتوں کو رد کر دیا اس کو چھ حصے، کل میزان اٹھارہ حصے، اس طرح صاحبِ مثل کے حق میں وصیت جائز رکھنے والے بیٹے کا ایک حصہ صاحبِ مثل کو ملا اور اس کا حصہ بجائے تین کے چار ہو گیا اور اس بیٹے کے چھ حصے کے بجائے پانچ حصے رہ گئے۔ (18)

مسئلہ ۱۵: ایک شخص کے پانچ بیٹے ہیں اس نے وصیت کی..... کہ فلاں شخص کو میرے ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں سے میرے ایک بیٹے کے حصے کے مثل دینا اور ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں سے یہ حصہ نکال کر بقیہ کا ثلث ایک دوسرے شخص کو دیا جائے، تو اس وصیت کرنے والے کا کل مال اکیاون 51 حصوں میں تقسیم ہو کر ان میں سے آٹھ حصے اس موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ملیں گے جس کے حق میں بیٹے کے حصہ کے مثل کی وصیت کی اور تین حصے دوسرے موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ملیں گے جس کے حق میں ثلث مابقی من اثلث کی وصیت کی (یعنی جس کے حق میں باقی ماندہ ثلث مال (یعنی تہائی مال) سے ایک ثلث کی وصیت کی)۔ (19) اور ہر بیٹے کو آٹھ آٹھ حصے ملیں گے۔ (مؤلف)

مسئلہ ۱۶: ایک شخص کے پانچ بیٹے ہیں اس نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں سے میرے ایک بیٹے کے حصے کے مثل دیا جائے اور اس ثلث مال (یعنی تہائی مال) سے یہ حصہ نکال کر جو باقی بچے اس کا ثلث (یعنی تہائی) ایک دوسرے شخص کو دیا جائے تو اس صورت میں اس وصیت کرنے والے کا مال اکیاون 51 حصوں میں تقسیم ہو کر جس کے لئے بیٹے کے حصے کے مثل کی وصیت کی ہے اسے آٹھ حصے ملیں گے، اور اسکے ثلث مال (یعنی تہائی

(17) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 100.

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 100.

(19) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 100.

مال) میں سے یہ آٹھ نکال کر جو باقی بچے گا اس کا ایک ٹکٹ یعنی تین حصے اس کو ملیں گے، جس کے لئے ٹکٹ مابقی من الثلث (یعنی اس کے تہائی مال سے آٹھ حصے نکال کر جو باقی بچا اس کا تہائی حصہ) کی وصیت کی تھی اور پانچ بیٹوں میں سے ہر ایک کو آٹھ آٹھ حصے ملیں گے۔ مسئلہ کی تخریج اس طرح ہوگی کہ پانچ بیٹوں کو بحساب فی کس ایک حصہ = پانچ حصے اور ایک حصہ اس میں صاحب مثل کا بڑھایا (یعنی اس کا جس کے لئے بیٹے کے حصے کے مثل کی وصیت کی) اس طرح کل چھ حصے ہوئے چھ کو تین میں ضرب دیا جائے $6 \times 3 = 18$ ہوئے، اٹھارہ 18 میں ایک کم کیا جو زیادہ کیا گیا تھا تو سترہ 17 رہ گئے یہ سترہ 17 اس کے کل مال کا ایک ٹکٹ ہے اس کے دو ٹکٹ چونتیس 34 ہوئے، اس طرح کل حصے اکیاون 51 ہوئے، جب یہ معلوم ہو گیا کہ ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) سترہ 17 حصے ہیں تو اس میں سے صاحب مثل کا حصہ (یعنی جس کے لئے ایک بیٹے کے حصہ کی مثل کی وصیت کی) معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل حصہ کی طرف دیکھا جائے وہ پانچ بیٹوں کے پانچ اور صاحب مثل کا ایک تھا، اس ایک کو تین سے ضرب کیا تو تین ہوئے پھر تین کو تین سے ضرب کیا تو نو 9 ہوئے، نو 9 میں سے ایک جو بڑھایا تھا کم کیا تو آٹھ باقی رہے، یہ حصہ ہوا صاحب مثل کا، پھر اس آٹھ کو سترہ میں سے گھٹایا تو نو 9 باقی رہے اس کا ایک تہائی یعنی تین حصے دوسرے شخص کے جس کے حق میں ٹکٹ مابقی من الثلث کی (بقیہ تہائی مال کے تہائی کی) وصیت کی تھی، نو میں سے تین نکال کر چھ بچے، ان چھ کو دو تہائی مال یعنی چونتیس حصوں میں جمع کیا تو چالیس ہو گئے اور یہ چالیس پانچ بیٹوں میں برابر برابر بحساب فی کس آٹھ حصے تقسیم ہوں گے یہ کل ملا کر اکیاون 51 ہوئے یعنی موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) نمبر ایک کو آٹھ، موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) نمبر 2 کو تین اور پانچ بیٹوں کو چالیس = کل اکیاون 51 (20)

مسئلہ ۷۱: کسی شخص نے وصیت کی کہ میرے مال کا چھٹا حصہ فلاں شخص کے لئے ہے پھر اسی مجلس میں یا دوسری مجلس میں کہا کہ اسی کے لئے میرے مال کا تہائی حصہ ہے اور وارثوں نے اسے جائز کر دیا تو اسے تہائی مال ملے گا اور چھٹا حصہ اسی میں داخل ہو جائے گا۔ (21)

مسئلہ ۱۸: کسی نے وصیت کی کہ فلاں شخص کے لئے ایک ہزار روپیہ ہے اور اس کا کچھ مال نقد ہے اور کچھ دوسروں کے ذمہ ادھار ہے، تو اگر یہ ایک ہزار روپیہ اس کے نقد مال سے نکالا جاسکتا ہے تو یہ ایک ہزار روپیہ موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ادا کر دیا جائے گا اور اگر یہ روپیہ اس کے نقد مال سے نہیں نکالا جاسکتا تو نقد مال کا ایک تہائی جس قدر رہتا ہے وہ فی الوقت ادا کر دیا جائے گا اور ادھار میں پڑا ہوا روپیہ جیسے جیسے اور جتنا جتنا وصول ہوتا جائے گا

(20) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 100.

(21) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 104.

وصول شدہ روپیہ کا ایک تہائی موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو دیا جاتا رہے گا تا آنکہ اس کی ایک ہزار کی رقم پوری ہو جائے جو کہ مرنے والے نے اس کے لئے وصیت کی تھی۔ (22)

مسئلہ ۱۹: زید نے وصیت کی کہ اس کا ایک تہائی مال عمرو اور بکر کے لئے ہے اور بکر کا انتقال ہو چکا ہے خواہ اس کا علم موصیٰ یعنی وصیت کرنے والے کو ہو یا نہ ہو، یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو اور بکر کے لئے ہے اگر بکر زندہ ہو حالانکہ وہ انتقال کر چکا ہے یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے اور اس شخص کے لئے ہے جو اس گھر میں ہو اور اس گھر میں کوئی نہیں ہے یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے اور اس کے بعد ہونے والے بیٹے کے لئے، یا یہ کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے اور بکر کے بیٹے کے لئے اور بکر کا بیٹا وصیت کرنے والے سے پہلے مر گیا تو ان تمام صورتوں میں اس کا تہائی مال پورا پورا صرف اکیلے عمرو کو ملے گا۔ (23)

مسئلہ ۲۰: کسی نے وصیت کی کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے مابین تقسیم کر دیا جائے اور بکر کا اس وقت انتقال ہو چکا ہو، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے درمیان تقسیم کیا جائے اگر وہ میرے بعد زندہ ہو، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور فقیر کے مابین تقسیم ہو پھر اس کا انتقال ہو گیا اور فقیر زندہ ہے یا مر چکا یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے مابین تقسیم ہو اگر بکر گھر میں ہو اور وہ گھر میں نہیں ہے، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے لڑکے کے درمیان تقسیم ہو اور بکر کے یہاں لڑکا پیدا ہوا یا لڑکا موجود تھا پھر مر گیا اور دوسرا لڑکا پیدا ہو گیا، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور فلاں کے لڑکے کے مابین تقسیم ہو اگر وہ لڑکا فقیر ہو اور وہ لڑکا فقیر و محتاج نہ ہوا تھا یہاں تک کہ موصیٰ کا انتقال ہو گیا، یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال زید اور اس کے وارث کے لئے ہے، یا زید اور اس کے دو بیٹوں کے لئے ہے اور اس کے بیٹا صرف ایک ہے تو ان تمام صورتوں میں زید کو نصف ثلث یعنی اس کے مال کا چھٹا حصہ ملے گا۔ (24)

مسئلہ ۲۱: موصیٰ (وصیت کرنے والا) نے زید اور عمرو کے لئے اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی، یا یہ کہ میرا ثلث مال (یعنی تہائی مال) زید اور عمرو کے مابین تقسیم کیا جائے پھر موصیٰ کا انتقال ہو گیا اس کے بعد زید اور عمرو دونوں میں سے کسی ایک کا انتقال ہو گیا تو جو زندہ رہا اس کو ثلث مال (یعنی تہائی مال) کا آدھا حصہ گا اور آدھا مرنے والے کے وارثوں کو ملے گا یہی حکم اس وقت ہے جب موصیٰ کے انتقال کے بعد موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) یا یعنی زید اور عمرو میں سے کسی کے وصیت قبول کرنے سے پہلے ایک کا انتقال ہو جائے اور دوسرے جو زندہ رہا اس نے وصیت

(22) مقتوی مہند یہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 104

(23) مقتوی مہند یہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105

(24) الفتاویٰ مہند یہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105.

کو قبول کر لیا تو دونوں وصیت کے مال کے مالک ہوں گے آدھا زندہ کو اور آدھا مرنے والے کے وارثوں کو ملے گا، اور اگر ان دونوں میں سے ایک وصیت کرنے والے سے پہلے انتقال کر گیا تو اس کا حصہ موصی کو واپس ہو جائے گا۔ (25)

مسئلہ ۲۲: یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) (تہائی مال) زید کے لئے ہے اور اس کے لئے جو عبد اللہ کے بیٹوں میں سے محتاج و فقیر ہو پھر موصی (وصیت کرنے والے) کا انتقال ہو گیا اور عبد اللہ کے سب بیٹے اس وقت غنی اور مالدار ہیں تو اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) سب کا سب زید کو مل جائے گا، اور اگر موصی کی موت سے قبل عبد اللہ کے کچھ بیٹے (یعنی سب نہیں) غریب و فقیر ہو گئے تو اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) زید اور عبد اللہ کے غریب بیٹوں کے درمیان بحصہ مساوی ان کی تعداد کے مطابق تقسیم ہوگا اور اگر عبد اللہ کے سب ہی بیٹے غریب و فقیر ہیں تو ان کو کچھ حصہ نہ ملے گا وصیت کا کل مال زید کو مل جائے گا۔ (26)

مسئلہ ۲۳: ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے اپنے وارثوں میں صرف اپنا شوہر چھوڑا اور اپنے نصف مال کی وصیت کردی کسی اجنبی شخص کے لئے، تو یہ وصیت جائز ہے اس صورت میں شوہر کو ٹکٹ ملے گا، اجنبی کو نصف، بچا سدا (چھٹا حصہ) وہ بیت المال میں جمع ہوگا، تقسیم اس طرح ہوگی کہ پہلے متوفیہ کے مال سے بقدر ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کے نکال لیا جائے گا کیونکہ وصیت وراثت پر مقدم ہے، تہائی مال نکالنے کے بعد دو تہائی مال باقی رہی اس میں سے نصف شوہر کو وراثت میں دیا جائے گا جو کہ کل مال کے ایک ٹکٹ کے برابر ہے اب باقی رہا ایک ٹکٹ اس کا کوئی وارث ہے ہی نہیں لہذا متوفیہ کی باقی وصیت اس میں جاری ہوگی اور موصی اللہ جس کو ٹکٹ ملا تھا اس کا نصف پورا کرنے کے لئے اس بقیہ ٹکٹ میں سے ایک حصہ دے کر اس کا نصف پورا کر دیا جائے گا، اب باقی بچا ایک سدا (چھٹا حصہ) وہ بیت المال میں جمع ہوگا کیونکہ اس کا کوئی وارث نہیں ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۴: شوہر کا انتقال ہوا، وارثوں میں اس نے ایک بیوی چھوڑی اور اپنے کل مال کی کسی اجنبی کے لئے وصیت کردی لیکن اس کی زوجہ نے اس وصیت کو جائز نہ کیا تو اس کا کل مال چھ حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ زوجہ کو اور پانچ حصے اجنبی کو ملیں گے جس کے حق میں کل مال کی وصیت کی تھی، مال ترکہ کی تقسیم اس طرح ہوگی کہ کل مال کے چھ حصے کر کے پہلے اس میں سے ایک ٹکٹ یعنی دو حصے اجنبی کو ملیں گے کیونکہ وصیت وراثت پر مقدم ہے بقیہ چار حصوں میں سے ایک ربع یعنی ایک حصہ بیوی کو ملے گا باقی رہے تین حصے، یہ بھی اجنبی کو مل جائیں گے کیونکہ وصیت بیت المال پر بھی

(25) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105.

(26) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105.

(27) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105.

مقدم ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۵: یہ وصیت کی کہ میراثک مال (یعنی تہائی مال) فلاں کے بیٹوں کے لئے ہے اور بوقت وصیت فلاں کے بیٹے نہیں تھے بعد میں پیدا ہوئے اس کے بعد موصی (وصیت کرنے والے) کا انتقال ہوا تو اس کا تہائی مال اس فلاں کے بیٹوں میں تقسیم ہوگا اور اگر بوقت وصیت فلاں کے بیٹے موجود تھے لیکن وصیت کرنے والے نے نہ ان بیٹوں کے نام لئے نہ ان کی طرف اشارہ کیا۔ (یعنی اس طرح کہنا کہ ان بیٹوں کے لئے) تو یہ وصیت ان بیٹوں کے حق میں نافذ ہوگی جو موصی کی موت کے وقت موجود ہوں گے خواہ یہ بیٹے وہی ہوں جو بوقت وصیت موجود تھے یا وہ بیٹے مر گئے ہوں اور دوسرے پیدا ہوئے اور اگر بوقت وصیت فلاں کے بیٹوں میں سے ہر ایک کا نام لیا تھا یا ان کی طرف اشارہ کر دیا تھا تو یہ وصیت خاص انہی کے حق میں ہوگی، اگر ان کا انتقال موصی کی موت سے پہلے ہو گیا تو وصیت باطل ٹھہرے گی۔ (29)

مسئلہ ۲۶: یہ وصیت کی کہ میراثک مال (یعنی تہائی مال) عبداللہ اور زید اور عمرو کے لئے ہے اور عمرو کو اس میں سے سو روپے دیں اور اس کا تہائی مال کل سو 100 ہی روپے ہے تو یہ کل عمرو کو ملے گا اور اگر اس کا تہائی مال ایک سو 150 پچاس روپے ہے تو اس صورت میں سو 100 روپے عمرو کو اور باقی پچاس میں آدھے آدھے عبداللہ اور زید کو ملیں گے۔ (30)

مسئلہ ۲۷: کسی کے لئے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کردی اور وصیت کرنے والے کی ملکیت میں بوقت وصیت کوئی مال ہی نہ تھا بعد میں اس نے کما لیا تو بوقت موت وہ جتنے مال کا مالک ہے اس کا ثلث موصی الہ (جس کے حق میں وصیت کی) کو ملے گا جب کہ موصی بہ شئے معین اور نوع معین نہ ہو۔ (31)

مسئلہ ۲۸: اگر کسی نے اپنے مال میں سے کسی خاص قسم کے مال کے ثلث حصہ کی وصیت کی مثلاً کہا کہ میری بکریوں یا بھیڑوں کا تہائی حصہ فلاں کو دیا جائے اور یہ بکریاں یا بھیڑیں موصی کی موت سے پہلے ہلاک ہو جائیں تو یہ وصیت باطل ہو جائے گی حتیٰ کہ اس نے ان کے ہلاک ہونے کے بعد دوسری بکریاں یا بھیڑیں خریدیں تو موصی الہ کا ان بکریوں یا بھیڑوں میں کوئی حصہ نہیں۔ (32)

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105.

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105.

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105.

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 105.

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 106.

مسئلہ ۲۹: وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ فلاں کے لئے میرے مال سے ایک بکری ہے اور اس کے مال میں بکری موجود نہیں تو موٹی لہ کو بکری کی قیمت دی جائے گی اور اگر یہ کہا تھا کہ فلاں کے لئے ایک بکری ہے یہ نہیں کہا تھا کہ "میرے مال سے" اور اس کی ملکیت میں بکری نہیں ہے تو بقول بعض وصیت صحیح نہیں اور بقول بعض وصیت صحیح ہے اور اگر یوں وصیت کی کہ فلاں کے لئے میری بکریوں میں سے ایک بکری ہے اور اس کی ملکیت میں بکری نہیں ہے تو وصیت باطل ٹھہرے گی اسی اصول پر گائے، بھینس اور اونٹ کے مسائل کا استخراج کیا جائے گا۔ (33)

مسئلہ ۳۰: یہ وصیت کی کہ میرے مال کا تہائی حصہ صدقہ کر دیا جائے اور کسی شخص نے وصی سے وہ مال غصب کر لیا اور ضائع کر دیا اور وصی یہ چاہتا ہے کہ وصیت کے اس مال کو اس غاصب پر بھی صدقہ کر دے اور غاصب اس مال کا اقراری ہے تو یہ جائز ہے۔ (34)

مسئلہ ۳۱: وصیت کرنے والے نے کہا کہ میں نے تیرے لئے اپنے مال سے ایک بکری کی وصیت کی تو اس وصیت کا تعلق اس بکری سے نہ ہوگا جو وصیت کرنے کے دن اس کی ملکیت میں تھی بلکہ اس کا تعلق اس بکری سے ہوگا جو موٹی کی موت کے دن اس کی ملکیت میں ہوگی اور جب یہ وصیت صحیح ہے تو موٹی کی موت کے بعد اگر اس کے مال میں بکری ہے تو وارثوں کو اختیار ہے اگر وہ چاہیں تو موٹی الہ (جس کے لیے وصیت کی گئی) کو بکری دیدیں یا چاہیں تو بکری کی قیمت دیدیں۔ (35)

مسئلہ ۳۲: ایک شخص نے کہا کہ میرا سرخ رنگ کا عجی النسل گھوڑا فلاں کے لئے وصیت ہے تو یہ وصیت اس میں جاری ہوگی جس کا وہ وصیت کے دن مالک تھا نہ کہ اس میں جو وہ بعد میں حاصل کر لے ہاں اگر اس نے یہ کہا کہ میرے گھوڑے فلاں کے لئے وصیت ہیں اور ان کی تعیین یا تخصیص نہ کی تو اس صورت میں وصیت بوقت وصیت موجود گھوڑوں اور بعد میں حاصل کئے جانے والے گھوڑوں دونوں کو شامل ہوگی۔ (36)

مسئلہ ۳۳: اگر کسی نے اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی فلاں شخص اور مساکین کے لئے وصیت کی تو اس ثلث مال (یعنی تہائی مال) کا نصف فلاں کو دیا جائے گا اور نصف مساکین کو۔ (37)

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 106.

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 106.

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 106.

(36) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 106.

(37) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 106.

مسئلہ ۳۴: کسی نے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت ایک شخص کے لئے کی، پھر دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے تجھے اس وصیت میں اس کے ساتھ شریک کر دیا تو یہ ٹکٹ ان دونوں کے لئے ہے اور اگر ایک کے لئے سو روپے کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے سو کی پھر تیسرے شخص سے کہا کہ میں نے تجھے ان دونوں کے ساتھ شریک کیا تو اس تیسرے کے لئے ہر سو 100 میں تہائی حصہ ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۵: کسی اجنبی شخص اور وارث کے لئے وصیت کی تو اجنبی کو وصیت کا نصف حصہ ملے گا اور وارث کے حق میں وصیت باطل ٹھہرے گی، اس طرح اپنے قاتل اور اجنبی کے حق میں وصیت کی تھی تو وصیت قاتل کے حق میں باطل اور اجنبی کو نصف حصہ ملے گا۔ اس کے برخلاف اجنبی یا وارث کے لئے عین (نقد) یا دین کا اقرار کیا تو اجنبی کے لئے صحیح نہیں اور وارث کے لئے صحیح ہے۔ (39)

مسئلہ ۳۶: متعدد کمروں پر مشتمل ایک مکان دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے ان میں سے ایک نے کسی کے لئے ایک معین کمرے کی وصیت کر دی تو مکان تقسیم کیا جائے گا پس اگر وہ معین کمرہ موصی کے حصہ میں آ گیا تو وہ موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو دے دیا جائے گا اور اگر وہ معین کمرہ دوسرے شریک کے حصہ میں آیا تو موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو بقدر کمرے کے زمین ملے گی۔ (40)

مسئلہ ۳۷: وارث نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے فلاں کے لئے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اور کچھ گواہوں نے گواہی دی کہ اس کے باپ نے کسی دوسرے کے لئے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی تو فیصلہ گواہوں کی گواہی کے مطابق ہوگا اور وارث نے جس کے لئے اقرار کیا اسے کچھ نہ ملے گا۔ (41)

مسئلہ ۳۸: اگر کسی وارث نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت فلاں کے لئے کی پھر اس کے بعد کہا کہ بلکہ اس کی وصیت فلاں کے لئے کی، تو اس صورت میں جس کے لئے پہلے اقرار کیا اس کو ملے گا اور دوسرے کے لئے کچھ نہیں اور اگر اس نے دونوں کے لئے متصلاً بلا فصل اقرار کیا تو ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) دونوں کے مابین نصف نصف کر دیا جائے گا۔ (42)

(38) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 106.

(39) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 106.

(40) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 107.

(41) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 107.

(42) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 107.

مسئلہ ۳۹: وارث تین ہیں اور مال تین ہزار ہے ہر وارث نے ایک، ایک ہزار پایا پھر ان میں سے ایک نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے فلاں کے لئے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی تھی اور باقی دو وارثوں نے انکار کیا تو اقرار کرنے والا اپنے حصے میں سے ایک تہائی اس کو دے گا جس کے لئے اس نے اقرار کیا۔ (43)

مسئلہ ۴۰: اگر دو بیٹوں میں سے ایک نے تقسیم ترکہ کے بعد اقرار کیا کہ مرحوم باپ نے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت فلاں کے لئے کی تھی تو اس کا اقرار صحیح ہے اور اس اقرار کرنے والے ہی کے حصے کے ثلث میں نافذ ہوگی۔ (44) اور یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ اس کے کئی بیٹوں میں سے ایک نے اقرار کیا ہو تو اقرار کرنے والے کے حصہ کے ثلث میں وصیت نافذ ہوگی۔ (45)

مسئلہ ۴۱: وارث دو ہیں اور مال ایک ہزار نقد ہے اور ایک ہزار ان میں سے ایک پر ادھار ہے پھر اس وارث نے جس پر ادھار نہیں ہے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے کسی کے حق میں ایک ثلث کی وصیت کی تھی تو اس ایک ہزار نقد میں سے تہائی حصہ لے کر موصی الہ (جس کے لیے وصیت کی گئی) کو دیا جائے گا اور اقرار کرنے والے کو باقی دو تہائی ملے گا۔ (46)

تنبیہ: موصی بہ (جس چیز کی وصیت کی گئی) سے پیدا ہونے والی کوئی بھی زیادتی جیسے بچہ، یا غلہ وغیرہ اگر موصی کی موت کے بعد اور موصی نہ کے قبول وصیت سے پہلے ہو تو وہ زیادتی اور اضافہ موصی بہ میں شمار ہوگا اور ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں شامل ہوگا لیکن اگر یہ اضافہ اور زیادتی موصی لہ کے قبول وصیت کے بعد مگر مال تقسیم ہونے سے پہلے ہو تب بھی وہ موصی بہ میں شامل ہوگی۔ (47) مثال کے طور پر ایک شخص کے پاس چھ 600 سو درہم اور ایک لونڈی قیمتی تین سو درہم کی ہیں اس نے کسی آدمی کے لئے لونڈی کی وصیت کی اور مر گیا پھر لونڈی نے ایک بچہ جنا جس کی قیمت تین سو درہم کے برابر ہے پس یہ ولادت اگر تقسیم مال اور قبول وصیت سے پہلے ہوئی تو موصی لہ کو وصیت میں وہ لونڈی ملے گی اور اس بچہ کا تہائی حصہ، اور اگر موصی لہ کے وصیت قبول کرنے کے بعد اور مال تقسیم ہو جانے کے بعد ولادت ہوئی تو بلا اختلاف موصی لہ کی ملکیت ہے اور اگر موصی لہ نے وصیت قبول کر لی تھی اور مال ابھی تقسیم نہ ہوا تھا کہ لونڈی کے بچہ پیدا

(43) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 107.

(44) رد المحتار، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ بثلث المال، ج 10، ص 401.

(45) رد المحتار، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ بثلث المال، ج 10، ص 401.

(46) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 107.

(47) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج 6، ص 107.

ہو گیا تب بھی وہ موصی بہ میں شامل ہوگا جیسا کہ قبول وصیت سے قبل کی صورت میں وہ موصی بہ میں شامل کیا گیا تھا، ورنہ اگر وند کی نے موصی کی موت سے پہلے بچہ جنا تو وہ وصیت میں داخل نہ ہوگا۔ (48)



بیٹے کا اپنے مرض الموت میں اپنے باپ کی وصیت کو جائز کرنے اور اپنے اوپر یا اپنے باپ کے اوپر دین (ادھار) کا اقرار کرنے کا بیان

مسئلہ 1: ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس نے تین ہزار روپے اور ایک بیٹا چھوڑا اور دو ہزار روپے کی کسی شخص کے لئے وصیت کی پھر بیٹے نے اپنے مرض الموت میں اس وصیت کو جائز کر دیا اور مر گیا اور بیٹے کا بجز اس وراثت کے اور کوئی مال بھی نہیں تو اس صورت میں موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) ایک ہزار روپے تو بیٹے کی اجازت کے بغیر ہی پانے کا مستحق ہے اور بقیہ دو ہزار میں سے ایک ٹکٹ اور پائے گا جو کہ بیٹے کے مال کا تہائی حصہ ہوتا ہے۔ (1)

مسئلہ 2: وارث کی طرف سے مرض الموت میں اپنے مورث کی وصیت کو جائز کرنا بمنزلہ وصیت کرنے کے ہے اسی طرح مرض الموت میں اپنی موت کے بعد غلام کو آزاد کرنا بھی بمنزلہ وصیت کے ہے اور جب دو وصیتیں جمع ہوں جن میں سے ایک عتق (آزاد کرنا) ہو تو عتق مقدم وادلیٰ ہے اور دین (یعنی ادھار) مقدم ہے وصیت پر۔ (2)

مسئلہ 3: وارث نے اگر بحالت صحت و تندرستی اپنے مورث کی وصیت کو جائز کر دیا تو وہ اولیٰ اور مقدم ہے عتق سے، اور ادھار کے اقرار سے اور وصیت سے۔ (3)

مسئلہ 4: وارث نے اگر بحالت صحت اپنے باپ کی وصیت کو جائز کر دیا پھر اپنے باپ پر ادھار ہونے کا اقرار کیا تو پہلے باپ کی وصیت پوری کی جائے گی اس کے بعد اگر کچھ بچے گا تو ادھار والوں کو ادا کیا جائے گا لیکن وارث کی صورت میں ان ادھار والوں کے ادھار کی کامل ادائیگی کا ذمہ دار نہ ہوگا ہاں اگر وصیت پوری کرنے کے بعد اتنا مال بچ رہا کہ ادھار کی کامل ادائیگی ہو جائے تو ادھار کا اقرار کرنے کے بعد وہ اس کی کامل ادائیگی کا ذمہ دار ہے اور اگر وہ بچا ہوا قرض کی ادائیگی کے لئے پورا نہ ہو تو اقرار کرنے والا وارث اتنا ادا کرنے کا ضامن ہوگا جتنے کا اس نے اقرار کیا ہے۔ (4)

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیۃ...، ج 6، ص 108.

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیۃ...، ج 6، ص 108.

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیۃ...، ج 6، ص 108.

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیۃ...، ج 6، ص 108.

مسئلہ 5: ایک شخص نے اپنے باپ پر دین کا دعویٰ کیا اور موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) نے میت کی طرف سے دعویٰ کیا کہ اس نے اپنے باپ کی وصیت کو جائز کر دیا ہے اور اس شخص نے ان دونوں باتوں کی تصدیق کی تو دین کی ادائیگی مقدم ہوگی اور وہ صاحب اجازت کے لئے کسی چیز کا ذمہ دار نہ ہوگا خواہ اس نے یہ تصدیق بحالت صحت کی ہو یا بحالت مرض۔ (5)

مسئلہ 6: مریض وارث نے اپنے باپ کی وصیت کو جائز کیا پھر اس نے اپنے باپ پر دین (ادھار) کا اقرار کیا اور اپنی ذات پر بھی دین کا اقرار کیا تو پہلے باپ کا دین ادا کیا جائے گا پھر اس کا اپنا دین ادا کیا جائے گا۔ (6)

مسئلہ 7: وارث نے اپنے باپ کی وصیت کی اجازت دے دی پھر اپنی ذات پر دین کا اقرار کیا تو دین مقدم و اولیٰ ہے، پہلے دین ادا ہوگا اس کے بعد دیکھا جائے گا اگر دین کی ادائیگی کے بعد کچھ بچ رہا تو اگر اس وارث کے ورثہ نے اس وصیت کو جائز نہیں کیا جس کو وارث نے جائز کر دیا تھا تو بقیہ مال کا ثلث اس وصیت میں دیا جائے گا۔ (7)

مسئلہ 8: ایک مریض جس کے پاس دو ہزار روپے ہیں اور اس کے پاس ان کے علاوہ اور کوئی مال نہیں، اس کا انتقال ہوا اس نے کسی شخص کے لئے ان میں سے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور ایک دوسرے شخص کے لئے بقیہ ایک ہزار کی وصیت کر دی اور اس کے وارث بیٹے نے اس کی ان دونوں وصیتوں کو یکے بعد دیگرے اپنی بیماری کی حالت میں جائز کر دیا اور اس وارث بیٹے کے پاس سوائے ان دو ہزار روپے کے جو وراثت میں ملے اور مال نہیں ہے تو اس صورت میں ان دو ہزار کا تہائی حصہ ان دونوں کو نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا جن کے لئے میت اول نے وصیت کی تھی۔ (8)

مسئلہ 9: ایک شخص کے پاس ایک ہزار درہم ہیں اس نے ان کی کسی شخص کے لئے وصیت کر دی اور انتقال کر گیا اس کا وارث جو اس کے مال کا مالک ہوا اس کی ملکیت میں بھی ایک ہزار درہم تھے۔ (یعنی اس کے پاس کل دو ہزار درہم ہو گئے) پھر اس وارث نے کسی شخص کے لئے اپنے ذاتی ایک ہزار درہم کی اور ان ایک ہزار درہم کی جو وراثت میں ملے تھے دونوں کی وصیت کر دی پھر اس وارث کا انتقال ہو گیا اور اس نے اپنا ایک وارث چھوڑا اس نے اپنے باپ اور اپنے دادا کی وصیت کو اپنے مرض الموت میں جائز کر دیا اور مر گیا اور اس مرنے والے کا بجز اس ترکہ کے اور کوئی مال

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیہ... إلخ، ج 6، ص 108.

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیہ... إلخ، ج 6، ص 108.

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیہ... إلخ، ج 6، ص 108.

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیہ... إلخ، ج 6، ص 108.

نہیں تو اس صورت میں پہلے والے موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو یعنی دادا کے موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو پہلے ایک ہزار درہم کا ایک ٹکٹ وصیت جائز کئے بغیر ہی ملے گا پھر باقی دو تہائی کو دوسرے ایک ہزار درہم میں ملا دیا جائے گا اور اس مجموعہ کا ایک ٹکٹ موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) دوم کو یعنی اس میت کے باپ کے موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ملے گا اور یہ بھی وصیت کو جائز کئے بغیر ہی دے دیا جائے گا۔ یہ ٹکٹ ادا کرنے کے بعد اس تیسری میت کے بقیہ مال کو دیکھا جائے اور اسے موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) اول اور موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) دوم کے درمیان وصیت جائز کر دینے کے بعد بقدر اپنے اپنے بقیہ حصے کے تقسیم کر دیا جائے گا۔ (9)



کس حالت میں وصیت معتبر ہے

مسئلہ 1: مریض نے کسی عورت کے لئے دین (ادھار) کا اقرار کیا یا اس کے لئے وصیت کی یا اُسے کچھ ہبہ کیا اس کے بعد پھر اس سے نکاح کر لیا اس کے بعد اس مریض کا انتقال ہو گیا تو اس کا اقرار جائز ہے اور وصیت اور ہبہ باطل ہے۔ (1)

مسئلہ 2: مریض نے اپنے کافر بیٹے یا غلام کے لئے وصیت کی یا اسے کچھ ہبہ کیا اور اسے سوئپ دیا، یا اس کے لئے دین کا اقرار کیا، بعد میں وہ کافر بیٹا مسلمان ہو گیا یا غلام آزاد ہو گیا اور یہ مریض کی موت سے پہلے پہلے ہو گیا تو یہ وصیت یا ہبہ یا اقرار باطل ہو جائے گا۔ (2)

مسئلہ 3: مریض نے وصیت کی اس حالت میں کہ وہ ضعف و ناپاقتی کی وجہ سے بات کرنے پر قادر نہ تھا، اس نے سر سے اشارہ کیا اور یہ معلوم ہو کہ اگر اس کا اشارہ سمجھ لیا گیا تو وہ جان لے گا کہ اس کا اشارہ سمجھ لیا گیا ہے تو اس کی وصیت جائز ہے ورنہ نہیں۔ یہ اس صورت میں ہے کہ وہ مریض کلام کرنے پر قدرت حاصل ہونے سے قبل ہی انتقال کر جائے کیوں کہ اس صورت میں یہ ظاہر ہوگا کہ اس کے کلام کرنے سے ناامیدی ہو گئی ہے لہذا وہ اخس یعنی گونگے کی طرح ہے۔ (3)

مسئلہ 4: جس کے ہاتھ مارے گئے ہوں یا جس کے پیر مارے گئے ہوں، فالج زدہ اور تپ دق (ٹی بی کا بخار) کا مارا جبکہ ان کے امراض کو لمبی مدت گزر جانے اور ان مرحلوں کی وجہ سے موت کا اندیشہ نہ رہے تو یہ سب صحیح الجسم (یعنی غیر مریض) کے حکم میں ہیں کہ اگر یہ اپنا تمام مال ہبہ کر دیں تو یہ ہبہ کرنا صحیح ہے لیکن اگر دوبارہ ان کو مرض ہو تو وہ بمنزلہ نئے مرض کے ہے اگر اس وقت ان کی موت کا اندیشہ ہو تو یہ ان کا مرض الموت ہوگا لہذا ایسی صورت میں ان کا ہبہ کرنا صرف تہائی مال میں معتبر ہوگا یعنی وہ اپنا تہائی مال ہبہ کر سکتے ہیں زیادہ نہیں۔ اگر اُسے ان امراض میں سے کوئی مرض لاحق ہوا اور وہ صاحب فراش ہو تو یہ اس کا مرض الموت ہوگا اور اُس کا ہبہ ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

جاری ہوگا۔ (4)

مسئلہ 5: کسی نے وصیت کی پھر اس پر جنون طاری ہو گیا اگر اس کا جنون مطبق ہے (یعنی ہمہ وقت مستقل ہے) تو معاملہ قاضی کی رائے پر ہے اگر وہ اس کی وصیت کو جائز قرار دے تو جائز ہے ورنہ باطل، اور اگر جنون سے اچھا ہونے کی میعاد مقرر کرنے کی ضرورت ہو تو فتویٰ اس پر ہے کہ حق تصرفات میں جنون مطبق کی مدت ایک سال مقرر کی جاتی ہے۔ (5)

مسئلہ 6: جو شخص قید خانے میں محبوس ہے، قصاص میں قتل کیا جائے یا رجم (سنگسار) کیا جائے وہ مریض کے حکم میں نہیں ہے۔ لیکن جب وہ قتل کرنے کے لئے نکالا جائے اس حالت میں وہ مریض کے حکم میں داخل ہے۔ (6)

مسئلہ 7: جو شخص میدان کارزار میں قتال کرنے والوں کی صف میں ہو وہ صحیح و تندرست کے حکم میں ہے لیکن جب وہ جنگ و قتال شروع کر دے تو وہ مریض کے حکم میں ہے۔ (7)

مسئلہ 8: جو شخص کشتی میں سفر کر رہا ہے اس کا حکم صحیح و تندرست آدمی کا ہے لیکن اگر دریا میں زبردست تموج ہو کہ کشتی ڈوب جانے کا اندیشہ ہو تو اس حالت میں وہ مریض کے حکم میں ہے۔ (8)

مسئلہ 9: قیدی قتل کے لئے لایا گیا لیکن قتل نہیں کیا گیا قید خانہ واپس بھیج دیا گیا یا جنگ کرنے والا جنگ کے بعد بخیریت اپنی صف میں واپس آ گیا یا دریا کا تموج ٹھہر گیا اور کشتی سلامت رہی تو ان صورتوں میں اس شخص کا حکم اس مریض جیسا ہے جو اپنے مرض سے شفا پا گیا اچھا ہو گیا اب اس کے تمام تصرفات اس کے تمام مال میں نافذ ہوں گے۔ (9)

مسئلہ 10: مجذوم (کوڑھی) اور باری سے بخار والا خواہ چوتھے دن بخار آتا ہو یا تیسرے دن، یہ لوگ اگر صاحب فراش ہوں تو اس مریض کے حکم میں ہیں جو مرض الموت میں ہے۔ (10)

مسئلہ 11: کسی شخص پر فالج گرا اور اس کی زبان جاتی رہی یعنی بیکار ہو گئی یا کوئی شخص بیمار ہوا اور کلام کرنے پر

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

قدرت نہیں پھر اس نے کچھ اشارے سے کہایا کچھ لکھ دیا اور اس کا یہ مرض طویل ہوا یعنی ایک سال تک چلتا رہا تو وہ بہتر نہ ہوئے۔ (11)

مسئلہ 12: عورت کو دروزہ (یعنی بچے کی پیدائش کا درد) ہوا، اس حالت میں وہ جو کچھ کرے اس کا نفاذ ملت مال (یعنی تہائی مال) میں ہوگا اور اگر وہ اس دروزہ سے جانبر ہوگئی (یعنی زندہ بچ گئی) تو جو کچھ اس نے کیا پورا پورا نافذ ہوگا۔ (12)



(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... راجع، فصل فی اعتبار حلیۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

(12) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد... راجع، فصل فی اعتبار حلیۃ الوصیہ، ج 6، ص 109.

کون سی وصیت مقدم ہے کون سی مؤخر

مسئلہ 1: جب متعدد وصیتیں جمع ہو جائیں تو اس میں بہت سی صورتیں ہیں، اگر ثلث مال (یعنی تہائی مال) سے وہ تمام وصیتیں پوری ہو سکتی ہیں تو وہ پوری کر دی جائیں گی اور اگر ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں وہ تمام وصیتیں پوری نہیں ہو سکتیں لیکن ورثہ نے ان کو جائز کر دیا تب بھی وہ تمام وصیتیں ادا کی جائیں گی لیکن اگر ورثہ نے اجازت نہ دی تو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ تمام وصیتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں یا بعض تقرب الی اللہ کے لئے اور بعض بندوں کے لئے یا کل وصیتیں بندوں کے لئے ہیں، اگر کل وصیتیں اللہ عزوجل کے لئے ہیں تو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ کل ایک ہی درجہ کے فرائض سے ہیں یا کل وصیتیں واجبات سے ہیں یا کل کی کل نوافل سے ہیں، اگر کل وصیتیں ایک ہی درجہ کے فرائض سے ہیں تو پہلے وہ وصیت پوری کی جائے گی جس کا ذکر موصی نے پہلے کیا۔ (1)

مسئلہ 2: حج اور زکوٰۃ میں اگر حج فرض ہے تو وہ زکوٰۃ پر مقدم ہے خواہ موصی نے زکوٰۃ کا ذکر پہلے کیا ہو، اور کفارہ قتل اور کفارہ یمین (قسم کا کفارہ) میں اس کو مقدم کیا جائے گا جس کو موصی نے مقدم کیا اور ماہ رمضان کے روزے توڑنے کے کفارہ میں اور قتل خطاء کے کفارہ میں کفارہ قتل خطاء مقدم ہوگا۔ (2)

مسئلہ 3: حج اور زکوٰۃ مقدم ہیں کفارات پر، اور کفارات مقدم ہیں صدقۃ الفطر پر، اور صدقۃ الفطر مقدم ہے قربانی پر، اور اگر قربانی سے پہلے مندور بہ (جس کی منت مانی گئی) کو ذکر کیا تو مندور بہ مقدم ہے قربانی پر، اور قربانی مقدم ہے نوافل پر۔ اور ان سب پر اعتاق مقدم ہے خواہ اعتاق منجر ہو یا اعتاق معلق بالموت ہو۔ (3)

مسئلہ 4: حج کی وصیت کی اور کچھ دیگر تقرب الی اللہ تعالیٰ چیزوں کی وصیت کی اور مسجد معین کے مصالح کے لئے اور کسی قوم کے کچھ مخصوص و مشخص (معلوم و معین) لوگوں کے لئے وصیت کی اور ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں یہ سب پوری نہیں ہوئی تو ثلث مال (یعنی تہائی مال) کو ان کے مابین تقسیم کر دیا جائے گا، جتنا مال مشخص و معین لوگوں کو ملے گا اس میں سے وہ اپنا اپنا حصہ لے لیں گے اور جتنا مال تقرب الی اللہ کے حصہ میں آئے گا اگر ان میں سوائے حج کے کوئی دوسرا واجب نہیں ہے تو حج مقدم ہے اگر یہ تمام مال حج ہی کے لئے پورا ہو گیا تو تقرب الی اللہ تعالیٰ کی بقیہ وصیتیں باطل

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحقابة... إلخ، ج 6، ص 114، 115.

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحقابة... إلخ، ج 6، ص 115.

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحقابة... إلخ، ج 6، ص 115.

مٹھریں کی اور اگر کچھ بچ گیا تو تقرب کی وہ وصیت مقدم ہے جس کو موسیٰ نے پہلے ذکر کیا۔ (4)

مسئلہ 5: کچھ وصیتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور کچھ بندوں کے لئے تو اگر موسیٰ نے قوم کے خاص خاص معین لوگوں کے لئے وصیت کی تو وہ ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں شریک ہیں، ان کو ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں جو حصہ ملے گا وہ بلا تقدیم و تاخیر ان سب کے لئے ہے اور جو حصہ ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں سے اللہ تعالیٰ کے تقرب کے لئے ملے گا اس میں فرائض مقدم ہوں گے پھر واجبات پھر نوافل۔ (5)

مسئلہ 6: اگر یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال حج، زکوٰۃ، کفارات میں اور زید کے لئے ہے اس صورت میں ثلث مال (یعنی تہائی مال) چار حصوں میں تقسیم ہوگا ایک حصہ موسیٰ الہ (جس کے لیے وصیت کی گئی) زید کے لئے، ایک حصہ حج کے لئے، ایک حصہ زکوٰۃ کے لئے اور ایک حصہ کفارات کے لئے۔ (6)

مسئلہ 7: کل وصیتیں بندوں کے لئے ہیں اس صورت میں اقویٰ غیر اقویٰ پر مقدم ہوگی، اس کا لحاظ نہ کیا جائے گا کہ میت نے کس کا ذکر پہلے کیا تھا اور کس کا بعد میں، اگر وہ سب قوت میں برابر ہوں تو ہر ایک کو ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں سے بقدر اس کے حق کے ملے گا اور اول و آخر کا لحاظ نہ ہوگا۔ (7)

مسئلہ 8: اگر تمام وصیتیں از قسم نوافل ہوں اور ان میں کوئی چیز مخصوص و معین نہ ہو تو ایسی صورت میں میت نے جس کا ذکر پہلے کیا وہ مقدم ہوگی۔ جیسے اس نے وصیت کی کہ میرا نفلی حج کرادینا یا ایک جان میری طرف سے آزاد کر دینا یا اس نے وصیت کی کہ میری طرف سے غیر معین فقراء پر صدقہ کر دینا تو ان صورتوں میں جس کا ذکر پہلے کیا وہ پوری کی جائے گی۔ (8)

مسئلہ 9: ایک شخص نے وصیت کی کہ سو 100 درہم فقراء کو دیئے جائیں اور سو 100 درہم اقرباء کو اور اس کی چھوٹی ہوئی نمازوں کے بدلے میں کھانا کھلایا جائے، پھر اس کا انتقال ہو گیا اور اس پر ایک ماہ کی نمازیں باقی تھیں اور اس کا ثلث مال (یعنی تہائی مال) تمام وصیتوں کے لئے نا کافی ہے تو اس صورت میں ثلث مال (یعنی تہائی مال) کو اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ سو درہم فقراء پر اور سو درہم اقرباء پر اور اس کی ہر نماز کے بدلے نصف صاع گیہوں کی جو قیمت ہو

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحباۃ... إلخ، ج 6، ص 115.

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحباۃ... إلخ، ج 6، ص 115.

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحباۃ... إلخ، ج 6، ص 115.

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحباۃ... إلخ، ج 6، ص 115.

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحباۃ... إلخ، ج 6، ص 115.

اس پر، پس جو حصہ اقرباء کو پہنچے گا وہ ان کو دیدیا جائے گا اور جو حصہ فقراء اور کھانے کا ہے اس سے کھانا کھلایا جائے اور جو کمی پڑے گی وہ فقراء کے حصہ میں آئے گی۔ (9)

مسئلہ 10: حجۃ الاسلام یعنی حج فرض کی وصیت کی تو یہ حج مرنے والے کے شہر سے سواری پر کرایا جائے گا لیکن اگر وصیت کے لئے خرچ پورا نہ ہو تو وہاں سے کرایا جائے جہاں سے خرچ پورا ہو جائے اور اگر کوئی شخص حج کرنے کے لئے نکلا اور راستہ میں انتقال ہو گیا اور اس نے اپنی طرف سے حج ادا کرنے کی وصیت کی تو اس کا حج اس کے شہر سے کرایا جائے، یہی حکم اس کے لئے ہے جو حج بدل کرنے والا حج کے راستہ میں مر گیا وہ حج بدل پھر اس کے شہر سے کرایا جائے۔ (10)



(9) مفتوی احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحجابۃ...، ج 6، ص 115.

(10) مفتوی احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی الحق والحجابۃ...، ج 6، ص 116.

اقارب و ہمسایہ وغیرہم کے لئے وصیت کا بیان

مسئلہ 1: اقارب کے لئے وصیت کی تو وہ اس کے ذی رحم محرم میں سے درجہ بدرجہ زیادہ قریب کے لئے ہے اور اس میں والدین داخل نہیں اور یہ وصیت ایک سے زیادہ کے لئے ہے۔ (1) امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سلسلہ میں چھ چیزوں کا اعتبار فرمایا ہے۔ پہلی یہ کہ اس لفظ کے مستحق موصی کے ذی رحم محرم ہیں، دوسری یہ کہ ان کے باپ اور ماں کی طرف سے ہونے میں کوئی فرق نہیں، تیسری یہ کہ وہ وارثوں میں سے نہ ہوں، چوتھی یہ کہ زیادہ قریب مقدم ہوگا اور آئندہ (2) اقرب (3) سے محبوب (محرور) ہو جائے گا، پانچویں یہ کہ مستحق دو یا دو سے زیادہ ہوں، اور چھٹی یہ کہ اس میں والد اور ولد (بیٹا) داخل نہیں۔ (4)

مسئلہ 2: اقارب کے لئے وصیت کی تو اس میں دادا اور پوتا داخل نہیں۔ (5)

مسئلہ 3: اقارب کے لئے وصیت کی تو اگر دو 2 چچا اور دو 2 ماموں ہیں اور وہ وارث نہیں کہ مرنے والے کا بیٹا موجود ہے تو اس صورت میں یہ وصیت دونوں چچاؤں کے لئے ہے، دونوں ماموؤں کے لئے نہیں۔ (6)

مسئلہ 4: اقارب کے لئے وصیت کی اور ایک چچا اور دو ماموں ہیں تو چچا کو ثلث کا نصف ملے گا اور نصف آخر دونوں ماموؤں کو۔ اور اگر فقط ایک ہی چچا ہے اور ذی رحم محرم میں سے کوئی اور نہیں تو چچا کو نصف ثلث اور باقی نصف ثلث ورثہ پر رد ہوگا۔ (7)

مسئلہ 5: اقارب کے لئے وصیت کی اور ایک چچا اور ایک پھوپھی، ایک ماموں اور ایک خالہ چھوڑے تو یہ وصیت چچا اور پھوپھی کے درمیان برابر تقسیم کی جائے گی۔ (8)

(1) الہدایۃ، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للاقارب وغیرہم، ج 2، ص 530.

(2) دور کا رشتہ دارجس کے بیچ میں کسی رشتے کا فاصلہ ہو مثلاً باپ کے ہوتے ہوئے دادا۔

(3) قریب کا رشتہ دارجس کے بیچ میں کسی رشتے کا فاصلہ نہ ہو مثلاً باپ۔

(4) الکفایۃ فی ما مشا فی القدر، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للاقارب وغیرہم، ج 9، ص 401.

(5) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 116.

(6) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 116.

(7) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، وصایا المل الذمۃ، ج 6، ص 453.

(8) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 116.

مسئلہ 6: اپنے ذی قرابت یا اپنے ذی رحم کے لئے وصیت کی اور ایک چچا اور ایک ماموں چھوڑے تو اس صورت میں اکیلا چچا کل وصیت کا مالک ہوگا۔ (9)

مسئلہ 7: اپنے اہل بیت کے لئے وصیت کی تو اس میں اس کے مورث اعلیٰ (اقصى الاب فی الاسلام) کی تمام ولد شامل ہوگی حتیٰ کہ اگر موسیٰ علوی ہے تو اس کی وصیت میں ہر وہ شخص شامل ہوگا جو اپنے باپ کی طرف سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منسوب ہے۔ (10)

مسئلہ 8: اپنے نسب یا حسب کے لئے وصیت کی تو وہ اس کے ہر اس رشتہ دار کے لئے ہے جس کا نسب اس کے مورث اعلیٰ (اقصى الاب) سے ثابت ہے۔ (11)

مسئلہ 9: اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اپنے اہل کے لئے یا کسی کے اہل کے لئے تو یہ خاص طور سے زوجہ کے لئے ہے مگر استحساناً تمام گھر والوں کے لئے ہے جو اس کی عیال داری میں ہیں (یعنی پرورش میں ہیں) اور جن کے نفقہ کا وہ کفیل ہے لیکن اس میں اس کے غلام شامل نہیں۔ اور اگر اس کے اہل دو شہروں میں یا دو گھروں میں رہتے ہیں وہ بھی اس وصیت میں داخل ہیں۔ (12)

مسئلہ 10: کسی نے یہ کہا کہ میں نے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت اپنے قرابت داروں اور غیر کے لئے کی تو یہ کل وصیت قرابت داروں کے لئے ہے۔ (13)

مسئلہ 11: اپنے بھائیوں کے لئے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی تو ان تمام بھائیوں کو ملے گی جو اس کے بھائیوں کی حیثیت سے مشہور ہیں اور اس کی طرف منسوب ہیں۔ (14)

مسئلہ 12: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے زوجہ چھوڑی اور اس زوجہ کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں، اس نے کسی اجنبی کے لئے اپنے تمام مال کی وصیت کی اور اپنی زوجہ کے لئے جمیع مال کی وصیت کی تو اس صورت میں اجنبی کو پہلے اس کے تمام مال کا ٹکٹ حصہ مل جائے گا بقیہ دو ٹکٹ کا ربع (چوتھائی) میراث میں بیوی کو ملے گا جو کہ کل کا چھٹا حصہ بنتا ہے

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 116.

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 116.

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 116.

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 117.

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 117.

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 117.

باقی رہ گیا نصف مال تو وہ اس بیوی اور اجنبی میں برابر برابر آدھا آدھا تقسیم ہوگا۔ (15) مثال کے طور پر موصی نے بارہ روپے چھوڑے اس میں سے ایک ٹکٹ یعنی چار روپے تو اجنبی کو بلا منازعت پہلے ہی مل جائیں گے باقی رہے دو ٹکٹ یعنی آٹھ روپے اس کا ربع یعنی دو روپے بیوی کو میراث میں مل جائیں گے جو کہ کل کا چھٹا حصہ ہے، اب باقی رہا نصف مال یعنی چھ روپے تو یہ اجنبی اور بیوی کے مابین آدھے آدھے تقسیم ہوں گے اس طرح بیوی کو اس کے مال سے پانچ حصے اور اجنبی کو سات حصے ملیں گے۔ (مؤلف)

مسئلہ 13: عورت کا انتقال ہوا اس نے اپنے تمام مال کی شوہر کے لئے وصیت کی اور اس کا کوئی دوسرا وارث نہیں اور کسی اجنبی کے لئے بھی تمام مال کی وصیت کی یا دونوں کے لئے نصف نصف مال کی وصیت کی اس صورت میں اجنبی کو پہلے کل مال کا ایک ٹکٹ ملے گا بقیہ دو ٹکٹ میں سے آدھا میراث میں شوہر کو ملے گا باقی رہا ایک ٹکٹ، اس کے تین حصے کئے جائیں گے اُن میں سے ایک حصہ اجنبی کو اور دو حصے شوہر کو ملیں گے۔ (17) اس صورت میں اس کا کل مال اٹھارہ حصوں میں تقسیم ہوگا، پہلے اجنبی کو چھ حصے یعنی ایک تہائی ملے گا، باقی رہے دو تہائی یعنی بارہ حصے اس میں سے آدھا یعنی چھ حصے شوہر کو ملیں گے باقی رہے چھ حصے جو کہ کل مال کا ایک ٹکٹ ہیں اس میں سے اجنبی کو ایک ٹکٹ یعنی دو حصے اور شوہر کو دو ٹکٹ یعنی چار حصے ملیں گے، اس طرح شوہر کو بیوی کے کل مال میں سے دس 10 حصے اور اجنبی کو آٹھ 8 حصے ملیں گے۔ (مؤلف)

مسئلہ 14: اولاد فلاں کے لئے وصیت کی اور فلاں کے لئے کوئی صلیبی اولاد ہی نہیں تو اس وصیت میں اس کے بیٹوں کی اولاد داخل ہوگی۔ (18)

مسئلہ 15: فلاں کے درشہ کے لئے وصیت کی تو وصیت اس طرح تقسیم ہوگی کہ مذکر کو دو حصے اور مؤنث کو ایک حصہ۔ (19)

مسئلہ 16: فلاں کی بیٹیوں (بنات) کے لئے وصیت کی اور اس کے بیٹے اور بیٹیاں دونوں ہیں تو وصیت خاص طور سے بیٹیوں کے لئے ہے اور اگر اس کے بیٹے ہیں اور پوتیاں ہیں تو وصیت پوتیوں کے لئے ہے۔ (20)

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للآقارب... إلخ، ج 6، ص 117.

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للآقارب... إلخ، ج 6، ص 117.

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للآقارب... إلخ، ج 6، ص 117، 118.

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للآقارب... إلخ، ج 6، ص 117، 118.

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للآقارب... إلخ، ج 6، ص 117، 118.

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للآقارب... إلخ، ج 6، ص 118.

مسئلہ 17: فلاں فلاں کے آباء کے لئے وصیت کی اور ان کے آباء، اہل بیت اور ما میں (دونوں) تو یہ دونوں وصیت میں داخل ہیں لیکن اگر ان کے آباء اور اہل بیت نہیں بلکہ دادا اور دادیاں ہیں تو یہ وصیت میں داخل نہیں۔ (21)

مسئلہ 18: آل فلاں کے لئے وصیت کی تو یہ اس کے تمام گھر والوں کے لئے ہے۔ (22) مگر اس میں بیٹوں اور بہنوں کی اولاد داخل نہیں نہ ہی ماں کے قرابت دار داخل ہیں۔ (23)

مسئلہ 19: اپنے پڑوسیوں کے لئے وصیت کی تو اس میں امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک وہ تمام لوگ شامل ہیں جو اس کے گھر سے ملے ہوئے ہوں لیکن صاحبین کے نزدیک وہ تمام لوگ شامل ہیں جو محلہ کی مسجد میں نماز پڑھتے ہیں۔ (24)

مسئلہ 20: اپنے پڑوسیوں کے لئے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اگر وہ گنتی کے ہیں تو یہ ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) ان کے اغنیاء و فقراء دونوں میں تقسیم کیا جائے گا یہی حکم اس وصیت کا ہے جو اہل مسجد کے لئے کی جائے۔ (25)

مسئلہ 21: بنی فلاں کے یتامی (یعنی فلاں خاندانوں کے یتیموں) کے لئے وصیت کی اور وہ گنتی کے ہیں تو وصیت صحیح ہے، ان سب پر خرچ کی جائے گی۔ یہی حکم اس وقت ہے جب یہ کہے کہ میں نے اس گلی کے یتامی یا اس گھر کے یتامی کے لئے وصیت کی، اگر وہ گنتی کے ہیں تو غنی و فقیر دونوں پر خرچ ہوگی اور اگر وہ ان گنت ہیں تو وصیت جائز ہے اس صورت میں صرف فقراء پر خرچ ہوگی۔ (26) کتنی تعداد کو ان گنت کہیں گے، بعض علماء نے اس کو رائے قاضی پر رکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، امام محمد (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) فرماتے ہیں کہ سو 100 سے زیادہ تعداد تو لاجحسی (ان گنت) ہے اور یہ سہل ہے۔ (27)

مسئلہ 22: فلاں خاندان کی بیواؤں کے لئے وصیت کی وہ خواہ گنتی کی ہوں یا ان گنت ہوں دونوں صورتوں میں

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 118.

(22) الھدیۃ، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للاقارب وغیرہم، ج 2، ص 531.

(23) تمہین الحقائق، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للاقارب وغیرہم، ج 7، ص 412، 413.

(24) الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للاقارب وغیرہم، ج 10، ص 407.

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 119.

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 119.

(27) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب الوصایا، فصل فی مسائل متفرقہ، ج 2، ص 429.

وصیت جائز ہے، اگر گنتی کی ہیں تو وصیت اُن پر خرچ ہوگی اور اگر ان گنت ہیں تو جو مل جائیں ان پر خرچ ہوگی۔ (28)
مسئلہ 23: اپنے پڑوس یا فلاں کے پڑوسی کے لئے وصیت کی اور وہ پڑوسی ان گنت ہیں تو وصیت باطل ہے ایسے ہی اگر اس نے اہل مسجد کے لئے وصیت کی یا اہل جیل خانہ (قیدیوں) کے لئے وصیت کی وہ اُن گنت ہیں تو وصیت باطل ہے۔ (29)

مسئلہ 24: فلاں خاندان کے اندھوں کے لئے وصیت کی یا فلاں خاندان کے لٹجوں (یعنی اعضا سے اپا ج) کے لئے وصیت کی یا قرض دار یا مسافرین یا قیدیوں کے لئے، اگر وہ قابل شمار ہیں تو غنی اور فقیر دونوں شامل ہوں گے اور اگر بے شمار ہیں تو صرف فقراء کے لئے مال وصیت خرچ ہوگا۔ (30)

مسئلہ 25: اپنے اصہار یعنی سسرال والوں کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت اس کی بیوی کے ہر ذی رحم محرم کے لئے ہے، اسی طرح اُس میں اس کے باپ کی بیوی کے ذی رحم محرم بھی داخل ہوں گے اور اُس کے ہر ذی رحم محرم کی زوجہ بھی داخل ہے، یہ سب اس وقت داخل ہوں گے جب موہی کی موت کے دن یہ اس کے صہر ہوں۔ (31)، یعنی موہی کی زوجہ اس کی زوجیت میں ہو، طلاق بائن یا طلاق مغلطہ سے عدت میں نہ ہو، اگر طلاق رجعی سے عدت میں ہے تو وہ زوجیت میں داخل ہے۔ (32)

مسئلہ 26: اپنے آختان یعنی دامادوں کے لئے وصیت کی تو اس میں اس کے ہر ذی رحم محرم کا شوہر داخل ہے، جیسے بیٹیوں کے شوہر، بہنوں کے شوہر، پھوپھیوں کے شوہر اور خالاؤں کے شوہر۔ بیوی کی لڑکی جو اس کے شوہر اول سے ہے اس کا شوہر موہی کے دامادوں میں شامل نہیں۔ (33)

مسئلہ 27: اولاد رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے وصیت کی تو اس وصیت میں صرف اوماد امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما داخل ہوگی۔ (34)

(28) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 119.

(29) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 119.

(30) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 119.

(31) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 120.

(32) الدر المختار رد المحتار، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للاقارب وغیرہم، ج 10، ص 408.

(33) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 120.

(34) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للاقارب... إلخ، ج 6، ص 120.

مسئلہ 28: عویوں (35) کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت جائز نہیں کیونکہ وہ بے شمار ہیں اور وصیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو فقیر و حاجت مندی کا اشارہ کرے، ہاں اگر فقراء عویوں کے لئے وصیت کی تو جائز ہے۔ (36)

مسئلہ 29: فقہاء کے لئے وصیت کی تو جائز نہیں اور اگر ان کے فقراء کے لئے وصیت کی تو جائز ہے اسی طرح اگر طلبائے علم کے لئے وصیت کی تو ناجائز اور اگر ان کے فقراء کے لئے کی تو جائز ہے۔ (37)

مسئلہ 30: کسی شہر کے اہل علم کے لئے وصیت کی، اس میں اہل فقہ اور اہل حدیث شامل ہیں، لیکن اہل منطق و اہل فلسفہ شامل نہیں، نہ ہی اس میں علم کلام پڑھنے والے داخل ہیں۔ حضرت ابوالقاسم فقیہ سے روایت ہے کہ کتب علم کلام کتب علم نہیں۔ (38)

مسئلہ 31: اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی کہ میراث ثلث مال (یعنی تہائی مال) فلاں کے لئے ہے اور مسلمانوں میں سے ایک شخص کے لئے، تو نصف ثلث فلاں کو دیا جائے گا اور اس شخص کے لئے کچھ نہیں۔ (39)

مسئلہ 32: قبر کو لپٹے پوتے کی (یعنی پلستر وغیرہ کرنے کی) وصیت کی اگر یہ حفاظتِ قبر کے لئے ہے تو جائز اور اگر تزئین کے لئے (سجاوٹ و خوبصورتی کے لیے) ہے تو ناجائز، اور یہی حکم مزارات پر قبہ (گنبد) بنانے کا ہے خصوصاً اولیاء اللہ کے مزارات پر بہ نسبت آسائش زائرین (40) و تحصینِ قبر (یعنی حفاظتِ قبر کے لیے)۔ (41)

(35) علوی کی جمع، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ اولاد جو حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بطن مبارک سے نہ ہو۔

(36) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ لا قارب... إلخ، ج 6، ص 121.

(37) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ لا قارب... إلخ، ج 6، ص 121.

(38) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ لا قارب... إلخ، ج 6، ص 121.

(39) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ لا قارب... إلخ، ج 6، ص 121.

(40) یعنی زیارت کرنے والوں کے سکون و آرام کے لیے۔

(41) الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ لا قارب وغیرہم، ج 10، ص 419.

اعلیٰ حضرت، امام، اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہندیہ میں محیط سے ہے:

إذا وصی بان یطین قبرہ او یوضع علی قبرہ لا قبة فالوصیۃ باطلۃ الا ان یکون فی موضع یحتاج الی التطیین بخوف سبع او نحوہ سئل ابوالقاسم عن من دفع الی ابنتہ خمسین درہما فی مرضہ وقال ان مت فاعمری قبری وخمسۃ دراهم لك واشتری بالباقی حنطۃ وتصدقی بها قال الخمسۃ لہا لا تجوز وینظر الی القبر الذی امر بعمارۃ فان کان یحتاج الی العمارۃ للتحصین لا للزینۃ عمرت بقدر ذلک والباقی تتصدق بہ علی الفقراء وان کان ←

- مسئلہ 33: اپنی قبر پر قرآن شریف پڑھنے کی وصیت کی یہ وصیت جائز ہے مگر اجرت پر جائز نہیں۔ (42)
- مسئلہ 34: وصیت کی کہ مجھے میرے گھر میں دفن کریں تو یہ وصیت باطل ہے کہ یہ خاص ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے، امت کے حق میں مشروع نہیں۔ (43)



امر بعمارة فضلت علی الحاجة الذی لا بد منها فوصیة باطلۃ ۱۔

کسی نے وصیت کی کہ اس کی قبر کی لپائی کی جائے اور اس پر گنبد بنایا جائے تو وصیت باطل ہوگی۔ مگر یہ کہ وہ ایسی جگہ ہو جہاں اس کی ضرورت ہے تو مکروہ نہیں۔ مثلاً وہاں کسی درندے وغیرہ کا خوف ہو۔ ابو القاسم سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جس نے اپنی بیٹی کو بیماری کی حالت میں پچاس درہم دے کر کہا اگر میں مر جاؤں تو میری قبر تعمیر کرانا اور پانچ درہم تیرے ہیں باقی بے گندم خرید کر اسے صدقہ کر دینا۔ ابو القاسم نے کہا کہ بیٹی کے لئے پانچ درہموں کی وصیت جائز نہیں۔ اور قبر کو دیکھا جائے گا اگر وہاں قبر کی حفاظت کے لئے عمارت کی محتاجی ہے تو بقدر حاجت وہ تعمیر کرائے لیکن زینت کے لئے جائز نہیں اور جو باقی بچے وہ فقراء پر صدقہ کر دے۔ اگر موسیٰ نے قدر حاجت سے زائد عمارت کا حکم دیا تو اس کی وصیت باطل ہوگی۔ (ت) (۱۔ الفتاویٰ الہندیہ کتاب الوصایا الباب الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۹۶)

بزاز یہ میں ہے:

عمارة القبر ان لتحصین یجوز وان لتزیین فالوصیة ایضا باطلۃ ویصرف الكل الی الفقراء ۲۔

(۲۔ فتاویٰ البرزازیہ علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ کتاب الوصایا نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۴۳۹)

قبر کی عمارت اگر حفاظت کے لئے ہے تو وصیت جائز ہے اور اگر زینت کے لئے ہے تو ناجائز و باطل ہے۔ لہذا وہ سب مال فقراء پر خرچ کیا جائے گا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۵، ص ۴۲۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(42) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للاقارب و غیرہم، ج 10، ص 420.

(43) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

وصیت کی کہ مجھے میرے گھر میں دفن کریں باطل ہے کہ یہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص، وراثت کے حق میں نامشروع ہے،

خلاصہ دبیرازیہ داتا خانہ دہلی و ہندیہ وغیرہ میں ہے:

واللفظ للثالثۃ اوصی بان یدفن فی دارۃ فوصیۃ باطلۃ الا ان یوصی ان یجعل دارۃ مقبرة للمسلمین ۲۔

(۲۔ الفتاویٰ الہندیہ کتاب الوصایا الباب الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۹۵)

لفظ تیسری کتاب یعنی داتا خانہ دہلی کے ہیں۔ اگر کسی نے وصیت کی اس کو اپنے گھر میں دفن کیا جائے تو وہ وصیت باطل ہوگی سوائے اس کے وہ یوں کرے کہ اس کے گھر کو مسلمانوں کے لئے قبرستان بنا دیا جائے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۵، ص ۴۲۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مکان میں رہنے اور خدمت کرنے، درختوں کے پھلوں، باغ کی آمدنی اور زمین کی آمدنی اور پیداوار کی وصیت کا بیان

مسئلہ 1: گھر کے کرایہ کی آمدنی کی وصیت کی تو موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو اس میں رہنے کا حق نہیں اور اگر زید کے لئے ایک سال تک اپنے دار (گھر) میں سکونت کی وصیت کی اور دار کے موسیٰ کا اور کچھ مال نہیں ہے تو زید اس میں سے تہائی دار میں رہے گا اور ورثہ دو تہائی دار میں، ورثہ کو اختیار نہیں کہ وہ اپنا مقبوضہ فروخت کر دیں۔ (1)

مسئلہ 2: یہ کہا یہ بھوسا فلاں کے جانوروں کے لئے ہے، تو یہ وصیت باطل ہے اور اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کے جانوروں کو کھلایا جائے تو وصیت جائز ہے۔ (2)

مسئلہ 3: کسی شخص کے لئے اپنے گھر میں رہنے کی وصیت کی اور مدت اور وقت مقرر نہیں کیا تو یہ وصیت تا حیات موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) ہے۔ (3)

مسئلہ 4: کسی شخص کے لئے اپنے گھر میں رہنے کی وصیت کی تو اسے اس گھر کو کرایہ پر دینے کا حق نہیں۔ (4)

مسئلہ 5: کسی نے اپنے باغ کے محاصل و پیداوار کی وصیت کی تو موسیٰ لہ کے لئے اس کے موجودہ محاصل و پیداوار ہیں اور جو کچھ آئندہ ہوں۔ (5) ملحوظ رہے کہ عربی زبان میں بستان اس باغ کو کہتے ہیں جس کی چار دیواری بنی ہو، اس چار دیواری کے اندر جو درخت یا زراعت ہو وہ سب بستان میں شامل ہے اور باغ سے ان مسائل میں مراد ایسا ہی باغ ہے۔ (مؤلف)

مسئلہ 6: کسی کے لئے اپنے باغ کے پھلوں کی وصیت کی تو اس کی دو صورتیں ہیں یا یہ کہا کہ ہمیشہ کے لئے یا ہمیشہ کا لفظ نہیں کہا۔ اگر ہمیشہ کا لفظ نہیں کہا تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں اگر اس کے باغ میں اس کی موت کے دن پھل لگے

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی...، ج 6، ص 122.

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی...، ج 6، ص 122.

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی...، ج 6، ص 122.

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی...، ج 6، ص 122.

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی...، ج 6، ص 122.

ہیں تو موسیٰ لہ کے لئے اس کے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) میں سے صرف ان ہی پھلوں سے دیا جائے گا اور اس کے بعد جو پھل آئیں گے موسیٰ لہ کا ان میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اور اگر موسیٰ کی موت کے دن باغ میں پھل نہیں لگے تھے تو قیاس یہ ہے کہ یہ وصیت باطل مگر استمان میں وصیت باطل نہیں بلکہ موسیٰ لہ کو اس کی ماحیات اس باغ کے پھل ملتے رہیں گے بشرطیکہ وہ بستان اس کے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) سے زائد نہ ہو۔ یہ تمام صورتیں اس وقت ہیں جب موسیٰ نے وضاحت نہیں کی اور اگر اس نے وضاحت کر دی اور یوں کہا کہ میں نے تیرے لئے ہمیشہ کے واسطے اپنے باغ کے پھلوں کی وصیت کی تو اسے موجودہ پھل بھی ملیں گے اور جو بعد میں پیدا ہوتے رہیں وہ بھی۔ (6)

مسئلہ 7: اپنے باغ کے پھلوں و پیداوار کی ہمیشہ کے لئے کسی کے لئے وصیت کی پھر اس کے کھجور کے درختوں کی جڑوں سے اور درخت پیدا ہو گئے تو ان کی پیداوار اور حاصل بھی وصیت میں داخل ہوں گے۔ (7)

مسئلہ 8: اپنے باغ کے پھلوں کے ٹکٹ کی وصیت کی اور موسیٰ کا اور کوئی مال سوائے اس بستان (باغ) کے نہیں ہے تو یہ وصیت جائز ہے اور موسیٰ لہ اس کا ٹکٹ پانے کا مستحق ہے اگر موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) نے باغ کا تہائی حصہ ورثہ سے تقسیم کر لیا پھر اس حصہ سے آمدنی ہوئی جو موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے پاس آیا اور ورثہ کے حصے میں آمدنی نہیں ہوئی یا ورثہ کے حصہ میں آمدنی ہوئی اور موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے حصہ میں آمدنی نہیں ہوئی تو دونوں صورتوں میں وہ ورثہ اور موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) ایک دوسرے کے شریک ہوں گے۔ (8)

مسئلہ 9: کسی کے لئے ٹکٹ بستان کی وصیت کی تو ورثہ کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے حصہ کا دو ٹکٹ بستان فروخت کر دیں، ایسی صورت میں دو ٹکٹ کا خریدار موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔ (9)

مسئلہ 10: ایک شخص نے کسی کے لئے اپنی زمین کی پیداوار کی وصیت کی اور اس زمین میں کھجور کے درخت ہیں اور نہ اور کوئی درخت ہے اور موسیٰ کا اس کے سوا اور مال بھی نہیں ہے تو اس کو کرایہ پر اٹھایا جائے گا اور اس کرایہ کا ایک ٹکٹ موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو دیا جائے گا اور اگر اس میں کھجور کے درخت ہیں اور اور بھی درخت ہیں تو ان درختوں کی پیداوار کا ٹکٹ موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ملے گا۔ (10)

(6) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب السالغ فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 122، 123.

(7) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب السالغ فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

(8) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب السالغ فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

(9) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب السالغ فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

مسئلہ 11: وصیت کرنے والے نے کسی کے لئے اپنی بکریوں کی اون کی یا اپنی بکریوں کے بچوں کی یا ان کے دودھ کی ہمیشہ کے لئے وصیت کی تو ان تمام صورتوں میں موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ان بکریوں کا وہی اون ملے گا جو وصیت کرنے والے کی موت کے دن ان کے جسم پر ہے اور وہی بچے ملیں گے جو موسیٰ کی موت کے دن ان کے بچوں میں ہیں اور وہی دودھ ملے گا جو موسیٰ کی موت کے دن ان کے تھنوں میں ہے خواہ موسیٰ نے وصیت میں ہمیشہ کا لفظ کہا یا نہ کہا۔ (11)

مسئلہ 12: کسی شخص نے اپنے بستان (باغ) کی پیداوار کی وصیت کی پھر موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) نے میت کے ورثہ سے غلہ کے عوض پورا باغ خرید لیا تو یہ جائز ہے اس صورت میں وصیت باطل ہو جائے گی اسی طرح اگر ورثہ نے باغ اس کو فروخت نہیں کیا لیکن انھوں نے کچھ مال دے کر موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو اپنے حصہ کے غلہ سے بری ہونے پر راضی کر لیا تو یہ بھی جائز ہے۔ (12)

مسئلہ 13: اپنے گھر کے کرایہ کی مساکین میں تقسیم کرنے کی وصیت کی تو یہ اس کے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) میں سے جائز ہے اور اگر مساکین کے لئے اپنے گھر میں رہنے یا اپنی سواری پر سوار ہونے کی وصیت کی تو یہ جائز نہیں مگر یہ کہ موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) معلوم ہو۔ (13)

مسئلہ 14: مساکین کے لئے اپنے انگور کے باغ کی بہار کی تین سال تک کے لئے وصیت کی اور مر گیا اور تین سال تک اس کے انگور کے باغ میں انگور کی بہار نہ آئی تو بعض کے قول پر یہ باغ موقوف رہے گا جب تک اس کی تین سال کی بہار مساکین پر صدقہ نہ کر دی جائے، فقیہ ابو الیث رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا یہ قول ہمارے اصحاب کے مطابق ہے۔ (14)

مسئلہ 15: اپنے جسم کے لباس کی وصیت کی تو یہ جائز ہے اور موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو اس کے جوتے، قمیص، چادریں اور پاجامے ملیں گے، اس کی ٹوپیاں، موزے، جرابیں اس میں شامل نہ ہوں گے۔ (15)

مسئلہ 16: یہ وصیت کی کہ یہ کپڑے صدقہ کر دو تو یہ جائز ہے کہ وہ کپڑے فروخت کر کے ان کی قیمت صدقہ کر

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

دیں یا چاہیں تو کپڑے فروخت نہ کریں رکھ لیں اور ان کی قیمت دے دیں۔ (16)

مسئلہ 17: کسی آدمی کو یہ وصیت کی کہ میری زمین سے دس جریب (گٹھ) زمین ہر سال کاشت کرے اس صورت میں بیج، خراج (مالکداری) اور آبپاشی (یعنی زمین کو پانی دینا) موٹی لہ (جس کے لیے وصیت کی) کے ذمہ ہوگی اور اگر وصیت میں یہ کہا کہ ہر سال میری دس جریب زمین میرے لئے کاشت کرے اس صورت میں بیج، مالکداری اور آبپاشی متوفی موٹی کے مال سے دیئے جائیں گے۔ (17)

مسئلہ 18: کسی شخص کے لئے کھجور کے باغ کی کھجوروں کی وصیت کی جو کہ تیار تھیں یا کاشت کی وصیت کی جو کاٹے جانے کے قریب تھیں لیکن فصل کاٹی نہیں گئی تھی تو مال گزاری موٹی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) پر ہے لیکن اگر باغ کے پھل توڑ لئے گئے اور کھیتی کاٹ لی گئی تو متوفی موٹی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے مال سے مال گزاری دی جائے گی۔ (18)

مسئلہ 19: موٹی نے کسی کے لئے اپنی تلوار کی وصیت کی تو اس میں تلوار کا پرملہ (19) اور حائل (20) داخل ہے۔ (21)

مسئلہ 20: کسی کے لئے مصحف (قرآن پاک) کی وصیت کی اور مصحف کا غلاف بھی ہے تو اس کو مصحف ملے گا غلاف نہیں۔ (22)

مسئلہ 21: سرکہ کے مشکے کی وصیت کی تو اس میں مشکا شامل ہے اور اگر جانوروں کے گھر (یعنی وہ گھر جس میں جانور رکھے جاتے ہیں) کی وصیت کی تو وصیت دار (گھر) کی ہے اس میں جانور شامل نہیں، ایسے ہی کھانے کی کشتی (ٹرے) کی وصیت کی تو اس میں کھانا دیا جائے گا کشتی (ٹرے) نہیں۔ (23)

مسئلہ 22: کسی کے لئے میزان (ترازو) کی وصیت کی تو اس میں اس کا عمود (ڈنڈی) پڑے اور اس کی

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 123.

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 124.

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 124.

(19) وہ بیٹی یا قسمہ جس میں تلوار لگی رہتی ہے۔

(20) وہ پرمتلا جو شانے پر ترچھا پڑتا ہے۔

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 124.

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 124.

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 124.

ڈیس (ترازو کی ڈوریاں) شامل ہیں، باٹ، (24) لہہ اور مٹھیہ (علاق) (مولہ جہاں سے ترازو کو پکڑتے ہیں) شامل نہیں لیکن اگر ترازو معین کر دی تو اس میں باٹ اور علاق بھی شامل ہوں گے۔ (25)

مسئلہ 23: اپنی بکریوں میں سے کسی کے لئے ایک بکری کی وصیت کی اور یہ نہیں کہا کہ میری ان بکریوں میں سے، پھر وارثوں نے اسے وہ بکری دی جس نے موسیٰ کی موت کے بعد بچہ جنا تو یہ بچہ بکری کے ساتھ شامل نہ ہوگا یعنی فقط بکری ملے گی۔ (26)

مسئلہ 24: اور اگر یہ کہا کہ میں نے فلاں کے لئے اپنی بکریوں میں سے ایک بکری کی وصیت کی اور وارثوں نے اس موسیٰ لہ کو وہ بکری دی جس نے موسیٰ کی موت کے بعد بچہ دیا تو وہ بچہ اس بکری کا تابع ہوگا یعنی بکری مع بچہ کے موسیٰ لہ کو دی جائے گی اور اگر وارثوں نے بکری معین کرنے سے پہلے بچہ کو ضائع کر دیا یعنی ہلاک کر دیا تو ان پر اس کا ضمان نہیں۔ (27)

مسئلہ 25: دار (گھر) کی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور اس کی بنیاد کی دوسرے کے لئے، یا یہ کہا کہ یہ انگوٹھی فلاں کے لئے ہے اور اس کا نگینہ دوسرے کے لئے یا یہ کہا کہ یہ کنڈیا (زنبیل) (پھلوں کی ٹوکری) فلاں کے لئے اور اس میں کے پھل فلاں کے لئے، تو ان تمام صورتوں میں اگر اس نے مفصلاً بلا فصل کہا تو ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی وصیت اس کے لئے کی اور اگر مفصلاً نہیں کہا بلکہ فصل کیا تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک یہی حکم ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اصل (یعنی دار یا انگوٹھی یا کنڈیا) تنہا پہلے کو ملے گی اور تابع میں دونوں شریک ہوں گے۔ (28) یعنی اس صورت میں گھر تنہا پہلے کو ملے گا بناءً مشترک ہوگی، کنڈیا پہلے کو ملے گی پھل مشترک ہوں گے اور انگوٹھی پہلے کو ملے گی اور نگینہ مشترک ہوگا۔

مسئلہ 26: اور اگر یہ وصیت کی کہ یہ گھر فلاں کے لئے ہے اور اس میں رہائش فلاں کے لئے یا یہ درخت فلاں کے لئے ہے اور اس کا پھل فلاں کے لئے یا یہ بکری فلاں کے لئے اور اس کی اون فلاں کے لئے تو جس کے لئے جو وصیت کی اس کو بلا اختلاف وہی ملے گا خواہ اس نے یہ مفصلاً کہا ہو یا درمیان میں فصل کیا ہو۔ (29)

(24) اشیاء تولنے کے لیے ترزد پر رکھا جانے والا پتھر وغیرہ۔

(25) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 124.

(26) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 124.

(27) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 124.

(28) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 125.

(29) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 125.

- مسئلہ 27: کسی شخص کے لئے اپنے دار (مکان) کی وصیت کی اور اس میں رہنے ہوئے ایک خاص بیت (کمرہ) کی وصیت کسی دوسرے کے لئے کی تو وہ خاص بیت ان دونوں کے درمیان بقدر ان کے حصہ کے مشترک ہوگا۔ (30)
- مسئلہ 28: کسی کے لئے معینہ ایک ہزار درہم کی وصیت کی اور ان میں سے ایک سو درہم کی دوسرے کے لئے وصیت کی تو ایک ہزار والے کو نو سو درہم ملیں گے اور سو درہم دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوں گے۔ (31)
- مسئلہ 29: اگر ایک شخص کے لئے مکان کی وصیت کی اور اس کی بناء (بنیاد) کی دوسرے کے لئے تو بناء ان دونوں کے درمیان حصہ رسدی (جو حصے میں اتنا ہے اس کے مطابق) تقسیم ہوگی۔ (32)
- مسئلہ 30: موسیٰ نے اپنے جانور کی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور اس کی سواری اور منفعت کی دوسرے کے لئے وصیت کی تو ہر موسیٰ کے لئے وہی ہے جس کی اس کے لئے وصیت کی۔ (33)
- مسئلہ 31: ایک شخص کے لئے اپنے گھر کے کرایہ کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس میں رہنے کی وصیت کی اور تیسرے شخص کے لئے اس کے رقبہ کی وصیت کی اور یہ ایک ٹکٹ ہے پس کسی شخص نے موسیٰ کی موت کے بعد اس کو منہدم کر دیا تو جتنا اس نے گرایا ہے اس کی قیمت کا تاوان اُس پر ہے پھر اس قیمت سے مکان بناء ے جائیں جیسے بنے ہوئے تھے اور کرایہ پر دیا جائے، تو جس کے لئے کرایہ کی وصیت کی اسے کرایہ اور جس کے لئے سکونت کی وصیت کی اسے حق سکونت ملے گا، یہی حکم بستان (باغ) کی وصیت کا ہے کہ اس نے ایک شخص کے لئے بستان کی پیداوار کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس کے رقبہ کی، پھر کسی شخص نے اس میں سے درخت کاٹ لئے تو اس پر درختوں کی قیمت کا تاوان ہے اس قیمت سے درخت خرید کر لگائے جائیں گے۔ (34)
- مسئلہ 32: موسیٰ نے ایک شخص کے لئے اپنے باغ کی آمدنی کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے باغ کے رقبہ کی وصیت کی اور یہ اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) ہے تو باغ کا رقبہ اس کے لئے ہے جس کے واسطے رقبہ کی وصیت کی اور اس کی آمدنی اس کے لئے جس کے واسطے اس کی آمدنی کی وصیت کی جب تک موسیٰ زندہ ہے اور اس صورت میں باغ کی آبپاشی، مال گزاری اور اس کی اصلاح و مرمت آمدنی والے پر ہے۔ (35)

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 125.

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 125.

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 125.

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 126.

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 127.

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 127.

مسئلہ 33: موسیٰ نے ہمیشہ کے لئے اپنی بکریوں کی اون کی یا ان کے دودھ کی یا ان کے گھی کی یا ان کے بچوں کی کسی کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت صرف اس اون میں جاری ہوگی جو موسیٰ کی موت کے دن ان بکریوں کی پٹنوں پر ہے یا وہ دودھ جو ان کے تھنوں میں ہے یا وہ گھی جو ان کے تھنوں کے دودھ سے برآمد ہو یا وہ بچے جو ان کے پیٹ میں ہوں جس دن کہ موسیٰ کی موت ہوئی، اس کی موت کے بعد پھر جو کچھ پیدا ہوگا اس میں وصیت جاری نہ ہوگی۔ (36)

مسئلہ 34: موسیٰ نے کسی کے لئے ہمیشہ کے واسطے اپنے کھجوروں کے باغ کے حاصل (آمدنی) کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس باغ کے رقبہ کی وصیت کی اور اس باغ میں بہار (پھل) نہیں آئی تو اس صورت میں اس کی آپاشی اور اس کی اصلاح کا خرچہ و مرمت صاحب رقبہ پر ہے پھر جب اس پر پھل آجائیں تو یہ خرچہ آمدنی لینے والے پر ہے اور اگر ایک سال پھل آئے پھر نہ آئے تب بھی اس کی اصلاح و خرچہ کی ذمہ داری آمدنی لینے والے پر ہے، اگر آمدنی لینے والے نے خرچہ نہ کیا اور صاحب رقبہ نے خرچہ کیا یہاں تک کہ باغ میں پھل آگئے تو صاحب رقبہ اس سے اپنا خرچہ وصول کریگا۔ (37)

مسئلہ 35: یہ وصیت کی کہ ان جلوں کا تیل فلاں کے لئے اور اس کی گھلی (تیل نکالنے کے بعد مکوں کا بچہ ہو اچھوک) دوسرے کے لئے ہے تو تیل نکالنے کی ذمہ داری اس کی ہے جس کے لئے تیل کی وصیت کی۔ (38)

مسئلہ 36: انگوٹھی کے حلقہ (نگینے کے علاوہ دھات کی بقیہ انگوٹھی) کی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور اس کے نگینے کی دوسرے کے لئے تو یہ وصیت جائز ہے اگر اس کا نگ نکالنے میں انگوٹھی کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے تو دیکھا جائے گا اگر حلقہ کی قیمت نگ سے زیادہ ہے تو حلقہ والے سے کہا جائے گا کہ وہ نگ والے کو نگ کی قیمت ادا کرے اور اگر نگ کی قیمت زیادہ ہے تو نگ والے سے کہا جائے گا کہ وہ انگوٹھی کے حلقہ کی قیمت ادا کرے۔ (39)

مسئلہ 37: ایک شخص نے کسی کے لئے اپنے بستان (باغ) کے ان پھلوں کی وصیت کی جو اس میں موجود ہیں اور اس نے اس کے لئے اس کے پھلوں کی ہمیشہ کے لئے بھی وصیت کی، اس کے بعد موسیٰ کا انتقال ہو گیا اور موسیٰ کا اس کے سوا اور مال نہیں ہے اور باغ میں پھل سو 100 روپے کی قیمت کے ہیں اور پورے باغ کی قیمت تین سو 300 روپے کے مساوی ہے، اس صورت میں موسیٰ لہ کے لئے باغ میں موجود پھلوں کا تہائی حصہ ہے اور آئندہ جو پھل آئیں

(36) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 127.

(37) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 127.

(38) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 127.

(39) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 127.

گے ان میں سے ہمیشہ اس کو ایک ٹکٹ ملتا رہے گا۔ (40)

مسئلہ 38: یہ وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں شخص پر ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جائیں تو اس کے مال کا ایک

ٹکٹ رکھ لیا جائے گا تا کہ موصی الہ پر ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جاتے رہیں جیسا کہ موصی نے وصیت کی ہے۔ (41)

مسئلہ 39: ایک شخص نے دو آدمیوں کے لئے وصیت کی کہ ان میں سے ہر ایک پر میرے مال سے اتنا اتنا خرچ

کیا جائے تو اس کا ایک ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) ان دونوں پر خرچ کے لئے رکھ لیا جائے گا پھر اگر وارثوں نے ان میں

سے کسی ایک سے کچھ دے کر مصالحت کر لی اور وہ وصیت سے دستبردار ہو گیا تو اس صورت میں موصی کا کل ٹکٹ

مال (یعنی تہائی مال) دوسرے پر خرچ کرنے کے لئے رکھ لیا جائے گا اور وارثوں کے حق میں دستبرداری دینے والے کا

حق وارثوں کو نہ ملے گا۔ (42)

مسئلہ 40: ایک شخص نے وصیت کی کہ میرے مال میں سے فلاں شخص پر اس کی تاحیات ہر ماہ پانچ درہم خرچ

کئے جائیں اور ایک دوسرے شخص کے لئے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اور ورثہ نے اس کی اجازت

دے دی تو اس صورت میں اس کا مال چھ حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ موصی الہ ٹکٹ (یعنی جس کے لئے ٹکٹ مال (یعنی

تہائی مال) کی وصیت کی ہے) کو ملے گا اور باقی پانچ حصے محفوظ رکھے جائیں گے ان میں سے پانچ درہم والے پر ہر ماہ

پانچ درہم خرچ کئے جائیں گے اور اگر یہ شخص جس کے لئے پانچ درہم ہر ماہ خرچ کرنے کی وصیت کی تھی اپنے حصہ کا

محفوظ روپیہ خرچ ہونے سے پہلے ہی مر گیا تو جس کے لئے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی تھی اس کا ٹکٹ پورا

کیا جائے گا اور یہ ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) اس دن کے حساب سے لگایا جائے گا جس دن کہ موصی کی (وصیت کرنے

والے کی) موت ہوئی لیکن اگر مال کا دو ٹکٹ حصہ سے زیادہ خرچ ہو چکا تھا اور اب جو باقی بچا اس سے موصی لہ ٹکٹ کا

ٹکٹ پورا نہیں ہوتا تو اس صورت میں اس مرنے والے کے حصہ میں سے جو فقہ بچا ہے وہ اسے دے دیا جائے گا اور

اس کا ٹکٹ پورا نہیں کیا جائے گا اور اگر مال اتنا بچ گیا تھا کہ موصی لہ ٹکٹ کا ٹکٹ پورا ہو کر بچ گیا تو جو باقی بچا وہ موصی

کے ورثہ کو ملے گا نہ کہ اس کے ورثہ کو جس کے لئے پانچ درہم ماہانہ خرچ کرنے کی وصیت کی تھی۔ (43)

مسئلہ 41: اگر دو آدمیوں کے لئے یہ وصیت کی کہ ان دونوں پر ان کی تاحیات میرے مال سے ہر ماہ دس درہم

(40) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 127.

(41) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 128.

(42) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 128.

(43) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 128.

خرچ کئے جائیں اور ایک تیسرے کے لئے اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دی تو اس کا مال چھ حصوں میں تقسیم ہوگا اور اگر ورثہ نے اجازت نہ دی تو دو برابر حصوں میں تقسیم ہوگا اور اگر ان دونوں آدمیوں سے جن کے لئے تاحیات دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی ایک آدمی کا انتقال ہو گیا تو اس کا حصہ اس کو نہیں ملے گا جس کے لئے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی تھی بلکہ جو کچھ ان دو آدمیوں کے لئے محفوظ رکھا تھا وہ ویسے ہی محفوظ رہے گا اور اسے اس ایک پر خرچ کیا جائے گا جو ان دونوں میں سے زندہ باقی ہے۔ (44)

مسئلہ 42: اگر میت نے یہ وصیت کی کہ میں نے فلاں کے لئے اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اور فلاں کے لئے اس پر تاحیات ہر ماہ پانچ درہم خرچ کرنے کی وصیت کی اور ایک دوسرے کے لئے تاحیات اس کی اس پر پانچ درہم خرچ کرنے کی وصیت کی تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو اس کا مال نو حصوں میں منقسم ہوگا، جس کے لئے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اس کو ایک حصہ اور بقیہ بعد والے دونوں موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) ما کے لئے چار چار حصے محفوظ رکھے جائیں گے اور ان پر ہر ماہ خرچ ہوں گے۔ (45)

مسئلہ 43: اگر میت نے وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں پر اس کی تاحیات پانچ درہم ماہانہ خرچ کیا جائے اور فلاں اور فلاں پر ان کی تاحیات دس درہم ماہانہ خرچ کئے جائیں، ہر ایک کے لئے پانچ درہم، اور ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو مال موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) اور موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اس طرح کہ جس کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی اسے ایک نصف اور جن دو کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی انھیں دوسرا نصف، اس طرح نصف مال پہلے ایک کے لئے اور نصف مال دوسرے دو کے لئے محفوظ رکھا جائے گا اور ان پر ماہ بجاہ خرچ ہوگا۔ (46) اور اگر اس ایک کا انتقال ہو گیا جس ایک کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی تو جو کچھ بچا وہ ان دو پر خرچ ہوگا جن دو کے لئے دس 10 درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی اور اگر ان دونوں میں سے ایک کا انتقال ہو گیا جن کے لئے ایک ساتھ دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی اور پانچ درہم والا زندہ رہا تو اس صورت میں مرنے والے کا حصہ اس کے شریک وصیت کے لئے محفوظ رکھا جائے گا اور اس پر خرچ کیا جائے گا، یہ اس صورت میں ہے جب ورثہ نے اجازت دے دی اور اگر ورثہ نے اجازت نہیں دی تو میت کا ثلث مال (یعنی تہائی مال) نصف نصف دو برابر حصوں میں تقسیم ہوگا، نصف ثلث اس کو ملے گا جس ایک کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی

(44) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 128.

(45) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 128.

(46) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 129.

اور نصف ثلث ان دونوں کو ملے گا جن دونوں کو ایک ساتھ ملا کر ان کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی۔ (47)

مسئلہ 44: ایک شخص نے وصیت کی کہ میرا ثلث مال (یعنی تہائی مال) فلاں کے لئے رکھا جائے اور اس پر اس میں سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں جب تک کہ وہ زندہ رہے اور میں نے وصیت کی کہ میرا ثلث مال (یعنی تہائی مال) فلاں فلاں کے لئے ہے ان دونوں پر ہر ماہ تاحیات ان کی دس درہم خرچ کئے جائیں تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو چار درہم والے کو اس میت کے مال کا کامل ثلث (پورا تہائی حصہ) ملے گا وہ جو چاہے کرے اور دس درہم والے دونوں کو اس میت کے مال کا دوسرا ثلث کامل ملے گا اور یہ ثلث ان دونوں کے درمیان برابر برابر تقسیم ہوگا اور محفوظ کچھ نہ رکھا جائے گا، اور اگر ان تینوں موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) م (جن کے لئے وصیت کی گئی) میں سے کسی کا انتقال ہو گیا تو اس کے حصہ کا مال اس انتقال کر جانے والے کے وارثوں کو ملے گا اور اگر ورثہ نے میت کی اس وصیت کو جائز نہیں کیا تو اس صورت میں چار درہم والے کو نصف ثلث (تہائی مال کا آدھا) ملے گا اور ان دونوں کو جن کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی نصف ثلث ملے گا اور یہ نصف ثلث ان دونوں کے مابین آدھا آدھا بٹے گا۔ (48)

مسئلہ 45: میت نے کہا میں نے فلاں کے لئے ایک ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اس پر اس میں سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں اور میں نے فلاں فلاں کے لئے وصیت کی کہ فلاں پر پانچ درہم ماہانہ اور فلاں پر تین درہم، پس اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو چار درہم والے کو ماہانہ اس کے کل مال کا ایک ثلث ملے گا اور بقیہ دو کو دو ثلث ملیں گے اور یہ دو ثلث ان دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوں گے، یہ لوگ اپنے اپنے حصہ کو جیسے چاہیں استعمال کریں، اور اگر ورثہ نے اس کی اس وصیت کو جائز نہ کیا تو چار درہم والے کو نصف ثلث ملے گا اور بقیہ دو کو دوسرا نصف ثلث ملے گا اور یہ ان کے مابین آدھا آدھا بٹ جائے گا اور اگر ان میں سے کسی کا انتقال ہو گیا تو اس کا حصہ اس کے وارثوں کو میراث میں ملے گا۔ (49)

مسئلہ 46: میت نے وصیت کی کہ فلاں پر میرے مال سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں اور ایک دوسرے پر ہر ماہ پانچ درہم میرے بستانی (چہار دیواری والا باغ) کی آمدنی سے خرچ کئے جائیں اور میت نے بجز بستان کے اور کوئی مال نہیں چھوڑا تو اس صورت میں میت کا ثلث (تہائی) بستان ان دونوں کے لئے نصف نصف ہے پھر بستان

(47) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 129.

(48) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 129.

(49) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 129.

(باغ) کی ٹٹ پیداوار فروخت کی جائے گی اور اس کی قیمت وصی کے قبضہ میں یا اگر وصی نہیں ہے تو کسی ایماندار و ثقہ آدمی کے قبضہ میں دے دی جائے گی، وہ وصی اور ثقہ ان دونوں پر حصہ رسدی ماہ بمہاہ خرچ کریگا اور اگر ان دونوں کا انتقال ہو گیا تو جو کچھ رہے گا وہ وصی کے ورثہ کو ملے گا۔ (50)

مسئلہ 47: یہ وصیت کی کہ فلاں شخص پر میرے مال سے چار روپے ماہانہ خرچ کئے جائیں اور فلاں اور فلاں پر پانچ روپے ماہانہ تو اس صورت میں تنہا ایک کے لئے مال وصیت کا چھٹا حصہ اور دوسرے دونوں کے لئے، دوسرا چھٹا حصہ خرچ کرنے کے لئے محفوظ رکھا جائے گا۔ (51) یعنی میت کا مال بارہ حصوں میں تقسیم ہوگا اس میں سے ایک ٹٹ یعنی چار حصے وصیت میں دیئے جائیں گے باقی دو ٹٹ یعنی آٹھ حصے ورثہ کو ملیں گے پھر ٹٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کے ان چار حصوں میں سے دو حصے تنہا پہلے وصی لے (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے لئے اور دوسرے دو حصے دوسرے دونوں وصی لہما کے لئے، اور ان پر ہر ماہ خرچ ہوگا۔

مسئلہ 48: میت نے اپنی آراضی کی پیداوار کی کسی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور دوسرے شخص کے لئے اس آراضی کے رقبہ کی وصیت کی اور وہ ٹٹ مال (یعنی تہائی مال) میں ہے پھر اس کو صاحب رقبہ نے (یعنی جس کے لئے رقبہ کی وصیت کی تھی) فروخت کر دیا اور اس شخص نے اس بیع کو تسلیم کر لیا جس کے لئے پیداوار کی وصیت کی تھی تو بیع جائز ہوگئی، اور پیداوار کی وصیت جس کے لئے تھی وہ وصیت باطل ہوگئی اب اس کا اس پیداوار کی قیمت میں بھی کوئی حصہ نہیں۔ (52)

مسئلہ 49: مریض نے اپنے بستان کی پیداوار کی وصیت کسی کے لئے کی اور وصی کی موت سے قبل کئی سال اس میں پیداوار ہوئی پھر وصی کا انتقال ہو گیا تو وصی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کا اس پیداوار میں حصہ ہے جو وصی کی موت کے وقت یا اس کے بعد پیدا ہو۔ (53) جو پیداوار وصی کی موت سے پہلے ہوئی اس میں کوئی حصہ نہیں۔

مسئلہ 50: یہ کہا کہ میں نے ان ایک ہزار کی فلاں کے لئے وصیت کی اور میں نے فلاں کے لئے اس میں سے سو 100 کی وصیت کر دی ہے تو یہ رجوع نہیں ہے، اس صورت میں سو 900 پہلی وصیت والے کے لئے ہیں اور سو 100 میں دونوں آدھے آدھے کے شریک ہیں۔ (54)

(50) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 129.

(51) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 129.

(52) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 130.

(53) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 130.

(54) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 130.

مسئلہ 51: مریض نے کہا کہ میرا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) فلاں اور فلاں کے لئے اور فلاں کے لئے اس میں سے ایک سو ہے اور اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کل سترہ 17 درہم ہی ہے تو یہ کل ٹکٹ اسی کوٹے گا جس کے لئے سو 100 مقرر کئے۔ (55)

مسئلہ 52: یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) عبداللہ کے لئے زید و عمرو کے لئے اور عمرو کے لئے اس میں سے سو 100 روپے، اور اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کل سو 100 روپے ہی ہے تو یہ سو 100 روپے عمرو کو ملیں گے اور اگر اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) ڈیڑھ سو 150 روپے تھے تو عمرو کو سو روپے ملیں گے اور جو بچا اس میں عبداللہ اور زید نصف نصف کے شریک ہیں۔ (56)

مسئلہ 53: یہ وصیت کی کہ یہ ایک ہزار فلاں اور فلاں کے لئے، فلاں کے لئے اس میں سے سو 100 روپے، تو وہ اس طرح تقسیم ہوں گے فلاں کو سو 100 روپے اور دوسرے کو نو سو روپے، اگر اس میں سے کچھ ضائع ہو گئے تو باقی کے دس حصے کر کے ایک حصہ سو 100 والے کو اور باقی نو حصے دوسرے کو دیئے جائیں گے۔ اور اگر اس نے ایک تیسرے شخص کے لئے دیگر ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کل ایک ہزار روپے ہے تو اس صورت میں نصف ہزار تیسرے موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ملے گا اور نصف ہزار پہلے دو موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو کوٹا جائے گا اور وہ دس حصوں میں تقسیم ہو کر پہلے کو ایک حصہ اور دوسرے کو نو 9 حصے ملیں گے۔ (57)

مسئلہ 54: اگر کہا کہ یہ ایک ہزار فلاں اور فلاں کے لئے، اس میں سے پہلے فلاں کے لئے سو روپے اور دوسرے کے لئے باقی یعنی نو سو روپے، تو پہلے والے کو سو روپے ملیں گے اور اگر تقسیم سے پہلے ہزار میں سے نو سو ہلاک ہو گئے تو پہلے کے لئے سو روپے ہیں اور دوسرے کے لئے کچھ نہیں اور اگر یہ کہا کہ میں نے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) سے فلاں کے لئے سو روپے کی وصیت کی اور فلاں کے لئے بقیہ کی اور میں نے فلاں کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اس صورت میں بقیہ والے کو کچھ نہ ملے گا اور میت کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) پہلے والے موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) اور تیسرے والے موصیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) میں گیارہ حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ پہلے والے کو اور دس حصے ایک ہزار والے کو یعنی تیسرے والے کو ملیں گے۔ (58)

(55) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 130.

(56) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 130.

(57) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 130.

(58) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج 6، ص 130.

مسئلہ 55: یہ کہا کہ میں نے اس ایک ہزار کی فلاں فلاں کے لئے وصیت کی اور فلاں کے لئے سات سو اور فلاں کے لئے چھ سو تو اس صورت میں یہ ایک ہزار ان دونوں کے درمیان تیرہ حصوں میں تقسیم ہوگا، سات حصے سات سو والے کو اور چھ حصے چھ سو والے کو ملیں گے۔ (59)

مسئلہ 56: یہ کہا کہ فلاں کے لئے اس ایک ہزار میں سے ہزار اور فلاں کے لئے ہزار، تو اس صورت میں یہ ایک ہزار ان دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا۔ (60)

مسئلہ 57: یہ کہا کہ میں نے اس ایک ہزار کی فلاں اور فلاں کے لئے وصیت کی فلاں کے لئے اس میں سے ایک ہزار، تو اس صورت میں ایک ہزار سب کے سب دوسرے موہی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ملیں گے۔ (61)

مسئلہ 58: ایک شخص نے کچھ لوگوں کے لئے کچھ وصیتیں کیں، ان میں سے کوئی آیا اور اس نے اپنے لئے وصیت کا ثبوت پیش کیا اور یہ چاہا کہ اس کا حصہ اسے دے دیا جائے تو اس کا حصہ اسے دے دیا جائے اور باقی لوگوں کا حصہ محفوظ رکھا جائے پس اگر ان باقی لوگوں کا حصہ صحیح و سالم رہا تو وہ ان کو دے دیا جائے گا اور اگر ضائع ہو گیا تو یہ سب اس کے حصہ میں شریک ہوں گے جس نے اپنا حصہ لے لیا تھا اور اس کو حصہ دے دینا بقیہ لوگوں کے لئے تقسیم کا حکم نہیں رکھتا۔ (62)

مسئلہ 59: کسی نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو ایک ہزار درہم دے دیئے جائیں جن سے وہ قیدیوں کو خرید لے پس اگر وہ شخص روپے لینے سے قبل ہی انتقال کر گیا تو حاکم کو یہ روپیہ دے دیا جائے گا وہ اس کام کے لئے لوگوں میں سے کسی کو ولی بنا دے گا تاکہ وہ اس روپے سے قیدیوں کو خرید لے۔ (63)

مسئلہ 60: ایک شخص نے یہ وصیت کی کہ میرا گھر فروخت کیا جائے اور اس کی قیمت سے دس بوجھا گیہوں (مثلاً دس کوٹھل) اور ایک ہزار من روٹیاں خریدی جائیں۔ (من 67 12 تولہ کا ایک پیانا تھا، (64) اور اس نے کچھ اور وصیتیں بھی کیں، پس اس کا گھر فروخت کیا گیا اور اس کی قیمت مذکورہ مقدار گیہوں اور روٹیوں کے لئے پوری نہیں ہوئی اور اس گھر کے علاوہ اس کا اور بھی مال ہے تو اگر اس کا ثلث مال (یعنی تہائی مال) اس کی تمام وصیتوں کے لئے منجائش

(59) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 130.

(60) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 130.

(61) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 130.

(62) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 131.

(63) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 131.

(64) الفتاویٰ رضویہ، ج 10، ص ۶۰۰.

رکھتا ہو تو وہ تمام وصیتیں اس کے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) سے پوری کر دی جائیں گی۔ (65)

مسئلہ 61: ایک شخص نے کچھ وصیتیں کیں اس کے ورثہ کو معلوم ہوا کہ ان کے باپ نے کچھ وصیتیں کی ہیں، لیکن یہ نہیں معلوم کہ کس چیز کی ہیں انھوں نے کہا کہ ہمارے باپ نے جس چیز کی وصیت کی ہم نے اس کو جائز کیا تو ان کی یہ اجازت صحیح نہیں، صرف اس صورت میں اجازت صحیح ہوگی جب کہ انھیں علم ہو جائے۔ (66)

مسئلہ 62: ایک شخص نے کسی آدمی کے لئے کچھ مال کی وصیت کی اور فقراء کے لئے کچھ مال کی وصیت کی اور موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) محتاج ہے تو اس کو فقراء کا حصہ بھی دیا جاسکتا ہے۔ (67)

مسئلہ 63: ایک شخص نے کچھ وصیتیں کیں پھر کہا اور باقی فقراء پر صدقہ کیا جائے پھر اپنی کچھ وصیتوں سے رجوع کر لیا جن کے لئے وصیتیں کی تھیں (موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) م)، یا ان میں سے بعض موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) م موصی کی موت سے پہلے ہی مر گئے تو باقی مال فقراء پر صدقہ کیا جائے گا اگر اُس نے فقراء کے لئے وصیت سے رجوع نہیں کیا ہے۔ (68)



(65) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 131.

(66) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 131.

(67) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 131.

(68) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... راجع، ج 6، ص 131.

متفرق مسائل

- مسئلہ 1: ایک شخص نے قسم کھائی کہ وہ کوئی وصیت نہیں کریگا پھر اس نے اپنے مرض الموت میں کوئی چیز ہبہ کی یا اس نے اس حالت میں اپنا غلام بیٹا خریداجو کہ آزاد ہو گیا تو اس کی قسم نہیں ٹوٹی اور وہ حائث نہیں ہوا۔ (1)
- مسئلہ 2: ایک مریض نے کچھ وصیتیں کیں لیکن یہ الفاظ نہیں کہے کہ اگر میں اپنے اس مرض سے مر جاؤں یا یہ کہ اگر میں اس مرض سے اچھا نہ ہوں تو میری یہ وصیتیں ہیں، وصیتیں کرنے کے بعد وہ اس مرض سے اچھا ہو گیا اور کئی سال زندہ رہا تو مرض سے اچھا ہونے کے بعد اس کی وصیتیں باطل ہو جائیں گی۔ (2)
- مسئلہ 3: مریض نے کہا اگر میں اسی بیماری سے مر جاؤں تو میرے مال سے فلاں کو اتنا روپیہ اور میری طرف سے حج کرایا جائے پھر اپنی بیماری سے اچھا ہو گیا پھر دوبارہ بیمار ہو گیا اور اس نے ان گواہوں سے جن کو پہلی وصیت پر گواہ بنایا تھا، کہا یا دوسرے لوگوں سے کہا: تم گواہ ہو جاؤ کہ میں اپنی پہلی وصیت پر قائم ہوں تو یہ استحساناً جائز ہے۔ (3)
- مسئلہ 4: کسی نے وصیتیں کیں اور دستاویز لکھ دی اور اچھا ہو گیا پھر اس کے بعد بیمار ہوا اور کچھ وصیتیں کیں اور دستاویز لکھ دی، اگر اس نے اس دوسری دستاویز میں یہ واضح نہیں کیا کہ اس نے پہلی وصیتوں سے رجوع کر لیا ہے تو ایسی صورت میں دونوں وصیتوں پر عمل کیا جائے گا۔ (4)
- مسئلہ 5: ایک شخص نے وصیت کی پھر اسے دسویں اور وہم نے گھیر لیا اور فاتر العقل ہو گیا اور ایک زمانہ تک اسی حالت پر رہا پھر انتقال ہو گیا تو اس کی وصیت باطل ہے۔ (5)
- مسئلہ 6: ایک شخص نے کسی کو ایک ہزار روپیہ دیا اور کہا کہ یہ فلاں کے لئے ہے جب میں مر جاؤں تو اس کو دے دینا، پھر مر گیا تو وہ شخص میت کی وصیت کے مطابق وہ ایک ہزار روپے فلاں شخص کو دے گا اور اگر مرنے والے نے یہ نہیں کہا تھا کہ یہ روپے فلاں کے لئے ہیں صرف اتنا کہا کہ اس کو دے دینا پھر وہ مر گیا، اس صورت میں یہ روپیہ فلاں

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 132.

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 132.

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

فخص کو نہیں دیا جائے گا۔ (6)

مسئلہ 7: ایک شخص نے کہا کہ یہ روپے یا کپڑے فلاں کو دے دو اور یہ نہیں کہا کہ یہ اس کے لئے ہے نہ یہ کہا کہ یہ اس کے لئے وصیت ہے تو یہ باطل ہے، یہ نہ وصیت ہے نہ اقرار۔ (7)

مسئلہ 8: ایک شخص نے کچھ وصیتیں کیں، لوگوں نے اس کی وصیتیں کھوٹے اور ردی درہموں سے پوری کر دیں اس صورت میں اگر وصیت معین لوگوں کے لئے تھی اور وہ علم و اطلاع کے باوجود ان کھوٹے درہموں سے راضی ہیں تو جائز ہے اور اگر غیر معین فقیروں کے لئے وصیت تھی تب بھی جائز ہے۔ (8)

مسئلہ 9: ایک شخص نے کچھ وصیتیں کیں اور مختلف سکوں کا چلن ہے تو خرید و فروخت میں جن سکوں کا چلن غالب ہے ان سکوں سے وصیتوں کو پورا کیا جائے گا۔ (9)

مسئلہ 10: مریض نے لوگوں نے کہا کہ تو وصیت کیوں نہیں کر دیتا، اس نے کہا کہ میں نے وصیت کی کہ میرے ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) سے نکالا جائے پھر ایک ہزار روپیہ مسکینوں پر صدقہ کر دیا جائے اور ابھی کچھ زیادہ نہ کہہ پایا تھا کہ مر گیا اور اس کا ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) دو ہزار روپے ہے، اس صورت میں صرف ایک ہزار روپیہ صدقہ کیا جائے گا۔ (10)

مسئلہ 11: مریض نے اگر یہ کہا کہ میں نے وصیت کی کہ میرے ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) سے نکالا جائے اور کچھ نہ کہہ پایا تو اس کا کل تہائی مال فقیروں پر صدقہ کیا جائے گا۔ (11)

مسئلہ 12: مریض نے کہا کہ میں نے فلاں کے لئے اپنے ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی جو ایک ہزار ہے لیکن ٹلٹ ایک ہزار سے زیادہ ہے تو امام حسن بن زیاد کے نزدیک موصی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ٹلٹ مال (یعنی تہائی مال) سے گادہ جتنا بھی ہو۔ (12)

(6) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(7) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(8) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(9) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(10) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(11) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(12) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

مسئلہ 13: ایسے ہی اگر یہ کہا کہ میں نے اس گھر سے اپنے حصہ کی وصیت کی اور وہ تہائی ہے پھر دیکھا تو اس کا حصہ نصف تھا تو موصی لہ (جس کے لیے وصیت کی گئی) کو نصف گھر ملے گا اگر نصف گھر میت کے کل مال کا تہائی حصہ یا اس سے کم ہے۔ (13)

مسئلہ 14: اگر اس نے یہ کہا کہ میں نے فلاں کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کی اور وہ میرے مال کا دسواں حصہ ہے تو موصی لہ کو صرف ایک ہزار روپیہ ملے گا اس کے مال کا دسواں حصہ کم ہو یا زیادہ۔ (14)

مسئلہ 15: یہ کہا کہ اس تھیلی میں جو کچھ ہے میں نے فلاں کے لئے وصیت کی اور وہ ایک ہزار درہم ہیں اور یہ ایک ہزار درہم آدھا ہے جو اس تھیلی میں ہے پھر دیکھا تو تھیلی میں تین ہزار درہم ہیں تو موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو صرف ایک ہزار ملیں گے اور اگر تھیلی میں ایک ہزار ہی ہیں تو وہ کل موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو ملیں گے، اور اگر تھیلی میں صرف پانچ سو درہم تھے تو موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو یہی ملیں گے اس کے علاوہ نہیں، اور اگر تھیلی میں درہم نہیں ہیں بلکہ جواہرات اور دینار ہیں تو مناسب ہے کہ موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کو اس سے ایک ہزار روپے دیئے جائیں۔ (15)

مسئلہ 16: مریض نے کہا کہ جو کچھ اس گھر میں ہے میں نے اس تمام کی وصیت کی اور وہ ایک پیانا کھانا ہے پھر دیکھا تو اس میں کئی پیانا کھانا ہے اور اس میں گیبوں اور جو بھی ہیں تو یہ سب موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے لئے ہیں اگر ثلث مال (یعنی تہائی مال) کے اندر اندر ہیں۔ (16)

مسئلہ 17: اگر کسی نے مخصوص اور معین ایک ہزار درہم صدقہ کرنے کی وصیت کی اور وصی نے ان کے بدلے متوفی موصی کے مال سے دوسرے ایک ہزار درہم صدقہ کر دیئے تو جائز ہے لیکن اگر وصی کے صدقہ کرنے سے پہلے ہی وہ پہلے والے معین درہم ضائع ہو گئے اور وصی نے موصی کے اور مال سے ایک ہزار درہم صدقہ کر دیئے تو وصی ایک ہزار درہم کا ورثہ کے لئے ضامن ہے اور اگر موصی نے ایک ہزار معین درہم صدقہ کرنے کی وصیت کی پھر وہ ہلاک ہو گئے تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ (17)

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 133.

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

مسئلہ 18: ایک آدمی نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے کچھ حاجی فقیروں پر صرف کیا جائے تو اگر وہ مال حاجی فقیروں کے سوا دوسرے فقیروں پر صدقہ کر دیا جائے تو جائز ہے۔ (18)

مسئلہ 19: ایک آدمی نے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کو صدقہ کرنے کی وصیت کی پھر وصی سے کسی نے اس مال کو غصب کر لیا چھین لیا اور اس مال کو ہلاک کر دیا اب وصی یہ چاہتا ہے کہ وہ اس مال کو اس غاصب پر ہی صدقہ کر دے اور غاصب یعنی مال چھیننے والا بھی غریب و تنگ دست ہے تو یہ جائز ہے۔ (19)

مسئلہ 20: ایک شخص کو حرام مال ملا اس نے وصیت کی کہ اسے مال کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے اگر مال کا مالک معلوم ہے تو یہ مال اسے واپس کیا جائے گا اور اگر معلوم نہیں تو اس کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے گا اور اگر موسیٰ کے ورثہ نے اس کے اس اقرار کو (یہ حرام مال ہے) جھٹلایا اور نہ مانا تو وصیت کے مطابق اس میں سے ایک تہائی صدقہ کر دیا جائے گا۔ (20)

مسئلہ 21: ایک آدمی نے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی مسکینوں کے لئے وصیت کی اور وہ اپنے وطن سے باہر کسی دوسرے شہر میں ہے اگر مال اس کے ساتھ ہے تو جس شہر میں وہ ہے وہ مال اسی شہر کے مسکینوں پر خرچ کیا جائے گا اور اس کا جو مال اس کے وطن میں ہے وہ وطن کے فقیروں و مسکینوں پر خرچ ہوگا۔ (21)

مسئلہ 22: اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کا ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) فقراء و بلخ پر صدقہ کیا جائے تو افضل یہ ہے کہ ان پر ہی خرچ کیا جائے اور اگر وہ مال ان کے علاوہ دوسروں پر صدقہ کر دیا تو جائز ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک اسی پر فتویٰ ہے۔ (22)

مسئلہ 23: یہ وصیت کی کہ اس کا مال دس دن میں خرچ کر دیا جائے اس نے ایک ہی دن میں خرچ کر دیا تو جائز ہے۔ (23)

مسئلہ 24: اگر یہ وصیت کی کہ ہر فقیر کو ایک درہم دیا جائے، وصی نے ہر فقیر کو آدھا درہم دیا پھر آدھا درہم اور

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

دے دیا اور اس وقت تک فقیر نے آدھا خرچ کر لیا تھا تو جائز ہے وصی ضامن نہ ہوگا۔ (24)

مسئلہ 25: موہبی نے وصیت کی کہ میری طرف سے کفارہ میں دس مسکین کھلا دیئے جائیں، وصی نے دس مسکینوں کو صبح کا کھانا کھلایا پھر دسوں مر گئے تو وصی دوسرے دس کو صبح و شام کا کھانا کھلائے گا اور اس پر ضمان نہیں، اور اگر اس نے یہ کہا کہ میری طرف سے دس مسکینوں کو صبح و شام کا کھانا کھلا دیا جائے کفارہ کا ذکر نہیں کیا اور وصی نے دس مسکینوں کو صبح کا کھانا کھلایا تھا کہ وہ مر گئے تو اس صورت میں بھی مفتی بہ یہی ہے کہ وصی دوسرے دس مسکینوں کو صبح و شام کا کھانا کھلائے گا اور پہلے دس کے کھلانے کا تاوان نہ دے گا۔ (25)

مسئلہ 26: ایک آدمی نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد تین سو قفیز گیہوں صدقہ کیا جائے (قفیز گیہوں ناپنے کے ایک پیمانہ کا نام ہے) وصی نے موہبی کی زندگی ہی میں دو سو قفیز گیہوں صدقہ میں تقسیم کر دیئے تو وصی اس کا ضامن ہوگا موہبی کے مرنے کے بعد حاکم کے حکم سے تقسیم کرے، اگر اس نے موہبی کی موت کے بعد بغیر حاکم کے حکم تقسیم کر دیئے تب بھی وہ تاوان دینے سے نہ بچے گا اور اگر موہبی کے انتقال کے بعد وصی نے ورثہ کے حکم سے تقسیم کئے تو اگر ورثہ میں نابالغ بھی ہیں تو ان کا حکم کرنا جائز نہیں، اگر سب بالغ ہیں تو حکم صحیح ہے اگر تقسیم کر دے گا تو اس پر تاوان نہیں، اگر ورثہ میں نابالغ بھی ہیں اور بالغ ورثہ نے گیہوں تقسیم کرنے کا حکم دیا تو یہ بالغوں کے حصہ میں صحیح اور نابالغوں کے حصہ میں صحیح نہ ہوگا۔ (26)

مسئلہ 27: یہ وصیت کی کہ میرے مال سے گیہوں اور روٹی خریدی جائے اور انہیں مسکینوں پر صدقہ کیا جائے تو اگر موہبی نے گیہوں اور روٹی اٹھا کر لانے والے حمالوں (بوجھ برداروں) کی اجرت دینے کی بھی وصیت کی تو وہ متولی موہبی کے مال سے دی جائے گی اور اگر موہبی نے اپنی وصیت میں اس اجرت کے دینے کو نہیں کہا تو ایسی صورت میں وصی کے لئے مناسب ہے کہ وہ ایسے لوگوں سے اٹھا کر لائے جو بغیر اجرت کے اٹھا لائیں پھر اس گیہوں اور روٹی میں سے بطور صدقہ کچھ دے دے اور اگر موہبی نے یہ وصیت کر دی تھی کہ ان کو مساجد میں لے جایا جائے تو اس کی اجرت متولی موہبی کے مال سے ادا کی جائے گی۔ (27)

مسئلہ 28: موہبی نے ایک شخص کو وصیت کی اور اسے اپنا ثلث مال (یعنی تہائی مال) صدقہ کرنے کا حکم دیا تو اگر

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 134.

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 135.

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 135.

اس شخص نے وہ مال خود ہی رکھ لیا تو جائز نہیں لیکن اگر اس نے اپنے بالغ بیٹے کو دیا یا ایسے چھوٹے بیٹے کو دیا جو قبضہ کرنا جانتا ہے تو جائز ہے اور اگر وہ چھوٹا بیٹا قبضہ کرنا نہیں جانتا تو جائز نہیں۔ (28)

مسئلہ 29: بادشاہ کے عامل (محاصل وصول کرنے والے) نے وصیت کی کہ فقیروں کو اس کے مال سے اتنا اتنا دے دیا جائے تو اگر یہ معلوم ہے کہ اس کا مال اس کا نہیں دوسرے کا ہے تو اس کا لینا حلال نہیں اور اگر اس کا مال دوسرے کے مال سے ملا جلا ہے تو اس کا لینا جائز ہے بشرطیکہ متوفی موسیٰ کا بقیہ مال اس قدر ہو کہ اس سے دعویداروں کے مطالبات ادا ہو جائیں۔ (29)

مسئلہ 30: ایک شخص نے اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی فقراء کے لئے وصیت کی اور وصی نے وہ مال لاعلمی میں اغنیاء کو دے دیا تو یہ جائز نہیں وصی فقراء کو اتنا مال دینے کا ضامن ہے۔ (30)

مسئلہ 31: ایک شخص کے پاس سو 100 درہم نقد ہیں اور سو 100 درہم کسی اجنبی پر ادھار ہیں اس نے ایک آدمی کے لئے اپنے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی تو موسیٰ الہ نقد مال کا ثلث لے لے گا۔ (31)

مسئلہ 32: ایک شخص کا کسی آدمی پر ادھار تھا اس نے وصیت کی کہ اسے ثواب کے کاموں میں صرف کیا جائے تو اس وصیت کا تعلق صرف ادھار سے ہے اگر موسیٰ نے اپنے ادھار میں سے کچھ حصہ مقروض کو ہبہ کر دیا تو جس قدر ہبہ کر دیا اتنے مال میں وصیت باطل ہے۔ (32)

مسئلہ 33: اپنے جسم کے سامان کی وصیت کی تو اس میں ٹوپی، موزے، لحاف، بستر، قمیص، فرش اور پردے شامل ہیں۔ (33)

مسئلہ 34: حریر کے جُتہ کی وصیت کی اور موسیٰ کا ایک جُتہ ہے جس کا بالائی کپڑا بھی حریر ہے اور استر بھی حریر ہے تو وہ وصیت میں شامل ہے اور اگر بالائی حصہ حریر ہے اور استر غیر حریر تب بھی وصیت میں داخل ہے اور اگر استر حریر ہے اور بالائی کپڑا حریر نہیں تو موسیٰ الہ کو نہیں ملے گا۔ (34)

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 135.

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 135.

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 135.

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 136.

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 136.

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 136.

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج 6، ص 136.

وصی اور اس کے اختیارات کا بیان

آوی کو وصیت قبول کرنا مناسب بات نہیں کیونکہ یہ خطرات سے پُر ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں: پہلی بار وصیت قبول کرنا غلطی ہے دوسری بار خیانت اور تیسری بار سرقہ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: وصیت میں نہیں داخل ہوتا ہے مگر بے وقوف اور چور۔ (1)

وصی: اس شخص کو کہتے ہیں جس کو وصیت کرنے والا (موصی) اپنی وصیت پوری کرنے کے لئے مقرر کرے۔ وصی تین طرح کے ہوتے ہیں۔ (۱) ایک وصی وہ ہے جو امانت دار ہو اور وصیت پوری کرنے پر قادر ہو، قاضی کے لئے اس کو معزول اور برطرف کرنا جائز نہیں۔ (۲) دوسرا وصی وہ ہے جو امانت دار تو ہو مگر عاجز ہو یعنی وصیت کو پورا کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو، قاضی اس کی مدد کے لئے کوئی مددگار مقرر کر دے گا۔ (۳) تیسرا وصی وہ ہے جو فاسق و بد عمل ہو یا کافر ہو یا غلام ہو، قاضی کے لئے ضروری ہے کہ اسے برطرف اور معزول کر دے اور اس کی جگہ کسی دوسرے امانت دار مسلمان کو مقرر کرے۔ (2)

مسئلہ 1: ایک شخص نے کسی کو اس کے سامنے اپنا وصی بنایا یا موصی الیہ یعنی وصی نے کہا کہ میں قبول نہیں کرتا تو اس کا انکار اور رد کرنا صحیح ہے اور وہ وصی نہیں ہوگا پھر اگر موصی نے موصی الیہ سے یہ کہا کہ میرا خیال تمہارے بارے میں ایسا نہ تھا کہ تم قبول نہ کرو گے اس کے بعد موصی الیہ نے کہا: میں نے وصیت قبول کی تو یہ جائز ہے اور اگر وہ موصی کی حیات میں خاموش رہا، نہ قبول کیا نہ انکار پھر موصی کا انتقال ہو گیا تو اسے اختیار ہے چاہے تو اس کی وصیت قبول کر لے یا رد و انکار کر دے۔ (3)

مسئلہ 2: موصی نے کسی کو وصی بنایا، وہ غائب (موجود نہ) تھا اسے موصی کی موت کے بعد یہ خبر پہنچی، اس نے کہا مجھے قبول نہیں پھر کہا قبول کر لیا میں نے، اگر بادشاہ نے ابھی اسے وصی ہونے سے خارج نہیں کیا تھا اور اس نے پہلے ہی قبول کر لیا تو جائز ہے۔ (4)

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 136.

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 136.

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 137.

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 137.

مسئلہ 3: موہی نے کسی کو وصیت کی اس نے موہی کی زندگی میں قبول کر لیا تو اس کے لئے وصی ہونا لازم ہو گیا اب اگر وہ موہی کی موت کے بعد اس سے نکلنا چاہے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں اور اگر اس نے موہی کی زندگی میں اس کے علم میں لا کر قبول کرنے سے انکار کر دیا تو صحیح ہے اور اگر انکار کر دیا مگر موہی کو اس کا علم نہیں ہوا تو صحیح نہیں۔ (5)

مسئلہ 4: کسی کو وصیت کی اور یہ اختیار دیا کہ جب وہ چاہے وصی ہونے سے نکل جائے تو یہ جائز ہے اور وصی کو یہ حق ہے کہ جس وقت چاہے اور جب چاہے وصی ہونے سے نکل جائے۔ (6)

مسئلہ 5: کسی کو وصیت کی، اس نے کہا میں قبول نہیں کرتا پھر موہی خاموش ہو گیا اور انتقال کر گیا پھر موہی الیہ یعنی اس شخص نے جس کو وصیت کی تھی کہا کہ میں نے قبول کیا تو صحیح نہیں، اور اگر موہی الیہ نے سکوت اختیار کیا اور موہی کے سامنے یہ نہ کہا کہ میں قبول نہیں کرتا پھر اس کی پس پشت موہی کی زندگی میں یا اس کی موت کے بعد ایک جماعت کی موجودگی میں کہا کہ میں نے قبول کر لیا تو اس کا قبول کرنا جائز ہے اور یہ وصی بن جائے گا خواہ اس کا یہ قبول کرنا قاضی کے سامنے ہو یا اس کی عدم موجودگی میں، اور اگر قاضی نے اسے اس کے یہ کہنے کے بعد کہ میں قبول نہیں کرتا، وصی ہونے سے خارج کر دیا پھر اس نے کہا میں قبول کرتا ہوں تو یہ قبول کرنا صحیح نہیں۔ (7)

مسئلہ 6: موہی نے کسی کو وصی بنایا اس نے موہی کی عدم موجودگی میں کہا کہ میں قبول نہیں کرتا اور اس انکار کی اطلاع کے لئے اس نے موہی کے پاس قاصد بھیجا یا خط بھیجا اور وہ موہی تک پہنچ گیا پھر اس نے کہا کہ میں قبول کرتا ہوں تو یہ قبول کرنا صحیح نہیں۔ (8)

مسئلہ 7: موہی الیہ (وصی) نے موہی کے سامنے وصیت کو قبول کر لیا پھر جب وصی چلا گیا، موہی نے کہا گواہ رہو میں نے اسے وصیت سے خارج کر دیا تو یہ اخراج صحیح ہے اور اگر وصی نے موہی کی عدم موجودگی میں وصی بننے کو رد کر دیا قبول نہیں کیا تو اس کا یہ رد کرنا باطل ہے۔ (9)

مسئلہ 8: موہی نے کسی شخص کو اپنا وصی بنایا اور اسے اپنا وصی ہونا معلوم نہیں پھر اس وصی نے موہی کی موت کے

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

بعد اس کے ترکہ سے کوئی چیز فروخت کی تو اس کا فروخت کرنا جائز ہے اور اسے وصی ہونا لازم ہو گیا۔ (10)

مسئلہ 9: وصی نے دو آدمیوں کو وصیت کی ایک نے قبول کر لیا، دوسرا خاموش رہا پھر وصی کی موت کے بعد قبوں کرنے والے نے سکوت کرنے والے سے کہا کہ وصی کی میت کے لئے کفن خرید لے اس نے خرید لیا یا کہا ہاں اچھا تو یہ صورت وصیت قبول کرنے کی ہے۔ (11)

مسئلہ 10: وصی نے وصیت قبول کر لی پھر اس نے ارادہ کیا کہ وصیت سے نکل جائے، یہ بغیر حاکم کی اجازت کے جائز نہیں موصی الیہ یعنی وصی کو جب وصیت لازم ہو گئی پھر وہ حاکم کے پاس حاضر ہوا اور اس نے اپنے آپ کو وصی ہونے سے خارج کیا تو حاکم معاملہ پر غور کریگا اگر وہ وصی امانت دار اور وصیت نافذ کرنے پر قادر ہے تو اسے وصی ہونے سے نہیں نکالے گا اور اگر وہ عاجز ہے اور اس کے مشاغل کثیر ہیں تو نکال دے گا۔ (12)

مسئلہ 11: کسی فاسق کو وصی بنایا جس سے اس کے مال کو خطرہ ہے تو یہ وصیت یعنی اس کو وصی بنانا باطل ہے یعنی اُسے قاضی وصی ہونے سے خارج کر دے گا۔ (13)

مسئلہ 12: فاسق کو وصی بنایا تو قاضی کو چاہیے کہ اس کو وصی ہونے سے خارج کر دے اور اس کے غیر کو وصی بنا دے، اگر یہ قاضی وصی ہونے کے لائق نہیں ہے اور اگر قاضی نے وصیت کو نافذ کیا اور اس فاسق وصی نے اس سے پہلے کہ قاضی اسے وصی ہونے سے خارج کر دے، میت کے دین (ادھار) کو ادا کر دیا اور بیع و شری کی تو اس نے جو کچھ کر دیا جائز ہے اور اگر اسے قاضی نے نہیں نکالا تھا کہ اس فاسق نے توبہ کی اور صالح ہو گیا تو قاضی اسے بدستور وصی بنائے رکھے گا۔ (14)

مسئلہ 13: اگر قاضی کو معلوم نہ تھا کہ میت کا کوئی وصی ہے اور پہلے وصی کی موجودگی میں اس نے ایک دوسرے شخص کو وصی مقرر کر دیا پھر پہلے وصی نے وصیت میں داخل ہونا چاہا یعنی وصیت کو نافذ کرنا چاہا تو اسے اس کا حق ہے اور قاضی کا یہ فعل اسے وصی ہونے سے خارج نہیں کرتا ہے۔ (15)

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(14) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 137.

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج 6، ص 138.

مسئلہ 14: قاضی کو علم نہ تھا کہ میت کا وصی ہے اور وصی غائب ہے قاضی نے کسی اور شخص کو وصی بنادیا تو قاضی کا بنایا ہوا یہ وصی میت ہی کا وصی ہوگا قاضی کا نہیں۔ (16)

مسئلہ 15: مسلمان نے حربی کافر کو خواہ وہ مستامن ہے یا غیر مستامن اپنا وصی بنایا تو یہ باطل ہے یہی حکم مسلمان کا ذمی کو وصی بنانے کا ہے۔ (17)

مسئلہ 16: حربی کافر امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا اس نے کسی مسلمان کو اپنا وصی بنایا تو یہ جائز ہے۔ (18)

مسئلہ 17: مسلم نے حربی کو وصی بنایا پھر حربی اسلام لے آیا تو وہ بدستور وصی رہے گا اور یہی حکم مرتد کا بھی ہے۔ (19)

مسئلہ 18: عاقل کو وصی بنایا پھر اس عاقل کو جنون مطبق ہو گیا (جنون مطبق یہ ہے کہ وہ کم از کم ایک ماہ تک مسلسل پاگل رہے) تو قاضی کو چاہیے کہ اس کی جگہ کسی اور کو وصی مقرر کر دے اگر قاضی نے ابھی کسی دوسرے کو وصی مقرر نہیں کیا تھا کہ اس کا پاگل پن جاتا رہا اور صحیح ہو گیا تو یہ بدستور وصی بنا رہے گا۔ (20)

مسئلہ 19: اگر کسی نے بچے کو یا معتوہ (پاگل) کو وصی بنایا تو یہ جائز نہیں خواہ بعد میں وہ اچھا ہو جائے یا نہ ہو۔ (21)

مسئلہ 20: کسی شخص نے عورت کو یا اندھے کو وصی بنایا تو یہ جائز ہے، اسی طرح تہمت زنا میں سزا یافتہ کو بھی وصی بنانا جائز ہے۔ (22)

مسئلہ 21: نابالغ بچہ کو وصی بنایا تو قاضی اس کو وصی ہونے سے خارج کر دے گا اور اس کی جگہ کوئی دوسرا وصی بنا دے گا اگر قاضی کے اس کو وصی ہونے سے خارج کرنے سے قبل اس نے تصرف کر دیا تو نافذ نہ ہوگا۔ (23)

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 138.

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 138.

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 138.

(19) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 138.

(20) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 138.

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 138.

(22) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 138.

(23) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 138.

مسئلہ 22: کسی شخص کو وصی بنایا اور کہا کہ اگر تو مر جائے تو میرے بعد فلاں شخص وصی ہے پھر پہلا وصی جنون مطبق (لہذا پاگل پن) میں مبتلا ہو گیا تو قاضی اس کی جگہ دوسرا وصی مقرر کر دے گا اور جب یہ پاگل مر جائے تب وہ فلاں شخص وصی بنے گا جس کو وصی نے پہلے کے بعد نامزد کیا تھا۔ (24)

مسئلہ 23: کسی شخص نے اپنے نابالغ بیٹے کو وصی بنایا تو قاضی اس کے لئے دوسرے کو وصی مقرر کرے گا، جب یہ نابالغ لڑکا بالغ ہو جائے تو اسے وصی بنا دے گا اور اگر چاہے تو اس کو خارج کر دے جسے لڑکے کی نابالغی کی وجہ سے وصی بنا دیا تھا لیکن وہ بغیر قاضی کے نکالے ہوئے نکل نہیں سکتا۔ (25)

مسئلہ 24: وصی ایمن ہے اور تصرف کرنے پر قادر ہے تو قاضی اسے معزول نہیں کر سکتا اور اگر سب وارثوں نے یا بعض نے قاضی سے وصی کی شکایت کی تو قاضی کے لئے مناسب نہیں کہ وہ اسے معزول کر دے جب تک قاضی پر اس کی خیانت ظاہر نہ ہو جائے اگر خیانت ظاہر ہو جائے تو معزول کر دے۔ (26)

مسئلہ 25: اگر قاضی کے نزدیک وصی متہم ہو جائے (یعنی اس پر خیانت کی تہمت لگے) تو قاضی اس کے ساتھ دوسرے کو مقرر کر دے گا یہ امام اعظم کے نزدیک ہے لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک قاضی اس متہم کو وصیت سے نکال دے گا۔ (27)

مسئلہ 26: وقف کے لئے وصی تھا یا میت کے ترکہ کے لئے وصی تھا وہ ترکہ میں میت کی وصیت پوری کرنے میں یا وقف کا انتظام قائم رکھنے میں عاجز رہا تو حاکم ایک اور قیم مقرر کرے گا پھر وصی نے کچھ دنوں کے بعد کہا کہ اب میں ان چیزوں کو قائم کرنے پر قادر ہو گیا ہوں جو وصی نے میرے سپرد کی تھیں تو وہ بدستور وصی ہے، حاکم کو دوبارہ مقرر کرنے کی ضرورت نہیں۔ (28)

مسئلہ 27: وصی نے دو آدمیوں کو اپنا وصی بنایا تو دونوں میں سے ایک تنہا تصرف نہیں کر سکتا اور اس کا تصرف بغیر دوسرے کی اجازت کے نافذ نہیں ہوگا لیکن چند چیزوں میں ہو سکتا ہے جیسے میت کی تجہیز و تکفین، میت کے دین کی ادائیگی، ودیعت (امانت) کی واپسی اور غصب کردہ چیز کی واپسی، حقوق میت سے متعلق مقدمات، نابالغ وارث کے

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوسی و ما یملکہ، ج 6، ص 138.

(25) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوسی و ما یملکہ، ج 6، ص 138.

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوسی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوسی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوسی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

میں ہبہ قبول کرنا اور جس چیز کی ہدایت کا اندیشہ ہے اسے فروخت کرنا، لیکن وہ تنہا میت کی ودیعت (امانت) پر قبضہ نہیں کر سکتا نہ میت کا دین وصول کر کے قبضہ کر سکتا ہے۔ (29)

مسئلہ 28: موسیٰ نے وصیت کی اور دو آدمیوں کو وصی بنایا کہ اس کا اتنا اتنا مال اس کی طرف سے صدقہ کر دیں اور کسی فقیر کو معین نہیں کیا تو دونوں میں سے کوئی وصی اکیلے صدقہ نہیں کریگا اور اگر موسیٰ نے فقیر کو معین کر دیا تھا تو ایک وصی اکیلے ہی صدقہ کر سکتا ہے۔ (30)

مسئلہ 29: موسیٰ نے دو آدمیوں کو وصی بنایا اور کہا کہ تم دونوں میں سے ہر ایک پورا پورا وصی ہے تو ہر ایک کے لئے تنہا تصرف کرنا جائز ہے۔ (31)

مسئلہ 30: ایک شخص نے ایک آدمی کو کسی مخصوص و معین شے میں وصی بنایا اور دوسرے آدمی کو کسی دوسری قسم کی چیز میں وصی بنایا مثلاً یہ کہا کہ میں نے تجھے اپنے قرضوں کی ادائیگی میں وصی بنایا اور دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے اپنے امور مالیہ کے قیام میں وصی بنایا تو ان میں سے ہر وصی تمام کاموں میں وصی ہے۔ (32)

مسئلہ 31: کسی آدمی کو اپنے بیٹے پر وصی بنایا اور ایک دوسرے آدمی کو اپنے دوسرے بیٹے پر وصی بنایا یا اس نے ایک وصی بنایا اپنے موجودہ مال میں، اور دوسرے کو وصی بنایا اپنے غائب مال میں تو اگر اس نے یہ شرط لگا دی تھی کہ ان دونوں میں سے کوئی اس معاملہ میں وصی نہیں ہوگا جس کا وصی دوسرا ہے تو جیسی اس نے شرط لگائی بالاتفاق ایسا ہی ہوگا اور اگر یہ شرط نہیں لگائی تھی تو اس صورت میں ہر وصی پورے پورے معاملات میں وصی ہوگا۔ (33)

مسئلہ 32: ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا پھر ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو زندہ باقی رہنے والا وصی اس کے مال میں تصرف نہیں کریگا وہ معاملہ قاضی کے سامنے لے جائے گا اگر قاضی مناسب خیال کریگا تو تنہا اس کو وصی بنا دے گا اور تصرف کا اختیار دے دے گا یا اگر مناسب سمجھے گا تو اس کے ساتھی مرنے والے وصی کے بدلہ میں کوئی دوسرا وصی مقرر کریگا۔ (34)

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

مسئلہ 33: ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا تو ان دونوں وصیوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اپنے ساتھی سے یتیم کے مال سے کچھ خریدے، اسی طرح دو یتیموں کے لئے دو وصی تھے ان میں سے کسی کو یتیم کا مال خریدنا جائز نہیں۔ (35)

مسئلہ 34: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے دو وصی بنائے تھے پھر ایک شخص آیا اور اس نے میت پر اپنے ذین (قرض) کا دعویٰ کیا دونوں وصیوں نے بغیر دلیل قائم ہوئے اس کا ذین ادا کر دیا پھر ان دونوں وصیوں نے قاضی کے پاس جا کر اس دعوائے ادھار پر شہادت دی تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی اور جو کچھ انھوں نے مدعی کو دیا ہے وہ اس کے ضامن ہیں اور اگر انھوں نے اس کا ذین (ادھار) ادا کرنے سے پہلے شہادت دی پھر قاضی نے انھیں ذین ادا کرنے کا حکم دیا اور انھوں نے ادا کر دیا تو اب ان پر ضمان نہیں۔ (36)

مسئلہ 35: میت کے وصی نے میت کا ذین شاہدوں کی شہادت کے بعد ادا کیا تو جائز ہے اور اس پر ضمان نہیں اور اگر بغیر قاضی کے حکم کے بعض کا ذین ادا کر دیا تو میت کے قرض خواہوں کے لئے ضامن ہوگا اور اگر قاضی کے حکم سے ادا کیا تو ضامن نہیں۔ (37)

مسئلہ 36: ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا ان میں سے ایک کا انتقال ہوا پھر مرتے وقت اس نے اپنے ساتھی کو وصی بنا دیا تو یہ جائز ہے اور اب اس کو تنہا تصرف کرنے کا حق ہے۔ (38)

مسئلہ 37: وصی جب مرنے کے قریب ہو تو اس کو حق ہے کہ وہ دوسرے کو وصی بنا دے چاہے وصی نے اسے وصی بنانے کا اختیار نہ دیا ہو۔ (39)

مسئلہ 38: ایک شخص نے وصیت کی اور انتقال کر گیا اور اس کے پاس کسی کی ودیعتیں (امانتیں) رکھی ہیں پھر ایک وصی نے دوسرے وصی کی اجازت کے بغیر میت کے گھر سے امانتیں قبضہ میں کر لیں یا کسی ایک وارث نے دونوں وصیوں کی اجازت کے بغیر یا بقیہ وارثوں کی اجازت کے بغیر ان ودیعتوں پر قبضہ کر لیا اور اس کے قبضہ میں آکر وہ مال امانت ہلاک ہو گیا تو اس پر ضمان نہیں۔ (40)

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(36) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 139.

(37) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 140.

(38) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 140.

(39) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 140.

(40) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 140.

مسئلہ 39: دو وصی ہیں ان میں سے ایک نے قبرستان تک جنازہ اٹھانے کے لئے مزدور کرایہ پر لئے اور دوسرا وصی بھی موجود ہے لیکن خاموش رہا تو یہ جائز ہے، یہ اجرت میت کے مال سے ادا کی جائے گی۔ یا وارثوں میں سے کسی نے دونوں وصیوں کی موجودگی میں جنازہ اٹھانے کے لئے مزدور کرایہ پر لئے اور دونوں وصی خاموش ہیں تو جائز ہے ان کی مزدوری میت کے مال سے دی جائے گی۔ (41)

مسئلہ 40: میت نے دو وصیوں کو جنازہ اٹھانے سے قبل فقراء کو گندم صدقہ کرنے کی وصیت کی ان میں سے ایک وصی نے گندم صدقہ کر دیا، اگر یہ گندم میت کے مال متروکہ میں موجود تھا تو جائز ہے اور دوسرے وصی کو منع کرنے کا حق نہیں، اگر خرید کر صدقہ کیا تو خود اس کی طرف سے ہوگا، یہی حکم کپڑے اور کھانے کا ہے۔ (42)

مسئلہ 41: ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا اور ان سے کہا کہ میرا ثلث مال (یعنی تہائی مال) جہاں چاہو دیدو یا جس کو چاہو دیدو پھر ان میں سے ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو یہ وصیت باطل ہو جائے گی اور یہ ثلث مال (یعنی تہائی مال) ورثہ کو مل جائے گا اور اگر یہ وصیت کی تھی کہ میں نے ثلث مال (یعنی تہائی مال) مساکین کے لئے کر دیا پھر ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو قاضی اس کی جگہ اگر چاہے تو دوسرا وصی بنادے اگر چاہے تو زندہ رہنے والے وصی سے کہے، تو تنہا اس کو تقسیم کر دے۔ (43)

مسئلہ 42: دو نابالغوں کے گھروں کے بیچ میں ایک دیوار ہے اس دیوار پر ان کا اپنا اپنا حمولہ (بوجھ) یعنی وزنی سامان ہے اور دیوار کے گرنے کا اندیشہ ہے اور ہر نابالغ کے لئے ایک وصی ہے ان میں سے ایک کے وصی نے دوسرے کے وصی سے دیوار کی مرمت کا مطالبہ کیا اور دوسرے نے انکار کر دیا تو قاضی امین کو بھیجے گا کہ اگر دیوار کو اسی حالت میں چھوڑ دینے سے نقصان کا خطرہ ہے تو انکار کرنے والے وصی کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ دوسرے وصی کے ساتھ مل کر دیوار کی مرمت کرائے۔ (44)

مسئلہ 43: کسی شخص کو یہ وصیت کی کہ میرا ثلث مال (یعنی تہائی مال) جہاں تو پسند کرے رکھ دے تو اس وصی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس مال کو اپنی ذات کے لئے کرے اور اگر یہ وصیت کی تھی کہ جس کو چاہے دیدے تو اس صورت میں وہ یہ مال خود کو نہیں دے سکتا۔ (45)

(41) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 140۔

(42) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 140، 141۔

(43) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 141۔

(44) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 141۔

(45) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 141۔

مسئلہ 44: ایک شخص نے کسی کو وصی بنایا اس سے کہا کہ تو فلاں کے علم کے ساتھ عمل کر، تو وصی کے لئے جائز ہے کہ وہ فلاں کے علم کے بغیر ہی عمل کرے، اور اگر یہ کہا تھا کہ کوئی کام نہ کر مگر فلاں کے علم کے ساتھ تو وصی کے لئے جائز نہیں کہ وہ فلاں کے علم کے بغیر عمل کرے۔ (46)

مسئلہ 45: اگر میت نے وصی سے یہ کہا کہ فلاں کی رائے سے عمل کر یا کہا عمل نہ کر مگر فلاں کی رائے سے تو پہلی صورت میں صرف وصی مخاطب ہے وہ تنہا وصی رہے گا اور دوسری صورت میں وہ دونوں وصی ہیں۔ (47)

مسئلہ 46: کسی شخص نے اپنے وارث کو وصی بنایا تو یہ جائز ہے اگر یہ وصی اپنے مورث کی موت کے بعد مر گیا اور ایک شخص سے یہ کہا تھا کہ میں نے تجھے اپنے مال میں وصی بنایا اور اس میت کے مال میں وصی بنایا جس میں میں وصی ہوں تو یہ دوسرا وصی دونوں کے مال میں وصی ہوگا۔ (48)

مسئلہ 47: ایک شخص نے کسی کو اپنا وصی بنایا پھر ایک اور شخص نے اس کو اپنا وصی بنادیا پھر یہ دوسرا وصی انتقال کر گیا تو وصی اول اس کا وصی ہے، پھر اس کے بعد اگر وصی اول بھی مر جائے تو اس کا وصی ان دونوں مرنے والوں کا وصی ہوگا، مثال کے طور پر زید نے خالد کو اپنا وصی بنایا اور کلیم نے زید کو اپنا وصی بنایا پھر دوسرا وصی یعنی کلیم انتقال کر گیا تو زید اس کا وصی ہے اور وصی اول زید بھی اس کے بعد انتقال کر گیا تو اس کا وصی خالد ان دونوں کا وصی ہوگا۔ (49)

مسئلہ 48: مریض نے ایک جماعت کو مخاطب کر کے کہا کہ میرے مرنے کے بعد ایسا کرنا، اگر انھوں نے قبول کر لیا تو وہ سب وصی بن گئے، اور اگر خاموش رہے پھر اس کے مرنے کے بعد بعض نے قبول کر لیا تو اگر قبول کرنے والے دو یا زیادہ ہیں تو وہ اس کے وصی بن جائیں گے اور انھیں اس کی وصیت نافذ کرنے کا حق ہے لیکن اگر قبول کرنے والا ایک ہے تو وہ بھی وصی بن جائے گا لیکن اسے تنہا وصیت نافذ کرنے کا اختیار نہیں تا وقتیکہ وہ حاکم سے رجوع نہ کرے، حاکم اس کے ساتھ ایک اور وصی مقرر کریگا۔ (50)

مسئلہ 49: دو وصیوں میں اس امر میں اختلاف ہو کہ مال کس کے پاس رہے گا تو اگر مال قبل تقسیم ہے تو

(46) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 141.

(47) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 141.

(48) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 141.

(49) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 141.

(50) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمک، ج 6، ص 141.

دونوں کے پاس آدھا آدھا رہے گا اور اگر قابل تقسیم نہ ہو تو اگر دونوں چاہیں تو کسی دوسرے کے پاس ودیعت رکھ دیں اور چاہیں تو دونوں میں سے کسی ایک کے پاس رہے، سب صورتیں جائز ہیں۔ (51)

مسئلہ 50: یتیموں کے لئے دو وصی تھے ان میں سے ایک نے مال تقسیم کر لیا تو جائز نہیں جب تک دونوں ایک ساتھ موجود نہ ہوں یا جو غائب ہے اس کی اجازت حاصل ہو۔ یہی حکم نابالغ کے مال کے فروخت کرنے کا ہے کہ دونوں وصی حاضر ہوں تو فروخت کرنا جائز ہے، اگر ایک غائب ہے تو دوسرا اس سے اجازت لئے بغیر فروخت نہیں کر سکتا۔ (52)

مسئلہ 51: وصی نے میت کی زمین فروخت کی تاکہ اس کا دین ادا کر دے اور وصی کے قبضہ میں اتنا مال ہے کہ اس سے میت کا ادھار بیباق کر دے (یعنی ادا کر دے)، اس صورت میں بھی یہ بیع جائز ہے۔ (53)

مسئلہ 52: باپ کی طرف سے مقرر کردہ وصی نابالغ کے لئے مال کا مقاسمہ کر سکتا ہے چاہے مال منقولہ جائداد ہو یا جائداد غیر منقولہ، اس میں اگر معمولی گڑبڑ ہو (یعنی معمولی غبن ہو) تب بھی جائز ہے لیکن اگر غبن فاحش ہے (بڑا غبن ہے) تو جائز نہیں، اس قسم کے مسائل میں اصل وقاعدہ یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کو فروخت کرنے کا اختیار رکھتا ہے اسے اس میں مقاسمہ کرنے کا اختیار بھی حاصل ہے۔ (54)

مسئلہ 53: وصی کے لئے جائز ہے کہ موصی الہ کے حصہ کی تقسیم کر دے سوائے عقار کے (یعنی غیر منقولہ جائداد کے علاوہ) اور نابالغوں کا حصہ روک لے اگرچہ بعض بالغ اور غائب ہوں۔ (55)

مسئلہ 54: وصی نے ورثہ کے لئے موصی کا مال تقسیم کیا اور ترکہ میں کسی شخص کے لئے وصیت بھی ہے اور موصی الہ غائب ہے تو وصی کی تقسیم غائب موصی الہ پر جائز نہیں موصی الہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) اپنی وصیت میں ورثہ کا شریک ہوگا اور اگر تمام ورثہ نابالغ ہیں اور وصی نے موصی الہ سے مال تقسیم کیا اور اسے ثلث مال (یعنی تہائی مال) دے کر دو ثلث ورثہ کے لئے روک لیا تو یہ جائز ہے اب اگر وصی کے پاس سے وہ مال ہلاک ہو گیا تو ورثہ موصی الہ کے حصہ میں شریک نہ ہوں گے۔ (56)

(51) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 142.

(52) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 142.

(53) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 142.

(54) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 142.

(55) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 142.

(56) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 142.

مسئلہ 55: قاضی نے یتیم کے لئے ہر چیز میں وصی مقرر کر لیا پھر اس نے جائیداد غیر منقولہ میں اور سامان میں تقسیم کی تو جائز ہے جبکہ قاضی نے ہر چیز میں وصی مقرر کیا ہو لیکن اگر اسے یتیم کے نفقہ اور کسی خاص شے کی حفاظت کے لئے وصی مقرر کیا تو اسے تقسیم کرنا جائز نہیں۔ (57)

مسئلہ 56: کسی نے ایک ہزار درہم کے ٹلٹ کی وصیت کی، ورثہ نے یہ قاضی کے حوالہ کر دیئے قاضی نے اس کو تقسیم کیا اور موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) غائب ہے تو قاضی کی تقسیم صحیح ہے یہاں تک کہ اگر موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے حصہ کے یہ درہم ہلاک ہو گئے بعد میں موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) حاضر ہوا تو ورثہ کے حصہ میں وہ شریک نہ ہوگا۔ (58)

مسئلہ 57: دو یتیموں کے لئے ایک وصی ہے اس نے یتیموں کے بالغ ہو جانے کے بعد ان سے کہا کہ میں تم دونوں کو ایک ہزار درہم دے چکا ہوں ان میں سے ایک نے وصی کی تصدیق کی اور دوسرے نے تکذیب کی اور انکار کیا تو اس صورت میں انکار کرنے والا اپنے بھائی سے ڈھائی سو درہم لینے کا حقدار ہے اور اگر دونوں نے وصی کی بات تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تو وصی پر ان کے لئے کچھ نہیں، اور اگر وصی نے یہ کہا تھا کہ میں نے تم میں سے ہر ایک کو پانچ پانچ سو درہم علیحدہ علیحدہ دیئے تھے اور ان میں سے ایک نے تصدیق کی دوسرے نے انکار کیا تو اس صورت میں انکار کرنے والا وصی سے ڈھائی سو درہم لے لے گا۔ (59)

مسئلہ 58: ایک شخص نے دو چھوٹے لڑکے چھوڑے اور ان کے لئے وصی بنادیا، انھوں نے بالغ ہونے کے بعد وصی سے اپنی میراث طلب کی، وصی نے کہا کہ تمہارے باپ کا کل ترکہ ایک ہزار درہم تھا اور میں تم میں سے ہر ایک پر پانچ پانچ سو درہم خرچ کر چکا ہوں۔ ان دونوں بیٹوں میں سے ایک نے وصی کی تصدیق کی اور دوسرے نے انکار کیا تو انکار کرنے والا تصدیق کرنے والے سے ڈھائی سو درہم لے لے گا وصی سے کچھ نہیں۔ (60)

مسئلہ 59: جو وصی بچہ کی ماں نے مقرر کیا وہ اس بچہ کے لئے اس کی وہ منقولہ جائیداد تقسیم کرنے کا حقدار ہے جو بچہ کو اس کی ماں کی طرف سے ملی ہے، یہ حق اس وقت ہے جب بچہ کا باپ زندہ نہ ہو اور نہ باپ کا وصی، لیکن ان دونوں میں سے اگر ایک بھی ہے تو ماں کے وصی کو تقسیم کا حق نہیں لیکن ماں کا وصی کسی حال میں بھی بچہ کے لئے اس کی جائیداد غیر

(57) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 142۔

(58) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 142۔

(59) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 142۔

(60) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 143۔

منقولہ (وہ جائیداد جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ ہو سکے) تقسیم نہیں کر سکتا اور نہ اسے اس جائیداد کی تقسیم کا اختیار ہے جو بچہ کی ماں کے علاوہ کسی اور سے ملی چاہے وہ جائیداد منقولہ ہو یا غیر منقولہ۔ یہی حکم نابالغ کے بھائی کے وصی اور اس کے چچا کے وصی کا ہے۔ (61)

مسئلہ 60: باپ کے وصی نے باپ کے ترکہ سے کچھ فروخت کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ میت پر دین نہ ہو اور نہ وصیت ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ میت پر دین ہو یا اس نے وصیت کی ہو تو پہلی صورت میں حکم یہ ہے۔ (کتاب الصغیر میں ہے) وصی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ ہر چیز فروخت کر سکتا ہے خواہ وہ زمین ہو یا اسباب جبکہ ورثہ نابالغ ہوں، دوسری صورت یہ ہے کہ اگر میت پر دین ہے اور پورے ترکہ کے برابر ہے تو کل ترکہ فروخت کرنا بالاجماع جائز ہے۔ اگر دین پورے ترکہ کے برابر نہیں تو بقدر دین ترکہ فروخت کریگا۔ (62)

مسئلہ 61: اگر وصی نے اپنے مال سے میت کو کفن دیا تو وہ میت کے مال سے لے گا اور یہی حکم وارث کا بھی ہے۔ (63)

مسئلہ 62: اگر وصی یا وارث نے میت کا دین اپنے مال سے ادا کیا تو وہ میت کے مال سے لینے کا مستحق ہے۔ (64)

مسئلہ 63: باپ کی طرف سے چھوٹے بچہ کے لئے جو وصی مقرر ہے اسے بچہ کی جائیداد غیر منقولہ صرف اس صورت میں فروخت کرنے کا اختیار و اجازت ہے جب میت پر دین ہو جو صرف زمین کی قیمت سے ہی ادا کیا جاسکتا ہے یا بچہ کے لئے زمین کی قیمت کی ضرورت ہو یا کوئی خریدار زمین کی دوگنی قیمت ادا کرنے کو تیار ہو۔ (65)

مسئلہ 64: وصی نے یتیم کے لئے کوئی چیز خریدی اگر اس میں غبن فاحش ہے یعنی کھلی بے ایمانی ہے تو یہ خریداری جائز نہیں۔ (66)

مسئلہ 65: ورثہ اگر بالغ و حاضر ہیں تو ان کی اجازت کے بغیر وصی کو میت کے ترکہ سے کچھ فروخت کرنا جائز نہیں اگر بالغ ورثہ موجود نہیں ہیں تو ان کی عدم موجودگی میں وصی کو جائیداد غیر منقولہ کو فروخت کرنا جائز نہیں، جائیداد غیر منقولہ

(61) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 143۔

(62) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 143۔

(63) البزازیہ علی ہامش الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الفصل السادس فی تصرفات الوصی، ج 6، ص 446۔

(64) البزازیہ علی ہامش الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الفصل السادس فی تصرفات الوصی، ج 6، ص 446۔

(65) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 144۔

(66) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 144۔

کے علاوہ اور چیزوں کی بیع جائز ہے، جائیداد غیر منقولہ کو صرف اس صورت میں وصی کو فروخت کرنا جائز ہے جب کہ اس کے ضائع و ہلاک ہونے کا خطرہ ہو۔ اگر میت نے وصیت مرسلہ (مطلقہ) کی تو وصی بقدر وصیت بیع کرنے کا بالاتفاق مالک ہے اور امام اعظم کے نزدیک کل کی بیع کر سکتا ہے۔ (67)

مسئلہ 66: اگر ورثہ میں کوئی نابالغ بچہ ہے اور باقی سب بالغ ہیں اور میت پر کوئی دین اور اس کی کوئی وصیت بھی نہیں اور ترکہ سب ہی از قسم مال و اسباب ہے (یعنی جائیداد غیر منقولہ نہیں) تو وصی نابالغ بچہ کا حصہ فروخت کر سکتا ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک وہ وصی باقی ماندہ بڑوں کے حصہ کو بھی بیع کر سکتا ہے اور اگر وہ کل کی بیع کریگا تو اس کی بیع جائز ہوگی۔ (68)

مسئلہ 67: ماں کا انتقال ہوا اس نے نابالغ بچہ چھوڑا اور اس کے لئے وصی بنایا تو اس وصی کو بجز جائیداد غیر منقولہ اس کے ترکہ سے ہر چیز بیع کرنا جائز ہے اور اس وصی کو اس بچہ کے لئے کھانے پکڑے کے علاوہ کوئی اور چیز خریدنا جائز نہیں۔ (69)

مسئلہ 68: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے اپنے نابالغ بچے چھوڑے اور اپنے باپ کو چھوڑا اور کسی کو اپنا وصی نہیں بنایا اس صورت میں میت کا باپ (یعنی بچوں کا دادا) بجائے وصی متصور ہوگا اسے بچوں کی حفاظت اور مال میں ہر قسم کے تصرفات (معاملات، لین دین) کا اختیار ہے لیکن اگر میت پر دین کثیر ہو تو اس میت کے باپ کو دین کی ادائیگی کے لئے اس کا ترکہ فروخت کرنے کا اختیار نہیں۔ (70)

مسئلہ 69: میت کے وصی نے دیون کی (یعنی قرضوں کی) ادائیگی کے لئے اس کا ترکہ فروخت کیا اور دین ترکہ کو محیط نہیں ہے تو جائز ہے لیکن اگر ترکہ میں دین نہیں ہے اور وارثوں میں چھوٹے بچے بھی ہیں اور قاضی نے کل ترکہ فروخت کر دیا تو یہ بیع نافذ ہو جائے گی۔ (71)

مسئلہ 70: میت نے باپ چھوڑا اور وصی بھی چھوڑا تو وصی زیادہ مستحق ہے باپ سے اگر اس نے وصی نہیں بنایا تھا تو باپ مستحق ہے اور باپ بھی نہیں تو دادا پھر دادا کا وصی پھر قاضی کی طرف سے مقرر کیا ہو وصی۔ (72)

(67) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 144.

(68) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 144.

(69) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 144.

(70) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 145.

(71) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146.

(72) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146.

مسئلہ 71: بچہ ماں کا وارث ہوا اور اس کا باپ نہایت فضول خرچ ہے اور وہ ممنوع التصرف ہونے کے لائق ہے (73) تو اس صورت میں اس باپ کو اس کے مال میں ولایت نہیں۔ (74) یعنی وہ بچہ کے مال میں تصرف کا مالک نہیں ہوگا۔

مسئلہ 72: قاضی نے یتیم بچہ کے لئے وصی مقرر کیا تو قاضی کا یہ وصی اس کے باپ کے وصی کی جگہ ہوگا اگر قاضی نے اسے تمام معاملات میں وصی عام بنایا ہے اور اگر قاضی نے اسے کسی خاص معاملہ میں وصی بنایا تو وہ اس معاملہ کے ساتھ خاص رہے گا دوسرے معاملات میں اسے کچھ اختیار نہیں بخلاف اس وصی کے جس کو باپ نے مقرر کیا کہ اسے کسی معاملہ کے ساتھ خاص نہیں کیا جاسکتا یعنی اگر اس نے کسی کو ایک معاملہ میں وصی بنایا تو وہ ہر معاملہ میں وصی رہے گا۔ (75)

مسئلہ 73: وصی نے میت کے ترکہ سے کوئی چیز ادھار فروخت کی اگر اس میں یتیم کے نقصان کا اندیشہ ہو مثلاً یہ کہ خریدار قیمت دینے سے انکار کر دے یا میعاد مقررہ پر اس سے قیمت وصول نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں یہ بیع جائز نہیں اور اگر اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے۔ (76)

مسئلہ 74: یتیم کا ایک گھر ہے ایک شخص نے اسے آٹھ روپے ماہانہ پر کرایہ پر لینا چاہا اور دوسرا اسے دس روپے ماہانہ کرایہ پر لینا چاہتا ہے لیکن آٹھ روپے ماہانہ دینے والا مالدار وقار دار ہو (یعنی کرایہ دیتا رہے گا) تو گھر اس کو دیا جائے گا دس روپے ماہانہ والے کو نہیں جب کہ اس سے کرایہ نہ دینے کا اندیشہ ہو۔ (77)

مسئلہ 75: وصی نے یتیم کے مال میں سے کوئی چیز صحیح قیمت پر فروخت کی، دوسرا اس سے زیادہ دے کر لینا چاہتا ہے تو قاضی یہ معاملہ ایماندار ماہرین قیمت کے سپرد کر دے گا، اگر ان میں سے دو صاحب امانت لوگوں نے کہہ دیا کہ وصی نے اسے صحیح قیمت پر فروخت کیا ہے اور اس کی قیمت یہی ہے تو قاضی زیادہ قیمت دینے والے کی طرف توجہ نہ کریگا یہی حکم مال وقف کو اجارہ پر دینے کا ہے۔ (78)

(73) یعنی معاملات، لین دین وغیرہ کرنے کے قابل نہیں۔

(74) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی، دایمک، ج 6، ص 146.

(75) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی، دایمک، ج 6، ص 146.

(76) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی، دایمک، ج 6، ص 146.

(77) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی، دایمک، ج 6، ص 146.

(78) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی، دایمک، ج 6، ص 146.

مسئلہ 76: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اور مختلف قسم کی جائیداد غیر منقولہ چھوڑی اب وصی ان میں سے کسی ایک جائیداد کو میت کی وصیت پوری کرنے کے لئے فروخت کرنا چاہتا ہے تو ورثہ کو یہ حق ہے کہ وہ صرف اس صورت میں اپنی رضامندی دیں جب میت کی ہر قسم کی جائیداد غیر منقولہ میں سے ایک ثلث فروخت کیا جائے، اگر اس کی ہر جائیداد میں سے اس کا ثلث فروخت کرنا ممکن ہو۔ (79)

مسئلہ 77: ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے وصیت کی کہ میرا مال و متاع فروخت کیا جائے اور اس کی قیمت کا ثلث (تہائی حصہ) فقراء پر خرچ کیا جائے، اس کے بالغ ورثہ بھی ہیں اب وصی نے چاہا کہ اس کا تمام ساز و سامان فروخت کر دے، ورثہ نے انکار کیا اور بقدر مقدار وصیت فروخت کرنے کو کہا اگر ثلث مال (یعنی تہائی مال) کی خریداری میں نقص و خرابی ہے اور اس سے ورثہ اور اہل وصیت (موصی لہ جس کے لئے وصیت کی گئی) م کو نقصان پہنچتا ہے تو وصی کو کل مال فروخت کر دینے کا اختیار ہے ورنہ نہیں، صرف اتنا فروخت کریگا جس میں وصیت پوری کی جاسکے۔ (80)

مسئلہ 78: وصی کو مال یتیم سے تجارت کرنا جائز ہے۔ (81)

مسئلہ 79: وصی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ یتیم یا میت کے مال سے اپنی ذات کے لئے تجارت کرے اگر اس نے تجارت کی اور منافع ہوا تو وہ یتیم یا میت کے اصل مال کا ضامن ہوگا اور منافع کو صدقہ کریگا۔ (82)

مسئلہ 80: وصی مال یتیم سے یتیم کو فائدہ پہنچانے کے لئے تجارت کر سکتا ہے۔ (83)

مسئلہ 81: وصی نے میت کے ترکہ کا کچھ حصہ طویل مدت کے لئے اجارہ پر دیا تاکہ اس سے میت کا ذین (ادھار) ادا کر دے تو یہ جائز نہیں۔ (84)

مسئلہ 82: ایک شخص کا انتقال ہوا وہ مدیون ہے (یعنی اس پر ادھار ہے) اس نے وصی بنایا اور وصی غائب ہے، کسی وارث نے اس کا ترکہ (یعنی میت کا چھوڑا ہوا مال) فروخت کیا اور اس کا دین (قرض، ادھار) ادا کر دیا اور اس کی وصیتوں کو نافذ کر دیا تو یہ بیع فاسد ہوگی لیکن اگر قاضی کے حکم سے بیع کیا تھا تو بیع جائز ہے، یہ اس صورت میں ہے جب

(79) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146.

(80) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146.

(81) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146.

(82) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146.

(83) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146.

(84) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146.

کہ پورا ترکہ دین میں مستغرق ہو (یعنی قرض میں گھرا ہوا ہو)، اگر ترکہ دین میں مستغرق نہیں ہے تو وارث کا تصرف صرف اسی کے حصہ میں نافذ ہوگا۔ (85) مگر یہ کہ بیع (بیچی گئی چیز) اگر بیت معین (یعنی مخصوص گھر) ہو تو اس صورت میں وارث کا تصرف اُسی کے حصہ میں ہی نافذ ہوگا۔

مسئلہ 83: بالغ وارث نے میت کے ترکہ سے یا اس کی غیر منقولہ جائیداد سے کچھ فروخت کیا پھر بھی میت پر دین اور وصے تیں باقی رہ گئیں وصی نے چاہا کہ وارث کی بیع کو رد کر دے تو اگر وصی کے قبضہ میں اس کے علاوہ بھی میت کا کچھ مال ہے جسے فروخت کر کے وہ میت کا قرضہ اور وصے تیں بے باق کر سکتا ہے تو وہ وارث کی بیع کو رد نہیں کریگا۔ (86)

مسئلہ 84: وصی اگر یتیم کا مال کسی کو قرض دینا چاہے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے۔ (87) اگر قرض دے گا تو ضامن ہوگا۔

مسئلہ 85: میت کے وصی یا باپ نے یتیم کا مال اپنے ذین (ادھار) میں رہن کر دیا تو یہ استحساناً جائز ہے اگر وصی نے یتیم کے مال سے اپنا قرض ادا کیا تو جائز نہیں اگر باپ نے ایسا کیا تو جائز ہے۔ (88)

مسئلہ 86: وصی نے بچہ کو کسی عمل خیر کے لئے اجرت پر رکھا تو یہ جائز ہے۔ (89)

مسئلہ 87: وصی نے یتیم کے لئے کوئی اجیر اس سے زیادہ اجرت پر لیا جو اس کی ہے تو یہ اجارہ جائز ہے لیکن اسے اتنی ہی اجرت دی جائے گی جو اس کی ہوتی ہے اور جو زیادہ ہے وہ اس یتیم بچہ کو واپس کر دی جائے گی۔ (90)

مسئلہ 88: وصی نے نابالغ بچہ کا مکان اس سے کم کرایہ پر دیا جتنا کرایہ اس کا لینا چاہیے تھا تو مستاجر کو یعنی مکان کرایہ پر سینے والے کو اس کا پورا کرایہ دینا لازم ہے (یعنی اتنا کرایہ جتنے کرایہ کا اس جیسا مکان ملتا ہے) لیکن اگر کم کرایہ لینے میں یتیم کا فائدہ ہے تو کم کرایہ پر مکان دینا واجب ہے۔ (91)

مسئلہ 89: وصی اپنی ذات کو نابالغ یتیم کا آجر (اجرت پر کام لینے والا) نہیں بنا سکتا لیکن باپ یعنی یتیم کا دادا

(85) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 146۔

(86) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 147۔

(87) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 147۔

(88) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 147۔

(89) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 148۔

(90) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 148۔

(91) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 148۔

اجیر (92) بن سکتا ہے اور اس یتیم کو اپنا اجیر بنا سکتا ہے۔ (93)

مسئلہ 90: وصی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ یتیم کے مال کو بالمعاوضہ یا بلا معاوضہ بہہ کرے باپ کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ (94)

مسئلہ 91: وصی نے نابالغ یتیم کا مال خود اپنے ہاتھ فروخت کیا یا اپنا مال یتیم نابالغ کے ہاتھ فروخت کیا تو اگر ان سودوں (خرید و فروخت) میں یتیم کے لئے کھلا ہوا نفع ہے تو جائز ہے اور اگر منفعت ظاہر (کھلا ہوا نفع) نہیں ہے تو جائز نہیں منفعت ظاہر کی تشریح بعض مشائخ علماء نے یہ کی ہے کہ یتیم کا سو 100 کا مال سو 125 سو میں فروخت کرے یا اپنا سو 100 کا مال پچھتر 75 روپے میں یتیم کو دیدے۔ (95)

مسئلہ 92: دو یتیموں کے ایک وصی نے ایک یتیم کا مال دوسرے یتیم کو فروخت کیا تو یہ جائز نہیں۔ (96)

مسئلہ 93: میت کے باپ نے یا اس کے وصی نے نابالغ کو تجارت کی اجازت دیدی تو صحیح ہے اور اس نابالغ کے خرید و فروخت کرتے وقت ان کا سکوت بھی اجازت ہے اور اگر نابالغ کے بالغ ہونے سے پہلے میت کے باپ کا یا وصی کا انتقال ہو گیا تو ان کی اجازت باطل ہو جائے گی۔ اگر نابالغ بالغ ہو گیا اور باپ یا وصی زندہ ہے تو اجازت باطل نہیں ہوگی۔ (97)

مسئلہ 94: نابالغ کا مال فروخت کرنے کے لئے باپ نے یا وصی نے وکیل بنایا پھر باپ کا انتقال ہو گیا یا نابالغ بالغ ہو گیا تو وکیل معزول ہو جائے گا۔ (98)

مسئلہ 95: قاضی نے نابالغ کو یا کم سمجھ کو تجارت کی اجازت دیدی تو صحیح ہے۔ (99)

مسئلہ 96: قاضی نے نابالغ کو تجارت کی اجازت دیدی اور باپ یا وصی نے منع کیا تو ان کا منع کرنا باطل ہے اور ایسے ہی اگر اجازت دینے والے قاضی کا انتقال ہو گیا تو یہ اجازت اس وقت تک ممنوع نہ ہوگی جب تک دوسرا قاضی

(92) اجرت پر کام کرنے والا، مزدور، ملازم۔

(93) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 147۔

(94) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 147۔

(95) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 148۔

(96) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 148، 149۔

(97) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 149۔

(98) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 149۔

(99) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 149۔

ممنوع نہ قرار دے۔ (100)

مسئلہ 97: وصی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ یتیم کے مال سے اس کا صدقہ فطر ادا کر دے یا اس کے مال سے اس کی طرف سے قربانی کرے جب کہ یتیم مالدار ہو۔ (101)

مسئلہ 98: وصی کو اختیار نہیں کہ وہ میت کے قرضداروں کو بری کر دے (یعنی ان کے قرض ادا کر دے) یا ان کے ذمہ قرض میں سے کچھ کم کر دے یا قرض کی ادائیگی کے لئے میعاد (مدت) مقرر کرے جب کہ وہ ذین میت کے خود اپنے کئے ہوئے معاملہ کا ہو اور اگر معاملہ وصی نے کیا تھا اس کا دین ہے تو وصی کو مدیون (مقرض) کو بری کرنے یا دین کو کم کرنے یا اس کی مدت مقرر کرنے کا اختیار ہے لیکن اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔ (102)

مسئلہ 99: وصی نے میت کے کسی قرضدار سے میت کے دین میں مصالحت کر لی، اگر میت کی طرف سے اس دین کا ثبوت ہے یا قرضدار خود اقراری ہے یا قاضی کو اس کے حق کا علم ہے تو ان تمام صورتوں میں وصی کی یہ مصالحت جائز نہیں، اگر اس حق (دین) پر دلیل و بینہ قائم نہیں ہے تو وصی کا مصالحت کر لینا جائز ہے لیکن مگر وصی نے اس دین میں صلح کی جو میت پر واجب تھا یا یتیم پر تھا تو اگر مدعی کے پاس دلیل و بینہ ہے یا قاضی نے مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا تو وصی کا صلح کر لینا جائز ہے اور اگر مدعی کے لئے اس کے حق میں دلیل نہیں ہے اور نہ قاضی نے مدعی کے حق میں فیصلہ دیا تو صلح کرنا جائز نہیں۔ (103)

مسئلہ 100: وصی یتیم کا مال لے کر کسی ظالم و جابر کے پاس سے گزرا اور اسے اندیشہ ہے کہ اگر اس نے اس کے ساتھ حسن سلوک نہ کیا یعنی اسے کچھ نہ دیا تو یہ سب مال اس کے قبضہ سے نکل جائے گا۔ اس نے یتیم کے مال سے اس کو کچھ دیدیا تو استحساناً جائز ہے یہی حکم مضارب کے لئے ہے مال مضارب میں۔ (104)

مسئلہ 101: وصی نے قاضی کی عدالت میں مقدمات پر خرچ کیا اور بطور اجارہ کچھ دیدیا تو وصی اس کا ضامن نہیں لیکن بطور رشوت کچھ خرچ کیا ہے تو اس کا ضامن ہے، فقہاء فرماتے ہیں اپنی جان اور مال سے رفع ظلم کے لئے (یعنی اپنی جان و مال کو ظلم سے بچانے کے لئے) مال خرچ کرنا اس کے حق میں رشوت دینے میں داخل نہیں لیکن اگر دوسرے

(100) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمئلک، ج 6، ص 149

(101) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمئلک، ج 6، ص 149

(102) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمئلک، ج 6، ص 149.

(103) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمئلک، ج 6، ص 149.

(104) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایمئلک، ج 6، ص 150.

پر کوئی حق ہے اس حق کو نکلوانے میں مال خرچ کرنا رشوت ہے۔ (105)

مسئلہ 102: ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس نے اپنی عورت کو وصی بنایا اور نابالغ بچے اور ترکہ چھوڑا (یعنی مال و جائیداد چھوڑا) پھر اس کے گھر ظالم حکمران آیا، اس وصی عورت سے کہا گیا اگر تو اس کو کچھ نہیں دے گی تو یہ گھر اور جائیداد غیر منقولہ (106) پر قبضہ اور غلبہ کریگا اس وصی عورت نے جائیداد غیر منقولہ سے اسے کچھ دیدیا تو یہ معاملہ صحیح ہے۔ (107)

مسئلہ 103: وصی نے یتیم کا مال یتیم کی تعلیم قرآن اور ادب میں خرچ کیا، اگر بچہ اس کی (یعنی تعلیم ادب کی) صلاحیت رکھتا تھا تو جائز ہے بلکہ وصی ثواب پائے گا اور اگر بچہ میں علم حاصل کرنے کی صلاحیت نہیں تو بقدر ضرورت نماز قرآن مجید کی تعلیم دلائے۔ (108)

مسئلہ 104: وصی کو چاہیے کہ وہ بچہ کے نفقہ میں وسعت کرے (یعنی خرچ میں میانہ روی کرے)، نہ فضول خرچی کرے نہ تنگی، یہ وسعت بچے کے مال اور حال کے لحاظ سے ہوگی، وصی بچہ کے مال اور حال کو دیکھ کر اس کے لائق خرچہ کریگا۔ (109)

مسئلہ 105: وصی اگر یتیم کے کاموں کے لئے جائے گا اور یتیم کے مال سے سواری کرایہ پر لے گا اور اپنے اوپر خرچ کریگا تو استحساناً یہ اس کے لئے جائز ہے بشرطیکہ وہ خرچہ ضروری و ناگزیر ہو۔ (110)

مسئلہ 106: وصی نے میت کے ترکہ سے اگر کوئی چیز اپنے لئے خریدی اور میت کا چھوٹا بڑا کوئی وارث نہیں تو جائز ہے۔ (111)

مسئلہ 107: ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس کے پاس مختلف لوگوں کی ودیعتیں (امانتیں) تھیں اس نے ترکہ میں مال چھوڑا لیکن اس پر دین ہے جو اس کے پورے مال کو محیط ہے اور وصی نے میت کے گھر سے تمام ودیعتوں پر قبضہ کر لیا

(105) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 150.

(106) ود جائیداد جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ ہو سکے۔

(107) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 150.

(108) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 150.

(109) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 150.

(110) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 150.

(111) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 150.

تاکہ وہ ودیعت رکھنے والوں کو واپس کر دے یا اس نے میت کے تمام مال پر قبضہ کر لیا تاکہ اس سے میت کا دین ادا کر دے پھر وہ مال یا ودیعتیں وصی کے قبضہ میں ہلاک ہو گئیں تو وصی پر کوئی ضمان نہیں، اسی طرح اگر میت پر دین نہ تھا ور وصی نے میت کے تمام مال کو قبضہ میں لیا پھر وہ مال ہلاک ہو گیا تو بھی وصی پر کوئی ضمان نہیں۔ (112)

مسئلہ 108: ایک شخص نے اپنا مال کسی کے پاس امانت رکھا اور کہا کہ اگر میں مر جاؤں تو یہ مال میرے بیٹے کو دیدنا اور اس نے وہ مال بیٹے کو دیدیا اور اس کے دوسرے وارث بھی ہیں تو وصی وارث کے حصہ کا ضامن ہوگا اور ان لفاظ سے وہ وصی نہیں بن جائے گا۔ (113)

مسئلہ 109: مریض کے پاس اس کے عزیز واقارب ہیں جو اس کے مال سے کھاپی رہے ہیں اگر مریض ان کی آمد و رفت کا اپنے مرض میں محتاج ہے اور وہ اس کے اور اس کے عیال کے ساتھ بغیر اسراف کے کھاتے پیتے ہیں تو استحساناً ان پر کوئی ضمان نہیں، اگر مریض ان کا محتاج نہیں ہے تو اگر وہ مریض کے حکم سے کھاتے پیتے ہیں تو جو ان میں سے وارث ہیں ان پر ان کے کھانے پینے کے خرچہ کا ضمان ہے اور جو وارث نہیں ان کا خرچہ میت کے ثلث مال (یعنی تہائی مال) میں محسوب ہوگا (یعنی تہائی مال میں شمار ہوگا) اگر مریض نے اس کا حکم دیا تھا۔ (114)

مسئلہ 110: وصی نے دعویٰ کیا کہ میت کے ذمہ میرا دین ہے تو قاضی اس کے دین کی ادائیگی کے لئے ایک وصی مقرر کریگا جو ثبوت قائم ہونے کے بعد اس کا دین ادا کر دے گا اور قاضی میت کے وصی کو وصی ہونے سے خارج نہیں کریگا اسی پر فتویٰ ہے۔ (115)

مسئلہ 111: میت نے اپنی بیوی کو وصی بنایا اور مال چھوڑا اور بیوی کا میت پر منہر ہے تو اگر میت نے اس کے ہر کے برابر سونا چاندی چھوڑا ہے تو بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس سونے چاندی سے اپنا مہر لے لے، اور اگر میت نے سونا چاندی نہیں چھوڑا ہے تو بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس چیز کو فروخت کر دے جو فروخت کرنے کے لئے زیادہ مناسب ہے اور اس کی قیمت سے اپنا مہر لے لے۔ (116)

مسئلہ 112: میت پر دین ہے اور جس کا دین ہے وہ اس کا وارث یا وصی ہے تو اس کو یہ حق ہے کہ وارثوں کے علم

(112) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 150، 151.

(113) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 151.

(114) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 151.

(115) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 153.

(116) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 153.

میں لائے بغیر اپنا حق لے لے۔ (117)

مسئلہ 113: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے نابالغ بچے چھوڑے اور کسی کو وصی نہیں بنایا پھر قاضی نے کسی شخص کو وصی مقرر کیا پھر ایک آدمی نے میت پر اپنے دین کا یا ودیعت کا دعویٰ کیا اور بیوی نے اپنے مہر کا دعویٰ کیا اس صورت میں دین یا ودیعت کی ادائیگی تو ثبوت ہو جانے کے بعد کی جائے گی، لیکن نکاح اگر معروف ہے تو مہر کے بارے میں عورت کا قول معتبر ہے اگر وہ مہر مثل کے اندر ہے، وہ مہر عورت کو ادا کیا جائے گا۔ (118)

مسئلہ 114: وصی نے میت کی وصیت اپنے مال سے ادا کر دی اگر یہ وصی وارث ہے تو میت کے ترکہ سے لے لے گا ورنہ نہیں۔ اور فتویٰ یہ ہے کہ وصی ہر حال میں میت کے ترکہ سے اپنا مال لے لے گا۔ (119)

مسئلہ 115: وصی نے اقرار کیا کہ میں نے میت کا دین جو لوگوں پر تھا قبضہ کر لیا پھر ایک مقروض آیا اور وصی سے کہا کہ میں نے تجھے میت کے دین کا اتنا اتنا روپیہ دیا، وصی نے انکار کیا اور کہا کہ میں نے تجھ سے کچھ بھی نہیں لیا اور نہ مجھے علم ہے کہ تجھ پر میت کا قرضہ تھا تو اس صورت میں وصی کا قول قسم لے کر تسلیم کر لیا جائے گا۔ (120)

مسئلہ 116: وصی نے نابالغ بچوں کے لئے کپڑا خریدا یا جو کچھ ان کا خرچ ہے وہ خریدتا رہتا ہے اپنے مال سے تو وہ یہ روپیہ میت کے مال اور ترکہ سے لے لے گا یہ وصی کی طرف سے تطفؤ عایا احسان کے طور پر نہیں ہے۔ (121)

مسئلہ 117: کوئی مسافر کسی آدمی کے گھر آیا اور اس کا انتقال ہو گیا اس نے کسی کو وصی بھی نہیں بنایا اور جو کچھ روپے چھوڑے تو معاملہ حاکم کے سامنے پیش ہو گا اور اس کو حاکم کے حکم سے درمیانی درجہ کا کفن دیا جائے گا اور اگر حاکم نہ ملے تو بھی درمیانی درجہ کا کفن دیا جائے گا اور اگر اس میت پر دین ہے تو یہ شخص اس کے مال کو دین کی ادائیگی کے لئے فروخت نہ کریگا۔ (122)

مسئلہ 118: عورت نے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) کی وصیت کی اور کسی کو اپنا وصی بنا دیا، اس وصی نے اس کی کچھ وصیتوں کو نافذ کر دیا اور کچھ ورثہ کے قبضہ میں باقی رہ گئیں اگر ورثہ دیا نثار ہیں اور وصی کو ان کی دیانت کا علم

(117) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 153

(118) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 153، 154.

(119) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 154، 155.

(120) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 154.

(121) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 155.

(122) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وایملکہ، ج 6، ص 155.

ہے کہ وہ میت کے ثلث مال (یعنی تہائی مال) سے ان باقی ماندہ وصیوں کو پورا کر دیں گے تو اس کو ان کے لئے چھوڑ دینا جائز ہے اور اس کا علم اس کے خلاف ہے تو وصی ان کے لئے نہ چھوڑے گا بشرطیکہ وہ ورثہ سے مال برآمد کر سکتا ہو۔ (123)

مسئلہ 119: وصی نے یتیم سے کہا کہ میں نے تیرا مال تیرے نفقہ میں خرچ کر دیا، فلاں فلاں چیز میں فلاں فلاں سامان میں، اگر اتنی مدت میں اتنا مال نفقہ میں خرچ ہو جاتا ہے تو وصی کی تصدیق کر دی جائے گی زیادہ میں نہیں، نفقہ مثل کا مطلب یہ ہے کہ بین بین ہونہ اسراف نہنگی۔ (124)

مسئلہ 120: وصی نے دعویٰ کیا کہ اس نے یتیم کو ہر ماہ سو 100 روپے دیئے اور یہ مقررہ تھا اور یتیم نے اس کو ضائع کر دیا پھر میں نے اسے اسی ماہ دوسرے سو روپے دیئے، اس صورت میں وصی کی تصدیق کی جائے گی جب تک وصی سراسر اور کھلی ہوئی غلط بات نہ کہے مثلاً یہ کہے کہ میں نے اس یتیم کو ایک ماہ میں بہت بار سو 100،، سو 100 روپے دیئے اور اس نے ضائع کر دیئے تو ایسی بات وصی کی نہیں مانی جائے گی۔ (125)

مسئلہ 121: وصی نے یتیم سے یہ کہا کہ تو نے اپنے چھٹپن (بچپن) میں اس شخص کا اتنا اتنا مال ہلاک کر دیا پھر میں نے اپنی طرف سے ادا کر دیا یتیم نے اس کی تکذیب کی اور نہیں مانا تو یتیم کی بات قبول کر لی جائے اور وصی اتنے مال کا ضامن ہوگا۔ (126)

مسئلہ 122: میت کے وصی نے اقرار کیا کہ میت کا فلاں شخص پر جتنا واجب تھا وہ تمام میں نے پورا وصول پایا اور وہ سو روپے تھے، جس پر ذین تھا اس نے کہا مجھ پر اس کا ایک ہزار روپے کا ذین تھا اور وہ تو نے لے لیا تو قرضدار اپنے تمام ذین سے بری ہے اب وصی اس سے کچھ بھی نہیں لے سکتا اور وصی ورثہ کے لئے اتنے ہی کا ذمہ دار ہوگا جتنے کے وصول کرنے کا اس نے اقرار کیا ہے۔ (127)

مسئلہ 123: قرضدار نے اولاً ایک ہزار روپے قرض ہونے کا اقرار کیا پھر وصی نے اقرار کیا کہ جو کچھ اس پر قرض تھا وہ میں نے پورا وصول پایا اور وہ ایک سو 100 روپے تھے اس صورت میں قرضدار بری ہو گیا اور وصی ورثہ کے لئے

(123) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 155.

(124) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 155.

(125) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 156.

(126) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 156.

(127) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 157.

باقی نو سو روپے کا ضامن ہوگا۔ (128)

مسئلہ 124: وصی نے اقرار کیا کہ اس نے فلاں شخص سے سو روپے پورے وصول کر لئے اور یہ کل قیمت ہے، مشتری یعنی خریدار نے کہا کہ نہیں بلکہ قیمت ڈیڑھ سو روپے ہے تو وصی کو حق ہے کہ وہ بقیہ پچاس روپے اس سے اور طلب کرے۔ (129)

مسئلہ 125: وصی نے اقرار کیا کہ اُس نے میت کے گھر میں جو کچھ مال و متاع اور میراث تھی اس پر قبضہ کر لیا، پھر کہا کہ وہ کل سو روپے اور پانچ کپڑے تھے اور وارثوں نے دعویٰ کیا کہ اس سے زیادہ تھا اور ثبوت دیدیا کہ جس دن میت کا انتقال ہوا اس کی میراث اس دن اس گھر میں ایک ہزار روپے اور سو 100 کپڑے تھے تو وصی کو اتنا ہی دینا لازم ہے جتنے کا اس نے اقرار کیا ہے۔ (130)

مسئلہ 126: وصی نے میت پر دین کا اقرار کیا تو اس کا اقرار صحیح نہیں۔ (131)



(128) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 157.

(129) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 157.

(130) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 158.

(131) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یملکہ، ج 6، ص 158.

وصیت پر شہادت کا بیان

مسئلہ 1: دو وصیوں نے گواہی دی کہ میت نے ان کے ساتھ فلاں کو وصی بنایا ہے اور خود وہ بھی وصی ہونے کا دعویدار ہے تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی اور اگر وہ فلاں دعویدار نہیں ہے تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔ (1)

مسئلہ 2: میت کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ ان کے باپ نے فلاں کو وصی بنایا اور وہ فلاں بھی اس کا مدعی ہے تو یہ شہادت استحساناً قبول کر لی جائے گی لیکن اگر وہ فلاں مدعی نہیں ہے بلکہ انکاری ہے اور باقی ورثہ اس کے وصی ہونے کا دعویٰ نہیں کر رہے تو ان (بیٹوں) کی شہادت مقبول نہیں۔ (2)

مسئلہ 3: دو آدمیوں نے جن کا میت پر قرضہ ہے گواہی دی کہ میت نے فلاں کو وصی بنایا ہے اور اس نے وصی ہونا قبول کر لیا ہے اور فلاں بھی اس کا مدعی ہے تو یہ شہادت استحساناً مقبول ہے لیکن اگر وہ مدعی نہیں ہے تو یہ شہادت قبول نہ ہوگی۔ (3)

مسئلہ 4: ایسے دو آدمیوں نے جن پر میت کا قرضہ ہے گواہی دی کہ میت نے فلاں کو وصی بنایا ہے اور وہ فلاں بھی مدعی ہے تو استحساناً ان کی گواہی مقبول ہے اور اگر وہ فلاں مدعی نہیں تو مقبول نہیں۔ (4)

مسئلہ 5: وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ فلاں نے ہمارے باپ کو وصی بنایا ہے اور وصی بھی دعویدار ہے لیکن ورثہ اس کے مدعی نہیں ہیں تو یہ شہادت نامقبول ہے قاضی کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس کو وصی مقرر کرے۔ (5)

مسئلہ 6: دو وصیوں میں سے ایک وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ میت نے ہمارے باپ کو وصی بنایا اور ساتھ ہی فلاں کو بھی وصی بنایا تو اگر باپ اس کا مدعی ہے تو ان کی شہادت نہ باپ کے حق میں قابل قبول ہے نہ اجنبی کے حق میں قابل قبول، ہاں اگر باپ وصی ہونے کا مدعی نہیں بلکہ دعویٰ ورثہ کی طرف سے ہے اس صورت میں ان کی شہادت

(1) فتاویٰ الھند، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیہ، ج 6، ص 158.

(2) اھتدای الھند، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیہ، ج 6، ص 158.

(3) فتاویٰ الھند، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیہ، ج 6، ص 158.

(4) فتاویٰ الھند، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیہ، ج 6، ص 159.

(5) فتاویٰ الھند، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیہ، ج 6، ص 159.

قبول کر لی جائے گی۔ (6)

مسئلہ 7: دو گواہوں نے گواہی دی کہ میت نے اس شخص کو وصی بنایا اور اس سے رجوع کر کے اس دوسرے کو وصی بنایا تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی۔ (7)

مسئلہ 8: دو گواہوں نے گواہی دی کہ میت نے اس شخص کو وصی بنایا پھر وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ وصی نے ان کے باپ کو معزول کر دیا اور فلاں کو وصی بنادیا تو ان دونوں بیٹوں کی گواہی مقبول ہے۔ (8)

مسئلہ 9: دو گواہوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی کہ میت نے جمعرات کے دن وصیت کی اور دوسرے گواہ نے گواہی دی کہ اس نے جمعہ کے دن وصیت کی تو یہ شہادت مقبول ہے۔ (9)

مسئلہ 10: دو وصیوں نے نابالغ وارث کے حق میں شہادت دی کہ میت نے اُن کے لئے اپنے کچھ مال کی وصیت کی ہے یا کسی دوسرے کے کچھ مال کی وصیت کی ہے تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی یہ شہادت باطل ہے، اگر انھوں نے یہ شہادت بالغ وارث کے حق میں دی تو امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک میت کے مال میں نامقبول ہے اور غیر کے مال میں قبول کر لی جائے گی، اور صاحبین (10) کے نزدیک دونوں قسم کے مال میں شہادت جائز ہے۔ (11)

مسئلہ 11: موصلی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) معلوم ہے لیکن موصلی بہ معلوم نہیں، گواہوں نے موصلی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی) کے لئے اس کی وصیت کی گواہی دی تو یہ گواہی مقبول ہے اور موصلی بہ کی تفصیل ورثہ سے معلوم کی جائے گی۔ (12)

مسئلہ 12: دو شخصوں نے دوسرے دو آدمیوں کے حق میں گواہی دی کہ اُن کا میت پر ایک ہزار روپے دین۔ اور ان دونوں نے پہلے دو شخصوں کے حق میں گواہی دی کہ ان کا میت پر ایک ہزار روپے دین ہے تو ان دونوں فریقوں

(6) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج 6، ص 159.

(7) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج 6، ص 159.

(8) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج 6، ص 159.

(9) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج 6، ص 159.

(10) امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دو مشہور شاگرد امام محمد اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کو صاحبین کہتے ہیں۔

(11) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج 6، ص 159.

(12) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج 6، ص 159.

کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں قبول کر لی جائے گی لیکن اگر ان دونوں فریقوں نے ایک دوسرے کے لئے ایک ایک ہزار کی وصیت کی گواہی دی تو اس صورت میں اُن کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ (13)



ذمی کی وصیت کا بیان

- مسئلہ 1: یہودی یا نصرانی نے صومعہ (یہودیوں کی عبادت گاہ) یا کنیسہ (نصرانیوں کی عبادت گاہ) بحالت صحت بنایا پھر اس کا انتقال ہو گیا تو وہ میراث ہے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔ (1)
- مسئلہ 2: یہودی یا عیسائی نے بوقت موت اپنے گھر کو گر جا بنانے کی متعین و محدود لوگوں کے لئے وصیت کر دی تو اس کی یہ وصیت اس کے ثلث حصہ میں جاری ہوگی۔ (2)
- مسئلہ 3: اگر اس نے اپنے گھر کو غیر محصور و غیر محدود لوگوں کے لئے کنیسہ بنانے کی وصیت کی تو یہ وصیت جائز ہے۔ (3)

مسئلہ 4: ذمی کی وصیت کی چار قسمیں ہیں (۱) ایک یہ کہ وہ اپنی شے کی وصیت کرے جو اس کے اعتقاد میں قربت و عبادت ہو اور مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت نہ ہو جیسے کہ ذمی وصیت کرے کہ اس کے خنزیر کاٹے جائیں اور مشرکوں کو کھلائے جائیں تو اگر وصیت متعین و محدود لوگوں کے لئے ہے تو جائز ہے ورنہ نہیں، (۲) دوسرے یہ کہ ذمی ایسی چیز کی وصیت کرے جو مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت ہو اور خود ذمیوں کے نزدیک عبادت نہ ہو جیسے وہ حج کرنے کی وصیت کرے یا مسجد تعمیر کرانے کی وصیت کرے یا مسجد میں چراغ روشن کرنے کی وصیت کرے تو اس کی یہ وصیت بالاجماع باطل ہے لیکن اگر مخصوص و متعین لوگوں کے لئے ہو تو جائز ہے، (۳) تیسرے یہ کہ ذمی ایسی چیز کی وصیت کرے جو مسلمانوں کے نزدیک بھی عبادت و قربت ہو اور ان کے نزدیک بھی جیسے بیت المقدس میں چراغ روشن کرنے کی وصیت کرے تو یہ وصیت جائز ہے، (۴) چوتھے یہ کہ وہ ایسی چیز کی وصیت کرے جو نہ مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت ہو اور نہ ذمیوں کے نزدیک جیسے وہ گانے بجانے والی عورتوں یا نوحہ گر عورتوں کے لئے وصیت کرے تو یہ وصیت جائز نہیں۔ (4)

(1) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذمی والحرلی، ج 6، ص 132.

(2) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذمی والحرلی، ج 6، ص 132.

(3) الہدایۃ، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی، ج 2، ص 536.

والجامع الصغیر، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی بیحد او کنیسۃ، ص 528.

(4) الہدایۃ، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی، ج 2، ص 536.

مسئلہ 5: فاسق فاجر بدعتی جس کا فسق و فجور حد کفر تک نہ پہنچا ہو وصیت کے معاملہ میں بمنزلہ مسلمانوں کے ہے اور اگر اس کا فسق و فجور کفر کی حد تک ہے تو وہ بمنزلہ مرتد کے ہے جو حکم مرتد کی وصیت کا ہے وہی اس کی وصیت کا ہے کہ اس کی وصیت موقوف رہے گی، اگر اس نے اپنے کفر و ارتداد سے توبہ کر لی تو وصیت نافذ ہوگی ورنہ نہیں۔ (5)

مسئلہ 6: حربی کافر امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا اور اس نے اپنے کل مال کی وصیت کسی مسلمان یا ذمی کے لئے کی تو اس کی وصیت کل مال میں جائز ہے۔ (6)

مسئلہ 7: حربی کافر امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا اور اس نے اپنے مال کے ایک حصہ کی وصیت کسی مسلمان یا ذمی کے لئے کی تو یہ وصیت جائز ہے اس کا بقیہ مال اس کے ورثہ کو واپس دیا جائے گا۔ (7)

مسئلہ 8: حربی مستامن کے لئے کسی مسلمان یا ذمی نے وصیت کی تو یہ جائز ہے۔ (8) مستامن اس شخص کو کہتے ہیں جو امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا۔

مسئلہ 9: ذمی نے اپنے ٹکٹ مال (یعنی تہائی مال) سے زیادہ میں وصیت کی یا اپنے بعض وارثوں کے لئے وصیت کی تو جائز نہیں۔ (9) اور اگر اپنے غیر مذہب والے کے لئے وصیت کی تو جائز ہے۔ (10)

مسئلہ 10: مسلمان یا ذمی نے دارالاسلام میں ایسے کافر حربی کے لئے وصیت کی جو دارالاسلام میں نہیں ہے تو یہ وصیت جائز ہے۔ (11)

مسئلہ 11: اگر مسلمان مرتد ہو گیا (معاذ اللہ) پھر وصیت کی، امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک یہ موقوف رہے گی، اگر اسلام لے آیا اور وصیت اسلام میں صحیح ہے تو جائز ہے اور جو اسلام کے نزدیک صحیح نہیں وہ باطل ہو جائے گی۔ (12)



(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذی والحربی، ج 6، ص 132.

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذی والحربی، ج 6، ص 132.

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذی والحربی، ج 6، ص 132.

(8) الھدایہ، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذی، ج 2، ص 537.

(9) الھدایہ، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذی، ج 2، ص 537.

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذی والحربی، ج 6، ص 132.

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذی والحربی، ج 6، ص 132.

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذی والحربی، ج 6، ص 132.

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کہ بہار شریعت کے انیسویں حصہ کی تالیف مورخہ 29 شوال المکرم 1400 ھ مطابق 10 ستمبر 1980ء یوم چہار شنبہ اختتام کو پہنچی مولیٰ تعالیٰ قبول فرمائے اور اس میں اپنی کم علمی کی وجہ سے اگر کچھ خامیاں ہوں تو مجھے معاف فرمائے اور اس کتاب کو میرے لیے ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین

میں اس سلسلہ میں ہدیہ شکر پیش کرتا ہوں حضرت مولانا قاری رضاء المصطفیٰ صاحب خطیب نیو میمن مسجد بوٹن مارکیٹ کراچی کو، جن کی محبت اور خلوص نے مجھ سے دین کی یہ خدمت لے لی۔ بلاشبہ اگر ان کے مخلصانہ اصرار کا زبردست دباؤ نہ ہوتا تو شاید میں دین کی اس خدمت سے محروم رہتا۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس پر ماجور فرمائے اور سعادت دارین سے سرفراز فرمائے۔

الفقیر الی اللہ القمہ ظہیر احمد بن سید دائم علی زیدی

از سادات قصبہ گلینہ ضلع بجنور

وائس پرنسپل مسلم یونیورسٹی سیٹی ہائی اسکول علی گڑھ

غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِمَشَائِخِهِ وَأَسَاتِذَتِهِ وَآخْوَانِهِ وَأَوْلَادِهِ أَتَجَمِّعِينَ.



اسلام اور علم کی اہمیت، آدابِ فتویٰ، طبقاتِ فقہاء، قواعدِ فقہیہ

ارتسام

اسلافِ کرام اور سابق علماء مصنفین اصحابِ نفوسِ قدسیہ کا یہ طریقہ رہا ہے کہ وہ اپنی تصنیفات میں حمد و ثناء و صلوة و سلام کے بعد خطبہ الکتاب میں اپنا تعارف کراتے ہیں اس لئے کہ قارئین صرف کتاب ہی نہیں پڑھتے بلکہ کتاب لکھنے والے سے بھی واقف ہونا چاہتے ہیں اور یوں بھی کلام کی عظمت اور اس کی تاثیر متکلم و مصنف کی عظمت اور اس کے صالح کردار کے تابع ہے۔ اگر مصنف و متکلم صاحبِ فکر و نظر، صاحبِ عقل و تدبیر، صاحبِ علم و فضل اور صاحبِ عمل صالح ہے تو اس کی تصنیف کی قوتِ تاثیر اتنی ہی زیادہ ہوگی اور پڑھنے والوں پر اس بات کے گہرے اثرات ہوں گے۔ یہ کم علم و بے بضاعت اگرچہ ان بزرگوں کے شمار و قطار میں تو کجا ان کی گرد پا بھی نہیں ہے مگر ان کا عقیدت مند ہے اور ان سے روحانی تعلق رکھتا ہے اور ان کے فیوض و برکات سے مستفید ہے۔ ان کے اس طریقہ کی اتباع میں مناسب خیال کیا کہ اپنے نام و نسبت سے قارئین کو روشناس کرنے اس اُمید کے ساتھ کہ اس کتاب کو پڑھنے والے اس گنہگار کے لئے دعائے مغفرت فرمائیں۔ اہل علم سے عاجزانہ گزارش ہے کہ وہ اس کتاب کا مطالعہ بہ نظر غائر فرمائیں اور مخلصانہ اصلاح و عنود در گزر سے نوازیں۔

اس ناچیز کا نام ظہیر احمد زیدی ابن سید دائم علی زیدی ابن سید عالم علی زیدی رحمہم اللہ تعالیٰ ہے۔ حضرت مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فقیر کا نام ظہیر الدین احمد فرماتے تھے۔ آبائی وطن قصبہ گنیمہ ضلع بجنور (یوپی) حال متوطن شہر علی گڑھ مجد دودھ پور بیت، سادات۔ دارالعلوم حافظیہ سعیدیہ ریاست دادوں ضلع علی گڑھ سے درسِ نظامیہ سے فراغت حاصل کی اور علی گڑھ مسلم یونیورسٹی شعبہ دینیات میں تدریس کی خدمت انجام دی اور پھر اسی کو وطن بنالیا۔

فقیر کے دامن میں اگر کچھ فضل و کمال، علمی جاہ و جمال یا کچھ مکارم و محاسن ہوں تو ان کا اظہار حقیقت پسندی و صداقت شعاری سے کیا جائے مگر یہاں تو تہی دامانی اپنا طرہ امتیاز بن گیا ہے۔ دارالعلوم ریاست دادوں میں سر تاج علمائی، منبع الہ ساتذہ، صدر الشریعہ، ابوالخیر و العلّی حضرت مولانا امجد علی علیہ الرحمہ صاحب بہار شریعت سے علم و فضل کا جو خزانہ ملا تھا مسلم یونیورسٹی کی مخصوص تدریسی بے قرار فضاؤں میں اس کا بہت سا حصہ تحلیل ہو گیا۔ اب کیا رہا کہ پیش کیا

جائے اور بے اصل وغیر واقعی اور خلاف حقیقت ستائش سخت مذموم بلکہ ممنوع، رب فرماتا ہے۔

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ
مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (۱۸۸)

ہرگز نہ سمجھنا انہیں جو خوش ہوتے ہیں اپنے کئے پر اور چاہتے ہیں کہ بے کئے ان کی تعریف ہو، ایسوں کو ہرگز عذاب سے دور نہ جانا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ (پ ۴، آل عمران آیت ۱۸۸)

اسی لئے میں ڈاکٹر مولوی یحییٰ انجم ریڈر فیکلٹی اسلامک اسٹڈیز ہمدرد یونیورسٹی نئی دہلی نے جب اپنی محبت و حسن خلوص میں میرے بارے میں کچھ لکھنا چاہا تو میں نے سختی کے ساتھ ہدایت کی کہ وہ ہرگز کسی مبالغہ یا غیر واقعی ستائش سے کام نہ لیں۔ اور لفظ علامہ بھی استعمال نہ کریں۔ ان کا وہ مقالہ کتاب بہار شریعت حصہ انیسویں میں شائع ہو گیا ہے۔ اس ناچیز کو اگر کچھ حاصل ہے تو چند عظیم و اعظم نسبتیں ہیں جن پر مجھے فخر ہے ان شاء اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں سر بلند رکھیں گی۔

(۱) پہلی نسبت تو مجھے باعث تخلیق کائنات، افضل المخلوق، رحمۃ للعالمین، سید الانبیاء والمرسلین، محبوب رب العالمین، احمد مجتبیٰ، محمد مصطفیٰ صَلَّوْاْتُ اَللّٰہِ وَسَلَامُہُ عَلَیْہِ کی ذات اقدس و اطہر سے ہے اور یہ نسبت نبی ہے۔ بلاشبہ میں اپنے اسلاف و مشائخ کے واسطے سے حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سایہ رحمت و عاطفت میں ہوں اور اس جناب کی بارگاہ منہج علم و قاسم نعمت سے مجھے اپنے رب کی نعمتیں و برکتیں بے شمار حاصل ہیں جو بیان نہیں کی جاسکتی۔ فَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ
حَمْدًا کَثِیْرًا طَیِّبًا

(۲) دوسری نسبت اس ناچیز کو سید الفقہاء والعلماء، صاحب الاخلاص والاحسان والعمل، استاذی و استاذ علماء برصغیر، صدر الشریعۃ حضرت مولانا الحاج ابوالعلیٰ امجد علی اعظمی رضوی ظاہر اللہ ثراؤ و جَعَلَ الْجَنَّةَ مَثْوَاۃً سے ہے جن کے نور علم سے ہندو پاک کی سرزمین منور و روشن ہے اور جن کی تصنیف بہار شریعت نے دین سے شغف رکھنے والوں کے لئے چمنستان علم و فقہ کے درتے بچے کھول دیئے ہیں اس ذات گرامی سے مجھے شرف تلمذ حاصل ہے اور یہ تصنیف انہیں کا کرم انہیں کا فیضان اور انہیں کی عطا ہے۔

(۳) تیسری نسبت مجھے سید الاصفیاء، صاحب الصدق والصفاء، مظہر حسن مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء سیدی وسندی شیخ العلماء و حجتہ الاسلام حضرت مولانا شاہ حامد رضا علیہ الرحمہ (۱) سے ہے جن کو آقائے نعمت، سید الکونین، نُورٌ مِّنْ

تُو رِ اللہ، سلطان انکائات، قدی صفات، صاحب اعظم المنجرات، بِرِ اللہ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ، شفیعی الرِّدِّ مبین، رَحْمَۃُ لَعَلِّ لَکُمِّنْ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَام کی بارگاہ حسن و جمال سے وہ حصہ ملا تھا کہ دل ان کی طرف کھینچتے تھے اور نگاہیں ان سے

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی کی ذاتِ ستودہ صفات سے کون واقف نہیں۔ آپ کو عالم اسلام کی عظیم المرتبت شخصیت میں شمار کیا جاتا ہے۔ آپ کی وجہ سے شہر بریلی کو وہ شہرت و مقبولیت ملی کہ آج پوری دنیا کے مسلمانوں کی ایک بڑی اکثریت اپنے آپ کو بریلوی کہنے اور کہلوانے پر فخر محسوس کرتی ہے۔ آپ کے گھرانے میں 1292ھ میں ایک یوسف جمال اور صاحبِ عظمت و کمال ہستی کی ولادت ہوئی جس کا نام امام احمد رضا نے محمد حامد رضا رکھا، فاضل و افضل، عالم و اعلم اور کامل و اکمل بزرگ ہاپ نے بہ نفس نفیس اس کی تعلیم و تربیت فرما کر اسے صاحبِ فضل و کمال بنایا۔ مارہرہ شریف کی مقدس ترین خانقاہ کے ایک عارف کامل حضور سید شاہ ابوالحسنین احمد نوری مارہرہ قدس سرہ سے انھیں نور معرفت اور فیض روحانی ملا اور اس طرح جمال ظاہری و باطنی سے منور و مجتلا ہو کر وہ امت محمدیہ و شریعتِ مصطفویہ علی صاحبہا الصلاۃ والتسلیم کی خدمت میں مصروف ہوئے۔ علمائے وقت اور فضلاء عصر نے اُن کی عظمتوں کو تسلیم کیا۔ فضل ربانی نے اُن کو ”حجۃ الاسلام“ کے خطاب سے سرفراز فرمایا۔ یعنی حجۃ الاسلام حضرت مولانا شاہ حامد رضا خاں کی حیثیت سے آپ نے اکتافِ عالم میں شہرت پائی۔

1311ھ/1894ء میں 19 سال کی عمر میں درس نظامی سے فارغ ہوئے۔ 1323ھ/1905ء میں حج بیت اللہ شریف اور زیارتِ حرمین شریفین کی سعادت حاصل کی۔ عارف کامل حضور سید شاہ ابوالحسنین نوری میاں کے علاوہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی سے 13 سلاسل طریقت میں اجازت حاصل کی۔ 1326ھ/1908ء میں دارالعلوم منظر اسلام بریلی کے مہتمم ہوئے۔ 1354ھ/1936ء میں اسی دارالعلوم کے شیخ الحدیث اور صدر المدرس کے منصب پر فائز ہوئے۔ 17 جمادی الاول 1362ھ/23 مئی 1943ء کو 70 سال کی عمر میں عینِ حالیت نماز دورانِ تشہد 10 بج کر 45 منٹ پر آپ نے وصال فرمایا۔ نماز جنازہ آپ کے قابلِ فخر شاگرد و خلیفہ محدث اعظم پاکستان مولانا سردار احمد قدس سرہ نے پڑھائی۔

حجۃ الاسلام حضرت شاہ محمد حامد رضا خاں بریلوی بڑے تبحر عالم، بہترین معلم، طلبہ پر نہایت ہی شفیق و مہربان تھے۔ وہ اپنے نازِ خطیب بھی تھے، انھوں نے ملک گیر دورے کیے۔ رشد و ہدایت اور تبلیغِ دین کا کام بڑے ہی احسن انداز میں فرمایا۔ خود اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کو ان کی خدماتِ دینیہ پر ناز تھا۔ برصغیر ہند و پاک کے چھوٹے چھوٹے قصبات اور دیہی علاقوں میں آپ نے دورے کیے اور دین و سنیت کی ترویج و اشاعت فرمائی۔

حضور حجۃ الاسلام مولانا حامد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمۃ زبان و ادب پر بھی بڑی دسترس رکھتے تھے۔ آپ کو شعر و سخن سے بھی نگاہ تھا۔ عربی، فارسی اور اردو میں آپ نے بڑے بہترین اشعار کہے ہیں۔ حمد و نعت و منقبت کے علاوہ دوسری اصناف میں بھی اشعار آپ کے یہاں ملتے ہیں۔ تاریخ گوئی میں تو آپ کو بڑا ملکہ حاصل تھا۔ چند شعر ملاحظہ فرمائیں جن میں محبت و عقیدت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خوب صورت پرچھائیاں منعکس ہوتی نظر آتی ہیں۔

حکیم دل قرار جاں محمد مصطفیٰ تم ہو

طیب درد دل تم ہو مرے دل کی دوا تم ہو

آسودہ ہوتی تھیں اور نفوس ان سے روحانی راحت و سکون حاصل کرتے تھے۔ حسن و جمال و شیریں مقال، صاحب فضل

تمہارے حسن رنگین کی جھلک ہے سب حسینوں میں
بہاروں کی بہاروں میں بہار جاں فزا تم ہو
پڑا ہوں میں ان کی رہ گزر میں پڑے ہی رہنے سے کام ہوگا
دل و جگر فرش رہ نہیں گے یہ دیدہ عشق خرام ہوگا
چاند سے ان کے چہرے پر گیسو مشک قام دو
دن ہے کھلا ہوا مگر وقت سحر ہے شام دو
اب تو مدینے کو بلا گنبد سبز دو دکھا
حامد و مصطفیٰ ترے ہند میں ہیں غلام دو

حجۃ الاسلام علیہ الرحمہ کو اردو نثر و نظم کے علاوہ عربی اور فارس نثر و نظم پر بھی کمال حاصل تھا۔ آپ کی عربی دانی کے کئی واقعات کتابوں میں موجود ہیں۔ دوسرے حج زیارت 1342ھ کے موقع پر آپ کی عربی دانی کو دیکھتے ہوئے حضرت شیخ دباغ اور سید، لکھی ترکی نے یوں خراج تحسین پیش کیا: ”ہم نے ہندوستان کے اطراف و اکناف میں حجۃ الاسلام جیسا فصیح و بلیغ دوسرا نہیں دیکھا جسے عربی زبان میں اتنا عبور حاصل ہو۔“ اسی طرح اعلیٰ حضرت کی کئی عربی کتابوں کا تعارف بھی آپ نے عربی میں قلم بند فرمایا نیز عربی کتاب کو اردو کے قالب میں ڈھل۔

علاوہ ازیں آپ نے تصنیفی خدمات بھی انجام دیں۔ آپ کی کئی علمی یادگاریں اہل ذوق کے لیے باعث مطالعہ ہیں۔ ”الصارم الربانی علی اسراف القادیانی“ یہ قادیانیوں کے رد پر عالم اسلام کا پہلا رسالہ ہے، جو حجۃ الاسلام ہی کے قلم حق رقم سے نکل۔ الدوتہ المکیہ، حسام الحرمین کے اردو تراجم، جاشیہ ملا جلال، مقدمہ الاجازات المتعینہ، نعتیہ مجموعہ، مجموعہ فتاویٰ، اور بیشتر کتب پر تقاریر آپ نے قلم بند فرمائیں۔

حضور حجۃ الاسلام مولانا حامد رضا بریلوی نے مختلف مذہبی اور سیاسی تحریکوں کے طوفانوں کا کڑا مقابلہ کیا۔ مثلاً قادیانی تحریک، تحریک خلافت، تحریک ترک موالات، تحریک شدھی سنگھلین، تحریک ہجرت، تحریک مسجد شہید گنج وغیرہ وغیرہ۔

1354ھ/1935ء میں آپ نے الجمیۃ العالیۃ المرکزیہ، مراد آباد کے تاریخی اجلاس میں جو فاضلانہ خطبہ دیا اس سے ن کی بے مثال فکر و تدبر کا اندازہ ہوتا ہے۔ آپ کے خطبہ صدارت کے ایک ایک لفظ پر اگر غور کیا جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ یہ محض ایک خطبہ نہیں بلکہ فلاح مسیحی اسامیہ کے لیے ایک ایسا دستور العمل ہے کہ اگر اس کے مطابق مسلمانان ہند نے اپنے رہوار زندگی کو ہمیز کیا ہوتا تو آج ہماری حالت ہی کچھ اور ہوتی۔ مسلمان معاشی، تعلیمی، تجارتی غرض یہ کہ ہر قسم کے دینی و دنیاوی امور میں کسی سے پیچھے نہ رہتے۔ ذیل میں آپ کے خطبہ صدارت کا ایک اقتباس ملاحظہ کریں جس میں ملازمت کی حوصلہ شکنی کرتے ہوئے صنعت و حرفت اور تعلیم و تجارت پر زور دیا ہے:

”ہم را ذریعہ معاش صرف نوکری اور غلامی ہے اور اس کی بھی یہ حالت ہے کہ ہندو نواب مسلمان کو ملازم رکھنے سے پرہیز کرتے ہیں۔ رہیں گورنمنٹی مدزمتیں ان کا حصول طول اہل ہے۔ اگر رات دن کی تنگ دو اور ان تھک کوششوں سے کوئی محقور سفارش پہنچی تو کہیں“

وکیل، مرشد ملکوتی خصال، قدوة السالکین، زبدة العارفين، راحة الطالبین، ہادی المریدین، یہ تمام خصائص و کمالات آپ کو بارگاہِ قاسمِ نعمت محبوبِ رب العالمین علیہ التحیۃ والسلام سے حاصل تھے۔ اس فقیر کو ایسے شیخِ کامل سے بیعت

امیدواروں میں نام درج ہونے کی نوبت آتی ہے۔ برسوں بعد جگہ ملنے کی امید پر روزانہ خدمتِ مفت انجام دیا کروا کر بہت بلند ہمت ہوئے اور قرض پر بسر اوقات کر کے برسوں کے بعد کوئی ملازمت حاصل بھی کی تو اس وقت تک قرض کا اتنا انبار ہو جاتا ہے کہ جس کو ملازمت کی آمدنی سے ادا نہیں کر سکتے۔" (خطبہ حجۃ الاسلام، ص 51/52)

اس کے بعد نوکری پر تجارت اور صنعت و حرفت کا یوں اظہار کیا:

ہیں نوکری کا خیال چھوڑ دینا چاہیے، نوکری کسی قوم کو معراجِ ترقی تک نہیں پہنچا سکتی، دستِ کاری اور پیٹے و ہنر سے تعلق پیدا کرنا چاہیے (خطبہ حجۃ الاسلام، ص 51/52)

اسی خطبہ صدارت میں آپ نے تعلیم نسواں پر بھی کافی زور دیا بلکہ لڑکیوں کی تعلیم اور اس کی فلاح و ترقی کے لیے بھی آپ بے حد کوشاں رہے۔ آپ کے خیال میں صنفِ نازک کی بقا و استحکام نیز اس کی تعلیم و تربیت میں ہی قوم کی ترقی کا راز مضمر ہے۔ آپ نے اس خطبے میں صنفِ نسوان کی سیاسی بیداری پر بھی زور دیا۔ مسلمانوں کی ہمہ جہتی ترقی کو ممکن بنانے کے لیے کئی ملک گیر دورے بھی کیے۔ آپ کے نفوسِ تاثرات ورتجوین جو آپ نے مختلف اجلاس اور کانفرنسیس میں پیش فرمائے ان کو پڑھ کر اس بات کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کے سینے میں ملتِ اسلامیہ کی فلاح و بہبود کا کیسا درد موجزن تھا۔

آپ کی متنوع صفاتِ شخصیت کے جملہ پہلوؤں کا احاطہ اس مضمون میں ناممکن ہے۔ مختصر یہ کہ آپ نے نامرطبتِ اسلامیہ کی ترقی و استحکام، نیز اہل سنت و جماعت کے تحفظ و بقا کے لیے اپنے آپ کو متحرک و فعال رکھا۔ حضور حجۃ الاسلام کے ذکرِ خیر میں آپ کے حسن و جمال کا تذکرہ نہ کرنا مناسب نہیں معلوم ہوتا چنانچہ عرض ہے کہ آپ کا حسن ظاہری ایسا دل کش و پُرکشش تھا کہ جو دیکھتا وہ آپ کا گردیدہ ہو جاتا۔ بلکہ کئی غیر مسلموں نے محض آپ کے جمالِ جہاں آرا کو دیکھ کر اسلام کی حقانیت و صداقت پر ایمان لائے۔ آپ کے جمالِ جہاں افروز کے کئی واقعات مشہور ہیں۔ آپ کے مرید خاص و خلیفہ مفتی اعظم و حضرت ضیاء الدین مدنی حضرت علامہ سید ظہیر احمد زیدی علیہ الرحمہ حضور حجۃ الاسلام کے حسنِ جہاں تاب سے متعلق اپنا چشم دید واقعہ یوں بیان کرتے ہیں:

24 صفر المظفر (1358ھ) کو میں نمازِ عشا سے فراغت پا کر مزارِ مبارک سے متصل مسجد کی فصیل پر کھڑا تھا کہ اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ کے شاہزادہ زیب سجدہ و خلیفہ مجاز زبدۃ العارفين، عالمِ علومِ شریعت و واقفِ طریقت حجۃ الاسلام حضرت مولانا شاہ حامد رضا خاں نعت خوانان سرکاری صاحبِ الصلاۃ والسلام کے جلو میں برابر والی مڑک سے آستانہ مبارک کی سمت جاتے ہوئے گزرے اچانک میری نگاہ حضرت پر پڑی۔ اللہ اکبر! حسن و جمال کا وہ منظر دیکھا کہ ہوش و حواس سلامت نہ رہے۔ حسنِ عقیدت کا کوئی سوال نہیں جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں کہ اس خاندان سے میرا کوئی ربط و تعلق نہ تھا نہ پہلے سے اس خاندان کے افراد سے میری کوئی ملاقات و معرفت تھی۔ عرسِ رضوی میں حاضری کا بھی پہلا موقع تھا اس سے قبل کبھی کسی اور بزرگ کے عرس میں حاضری کا بھی اتفاق نہیں ہوا تھا اس لیے جو کچھ عرض کر رہا ہوں اس میں نہ کوئی مبالغہ ہے نہ غلط بیانی بلکہ اظہارِ حقیقت ہے عینِ یقین ہے بلکہ حقِ یقین ہے۔ میں نے دیکھا کہ حضرت حجۃ الاسلام

وارادت کی سعادت حاصل ہے۔

(۴) چوتھی نسبت مجھے قطب الارشاد، سید الاتقیاء والذہاد، مختار العباد، افضل الامجاد، شان جمال مصطفائی، عکس کمال مرتضائی، سیدی و مولائی، صدر نشین منصب افتاء، مفتی اعظم ہند حضرت مولانا الحاج مصطفیٰ رضا علیہ الرحمہ (2) سے ہے جن

رحمۃ اللہ علیہ نعت خوانوں کے جلو میں ہیں نعت خوانوں نے آپ کے گرد حلقہ بنا رکھا ہے اور نور کا ایک ستون ہے جو آسمان سے زمین تک آپ کے قد و قامت کا احاطہ کیے ہوئے ہے انوار قدسیہ اور حسن و جمال کا ایسا ہوش ربا نظارہ تو کیا اس کا عشرِ شیر اور اقل اقل بھی آج تک میری نگاہ بلکہ میرے تصور سے کبھی نہیں گذرا تھا اس نظارہ ہی سے دار فتنگی کا وہ عالم پیدا ہوا کہ مہر و قرار نہ رہا۔ مرزا غالب نے اپنے شعر میں غالباً اسی کیفیت کی ترجمانی کی ہے کہ۔

جب وہ جمالِ دل فروز، صورتِ مہر نیم روز
آپ ہی ہو نظارہ سوز، پردہ میں منہ چھپائے کیوں

حضرت علامہ سید ظہیر احمد زیدی علیہ الرحمہ اس وقت مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی سٹی ہائی اسکول میں پکچرار تھے۔ دوسرے روز حضرت حمزہ الاسلام کے دستِ حق پرست پر بیعت ہو کر سلسلہ قادریہ میں داخل ہوئے جب کہ وہ خود سادات زیدیہ سے تعلق رکھتے تھے اور ان کا گھرانہ خود بھی اہل طریقت و شریعت میں بڑا باثر مانا جاتا تھا۔ حضور حمزہ الاسلام کے حسن و جمال کا تذکرہ ہوا اور حضرت محدث اعظم پاکستان مولانا سردار احمد چشتی علیہ الرحمہ کا ذکر نہ کیا جائے تو بات نامکمل تسلیم کی جائے گی۔ حضرت حمزہ الاسلام کے جمال جہاں آرا نے ہی آپ کو دنیاوی تعلیم ترک کرنے پر مجبور کیا انجمن حزب الاحناف لاہور کے تاریخی سالانہ اجلاس میں جب آپ نے حضور حمزہ الاسلام کا چہرہ زیبا دیکھا تو اتنے متاثر اتنے متاثر ہوئے کہ بے قراری اور بے تابی کا یہ عالم ہوا کہ سب کچھ ترک کرے حضرت کے ساتھ بریگی آگئے اور دینی علوم و فنون کا ایسا سرچشمہ بن گئے کہ آج برصغیر ہندوپاک کے علما کی ایک بڑی تعداد آپ کے خوشہ علمی سے اکتساب فیض کر رہی ہے۔

حسن ظاہری و باطنی کے اس حسین سنگم کو جس نے بھی دیکھا وہ دیکھتا ہی رہا۔ آپ کی شخصیت میں بڑی عاجزی اور انکساری تھی۔ آپ ایسے متواضع اور خلیق تھے کہ اپنے تو اپنے بے گانے بھی ان کی بلند اخلاقی کے قائل اور معترف تھے۔ آپ نہایت متقی اور پرہیزگار تھے۔ علمی و تبلیغی کاموں سے فرصت پاتے تو ذکرِ الہی درود و سلام کی کثرت کرتے۔ آپ کے جسم اقدس پر ایک پھوڑا ہو گیا تھا جس کا آپریشن ناگزیر تھا۔ ڈاکٹر نے بے ہوشی کا انجکشن لگانا چاہا تو منع فرما دیا۔ اور صاف کہہ دیا کہ میں نشے والا ٹیکہ نہیں لگواؤں گا۔ عالم ہوش میں تین گھنٹے تک آپریشن چلتا رہا۔ درود شریف کا ورد کرتے رہے اور کسی درد و کرب کا اظہار نہ کیا ڈاکٹر آپ کی ہمت اور استقامت و تقویٰ شعری پر ششدر رہ گئے۔ اللہ کریم سے دعا ہے کہ ہمیں اپنے اسلاف کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین بجاہ النبی الامین صلی اللہ علیہ وسلم)

(2) شہزادہ اعلیٰ حضرت، حضور مفتی اعظم ہند، علامہ مولانا محمد مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ اللہ (2)

ولادت: شہزادہ اعلیٰ حضرت مفتی اعظم ہند علامہ مولانا محمد مصطفیٰ رضا خان نوری علیہ رحمۃ اللہ الباری اپنے والد محترم اعلیٰ حضرت مام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کی دعاؤں کا مظہر بن کر 22 ذوالحجہ 1310ھ 7 جولائی 1893ء بروز جمعہ المبارک اس دنیا میں تشریف لائے۔

فرشتہ کی مبارک باد: جب آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ولادت ہوئی تو اعلیٰ حضرت، عظیم المرتبت، پروانہ شمع رسالت، مجدد دین و ملت سے

کے ظاہری و باطنی فیوض و برکات سے ہندو پاک کے تشنگانِ مئے طریقت و شریعت سیراب ہو رہے ہیں اور ہزاروں ہزار نفوس داخلِ سلسلہ ہو کر آپ سے فیضیاب ہیں اس خادم کو ایسی پاکیزہ و مقرب بارگاہ سے اجازت و خلافت حاصل ہے۔

الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن اُس وقت اپنے مرشد خانے میں تھے۔ حضرت ابوالحسن نوری علیہ رحمۃ اللہ الباری نے آپ کو پیداؤں فرزند کی مبارک باد دی اور فرمایا: آپ بریلی تشریف لے جائیں۔ کچھ دن بعد حضرت نوری علیہ رحمۃ اللہ الباری بریلی تشریف لائے تو شہزادہ اعلیٰ حضرت کو آغوشِ نوری میں ڈال دیا گیا۔ حضرت نوری علیہ رحمۃ اللہ الباری نے فرمایا: یہ بچہ بڑا ہو کر دین و ملت کی بڑی خدمت کریگا اور مخلوقِ خدا کو اس کی ذات سے بڑا فیض پہنچے گا۔ یہ بچہ ولی ہے، یہ فیض کا دریا ہے، اس کی نگاہوں سے لکھوں گمراہ انسان دین حق پر قائم ہوں گے۔ پھر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی انگشتِ مبارک (یعنی انگلی) مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ اللہ ان کے منہ میں رکھ کر قادری و برکاتی برکات سے ایسا مالا مال کر دیا کہ یہی شہزادے بڑے ہو کر مفتی اعظم ہند بنے۔

نام و عقیقہ اور تعلیم و تربیت: حضرت مخدوم سید شاہ ابوالحسن احمد نوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ابوالبرکات محی الدین جیلانی نام تجویز فرمایا۔ محمد نام پر عقیقہ ہوا اور مصطفیٰ رضا عرف عام قرار پایا۔ مفتی اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بچپن کا زمانہ اپنے والد ماجد اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کے زیر سایہ علمی ماحول میں گزرا اور انہی کی سرپرستی میں تمام مرتبہ علوم و فنون میں مہارت حاصل کی۔

پہلا فتویٰ: حضور مفتی اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم نے بھی اپنے والد ماجد اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرح پہلا فتویٰ رضاعت کے مسئلہ پر لکھا۔ اصلاح کیسے جب یہ فتویٰ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے پیش کیا گیا تو صحیح جواب لکھنے پر آپ بہت خوش ہوئے اور فتح النجائب بخوان اللہ العزیز الثواب لکھ کر دستخط ثبت فرمادیئے اور ابوالبرکات محی الدین جیلانی محمد مصطفیٰ رضا خاں لکھ کر مہر بنوا کر عطا فرمائی اور باقاعدہ فتوے کی اجازت دے دی۔ دنیائے اسلام میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے فتووں کو قدر و احترام کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ حق گوئی میں کوئی آپ کا ثانی نہ تھا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے چند فتوؤں کا مجموعہ فتاویٰ مصطفویہ کے نام سے پاک و ہند میں شائع ہو چکا ہے۔ خدمتِ دین: حضور مفتی اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم نے اپنے والد ماجد کے نقش قدم پر چل کر تحریری و تقریری طور پر عظیم علمی و دینی خدمات سر انجام دیں۔ اپنی زندگی کا ایک بڑا حصہ درس و تدریس، رشد و ہدایت اور راہِ خدا عز و جل میں سفر میں گزارا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہندوستان کے طوں و عرض میں دینِ متین کی تبلیغ کیلئے تشریف لے گئے۔

نعتیہ دیوان: آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے والد ماجد اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے شہرہ آفاق نعتیہ کلام حدائقِ بخشش کی طرح آپ کا نعتیہ دیوان سامانِ بخشش بھی پڑھنے، سننے اور سمجھنے سے تعلق رکھتا ہے۔

وصل شریف: آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے نہایت مقدس پاکیزہ اور بھرپور و مصروف زندگی مبارک گزار کر 14 محرم الحرام 1402ھ مطابق 12 نومبر 1981ء داعی اجل کو لبیک کہا۔ آپ کی نماز جنازہ اسلامیہ انٹر کالج بریلی شریف میں ہوئی جس میں لکھوں مسلمانوں نے شرکت کی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مزار پر انوارِ خانقاہِ رضویہ محلہ سوداگران بریلی شریف میں اپنے والد ماجد امام اہلسنت اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بائیں پہلو میں زیارت گاہِ خاص و عام ہے۔

(۵) پانچویں نسبت راقم السطور کو شہ فیاض، حاضر دربار مصطفیٰ، حضرت مولانا الحاج ضیاء الدین مدنی (3) علیہ الرحمہ

(3) حضرت سیدنا ضیاء الدین مدنی علیہ رحمۃ اللہ العفی

حضرت سیدنا قطب مدینہ کی ولادت باسعادت ۱۲۹۳ھ، ۱۸۷۷ء میں پاکستان کے شہر ضیاء کوٹ (سیالکوٹ) میں بمقام کلاس والا ہوئی۔ یہ غفور سے بن ولادت نکلتا ہے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سیدنا عبد بنی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد میں سے ہیں۔ ابتدائی تعلیم ضیاء کوٹ میں حاصل کی پھر مرکز الاولیاء (لاہور) اور دہلی میں کچھ عرصہ تحصیل علم کیا پالا آخر پہلی بھیت (یوپی انڈیا) میں حضرت علامہ مولانا دسی احمد محدث سورتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تقریباً چار سال رہ کر علوم دینیہ حاصل کئے اور دورہ حدیث کے بعد سند فراغت حاصل کی۔ رہے قسمت امام اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دست مبارک سے سیدی قطب مدینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی دستار بندی فرمائی۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے امام اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیعت بھی کی اور صرف ۱۸ سال کی عمر میں اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سند خلافت بھی پائی۔

کلی ہیں گلستانِ غوث الوری کی یہ باغِ رضا کے گلِ خوشنما ہیں

روزانہ محفلِ میلاد

حضرت قطب مدینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو تاجدار مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بخون کی حد تک عشق تھا بلکہ یہ کہنا ہے جانہ ہوگا کہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ثانی الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے منصب پر فائز تھے۔ ذکر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی آپ کا روزِ شہانہ مشغلہ تھا۔ اکثر زیارت کیلئے آنے والے سے استفسار فرماتے، آپ نعت شریف پڑھتے ہیں؟ اگر وہ ہاں کہتا تو اس سے نعت شریف سناغت فرماتے اور خوب محفوظ ہوتے، بارہا جذباتِ تاثر سے آنکھوں سے سیلِ اشک رواں ہو جاتا، روزانہ رات کو آستانہ عالیہ پر محفلِ میلاد کا انعقاد ہوتا۔ جس میں مدنی، ترکی، پاکستانی، ہندوستانی، شامی، مصری، افریقی، سوڈانی، اور دنیا بھر سے آئے ہوئے زائرین شرکت کرتے۔ امیر اہلسنت دامت برکاتہم العالیہ فرماتے ہیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَزَّ وَجَلَّ مجھے بھی کئی بار اس مقدس محفل میں نعت شریف پڑھنے کا شرف حاصل ہوا ہے میں نے ایک خاص بات قطب مدینہ کی محفل میں یہ دیکھی کہ حضورِ احسان پر (بطور توجہ) دُعا نہیں فرماتے تھے بلکہ کسی نہ کسی شریکِ محفل کو دُعا کا حکم فرمادیتے۔ دُعا کے بعد روزانہ لازمی نگر شریف بھی ہوتا تھا۔

راتیں بھی مدینے کی باتیں بھی مدینے کی جینے میں یہ جینا ہے کیا بات ہے جینے کی

طُمع نہیں، مَنع نہیں اور جمع نہیں

حضرت قطب مدینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک کریم النفس اور شریف البفطرت بزرگ تھے ان کی قربت میں اُنس و محبت کے دریا بہتے تھے اور سلف صالحین کی یاد تازہ ہو جاتی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سخی اور نہایت عطا فرمانے والے تھے۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے، طُمع نہیں، مَنع نہیں اور جمع نہیں (یعنی لالچ مت کرو کہ کوئی دے اور اگر کوئی بغیر مانگے دے تو منع مت کرو، درجب لے لو تو جمع مت کرو) جب آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو کوئی عطر پیش کرتا تو خوش ہو کر اُسے اس طرح دعا دیتے عَطَّرَ اللہُ اَیَّ مَکَلَمَ یعنی اللہ عزَّ و جَلَّ تمہارے

سے حاصل ہے جو مدینۃ الرسول و جوار روضہ رحمۃ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم میں ۴۸ سال حاضر ہوئے اور تقریباً بہتر حج ادا کئے۔ سوائے زمانہ حج ادا کرنے کے مدینہ منورہ کی پاک زمین سے باہر قدم نہ رکھا۔ قریب قریب بہتر ۷۲ سال بارگاہ رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حاضر رہے اور آپ کے فیوض و برکات اور رحمتوں سے حصہ پاتے رہے نہایت درجہ صالح العمل اور صاحب تقویٰ و طہارت اور پاکیزہ صورت و سیرت تھے سعودی حکومت انہیں مرعوب نہ کر سکی۔ ان کی نگاہ کرم نے مجھے بھی اجازت و خلافت کے لئے انتخاب فرمایا۔

اب میرے پاس ان عظیم مقدس اور مظہر نسبتوں کے سوا کچھ نہیں جو کچھ ہے وہ ان کے فیوض و برکات سے ہے۔ یہ انہیں کا فیضان کرم ہے کہ اہل سنت کے علمی حلقوں میں اس ذرۂ بے مقدار کو معرفت حاصل ہے اور اہل علم و دانش نگاہ احترام سے دیکھتے ہیں۔ جملہ اصحاب علم و معرفت سے دعائے مغفرت کا طالب ہوں۔ یہی نسبتیں میری دنیا و آخرت کی فلاح و نجات کا مستحکم سہارا ہیں۔

ایک واقعہ کا اظہار اپنے لئے باعث رحمت و سعادت تصور کرتا ہوں۔ آج مورخہ ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۲ھ یوم جمعۃ المبارک ہے، گزشتہ شب یعنی ۲۰ و ۲۱ جمادی الاولیٰ کی درمیانی رات یعنی شب جمعۃ المبارک میں ۴ بجے شب کے بعد میں نے ایک خواب دیکھا کہ میں ایک ایسے مقام پر ہوں جہاں اعمال کا حساب ہو رہا ہے، بہت سے لوگ ہیں اور

ایام مقطر (خوشبودار) کرے۔ آپ کو غمناک و افسردہ، سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اور حضور پست و نعلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بے حد الفت تھی ایک بار فرمانے لگے، کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

بعد مژدن روح دتن کی اس طرح تقسیم ہو
روح طیبہ میں رہے لاشہ ہر ابداد میں

وصال

۴ ذوالحجۃ الحرام ۱۴۱۰ھ 2-10-81 بروز جمعۃ المبارک مسجد نبوی الشریف علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مؤذن نے اکلہ اکبر، اکلہ اکبر کہ اور سپدی قطیف مدینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے نکلہ شریف پڑھا اور آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی روح فکس غصیری سے پرواز کر گئی۔ بعد غسل شریف کفن بچھا کر سر اقدس کے نیچے سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے حجرہ مقصورہ شریف کی خاک مبارک رکھی گئی۔ آئندہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دلبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی قبر انور کا عتالہ شریف اور مختلف تبرکات ڈالے گئے۔ پھر کفن شریف باعہا گیا۔ بعد نماز غفر ذرود و سلام اور قصیدہ بردہ شریف کی گونج میں جنازہ مبارکہ اٹھایا گیا۔

عاشق کا جنازہ ہے ذرا دھوم سے نکلے
محبوب کی گلیوں میں ذرا گھوم کے نکلے

یا آخر بے شمار سوگواروں کی موجودگی میں سپدی قطیف مدینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو ان کی آرزو کے مطابق جنت البقیع کے اس محلے میں جہاں اہلبیت طہار علیہم الرضوان آرام فرما ہیں وہیں سپدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مزار پر انوار سے صرف دو گز کے فاصلے پر سپہ خاک کیا گیا۔

میں بھی اپنے نمبر کا منتظر ہوں کہ مجھے میرے اعمال کا حساب لینے کے لئے طلب کیا گیا، میں حاضر ہوا لیکن حساب لینے والی ذات نظر نہیں آرہی تھی۔ تھوڑی دیر میں حساب لے کر مجھے حکم ہوا کہ جاؤ تم جنت میں میں وہاں سے رخصت ہوا تو میں نے دیکھا کہ جنت میں جانے والے کچھ اور لوگ بھی اس جگہ بیٹھے ہیں جو جنت میں جانے والوں کے لئے ہے، میں بھی ان ہی کے پاس چلا گیا، اس کے بعد میری آنکھ کھل گئی۔ اس خواب سے مجھے کافی روحانی سرور حاصل ہوا اور میں نے دعا کی کہ اے رب العالمین اگر یہ خواب شیطان کی طرف سے ہے تو مجھے اس کے مکر و فریب سے اپنی حفاظت میں رکھ اور میرے ایمان و یقین کو سلامت رکھ اور ہر قسم کی گمراہی سے محفوظ رکھ اور اگر یہ خواب تیری جانب سے ایک بشارت ہے تو مجھے توفیق توبہ و انابت عطا فرما اور زیادہ سے زیادہ اعمال صالحہ کی توفیق عطا فرما۔ آمین ثم آمین۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

خادم العلماء والفقراء

الفقیہ ظہیر احمد زیدی ابن سید دائم علی زیدی غفر لہما

۲۱ جمادی الاول ۱۴۱۲ھ یوم جمعۃ المبارک ۲۹ نومبر ۱۹۹۱ء

بیت السادات دودھ پور علی گڑھ۔ انڈیا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

بِسْمِہ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی جَلَّ وَ عَلَا فَلَهُ الْحَمْدُ وَالْثَنَاءُ وَالسَّلَامُ عَلٰی نَبِیِّہ صَاحِبِ الشَّفَاعَةِ
وَالدَّرَجَاتِ الْعُلٰی وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ قَوٰی الصِّدْقِ وَالصَّفَا.

سید الفقہاء، استاذ العلماء، افضل الاصفیاء، صدر الشریعۃ ابو العلیٰ حضرت مولانا امجد علی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ
مصنف بہار شریعت نے بہ توفیق الہی عزم فرمایا کہ جملہ ابواب فقہ کو بہ شمول عقائد اسلام علم دین سے شغف رکھنے والوں
کے لئے ان کی مادری زبان میں منتقل فرما کر مرتب فرمادیں۔ ابھی آپ نے ابواب فقہ میں سے کل سترہ ابواب کے
مسائل ضروریہ عامۃ الورد کو مکمل فرمایا تھا کہ سفر آخرت کا دعوت نامہ مل گیا اور آپ اپنے رب سے واصل ہو گئے۔ باقی
ابواب فقہ تشنہ تکمیل رہ گئے جن کے بارے میں آپ نے اپنے تلامذہ سے توقع فرمائی کہ ان میں سے کوئی سعادت مند
ان کی تکمیل کرے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اپنے فضل و کرم سے نوازتا ہے یہ اس بندہ ناچیز کی خوش نصیبی ہے
کہ بہار شریعت کے انیسویں حصہ باب الوصیۃ کی تالیف و ترتیب کی سعادت میرے حصہ میں آئی اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ ثُمَّ
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ (رب تعالیٰ قبول فرمائے)

بہار شریعت وہ منفرد اور عجوبہ روزگار کتاب ہے جس میں جملہ ابواب فقہ کے مسائل ضروریہ کو اردو داں مسلمانوں
کے لئے ان کی مادری زبان میں منتقل کر دیا گیا ہے۔ ہندوستان و پاکستان کے مسلمانوں پر حضرت ممدوح علیہ الرحمہ کا یہ
وہ احسان ہے جس کا شکر وہ تاج قیامت ادا نہیں کر سکتے۔ رب کریم مصنف علیہ الرحمہ کو اعلیٰ علین میں جگہ
دے۔ (آمین)

۱۹۸۰ء میں جب میں نے بہار شریعت کے انیسویں حصہ کا کام شروع کیا اس وقت ذہن میں یہ بات ایقاء ہوئی کہ
بہار شریعت کو اب یہ مقام حاصل ہو گیا ہے کہ ملت کے نوجوان علماء جو مدارس عربیہ سے تحصیل علم کی فراغت کر کے نکلتے
ہیں وہ روزمرہ پیش آنے والے مسائل سے متعلق فتوے بہار شریعت کے مطالعے سے لکھتے ہیں۔ صرف تحقیقی اور دشوار
طلب مسائل میں اکابرین سابق اور مستند علماء فقہ کی تصانیف کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اسی لئے مناسب ہے کہ نوخیز
علماء کو فتویٰ نویسی کے آداب و قواعد سے متعارف کرایا جائے اور بہار شریعت کی طرح وہ بھی مادری زبان اردو میں ہو۔
چنانچہ انیسویں حصہ کی تالیف سے فراغت کے بعد فتویٰ نویسی سے متعلق قواعد و ضوابط اور اس سے متعلق مفتی کے لئے

ضروری اور اہم امور کی معلومات کی تالیف کا کام شروع کر دیا اور قواعد فقہیہ و اصول کلیہ میں سے بھی کچھ اصول و ضوابط بیان کئے جو دور جدید کے مفتیان کرام کی معلومات میں اضافہ کریں اور انہیں ان قواعد و اصول کی روشنی میں فتویٰ لکھنے میں سہولت ہو۔ بارگاہ حق تعالیٰ میں دست بند عاہوں کہ وہ میری اس کوشش کو قبول فرمائے اور اس کو علماء و طلباء و دعوام کے لئے نافع بنائے۔ آمین

بلاشبہ اس سے دینی رجحان رکھنے والے عامۃ المسلمین بھی اپنے علم میں اضافہ کر سکتے ہیں۔ اور اپنے دینی جذبے اور علم کی تشنگی کو تسکین دے سکتے لیکن مسائل کے احکام بیان کرنے اور فتویٰ دینے کا حق صرف ان ہی علماء کو حاصل ہے جنہوں نے علوم دینیہ عربیہ مستند صحیح العقیدہ علماء سے معیاری مدارس عربیہ میں حاصل کیے ہوں۔ قرآن پاک کا ترجمہ پڑھنے اور یاد کر لینے سے یا احادیث کا ترجمہ اردو زبان میں پڑھ لینے سے عام مسلمان احکام کی روح اور مسائل کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے۔ خلفائے راشدین کے زمانہ مسعود و مبارک میں بھی مخصوص افراد صحابہ و تابعین میں سے ایسے تھے جن سے مسائل کے احکام معلوم کرنے میں رجوع کیا جاتا تھا۔ ہر صحابی یا ہر تابعی کو یہ مقام حاصل نہ تھا۔ اس لئے احکام شرعیہ کو حاصل کرنے میں اور دوسروں کو بتلانے میں فقہی کتابوں کے مطالعے کے ساتھ صاحب فہم و ادراک صحیح العقیدہ دینی عالم سے رجوع کرنا بہر حال ضروری ہے غیر عالم عامۃ المسلمین کے لئے قرآن کریم کا یہی حکم ہے۔ فرمایا:

(فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۲﴾) (۱)



(۱) ترجمہ کنز الایمان: تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (پ ۱۳، النحل: ۲۲)

دنیاۓ علم کے عجائبات میں سب سے بڑا عجوبہ فقہ الاسلام ہے

تعلیمات اسلام کی روشنی میں علماء اسلام نے دنیا کو جن علوم سے آشنا کیا ان میں سے علم حدیث، علم اسماء الرجال (1) اور علم فقہ وہ علوم ہیں (2) جن کی کوئی مثال و نظیر نہیں۔ ان علوم کی تدوین میں محققین اسلام نے جو محنتیں، کاوشیں کیں، دور دراز سفر کی جو مشقتیں برداشت کیں اور جس طرح خدمت دین کو اپنی زندگی کا نصب العین بنایا اور خالصاً لوجہ اللہ دن رات اسی میں لگے رہے یہ بھی نظیر آپ ہے۔

احکام فقہیہ کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ انسانی زندگی کے ہر پہلو کو محیط ہیں۔ افعال و اعمال انسانی کا کوئی فعل ایسا نہیں ہے جس کے لئے فقہ اسلام میں جواز یا عدم جواز کا حکم نہ بیان کیا گیا ہو۔ اگر کسی مسئلہ اجنبی سے متعلق صراحۃً حکم نہ ملے تو ایسے اصول و قواعد ضرور ملیں گے جن کے ذریعہ حکم معلوم کیا جاسکتا ہے۔ فقہ اسلام نے اپنے وسیع مفہوم کے ساتھ عالمی تمدن و معاشرت پر بھی گہرے نقوش قائم کئے ہیں اور ایک بہتر صالح اور فلاحی معاشرہ قائم کیا ہے اور دنیا کی اس کی طرف راہ نمائی کی ہے۔ بہت سے غیر مسلم محققین بھی اس کا اعتراف کرنے پر مجبور ہیں اور انہوں نے اس کی جامعیت اور ہمہ گیری کا اعتراف بھی کیا ہے۔ جن غیر مسلم اہل علم اور قانون دان محققین نے فقہ اسلامی کی عظمت، جامعیت اور ہمہ گیری کا اعتراف کیا ہے ان میں سے کچھ کے نام یہ ہیں۔

(۱) فرانسیسی پروفیسر لامیر (۲) پروفیسر لیوی ادکان یہ پیرس کے کالج میں استاد تھے (۳) ڈاکٹر انتریکو انسا یا (۴) پروفیسر بیوار کا زیلی (۵) عظیم عیسائی رہنما فارس الخوری (۶) مشہور مستشرق سانگیلا نا (۷) لبنان کے عیسائی عالم سیم ہاز (۸) جرمن کے مشہور قانون دان جوزف کوسلر (۹) وائٹا یونیورسٹی کے لاء کالج کے پرنسپل شپرل (۱۰) پروفیسر و

(۱) علم حدیث میں اس سے مراد حدیث کا وہ خاص شعبہ علم ہے کہ جس میں رجال حدیث یعنی راویوں کے حالات، پیدائش، وفات، اساتذہ و تلامذہ کی تفصیل، طب علم کے لیے سفر، ثقہ و غیر ثقہ ہونے کے بارے میں ماہرین علم حدیث کے فیصلے درج ہوں۔

یہ علم بہت وسیع، مفید اور دلچسپ ہے۔ اس علم پر سینکڑوں مختصر اور مطول کتابیں لکھی جا چکی ہیں جن میں کئی لاکھ اشخاص کے حالات زندگی محفوظ ہیں۔

(۲) علم اصول فقہ کی اصطلاحی تعریف:

علم اصول فقہ ایک ایسا علم ہے جس میں اولہ کے ذریعے احکام ثابت کئے جاتے ہیں اولہ سے مراد قرآن، حدیث، اجماع و قیاس ہیں۔ انہیں اصول فقہ بھی کہتے ہیں۔

میری (۱۱) امریکن ہارورڈ یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر ہوکنگ اپنی کتاب میں ایک مقام پر لکھتے ہیں: میں اپنے آپ کو حق و صداقت پر محسوس کرتا ہوں جب یہ اندازہ لگاتا ہوں کہ اسلامی شریعت میں وہ تمام اصول و مبادیات موجود ہیں جو ترقی کے لئے ضروری ہیں۔ یہ کتاب عربی میں ترجمہ ہو کر روح السیاسة العالیہ کے نام سے شائع ہوئی۔ (فقہ الاسلام مصنفہ حسن احمد الخطیب باب ہفتم فصل ہفتم)



کیا اسلامی فقہ رومی قوانین سے متاثر یا ماخوذ ہے

بعض مستشرقین نے اسلام دشمنی کے اندھے تعصب کا شکار ہو کر یہ الزام تراشا کہ اسلامی فقہ رومی قانون سے ماخوذ ہے۔ اس قسم کے خیالات کا اظہار گولڈزیہر، سائیلانا، شیرمان اور ایملوس کی تحریروں میں کیا گیا بعد میں دیگر غیر مسلم عیسائی مصنفوں نے بھی اس کو ہوا دی۔ اور اس دعویٰ کو دور از کار، بے سرو پادلائل سے ثابت کرنے کی کوشش کی گئی انہوں نے اس سے یہ تو فائدہ حاصل کیا کہ عیسائی رائے عامہ کو گمراہ کیا لیکن کاغذ کی ناؤ دیر تک باقی نہیں رہ سکتی اور دیر تک چل نہیں سکتی۔ بہت جلد اس دعویٰ کی قلعی کھل گئی اور حقیقت صادقہ صاف صاف سامنے آ گئی۔

(۱) رومی قوانین بقول پروفیسر کہن اپنے دور اول میں صرف بارہ تختیوں کی تدوین پر مشتمل تھے۔ پھر یہ وقتا فوقتا شہنشاہوں کی خواہشات کے مطابق مختلف ادوار میں تبدیل ہوتے رہے ارتقاء رومی قانون کے مورخین نہایت صراحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ رومی شہنشاہ جستیان کے دور میں اس پر زوال آیا اور اس شہنشاہ کی وفات ۳۶۵ء کے بعد تو یہ بدترین اضم حلال کا شکار ہوا اور پھر اس کا چراغ ہی بجھ گیا۔ اس کے بعد یہ رومی قانون کلیساؤں میں محدود ہو کر رہ گیا خود اہل یورپ بھی اس سے آشنا نہ رہے تقریباً ساڑھے چار سو سال کے بعد پھر اس کی نشاۃ ثانیہ ہوئی۔ (کتاب مہادی قانون روما) یعنی قانون روما چھٹی صدی عیسوی کے نصف آخر سے لے کر گیارہویں صدی کے ربع اول تک گوشہ گمنامی میں رہا جب کہ فقہ اسلامی کی ابتداء ساتویں صدی عیسوی کی دوسری دہائی سے ہوئی اور دسویں صدی عیسوی تک اپنے عروج کو پہنچ کر مکمل ہو گئی اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جو زمانہ رومی قانون کے اضم حلال اور گوشہ گمنامی میں رہنے کا ہے۔ عین وہی زمانہ فقہ اسلامی کی ابتداء، نشوونما اور عروج و کمال تک پہنچنے کا ہے۔ لہذا فقہائے اسلام کا رومی قانون سے واقف ہونے اور استفادہ کرنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس کے برعکس ایسے تاریخی شواہد موجود ہیں کہ رومی قانون کے علماء نے اس کی نشاۃ ثانیہ کے دور میں فقہ اسلامی سے استفادہ کیا اور اس کی چاپ رومی قانون میں صاف دکھائی دیتی ہے۔ جرمن مورخ موسیم اپنی کتاب تاریخ کلیساء میں لکھتا ہے کہ پاپائے روم ہربرٹ فرانسیسی اپنی تعلیم میں اُندلس کے عربوں کی کتابوں اور ان کے مدارس کا مرہون منت ہے۔ وہ ۱۰۳۵ء میں علم حاصل کرنے کے لئے ہسپانیہ گیا اور وہاں قرطبہ اور اشبیلہ میں عرب علماء کا شاگرد رہا۔ تفصیلات بیان کرتے ہوئے وہ آگے لکھتا ہے: لہذا انہوں نے یعنی پوپ ہربرٹ اور اس کے ساتھ اُندلس میں عرب علماء سے علم حاصل کرنے والے عیسائیوں نے اس وقت جو دیوانی یا فوجداری قوانین فقہ اسلامی سے اخذ کئے یہ وہی قوانین تھے جنہیں انہوں نے جدید رومی قانون سے موسوم کیا

تھا۔ (فقہ اسلام بحوالہ تاریخ کلیساء)

(۲) ہدایہ کی شرح النہایہ کے حواشی میں ابوالولید عبداللہ نے جو بیان کیا ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے کہ رومی قوانین فقہ اسلامی سے مستفاد ہیں۔ ابوالولید اس حاشیہ میں بیان کرتے ہیں کہ یورپ کے طلباء جو اندلس کے شہر غرناطہ میں تحصیل علم کے لئے آتے تھے فقہ اسلامی کو اپنی زبان میں منتقل کرنے کے لئے بہت سرگرمی کا اظہار کرتے تھے کیونکہ چوتھی و پانچویں صدی ہجری میں ان کے ملکی قوانین بہت خراب تھے اس لئے وہ چاہتے تھے کہ اسلامی قوانین ان کے ممالک میں رائج ہوں۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے فقہ اسلامی کو اپنے طور پر مرتب کر لیا تھا اور اپنے ملک کے حامات کے مطابق اس میں تبدیلی کر لی تھی۔ (فقہ الاسلام ۵۲۸)

(۳) ملکن وادیان کا تقابلی مطالعہ کرنے والے علماء مذاہب عالم، مورخین اور اہل دانش خوب جانتے ہیں کہ قانون روما کوئی مکمل قانون نہیں ہے۔ دورِ اوّل میں وہ صرف بارہ تختیوں پر تحریر تھا۔ گیارہویں صدی کی چوتھی دہائی کے بعد اس کی نشاۃ ثانیہ میں اسلامی اثرات سے اس میں توسیع کی گئی رفتہ رفتہ اس کی ضخامت میں اضافہ ہوا پھر بھی وہ جملہ حقوق انسانی اور اس کی قانونی ضرورتوں کا کفیل نہ ہو سکا نہ آج تک اس میں اتنی وسعت پیدا ہو سکی کہ وہ انسانی معاشرہ کی جملہ انواع و اقسام اور عدل و انصاف کے جملہ تقاضوں کو پورا کر سکے اور انفرادی و اجتماعی حقوق انسانی کا تحفظ کر سکے۔ وہ ایک محدود دائرے میں محدود ہے جس میں انسانی زندگی کی وسیع تر ضرورتیں پوری نہیں ہو سکتیں۔ اس کے مقابلے میں فقہ اسلامی ایک بحرِ نا پیدا کنار ہے جس میں انسانی زندگی کے جملہ امور و معاملات خواہ وہ انفرادی ہوں یا اجتماعی و جماعتی حیات سے متعلق ہوں یا موت سے، صحت و تندرستی سے متعلق ہوں یا امراض و اسقام اور ادویات و معالجات سے، حکومت و مملکت سے متعلق ہوں یا رعایا اور محکوموں سے، جنگوں سے متعلق ہوں یا صلح و امن سے، مفاد عامہ سے ان کا تعلق ہو یا شخصی و ذاتی مفاد سے یا طہارت جسم، طہارت نفس اور طہارت فکر و خیال سے، غرض ہر شے کے فقہ اسلامی میں احکام بیان کئے گئے ہیں اور کسی بھی چیز کو چھوڑا نہیں گیا ہے۔ یہ خصوصیت و امتیاز قوانینِ روا کو کہاں حاصل ہے۔

یہ امر بھی قابلِ توجہ ہے کہ قرآن و حدیث کی اپنی ایک زبان ہے۔ اپنا مخصوص انداز بیان ہے۔ اپنی اصطلاح ہے جو کسی دوسرے سے نہ مستعار ہے نہ مستفاد۔ رومی قوم قانون اور قوانین کا لفظ استعمال کرتی ہے جب کہ قرآن و حدیث اس لفظ کو استعمال نہیں کرتے قرآن کریم اور احادیث شریفہ میں کہیں یہ لفظ استعمال نہیں کیا گیا بلکہ اس کی بجائے وہ اپنی اصطلاح استعمال کرتا ہے اور وہ ہے احکام، امر و نہی، حرام و حلال، اثم و معصیت اور حدود و شعائر و شریع و غیرہا، فقہ اسلامی نے بھی قرآن و احادیث کی ان ہی اصطلاح کو استعمال کیا ہے۔ یہ سب کچھ اس امر کا بین ثبوت ہے کہ فقہ اسلامی

قوانین روم سے قطعاً مستفاد نہیں۔ یہ مستشرقین کا غور سامنے خیال ہے اور ان خیال سے یہ سب سے پہلے وہ اپنی چون۔
کنزوری کی پردہ پوشی کرنا چاہتے ہیں۔

(۱) میں نے اس کتاب میں کوشش کی ہے کہ میں علماء فقہ کو ان کی ذمہ داریوں کی طرف متوجہ کروں۔ انہیں مسائل بیان کرتے وقت اور کسی استفتاء کا جواب لکھنے میں سن سن امور کو پیش نظر رکھنا چاہیے اور یہ کہ مسائل شریعہ بیان کرنے اور فتویٰ نویسی کے لئے معیار علم کیا ہے اس کے ساتھ ساتھ انہیں ان اکابر فقہاء و مجتہدین کی عظیم شخصیتوں کی معرفت بھی حاصل ہونی چاہیے جن کے اقوال و تصنیفات مستند اور مفتی بہا ہیں اور جن پر اعتقاد کیا جاتا ہے اس سلسلے میں میں نے سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی عظمت و فضائل کو خاص طور سے بیان کیا ہے اور ان کے مستند تلامذہ اور ان کی مستند تصنیفات سے بھی روشناس کرا دیا ہے۔

(۲) قرآن کریم کا دعویٰ ہے کہ وہ (تَبَيَّنَّا الْكِتَابَ شَهِيداً) (۱) ہے یعنی اس میں ہر شے کا بیان ہے اور یہ کہ دین و دنیا کی تمام خشک و تر چیزوں کا بیان قرآن مبین میں ہے۔ (وَلَا رَظْيَ وَلَا يَابِسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) (۲) اس سلسلہ میں، میں نے کوشش کی ہے کہ اس امر کی وضاحت کروں کہ ہمارے اکابر فقہائے کرام خصوصاً مجتہدین فقہ نے فقہ اسلام مدون و مرتب فرما کر قرآن مجید کے اس دعویٰ کو بقدر استطاعت ثابت کر دیا ہے۔ انہوں نے قرآن و حدیث کی روشنی میں طاقت بشری کے مطابق شمار و اندازہ سے زیادہ اتنے مسائل و احکام بیان کر دیئے ہیں کہ کوئی چیز بیان کرنے سے رہ نہیں گئی ہے۔ انہوں نے مسائل شرعیہ و فقہیہ میں اتنی کثیر تعداد میں اور اتنی ضخیم اور جامع کتابیں تصنیف فرمائی ہیں جن کی صحیح تعداد بھی شمار میں نہیں پھر ان میں اتنے کثیر مسائل بیان فرما دیئے ہیں جن کا نہ کوئی شمار نہ حدود نہایت، اُمت مسلمہ ان کے احسان سے سبکدوش نہیں ہو سکتی۔ فَجَزَاهُمُ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ صرف یہی نہیں بلکہ انہوں نے مستقبل میں پیش آنے والے ممکنہ اور جدید مسائل کا حکم شرعی معلوم کرنے کے لئے قرآن کریم اور احادیث شریفہ کی روشنی میں کچھ ایسے اصول کلیہ مرتب فرما دیئے جن سے علمائے دین جدید مسائل کا علم حاصل کر سکیں۔ ان کی تعداد بھی سینکڑوں میں ہے میں نے علمائے فقہ کے لئے ان میں سے کچھ بیان کئے ہیں تاکہ ہمارے علماء کو سہولت ہو اور یہ سب کچھ فیضان ہے میرے اساتذہ خصوصاً حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ اور میرے اکابر کا جن کے فیوض و برکات سے میں اس قلم ہوسکا کہ یہ تصنیف پیش کر سکوں ورنہ من آنم کہ من دانم۔ (۳)

(۱) ترجمہ کنز الایمان: (اس قرآن پاک میں) ہر چیز کا روشن بیان ہے۔ (پ ۱۳، النحل: ۸۹)

(۲) ترجمہ کنز الایمان: اور نہ کوئی تر اور نہ خشک جو ایک روشن کتاب میں لکھا نہ ہو۔ (پ ۷، الانعام: ۵۹)

(۳) فارسی محاورہ ہے جس کا مطلب ہے کہ میں اپنے بارے میں جانتا ہوں کہ میں کیا ہوں۔

اصحاب علم و علمائے کرام سے گزارش ہے کہ اس تصنیف میں میری کم مائیگی اور بے بضاعتی کی وجہ سے جو کوتاہیاں اور خامیاں ہوں ازراہ کرم ان پر مجھے مطعون نہ کریں اور ہدف ملامت نہ بنائیں بلکہ اخلاص کے ساتھ اصلاح فرمادیں اور میرے لئے دعائے خیر و استغفار فرمائیں رب کریم انہیں اس کا اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ إِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَإِلَيْهِ مَأْبُ
وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ وَلِسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ
وَعَلَى جَمِيعِ عُلَمَائِهِ أُمَّتِهِ أَجْمَعِينَ آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
الْفَقِيرُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ الصَّدِّ

العبد الضعیف ظہیر احمد زیدی القادری
ابن السید دایم علی زیدی غفرلہ ولوالدہ یہ
مبتوطن قصبہ گکینہ ضلع بجنور محلہ سید واڑہ ساکن حال
بیت السادات دودھ پور علی گڑھ

مورخہ ۱۷ صفر المظفر ۱۳۱۲ھ مطابق ۲۸ اگست ۱۹۹۱ء یوم چہار شنبہ



جنتی اعرابی

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)! ایسے عمل کی طرف میری راہنمائی فرمائیے کہ جب میں وہ عمل کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ اور فرض نماز ادا کرو اور زکوٰۃ ادا کیا کرو اور رمضان کے روزے رکھا کرو۔ یہ سن کر اعرابی نے کہا اس ذات پاک کی قسم! جس کے دستِ قدرت میں میری جان ہے میں اس پر زیادتی نہ کروں گا۔ پھر جب وہ اعرابی لوٹا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جو کسی جنتی کو دیکھنا چاہے وہ اسے دیکھ لے۔ (1)



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
رَبِّ یَسِّرْ وَلَا تُعَسِّرْ وَتَمِّمْ بِالْخَیْرِ
الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ
سَیِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَاصْحَابِهٖ اَجْمَعِیْنَ اَمَّا بَعْدُ
اسلام اور علم کی اہمیت

دنیا کے تمام ملوک و اربان میں صرف اسلام ہی وہ دین ہے جس کو یہ فخر و شرف حاصل ہے کہ اس نے اپنے ہر ماننے والے کے لئے علم حاصل کرنا فرض قرار دیا ہے۔ سب سے پہلی وحی جو رسول کل و سید الکائنات حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر غار حرا میں نازل ہوئی اس کا پہلا لفظ یہی ہے۔ اقراء (پڑھو) یعنی علم حاصل کرو۔ پہلی وحی یہ ہے۔

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ (۱) ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ (۲) ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ (۳) ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ (۴) ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ (۵) (۱)

ترجمہ: پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا فرمایا، آدمی کو خون کی پھٹک سے بنایا۔ پڑھو اور تمہارا رب ہی سب سے بڑا کریم ہے جس نے قلم سے لکھنا پڑھنا سکھایا۔ آدمی کو سکھا دیا جو نہ جانتا تھا۔

آیت کریمہ کا ایک ایک لفظ ظاہر کر رہا ہے کہ اسلام میں علم کی اہمیت کس درجہ ہے کہ ایک ہی مقام پر دو بار علم حاصل کرنے کا حکم دیا پھر اس احسان کا اظہار فرمایا کہ یہ اس کا کرم ہے اس نے انسان کو علم بھی عطا فرمایا اور لکھنا بھی سکھایا۔ علم حاصل کرنے کا حکم دینے کے بعد قرآن نے دیگر جگہ علم حاصل کرنے والوں اور اہل علم کی عظمت و فضیلت بیان فرمائی اور جہالت کی سخت مذمت بیان فرمائی صاف صاف الفاظ میں فرمادیا کہ عالم اور جاہل برابر نہیں ہو سکتے۔ فرمایا:

﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (۲)

(۱) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، سورۃ (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ)، باب ۱، الحدیث: ۴۹۵۳، ج ۴، ص ۳۸۳۔

پ ۳۰، المعق: ۱-۵۔

(۲) پ ۲۳، الزمر: ۹۔

کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہیں۔

مطلب یہ کہ ہرگز ہرگز عالم اور جاہل برابر نہیں ہو سکتے۔ جاہل تو کندہ ناتراش ہے اور علماء کو کتاب الہی اور انبیاء کرام علیہم السلام کا وارث بنایا گیا ہے قرآن فرماتا ہے:

(ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا) (3)

ترجمہ: پھر ہم نے اپنے منتخب اور چنیدہ بندوں کو قرآن کا وارث بنایا۔

یعنی کہ اولاً کتاب ہم نے اپنے پیارے رسول اور حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل فرمائی اور انہیں ماکان و مایکون کا علم (4) عطا فرمایا۔ پھر آپ کے بعد ہم نے اپنی کتاب کا وارث ان کو بنایا جنہیں ہم نے اپنے بندوں میں سے چن لیا۔ اس لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ بے شک علماء ہی انبیاء کے وارث ہیں۔ انبیاء کی وراثت درہم و دینار نہیں ہوتی ان کی وراثت تو علم الہی اور علم دین ہے تو جو اسے پالے گا وہ علم کا بڑا حصہ پالے گا۔ (5)

ایک اور مقام پر قرآن پاک میں فرمایا:

(يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ كَرَجٍ) (6)

اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان لانے والوں کو اور ان ایمان والوں کو جو تم میں سے علم دیئے گئے درجوں بلند فرماتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایمان لانے کا دار و مدار بھی علم و معرفت ہی پر ہے اور پھر ایمان لانے کے بعد مزید علم حاصل کرنا درجوں بلند ہونے کا سبب ہے یہ رفعت و بلندی، یہ عظمت و فضیلت ہرگز کسی جاہل، بے علم و بے شعور کا نصیب نہیں ہو سکتی۔

ان آیات کریمہ کی تشریح میں علم کی اہمیت کے اظہار کے لئے نیز ایک مسلمان کو سچا اور پختہ مسلمان ہونے کے لئے رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ (7) وَمُسْلِمَةٌ عِلْمٌ حاصل کرنا ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض عین ہے۔

(3) - پ ۲۲، فاطر: ۳۲۔

(4) - یعنی جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ ہو گا اس کا علم۔

(5) - جامع اترندی، کتاب العلم، باب ما جاء فی فضل العلم۔۔۔ الخ، الحدیث: ۲۶۹۱، ج ۴، ص ۳۱۲۔

(6) - پ ۲۸، لحداد: ۱۱۔

(7) - سنن ابن ماجہ، کتاب السنۃ، باب فضل العلماء الخ، الحدیث: ۲۲۳، ج ۱، ص ۱۳۶۔

دوسری جگہ فرمایا: اُطْلُبُوا الْعِلْمَ مِنَ الْمَهْدِ إِلَى اللَّحْدِ (8) علم حاصل کرو پیدائش سے لے کر قبر میں جانے تک۔

اور فرمایا: اُطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ كَانَ بِالصِّبْنِ (9)

علم حاصل کرو چاہے تمہیں اس کے لئے چمن تک جانا پڑے۔

ان تمام آیات اور احادیث سے بلا شک و شبہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے علم حاصل کرنے کو ہر چیز پر ترجیح دی ہے اور اسلام قطعاً یہ اجازت نہیں دیتا کہ کوئی بھی مسلمان خود کو علم سے محروم رکھے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون سا علم ہے جس کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض قرار دیا گیا ہے اور جس کو حاصل کرنے کا پیدائش سے لے کر موت تک حکم دیا گیا ہے اور اگر اس کے حصول میں چمن جیسے دور دراز ملک میں جانے کی مشقت اور تکلیف بھی اٹھانا پڑے تو ضرور اٹھائے مگر علم حاصل کرے۔ ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہ تو نہیں ہو سکتا کہ تمام علوم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ کیونکہ اول تو علوم کی تعداد ہی شمار سے باہر ہے پھر ہر علم کی وسعت اس قدر ہے کہ اس کا احاطہ ناممکن، تو اگر تمام علوم کا حاصل کرنا فرض قرار دیا جائے تو یہ تکلیف مالا یطاق ہوگی، یعنی یہ ایسا حکم ہوگا جس کا پورا کرنا انسان کی طاقت و قدرت سے باہر ہوگا اور شریعت ہر گز ہر گز کوئی ایسا حکم نہیں دیتی جو انسان کی قوت و استطاعت سے باہر ہو۔ نہ ہی اس حکم کا یہ مطلب ہے کہ علم حاصل کرو خواہ وہ کوئی سہ بھی علم ہو کیونکہ بہت سے علم ایسے ہیں جن کا حاصل کرنا شریعت حرام یا ناجائز قرار دیتی ہے۔ بلکہ بعض علم ایسے ہیں جن کا حاصل کرنا کفر ہے۔ یعنی جو علوم انسان کو گمراہی کی طرف لے جائیں فسق و فجور اور معصیت الہی میں مبتلا کریں، ان کا حاصل کرنا سخت حرام ہے اور جو علوم انکار خدا اور کفر و الحاد وغیرہ میں مبتلا کر دیں، ان کا حاصل کرنا کفر ہے۔ تو حدیث پاک میں جس علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض قرار دیا ہے اس سے مراد نہ کلی علوم ہیں اور نہ یہ کہ کوئی سا بھی علم حاصل کرو تو لازمی طور سے اس علم سے وہی علم مراد ہو سکتا ہے جو انسان کو حق و صداقت کی طرف لے جائے۔ شرک و کفر اور ہر قسم کی گمراہی سے بچائے اور اللہ کا فرمانبردار اور اطاعت شعار بندہ بنائے کیونکہ اسلامی تعلیمات اور بعثت و رسالت کا مقصد ہی یہ ہے کہ انسان اپنے خالق کو پہچانے، اس کی وحدانیت کا اقرار کرے، کفر و شرک اور ہر قسم کی گمراہی و معصیت سے بچے، اپنے رب کے احکام سے واقفیت حاصل کرے تاکہ ان پر عمل کر کے اس کی رضا اور خوشنودی حاصل کرے اور انسانی معاشرت کو پاک و صاف بنائے اور ایسا علم سوائے علم شریعت و علم دین کے کوئی دوسرا علم نہیں ہو سکتا۔ اس تشریح

(8) روح البیان، الجزء الخامس عشر، سورۃ الکہف، تحت الآیۃ: ۶۶، ج ۵، ص ۲۷۳۔

(9) الجامع الصغیر، الحدیث: ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ص ۷۲۔

سے یہ بات واضح ہوگئی کہ جو علم حاصل کرنا فرض قرار دیا گیا ہے وہ صرف علم دین ہے باقی علوم فرض کا درجہ نہیں رکھتے۔ اگر وہ گمراہی کی طرف نہیں جاتے تو ان کا حاصل کرنا جائز ہے، جیسا کہ آئندہ بیان کیا جائے گا۔ علم دین حاصل کرنے والوں کی فضیلت میں بہت سی احادیث ہیں۔ مثلاً نمونہ از خردوارے یہ چند احادیث بیان کی جاتی ہیں۔ (10)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ

جس نے تلاش علم کی راہ اختیار کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کی راہ آسان فرمادے گا۔ رواہ مشکوٰۃ (11)

حضرت ابودرداء کی روایت میں اس حدیث میں مزید تفصیل ہے اس میں مذکورہ بالا حدیث کے ساتھ یہ بھی روایت ہے کہ ملائکہ علم حاصل کرنے والے کی رضا اور خوشی کے لئے اپنے پر بچھاتے ہیں اور عالم کے لئے زمین و آسمان کی ہر چیز دعائے مغفرت کرتی ہے حتیٰ کہ سمندر کی تہ کی مچھلیاں بھی اس کے لئے دعائے استغفار کرتی ہیں اور عالم کی عظمت اور علوم مرتبت عابد پر ایسی ہے جیسے چودھویں رات کے ماہ تمام کو باقی تمام ستاروں پر۔ (12)

ایک اور حدیث میں آپ نے فرمایا: فَضَّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ
عالم کو عابد پر اتنی ہی فضیلت ہے جتنی مجھے تمہارے کتر درجے کے آدمی پر۔ رواہ مشکوٰۃ (13)

ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ آيَةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ (14)

یعنی یہ کہ علم دین تین چیزیں ہیں: (۱) قرآن پاک کی آیات محکمہ جو منسوخ نہیں ہیں (۲) صحیح و ثابت شدہ احادیث (۳) وہ احکام جو قیاس و اجتہاد سے مستنبط ہوں اور جو ان کے علاوہ علوم ہیں وہ مدزائد ہیں۔ یعنی علم دین اور علم شریعت تو یہی تین علوم ہیں۔ رہے دیگر علوم تو ان کا حاصل کرنا اگر جائز بھی ہو وہ علم شریعت میں داخل نہیں مدزائد میں

(10) یعنی علم کی فضیلت میں احادیث بہت کثرت سے وارد ہوئی ہیں لیکن یہاں بطور نمونہ چند احادیث پیش کی جاتی ہیں۔

(11) سنن ابن ماجہ، کتاب السنۃ، باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم، الحدیث ۲۲۳، ج ۱، ص ۱۲۵۔

(12) جامع الترمذی، کتاب العلم، باب ماجاء فی فضل الفقہ علی العباد، الحدیث ۲۶۹۱، ج ۴، ص ۳۱۲۔

(13) المرجع السابق، الحدیث ۲۶۹۳، ج ۴، ص ۳۱۳۔

(14) سنن ابن ماجہ، کتاب السنۃ، باب ما جاء فی الرأی والقیاس، الحدیث ۵۴، ج ۱، ص ۴۱۔

وسنن ابی داؤد، کتاب الغرائض، باب (ما جاء فی تعلیم القرائض، الحدیث ۲۸۸۵، ج ۳، ص ۱۶۳۔

شامل ہیں کہ اگر کسب معاش کے لئے کوئی علم حاصل کیا جائے اور اس کا حاصل کرنا شرعاً ممنوع نہ ہو اور وہ حاصل کیا جاتا ہے، وہ ایک مدد زائد ہے۔ ان تفصیلات سے ان حضرات کی یہ غلط فہمی دور ہونی چاہیے کہ حدیث: **طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَ مُسْلِمَةٍ** (15) میں طلب العلم سے مراد کوئی سا بھی علم حاصل کرنا ہے اگر ایسا ہو تو پھر قرآن پاک کا نزول اور رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات یعنی ذخیرہ حدیث بے مقصد ہو کر رہ جائیں گے کیونکہ نزول قرآن کا مقصد ہی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام اس کے بندوں تک پہنچیں ارشادات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کی تشریح و عملی تفسیر بیان کریں تاکہ امت ان کا علم حاصل کرے اور ان پر رضائے الہی حاصل کرنے کے لئے عمل پیرا ہو۔



(15) المعجم الکبیر، الحدیث: ۱۰۳۳۹، ج ۱۰، ص ۱۹۵۔

دروج البیان، الجزء الحادی عشر، سورۃ التوبہ، تحت الآیۃ ۱۲۲، ج ۳، ص ۵۳۶۔

فقہ کیا ہے؟

لفظ میں فقہ کے معنی ہیں کسی شے کا جاننا پھر یہ لفظ علم الشریعہ کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ علم، اصول کی صورت میں علم فقہ کی تعریف یہ ہے کہ فقہ وہ علم ہے جس میں احکام شرعیہ فرعیہ کا علم ان کے تفصیلی دلائل کے ساتھ حاصل ہو جائے اور فقہاء کے یہاں علم فقہ کی جو تعریف بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ علم فقہ نام ہے احکام شرعیہ اور مسائل شرعیہ کا علم حاصل کر کے ان کو حفظ کر لینا اور اہل حقیقت و معرفت نے علم فقہ کی تعریف ان لفظوں میں بیان فرمائی ہے کہ علم فقہ کا مطلب ہے علم احکام شریعت کو عمل میں لانا۔ بقول سیدنا حسن بصری رضی اللہ عنہ کے فقیہ تو وہی ہے جو دنیا سے اعراض کرے اور آخرت کی طرف راغب ہو اور اپنے عیوب پر نظر رکھے۔ (1)



فقہ کی ضرورت

فقہ کی تعریف سے یہ امر واضح ہو گیا کہ فقہ کا مطلب احکام و مسائل شریعت سے واقفیت حاصل کرنا اور ان پر عمل کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ درحقیقت فقہ ہر مسلمان کی بنیادی ضرورت ہے۔ سید الکمل، ختم الرسل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقاصد بعثت ہی میں اللہ عزوجل نے اس طرف اشارہ فرمایا:

(لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) (1)

یقیناً اللہ تعالیٰ نے مومنین پر یہ احسان عظیم فرمایا کہ ان میں انہیں کے نفوس میں سے ایک عظمت والا رسول مبعوث فرمایا جو ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتا ہے (یعنی احکام الہیہ بیان کرتا ہے) اور ان کا تزکیہ نفس فرماتا ہے اور ان کو کتاب (یعنی قرآن پاک) اور حکمت و دانائی کی تعلیم دیتا ہے۔

مطلب یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم خاص سے مومنین پر یہ انعام و احسان فرمایا کہ اپنے احکام و مرضیات اور اپنی کتاب و حکمت کی تعلیم کے لئے اپنا ایک عظمت والا رسول بھیجنا تا کہ وہ تمہارے سامنے اللہ تعالیٰ کے احکام بیان فرمائے اور ان پر عمل کرا کے تمہارے نفوس کو پاکیزہ تر بنائے۔ اور احکام الہیہ کے جاننے کا نام ہی فقہ ہے اس آیت کریمہ میں اللہ عزوجل نے مقصد رسالت کی وضاحت کے ساتھ آپ کی مقدس ذات کی عظمت و رفعت کو بھی بیان فرمایا جس کا اظہار لفظ مَنَّ سے ہوتا ہے۔ دوسری آیت میں تمام امت کو یہ حکم دیا کہ (وَمَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا) (2)

جو کچھ تمہیں عظمت والے رسول دیں وہ لے لو (یعنی اس پر عمل کرو) اور جس چیز سے یہ تمہیں روکیں منع فرمائیں اس سے باز رہو (یعنی اس پر عمل نہ کرو اس سے رک جاؤ)۔

اس آیت سے بھی مراد احکام الہی ہی ہیں اور انہیں کا دوسرا نام علم فقہ ہے۔ ایک جگہ قرآن کریم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب کر کے فرمایا:

(1) پ ۴، آل عمران: ۱۶۴۔

(2) پ ۲۸، الحشر: ۷۔

(يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ) (3)

اے رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)! جو کچھ تمہاری طرف نازل کیا گیا ہے تمہارے رب کی طرف سے تم اس کی تبلیغ کرو یعنی دوسروں تک پہنچا دو اور اگر تم نے یہ نہ کیا اور پیغام الہی کو امت تک نہ پہنچایا تو تم نے کار رسالت کو (یعنی رسالت کے کام کو) انجام نہ دیا۔

خلاصہ کلام یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور سید الکائنات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت و شریف آوری کو احسان عظیم قرار دیا اور احکام الہی اور کتاب و حکمت کی تعلیم اور ان پر عمل کر کے تزکیہ نفس کرنا مقصد رسالت بیان فرمایا۔ امت کو حکم دیا کہ وہ آپ کی تعلیمات کو حاصل کرے اور جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے ان سے باز رہے پھر جو ان احکام اہیہ پر عمل کرے آپ کی اتباع اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت و فرمانبرداری کرے اس کے لئے فوز عظیم کی خوشخبری سنائی، فرمایا:

(وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا) (4)

اور جو اللہ جل و علا اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت و فرمانبرداری کرے تو اس نے عظیم کامیابی حاصل کی۔

اس سے معلوم ہوا کہ علم فقہ حاصل کیے بغیر نہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جاسکتی ہے نہ رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فرمانبرداری اور اتباع کی جاسکتی ہے نہ حکمت حاصل ہو سکتی ہے اور نہ تزکیہ نفس، اس لئے علم فقہ تمام امت کے لئے ایک لازمی ضرورت ہے جو اسے حاصل کرے گا وہ فائز المرام ہوگا اور جو اس سے جاہل و ثابلاً رہے گا اسے اپنے ایمان کو قائم رکھنا اور اس کی حفاظت کرنا بھی مشکل ہے۔ اس لئے ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ لازمی طور پر فقہ کا علم حاصل کرے کل نہ سہی تو بقدر ضرورت ہی فقہ کا علم حاصل کرے تاکہ اپنے ایمان کا تحفظ تو کر سکے۔



علم فقہ کی فضیلت :

علماء کرام فرماتے ہیں کہ کتب فقہ کا مطالعہ کرنا قیام اللیل سے (یعنی رات کی عبادت سے) بہتر ہے۔ (1)
صاحب ملخص نے حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت امام محمد علیہ الرحمۃ والرضوان فرماتے ہیں کہ انسان کو سب سے پہلے حلال و حرام اور احکام شرعیہ و مسائل فقہیہ کا علم حاصل کرنا چاہیے اس کے مقابلے میں اسے دیگر علوم کو ترجیح نہیں دینی چاہیے صرف ان ہی میں انہماک مناسب ہے۔ (2)

تمام علوم میں علم فقہ ہی اپنے وسیع مفہوم کے ساتھ اشرف و اعلیٰ ہے۔ کسی صاحب ذوق نے کیا خوب کہا ہے۔

إِذَا مَا اغْتَرَّ ذُو عِلْمٍ بِعِلْمِهِ
فَعِلْمُ الْفَقْهِ أَوْلَىٰ بِاغْتِرَازِ
فَكَمْ طَيِّبٌ يَفُوحٌ وَلَا كَيْسِكِ
وَكَمْ طَيِّبٌ يَطِيرُ وَلَا كِبَارِي (3)

مطلب :

جب کوئی ذی علم کسی علم سے عز و شرف حاصل کرنا چاہے تو صرف علم فقہ ہی کو یہ عظمت حاصل ہے کہ اس سے عز و شرف حاصل کیا جائے کیونکہ خوشبوئیں تو ساری مہکتی ہیں لیکن مشک جیسی کوئی خوشبو نہیں اور پرندے تو سب ہی اڑتے ہیں لیکن ہر ایک کا اڑنا باز جیسا نہیں ہے۔

علم فقہ کی عظمت و فضیلت یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کی تعریف فرمائی اور اس کو لفظ خیر سے تعبیر فرمایا جو کسی شے کی مدح میں ایک جامع اور وسیع المفہوم لفظ ہے فرمایا:

(وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا) (4)

یعنی جس کو حکمت دی گئی اسے یقیناً خیر کثیر عطا کی گئی۔ ارباب تفسیر نے لفظ حکمت کی تفسیر فقہ سے فرمائی ہے اس تفسیر کی روشنی میں علم فقہ خیر کثیر ہے اور فقہائے کرام کو اللہ تعالیٰ نے خیر کثیر سے نوازا ہے حضور شافع یوم انشور، شارع

(1) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۱۔

(2) الملخص، کتاب الخراج، باب الفوائد والحکایات، ص ۴۵۹۔

(3) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۳۔

(4) پ ۱۳، البقرہ: ۲۶۹۔

حصہ سوم و سہ ماہی شریعت (حصہ اول و دوم) میں فرماتے ہیں: مَنْ رَزَقَ اللَّهُ بِهِ حَذَرًا يُقَلِّقُهُ فِي الدِّينِ (5) اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین میں فتنہ بڑھاتا ہے۔

حصہ دوم میں نیز ان شبہ و وارطاکر میں فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن بندوں سے ہر شے کے بارے میں سوال کیا جائے گا لیکن عمر زنج جو موصول آئی اللہ ہو اور حسن نیت اور اخلاص عمل کے ساتھ آفات نفس سے بچنے کے لئے حاصل کیا گیا اور اس کے بارے میں کوئی سوال نہ ہوگا کیونکہ وہ خیر محض ہے۔ (6)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کو اٹھائے گا پھر علماء کو اٹھائے گا پھر فرمے گا: اب یہ وہ ہیں جنہیں اپنا علم نہیں دیا مگر اس لئے کہ میں تمہیں جانتا تھا اور میں نے تمہیں اپنا علم اس لئے نہیں دیا کہ میں تمہیں عذاب دوں۔ جاؤ میں نے تم سب کو بخش دیا۔ (7)

یہ وہ لوگ ہیں جن کا علم و عمل خالصتاً لوجہ اللہ ہے اور جنہوں نے (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ دِينَهُمْ) کے متفقہ کو سمجھا اور اس پر عمل فرمایا۔ علماء فرماتے ہیں کہ ایسے علماء صالحین سے قیامت میں ان کے علم سے متعلق سوال اس لئے بھی نہ ہوگا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دعا کرنے کا حکم دیا (وَبِذِكْرِ خَلْقِ عَالَمٍ) (9) اے رب تو مجھے علم عظیم عطا فرما کر درجات بلند فرما۔ تو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے پیارے حبیب سے اور آپ کی اتباع میں آپ کی امت سے زیادہ سے زیادہ علم حاصل کرنے کا طالب ہے اس لئے یہ اس کی شان کرم نہیں ہے کہ یہ حکم دینے کے بعد پھر علماء سے ان کے علم کے بارے میں سوال کرے۔ اس لئے فقہ کی مدح و ثناء اور اس کی فضیلت میں کہا گیا ہے۔

وَحَيْرُ عُلُومٍ عِلْمٌ فَقُولَانَهُ يَكُونُ إِلَى كُلِّ الْعُلُومِ تَوْشَلَا

(5) صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من يرزق الله به... إلخ، الحدیث: ۱۷۱۷، ج ۱، ص ۴۲۔

(6) ان شبہ و وارطاکر، اثبات الثبوت: الجمع والفرق، فائدہ: کل شیء من آل عن... إلخ، ج ۳۸، ص ۳۲۸۔

(7) المعجم الاوسط، الحدیث: ۴۲۹۴، ج ۳، ص ۱۸۳۔

در احیاء علوم الدین، کتاب العلم، الباب الاول فی فضل العلم... إلخ، ج ۱، ص ۲۲۔

(8) پ ۳۰، السیرۃ: ۵۰۔

ترجمہ کنزالایمان: اور ان لوگوں کو تو یہی حکم ہوا کہ اللہ کی بندگی کریں نہ اس پر عقیدہ لاتے۔

(9) پ ۱۶، الحدیث: ۱۱۴۔

ترجمہ کنزالایمان: اے میرے رب مجھے علم زیادہ دے۔

فَإِنَّ فَقِيهَهَا وَاحِدًا مُّتَوَرِّعًا

عَلَى أَلْفِ ذِي زُهْدٍ تَفْضَّلَ وَاعْتَلَى (10)

ترجمہ: تمام علوم کے مقابلہ میں علم فقہ ہی سب سے بہتر علم ہے کیونکہ یہی علم تمام عظمتوں اور بلندیوں کے لئے وسیعہ و ذریعہ ہے بلاشبہ ایک صاحب ورع و تقویٰ فقیہ ہزار عابدوں، زاہدوں پر فضیلت و بلندی رکھتا ہے۔

سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو علم و معرفت کی عظمتوں کے حامل ہیں:

مَا الْفَضْلُ إِلَّا لِأَهْلِ الْعِلْمِ

أَنَّهُمْ عَلَى الْهُدَى لِمَنِ اسْتَهْدَى أَذْلَاءُ

وَوَزْنُ كُلِّ أَمْرٍ مِمَّا كَانَ يُحْسِنُهُ

وَالْجَاهِلُونَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَعْدَاءُ

فَقُزْ بِعِلْمٍ وَلَا تَجْهَلْ بِهِ أَبَدًا

النَّاسُ مَوْتَى وَأَهْلُ الْعِلْمِ أَحْيَاءُ (11)

مطلب:

فضل و شرف تو صرف علمائے شریعت کے لئے ہی ہے کیونکہ یہی علماء رشد و ہدایت چاہنے والوں کی ہدایت کے راہ نما ہیں۔ ہر شخص کی قدر و قیمت اس کے حسن عمل سے ہے اور جاہل و بے علم لوگ اہل علم کے دشمن ہیں۔ پس تم حصول علم میں کامیابی حاصل کرو اور جہالت سے ہمیشہ بچتے رہو کیونکہ اہل علم حیاتِ ابدی پاتے ہیں اور جاہل عوام بحالتِ زندگی بھی مردہ ہیں۔

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا حیاء العلوم میں فرماتے ہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے کہ حکمت (یعنی تَفَقُّهُ فِي الدِّينِ) اہل شرف کے شرف کو بڑھاتی ہے غلام کا درجہ بلند کرتی ہے اور اسے شاہوں کی مجلسوں میں بٹھادیتی ہے۔ (12) اور یہ بھی ایک مشہور مقولہ ہے: لَوْلَا الْعُلَمَاءُ لَهْلَكَ الْأَمْرَاءُ (13) اگر علماء نہ ہوتے تو امراء ہدک ہو جاتے۔ مطلب یہ کہ امراء جب اپنی انانیت، امارت اور حکومت کے زعم میں اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کی نافرمانی اور خواہش نفس کی پیروی میں کفر و ضلالت کا راستہ اختیار کرتے ہیں اس وقت علماء حق ہی انہیں اس سے روکتے ہیں اور عذابِ آخرت سے انہیں بچاتے ہیں۔



(10) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۳۔

(11) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۵۔

(12) احیاء علوم الدین، کتاب العلم، الباب الاول فی فضل العلم... إلخ، ج ۱، ص ۲۰۔

وصیۃ ال ولیاء، الحدیث: ۸۲۳۵، ج ۶، ص ۱۸۵۔

(13) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۶۔

شرعی اور فقہی اعتبار سے علم کی اقسام

شرعی نقطہ نگاہ سے حصول علم کی کئی قسمیں ہیں۔ پہلی قسم تو وہ علم ہے جس کا حاصل کرنا شریعت میں ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض عین ہے جیسے عقائد اسلام کا علم کہ اگر وہ اسلام کے ضروری عقائد کو نہ جانے گا جو کہ اسلام کی بنیاد ہیں تو وہ کس طرح اسلام پر قائم رہے گا اور جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج جو اسلام کے پانچ ارکان سے ہیں ان پر عمل کرنے کے لئے ان کے فرائض و واجبات اور ضروری مسائل کا علم، یہ علم کہ شریعت میں حلال کیا ہے اور اس چیز کا علم کہ کن کن چیزوں سے دین ختم اور برباد ہو جاتا ہے تاکہ ایسی چیزوں سے بچے اور دور رہے اور فرائض و واجبات کی ادائیگی صحیح طریقہ سے انجام دے اور مشابہات میں مبتلا نہ ہو جیسا کہ متنبین میں ہے کہ بلا شک و شبہ اسلام کے بنیادی ارکان خمسہ کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے اور علم الاخلاص کا حاصل کرنا بھی کیونکہ عمل کے صحت و ثواب کا دار و مدار اسی پر ہے اسی طرح حلال و حرام اور ریاء و سمعہ کا علم بھی کیونکہ اگر عمل میں ریاء شامل ہو جائے تو ہر عبادت بے روح اور عابد ثواب سے محروم ہو جاتا ہے اور عجب (1) وغرور اور حد کا علم حاصل کرنا بھی فرض عین کیونکہ یہ چیزیں بھی اعمال کو سوخت اور ضائع کر دیتی ہیں اور بیع و شرا کا علم، (2) نکاح و طلاق اور دیگر معاملات کا علم ان لوگوں کو حاصل کرنا ضروری ہے جو ان معاملات سے متعلق ہوں اور محرمات الفاظ کا علم اور کفریہ کلمات کا علم بھی حاصل کرنا ضروری ہے۔ فرماتے ہیں: بخدا یہ اہم ترین چیز ہے اس زمانے میں محرمات الفاظ اور منکفر کلمات کا علم حاصل کرنا بہت ضروری ہے کیونکہ اب عوام بلا خوف و بلا جھجک ایسے الفاظ اور ایسے جملے بے تکلف بول دیتے ہیں جو انہیں دائرہ اسلام سے خارج کر دیتے ہیں اور وہ اپنی غفلت، لاعلمی اور بے توجہی سے ان کی خطرناکی کو نہیں سمجھتے اور اپنا ایمان ضائع کر بیٹھتے ہیں اس لئے احتیاط کا تقاضا ہے کہ وہ روزانہ ہی اپنے ایمان کی تجدید کر لیا کریں کہ کہیں لاعلمی میں کوئی کفری کلمہ یا کفری عمل کا صدور تو نہیں ہو گیا۔ (3)



(1) خود پسندی۔

(2) یعنی خرید و فروخت کا علم۔

(3) رد المحتار، المقدمة، مطلب: فی فرض الکفایہ۔ فرض العین، ج ۱، ص ۱۰۷-۱۰۸۔

دوسری قسم

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کرنا شریعت میں فرض کفایہ ہے یعنی جس کا حاصل کرنا اور بجالانا ضروری تو ہو مگر ہر فرد پر نہیں یعنی یہ ضروری نہیں کہ ہر آدمی کرے بلکہ اگر کچھ لوگ بھی اسے کر لیں گے تو مقصود حاصل اور فرض کی ادائیگی ہو جائے گی، باقی لوگ گنہگار اور تارک فرض نہ ہوں گے۔ تبیین میں فرض کفایہ کی یہ تشریح کی گئی ہے کہ فرض کفایہ وہ علم ہے کہ انسانی معاشرت اور امور دنیا کو قائم رکھنے میں اس سے استغناء صرف نظر نہ کیا جاسکے جیسے علم طب، علم لغت، علم قراءت، اسناد احادیث کا علم، وصایا وراثت کی تقسیم، کتابت، معانی و بدیع و بیان، معرفت، نسخ و منسوخ اور علم عام، خاص، نص اور ظاہر کا، یہ علوم تفسیر و حدیث کے لئے ضروری ہیں۔ ایسے ہی علم الاثار والاخبار، علم اسماء الرجال، (1) علم اسماء صحابہ ان کے فضائل اور ان کے عدالت فی الروایۃ، ان کی عمریں اور علوم صنعت و حرفت، فلاح و کاشت و غیرہ یہ تمام علوم فرض کفایہ میں داخل ہیں۔ (2)



(1) احادیث کے راویوں کے بارے میں جاننے کا علم۔

(2) رد المحتار، المقدمة، مطلب: فی فرض الکفایۃ وفرض العین، ص ۱۰۸۔

تیسری قسم

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کرنا شرعاً مندوب و مستحسن ہے اور وہ ہے فقہ میں تبحر و مہارت پیدا کرنا اور اس پر عبور حاصل کرنا، اور علم القلب میں مہارت پیدا کرنا۔ تبحر فی الفقہ کا مطلب یہ ہے کہ فقہ میں اس کی معلومات زیادہ سے زیادہ ہوں اور اس کی گہرائیوں اور باریکیوں پر نظر رکھتا ہو اور اس سے متعلق دیگر علوم شرعیہ میں بھی اسے مہارت تامہ اور ملکہ حاصل ہو۔ علم القلب سے مراد علم الاخلاق ہے اور علم الاخلاق کا مطلب ہے کہ انواع فضائل اخلاق کون کون سی ہیں اور ان فضائل کو حاصل کرنے کے کیا طریقے ہیں اور ردائل اخلاق کی قسمیں کیا کیا ہیں اور ان سے بچنے اور محفوظ رہنے کے راستے کون کون سے ہیں۔ (1)



چوتھی قسم

علم کی وہ ہے جو حرام ہے جیسے فلسفہ کا وہ حصہ جس میں عالم کے قدیم ہونے، خدا کا انکار کرنے، آسمانوں کے وجود کا انکار کرنے اور دیگر کفریات و محرمات کی تعلیم دی جاتی ہو لیکن اگر کوئی شخص اپنے اسلام کی پختگی کے ساتھ ان کا رد کرنے کے لئے اور لوگوں کو اس علم کی گمراہی سے بچانے کے لئے اس کا علم حاصل کرے تو یہ جائز ہے۔ شعبہ بازی، سحر، کہانت اور منطق کے علم کا وہ حصہ جس سے ضلالت و گمراہی پیدا ہو ان سب کا حاصل کرنا حرام ہے اسی طرح علم تنجیم (یعنی علم نجوم) بھی ہے کہ اگر اس علم سے مقصود یہ ہو کہ اس کے ذریعہ سے ماہ و سال، اوقات صلوٰۃ و سبتوں اور موسموں کی اقسام کا حال معلوم کیا جائے اور زکوٰۃ و حج کے اوقات کو جانا جائے تو مضا لفقہ نہیں یہ جائز ہے اور اگر علم تنجیم سے مقصود یہ ہو کہ اس کے ذریعہ سے آنے والے حوادث کو معلوم کیا جائے اور غیبی امور بتانے کے لئے استعمال کیا جائے اور ستاروں کی گردش کے دنیا پر اثرات ظاہر کرنے کے لئے حاصل کیا جائے تو حرام ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نجوم کا اتنا علم حاصل کرو جس سے تم اپنے بحری و بری سفر میں راستوں کی شناخت کر سکو اس سے زیادہ نہیں۔ علم نجوم اگرچہ آسمانی علم ہے جو سیدنا حضرت ادریس علیہ السلام کو دیا گیا تھا اور وہ ان کا معجزہ تھا اس میں ظن و تخمین (یعنی گمان و اندازہ) یا حسابیات کو دخل نہ تھا وہ ایک روحانی قوت تھی جو منجانب اللہ عطا کی گئی تھی وہ علم باقی نہیں رہا بعد میں لوگوں نے ظن و تخمین اور حسابیات سے کام لینا شروع کر دیا اور ستاروں کے اثرات کو موثر بالذات مان لیا جو اسلام کے قطعاً منافی ہے۔ (1)

علم رمل (2) بھی انہیں علوم میں شامل ہے جن کا حاصل کرنا حرام ہے علامہ ابن حجر اپنے فتاویٰ میں بیان فرماتے ہیں کہ اس علم کا سیکھنا سخت حرام ہے کیونکہ اس علم سے عوام کے دماغوں میں یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ اس علم کا جاننے والا اللہ عالم الغیب کا شریک ہے۔ (3)

علم سحر، علم کہانت، علم الحروف اور علم الموسیقی وغیرہ بھی علوم محرمات میں داخل ہیں اور علم طبعی کا وہ حصہ حرام علم میں داخل ہے جو فلاسفہ کے باطل نظریات کے مطابق ہو جو اسلامی اعتقادات کو فاسد کرتے ہوں۔ جیسے عالم کے قدیم ہونے

(1) الدر المختار و رد المحتار المقدمہ، ج ۱، ص ۱۰۹-۱۱۰۔

(2) ایک علم جس میں ہندسوں اور خطوط وغیرہ کے ذریعہ سے غیب کی بات دریافت کرتے ہیں۔

(3) فتاویٰ الحدیثیہ، مطلب: ما حکم علم الرمل، ص ۱۶۰۔

شرح سہاوشویت (حصہ نواز دہم) ۱۸۷۵ء

۵ متذکرہ یہ سراسر باطل اور کفر ہے۔ (4)



پانچویں قسم

علم کی وہ ہے جو مکروہ ہے جیسے شعراء مولدین کے وہ عشقیہ اشعار جن میں عورتوں اور نوجوانوں کے حسن، ناز و ادا، ان کے ہجر و وصال اور شراب و کباب کی باتیں ہوں یا لغو گوئی اور کذب بیانی ہو یا ان میں مسلمان کی ہجو کی گئی ہو جیسا کہ صاحب فتح القدیر علیہ الرحمہ نے بیان فرمایا، ایسے ہی اشعار کے لئے حدیث پاک میں ہے: لَنْ يَمْتَلِيءَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَبِيحًا خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيءَ بِشِعْرٍ أَلْعَنَ تَهَارَةً پیت میں قے بھری ہو وہ بہتر ہے اس سے کہ شعر بھرے ہوں۔

عربی شعراء بلغا اور خطباء کے عربی ادب میں چھ طبقات بیان کیے گئے ہیں:

(۱) الْجَاهِلِيَّةُ الْاُولَى (۲) الْمُخَضَّرُمُونَ (۳) الْإِسْلَامِيُّونَ (۴) الْمَوْلِدُونَ (۵) الْمُحَدَّثُونَ اور (۶) الْمُتَأَخَّرُونَ

ان میں سے پہلے تین طبقات کے بارے میں فقہائے اسلام فرماتے ہیں کہ ان تین طبقات کا کلام چونکہ عربی ادب میں سند کی حیثیت رکھتا ہے اور فصاحت و بلاغت اور جزالیت (۱) میں اس کا وہ مقام ہے کہ قواعد زبان عربی انہیں کے کلام سے مرتب کیے گئے اور قواعد عربیہ پر ہی قرآن کریم اور احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو سمجھنے کا دار و مدار ہے اس لئے ان تینوں طبقات کے اشعار کی روایت اور ان کے ادب و لغت کی معرفت فرض کفایہ کا درجہ رکھتی ہے۔ فقہاء فرماتے ہیں۔ کلام جاہلیت کے معانی و مفاہیم اور مطالب ناپسندیدہ لغو اور خلاف شریعت اگر ہوں بھی تاہم الفاظ و تراکیب میں لسانی اعتبار سے کوئی غلطی نہیں ہے اہل زبان کے نزدیک وہ نہایت فصیح و بلیغ اور مستند ہیں۔ (۲)



(۱) فصاحت، روانی۔

(۲) الدرر المختار و رد المحتار، المقدمة، مطلب: فی الکلام علی انشاء الشعر، ج ۱، ص ۱۱۳-۱۱۶۔

فتح القدیر، کتاب الشهادات، باب من تقبل شهادتہ من لا تقبل، ج ۶، ص ۴۸۲۔

صحیح البخاری، کتاب الادب، باب ما یکرہ ان ینکرہ علی الانسان... إلخ، الحدیث ۶۱۵۳، ج ۴، ص ۱۴۲۔

چھٹی قسم

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کرنا مباح ہے جیسے شعراء کے وہ اشعار جن میں نہ کسی مسلمان کی ہجو ہو نہ اس کی عزت و آبرو پر حملہ ہو نہ اس کا استخفاف یا تذلیل ہو اور وہ تمام علوم جن کے حصول میں کوئی شرعی قباحت نہ ہو مباح علم کے زمرے میں آتے ہیں۔ (1)

بہر حال ان تمام علوم کی شرعی حیثیت ہمیں علم فقہ سے معلوم ہوئی اور یہ صرف علم فقہ ہے جس کے ذریعہ سے ہم کسی بھی علم کے جائز یا ناجائز ہونے کو معلوم کر سکتے ہیں اور یہ ہمارے فقہاء کرام ہیں جنہوں نے شریعت اسلامیہ کی روشنی میں افعال مکلفین کے ہر ہر فعل کے جواز یا عدم جواز کو بیان فرمادیا ہے۔

ان کی فقہی خدمات نے یہ ثابت کر دیا کہ اسلام ایک ہمہ گیر اور جامع نظام زندگی ہے جو انسانی حیات کے ہر پہلو کی اصلاح کرتا ہے اور قرآن پاک کا یہ فرمان: (وَلَا تَطْلُبُوا إِلَآ فِي كِتَابِ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾) (2) یعنی قرآن کریم میں ہر شے کا بیان ہے ایک ایسا دعویٰ ہے جس کی صداقت شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ یہ ہے فقہ کی عظمت و فضیلت الاشباہ والنظائر میں ہے کہ فقہ حدیث کا ثمرہ ہے اور فقیہ کا اجر و ثواب محدث سے کم نہیں ہے۔ (3) بلکہ درحقیقت فقیہ قرآن، حدیث تفسیر اور فقہ کا جامع ہوتا ہے۔

اشباہ میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ انبیاء کرام کے علاوہ کوئی دوسرا انسان یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ جب اس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرمائے تو اسے کیا اور کتنا ثواب دے گا اور اللہ اسے کیا کیا صفات حمیدہ عطا فرمائے گا کیونکہ ارادہ الہی مغیبات میں سے ہے مگر فقہائے کرام اس ارادہ کو جانتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ کسی کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے تو اسے دین میں فقیہ بنا دیتا ہے۔ (4)

شارح مسلم شریف امام نووی فرماتے ہیں حضرت مسروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ صحابہ

(1) الدر المختار و رد المحتار، المقدمة، مطلب: فی الکلام علی انشاء الشعر، ج ۱، ص ۱۱۶۔

(2) ترجمہ کنز الایمان: اور نہ کوئی تر اور نہ خشک جو ایک روشن کتاب میں لکھا نہ ہو۔ (پ ۷، الانعام: ۵۹)

(3) اشباہ والنظائر، الفن الثالث: الجمع والفرق، ص ۳۳۰۔

(4) اشباہ والنظائر، الفن الثالث: الجمع والفرق، ص ۳۳۷۔

صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من یرد اللہ فیہ... إلخ، الحدیث: ۷۱، ج ۱، ص ۳۲۔

کرام رضی اللہ عنہ کا تمام علم ان چھ حضرات میں تھا سیدنا حضرت علی، سیدنا حضرت عمر، سیدنا حضرت ابی بن کعب، سیدنا حضرت ابو درداء، حضرت زید اور سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم (5)

علماء محققین فرماتے ہیں، فقہ کی کاشت سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمائی، حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ نے اس کی آبیاری کی۔ حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی پھٹی کو کاٹا، حضرت حماد علیہ الرحمۃ نے اس کا دانہ جدا کیا، حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کو باریک پیسا، حضرت امام ابو یوسف نے اس کا آٹا گوندھا اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کی روٹیاں پکائیں اب تمام اُمت ان روٹیوں سے شکم سیر ہو رہی ہے اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی عظمت اور جلالت علم ان کی تصانیف سے ظاہر ہے جیسے جامع صغیر، جامع کبیر، مبسوط، زیادات اور النوادر وغیرہ۔

ایک روایت کے مطابق فقہ میں امام محمد علیہ الرحمۃ کی تصنیفات کی تعداد نو سو ۹۹۹ نوے ہے آپ کے ہی تلامذہ میں سے امام شافعی علیہ الرحمۃ ہیں۔ آپ نے حضرت امام شافعی علیہ الرحمۃ کی بیوہ ماں سے عقد کر لیا تھا اور امام شافعی علیہ الرحمۃ ہی کو اپنا تمام مال اور کتب خانہ دے دیا تھا۔ امام شافعی کے فقیہ و مجتہد ہونے کا سب سے بڑا اور حقیقی سبب یہی ہے خود امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو شخص علم فقہ حاصل کرنا چاہے اسے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ و اصحاب (رحمہم اللہ تعالیٰ) کا دامن تھام لینا چاہیے کیونکہ حقائق ان پر منکشف کر دیئے گئے ہیں اور معافی، مفاہیم تک رسائی ان کے لئے سہل بنا دی گئی ہے پھر فرمایا واللہ میں ہرگز فقیہ نہ ہوتا اگر میں محمد بن الحسن شیبانی کا دامن نہ تھام لیتا اور ان کی کتابیں میرے پاس نہ ہوتیں۔

حضرت اسماعیل بن ابی رجا فرماتے ہیں: میں نے حضرت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو خواب میں دیکھا میں نے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا انہوں نے جواب دیا: اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت فرمادی اور فرمایا اگر میں تجھے عذاب دینے کا ارادہ رکھتا تو یہ علم تجھے نہ دیتا۔ حضرت اسماعیل نے دوسرا سوال کیا کہ ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کہاں ہیں جواب میں فرمایا ہم سے دو درجہ اوپر، پھر میں نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بارے میں سوال کیا فرمایا: وہ تو بہت ہی بلند اعلیٰ علین میں ہیں۔

صاحب درمختار علامہ علاؤ الدین الحسکفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا اعلیٰ علین میں ہونا قطعاً تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ آپ اس درجہ عابد و زاہد، متقی اور صاحب ورع تھے کہ چالیس سال تک آپ نے عشاء کے وضو سے فجر کی نماز ادا فرمائی اور آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اپنے رب (عز و جل) کا

سو بار خواب میں دیدار فرمایا، آپ نے اپنے آخری بار حج میں رَجَبَةُ الْكَعْبَةِ (حافظین کعبہ) سے کعبہ کے اندر داخل ہو کر اندرون عمارت کعبہ نماز ادا کرنے کی اجازت چاہی آپ اندر داخل ہوئے اور دوستوں کے درمیان عالم شوق میں صرف داسنے پیر پر کھڑے ہو کر بایاں پیر سیدھے پیر کے اوپر رکھ لیا یہاں تک کہ اسی حالت میں قرآن پاک نصف پڑھ لیا پھر رکوع و سجدہ کیا دوسری رکعت میں بائیں پیر پر کھڑے ہو کر داہنا پیر اٹھا کر بائیں پیر پر رکھا اور نصف آخر قرآن پاک ختم فرمایا، جب سلام پھیر کر نماز سے فارغ ہوئے تو بے ساختہ روتے ہوئے اپنے رب (عزوجل) سے مناجات کی اور عرض کیا: اے میرے معبود! اس کمزور و ضعیف بندے نے تیرا کچھ بھی حق عبادت ادا نہیں کیا لیکن تیری معرفت حاصل کرنے میں حق معرفت ادا کیا پس تو اس کے حق عبادت کی ادائیگی میں نقصان کو اس کے کمال معرفت کے بدلے بخش دے۔ اس وقت خانہ کعبہ کے ایک گوشہ سے یہ غیبی آواز آئی: اے ابوحنیفہ! بے شک تو نے حق معرفت ادا کیا اور ہماری عبادت کی اور بہترین عبادت کی یقیناً ہم نے تیری مغفرت فرمادی اور اس کی بھی جس نے تیری اتباع کی اور جس نے تیرا مسلک اختیار کیا یہاں تک کہ قیامت آجائے۔ حضرت امام ابوحنیفہ (رحمہ اللہ تعالیٰ) سے کسی نے سوال کیا کہ آپ اس بلند مقام پر کیسے پہنچے آپ (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے علم سے دوسروں کو فائدہ پہنچانے میں کبھی بخل نہیں کیا اور جو مجھے نہیں آتا تھا اس میں دوسروں سے استفادہ کرنے سے میں کبھی نہیں رکا۔ (6)

امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی روایت یہ ہے کہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی نے سوال کیا کہ آپ نے علم کا یہ درجہ کس طرح حاصل کیا۔ آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے فرمایا کہ میں نے علم حاصل کرنے میں سخت محنت کی اور بیش از بیش شکر الہی ادا کیا کہ جب بھی مجھے کسی چیز کی فہم ملی اور علم و حکمت حاصل ہوا تو میں نے الحمد للہ کہا تو اللہ تعالیٰ میرا علم زیادہ فرماتا رہا۔ (7)

مسافر بن کرام یا بقول امام شامی مسعر بن کدام کہتے ہیں جس نے امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کو اپنے اور اللہ (عزوجل) کے درمیان میں لے لیا مجھے اُمید ہے کہ پھر اسے کوئی خوف نہ رہے گا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ سیدنا آدم علیہ السلام نے مجھ پر فخر فرمایا اور میں اپنی اُمت میں سے ایک شخص پر فخر کروں گا جس کا نام نعمان اور اس کی کنیت ابوحنیفہ ہے۔ ایک دوسری روایت یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام مجھ پر فخر کریں گے اور میں ابوحنیفہ پر فخر کروں گا جو اس سے محبت کریگا اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے اس سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھ (تقدم شرح مقدمہ ابی الیث) علامہ ابن جوزی نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا کہ یہ موضوع حدیث ہے۔

(6) ندر مختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۲۰-۱۲۷.

(7) رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل...، ج ۱، ص ۱۲۷.

لیکن الضیاء المعنوی میں ابن جوزی کے اس قول کو تعصب پر محمول کیا ہے کیونکہ یہ حدیث متعدد اور مختلف طریقہ پر روایت کی گئی ہے۔ (8)

علامہ ابن حجر مکی شافعی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب الخیرات الحسان فی تزجۃ ابی حنیفۃ النعمان میں فرمایا: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے حالات، کرامات اور اخلاق و سیرت جو اس کتاب میں بیان کئے گئے ہیں جو شخص بھی ان کا مطالعہ کرے گا وہ جان لے گا کہ آپ کی عظیم بلند شخصیت اس امر سے بے نیاز ہے کہ آپ کے فضائل میں موضوع احادیث کا سہارا لے۔ نیز فرمایا کہ جو چیز آپ کی عظمت شان اور علو مرتبت کے لئے استدلال کا کام دیتی ہے وہ یہ حدیث ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ۱۵۰ھ میں زینت دنیا اٹھائی جائے گی۔ ٹس لائے کردری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) کی ذات پر محمول ہے کیونکہ آپ کا وصال ۱۵۰ھ میں ہوا۔ (9)

علامہ ابن حجر مکی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) فرماتے ہیں کہ اور احادیث صحیحہ بھی آپ کی شان میں وارد ہیں جو آپ کی فضیلت کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔ بخاری و مسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، اور شیرازی و طبرانی قیس بن سعد بن عبادہ سے ان الفاظ میں روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اگر علم ثریا کے پاس معلق ہوتا تو بھی ابنائے فارس اسے حاصل کر لیتے۔ (10) اور طبرانی کے لفظ بروایت قیس یہ ہیں کہ عرب اسے نہ پائیں گے ابنائے فارس ضرور حاصل کر لیں گے۔ (11) بروایت مسلم ابو ہریرہ سے ہے: اگر ایمان ثریا کے پاس ہوتا تو بھی ابنائے فارس جاتے حتیٰ کہ اسے حاصل کر لیتے۔ (12) اور روایت شیخین میں (13) حضرت ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ

(8) الدر الخیر، المقدمة، ج ۱، ص ۱۲۷-۱۲۹۔

(9) مسند ابی یعلیٰ، مسند عبد الرحمن بن عوف، الحدیث: ۸۲۸، ج ۱، ص ۳۵۲۔

والخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان، المقدمة الثالثہ، ص ۲۵۔

(10) صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، باب فضل فارس، الحدیث: ۲۳۰- (۲۵۴۶)، ص ۳۷۸۔

دکنز العمال، کتاب الفضائل، القبائل و ذکرہم، الحدیث: ۳۳۱۲۶، ج ۱۲، ص ۴۲۔

(11) المعجم الکبیر، ما أسند قیس بن سعد، الحدیث: ۹۰۰، ج ۱۸، ص ۳۵۳۔

دکنز العمال، کتاب الفضائل، القبائل و ذکرہم، الحدیث: ۳۳۱۲۳، ج ۱۲، ص ۴۲۔

(12) صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، باب فضل فارس، الحدیث: ۲۳۰- (۲۵۴۶)، ص ۳۷۸۔

(13) یعنی بخاری و مسلم میں۔

عنه) سے ہے: قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر دین ثریا پر معاشی ہوتا تو بھی فارس کا ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔ (14) اور فارس سے مراد اس کے مشہور شہر نہیں ہیں بلکہ عجمی قوم مراد ہے اور وہ فارس کے لوگ ہیں کیونکہ دلیلی کی روایت ہے، خیر العجم فارس (15) اور امام ابوحنیفہ کے دادا فارس ہی سے تھے، اکثر علماء کی یہی تحقیق ہے (16)

علامہ حافظ سیوطی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں یہ حدیث جس کی امام بخاری نے روایت کی ہے اصل ہے صحیح ہے اس پر اعتماد کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اشارہ حضرت امام ابوحنیفہ (علیہ الرحمۃ) کی طرف ہے اور حاشیہ شہزادہ علی المصطفیٰ میں علامہ شامی جو کہ حافظ سیوطی کے تلمیذ ہیں، فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ کا یہ جزم کہ اس حدیث سے امام ابوحنیفہ (علیہ الرحمۃ) مراد ہیں یہ وہ جزم و یقین ہے کہ جس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں کیونکہ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ ابنائے فارس میں آج تک کوئی فرد بھی علم کی اس بلندی اور مقام پر نہیں پہنچا جس پر امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ (17) علامہ جرجانی امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے فضائل و مناقب میں بحوالہ سند حضرت اہل بن عبد اللہ التستری (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر امت موسیٰ اور عیسیٰ میں امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) جیسے ہوتے تو ان کی امت یہود اور نصاریٰ نہ بن سکتی۔ (18) یعنی ان کی امت میں اس طرح کے عقائد ضالہ باطلہ داخل نہ ہو سکتے اگر ان امتوں میں امام اعظم ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) جیسا روشن دماغ، صاحب فہم و ادراک، صاحب عقل و بصیرت، علوم دینیہ کا ماہر و کامل، صاحب صدق و صفا اور عارف بالحق ہوتا تو وہ ان کے عقائد باطلہ اور نظریات فاسدہ ضالہ کا رد کرتا اور ان امتوں کو ہلاکت کے گڑھے میں گرنے سے روک دیتا۔ (19)

امام الائمہ حضرت امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے فضائل و مناقب اور کمالات احاطہ شمار سے زیادہ ہیں سبب ابن جوزی نے دو بڑی جلدوں میں ان مناقب کو بیان کیا ہے اور ان کا نام آلایۃ نصار الإمام ائمۃ الامصار

(14) صحیح مسلم، کتاب فضائل اصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، باب فضل فارس، الحدیث: ۲۳۰۰۔ (۲۵۴۶)، ص ۷۸۳۔

وکشف الخفاء، حرف الواو، الحدیث: ۶۲۴۹، ج ۲، ص ۳۱۳۔

(15) فردوس الاخبار، الحدیث: ۷۱۴، ج ۱، ص ۳۶۶۔

(16) الخیرات الحسان، فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان، المقدمة الثالثہ، ص ۲۳۔ ۲۴۔

(17) رد المحتار، مقدمۃ، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۰۔

(18) رد المحتار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۳۱۔

(19) رد المحتار، مقدمۃ، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۱۔

رکھا۔ (20) جن علماء عظام نے آپ کے فضائل و مناقب میں تصنیفات کیں اور آپ پر حاسدوں کی طرف سے کئے جانے والے (اعتراضات کے) جوابات دیئے ان میں علامہ سیوطی علیہ الرحمہ ہیں۔ انہوں نے تَبْدِیْضُ الصَّحِیْفَةِ تصنیف کی اور علامہ ابن حجر المکی الشافعی نے جو کتاب لکھی اس کا نام خَيْرَاتُ الْحَسَّانِ رکھا جس کا ذکر کچھ ہی پہلے کیا جا چکا ہے۔ اسی موضوع پر علامہ یوسف ابن عبدالہادی کی کتاب تَنْوِیْرُ الصَّحِیْفَةِ ہے اس میں علامہ یوسف ابن عبدالہادی نے ابن عبدالبر کا یہ قول بیان کیا: حضرت امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی شان میں کوئی برا لفظ ہرگز نہ کہا جائے اور نہ کسی ایسے شخص کی تصدیق یا موافقت کی جائے جو آپ کی شان میں بدگوئی کرے بخدا میں نے آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے زیادہ افضل، متوزع اور آپ سے زیادہ فقیہ کسی کو نہیں پایا۔ آگے چل کر مزید فرمایا کہ کوئی شخص خطیب کے کلام سے جو انہوں نے امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے خلاف لکھا ہے، دھوکہ نہ کھائے کیونکہ خطیب تو بہت سے علماء کے خلاف شدید عصبیت کا شکار ہیں، نہ ان کی عصبیت سے امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) محفوظ رہے، نہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور نہ ان کے اصحاب، انہوں نے سب ہی پر بھرپور حملے اور تنقیدیں کی ہیں۔ خطیب کی ان تحریروں اور تنقیدوں کے جوابات بھی لکھے گئے اور اَلشَّهْمُ الْمُصِیْبُ فِي کُنْیِ الْخَطِیْبِ نام کا رسالہ خطیب بغدادی کے جواب ہی میں ہے۔ رہا معاملہ ابن الجوزی کا، انہوں نے حضرت امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) پر طعن و تنقید میں جو کچھ کہا وہ خطیب بغدادی کی آواز بازگشت ہے خود ابن الجوزی کے پوتے نے اپنی کتاب مِرْآةُ الزَّمَانِ میں اپنے دادا کے کلام پر حیرت کا اظہار کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ علامہ خطیب بغدادی اگر طعن کرتے ہیں تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ انہوں نے بہت سے علماء پر طعن کیا ہے، (گویا یہ ان کی عادت ہے) تعجب تو اپنے جد محترم ابن الجوزی پر ہے کہ انہوں نے خطیب کا اسلوب و طریقہ کیوں اختیار کیا اور اتنی بڑی بات کہی۔ سبط ابن الجوزی فرماتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے تعصب رکھنے والوں میں دارقطنی اور ابو نعیم (صاحب الدرائل) بھی ہیں کیونکہ انہوں نے کتاب حلیہ میں ان علماء کا ذکر کیا جو حضرت امام عظیم (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے علم و فضل اور زہد و تقویٰ میں کمتر ہیں لیکن امام اعظم (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا ذکر نہیں کیا۔ (21)

علامہ تاج السیکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: جن لوگوں کی یہ خواہش ہے کہ انہیں رشد و ہدایت حاصل ہو جائے انہیں چاہیے کہ وہ تمام ائمہ سابقین کے ساتھ ادب و احترام کا طریقہ اپنائیں اور ان کے باہمی مکالمات کی طرف توجہ نہ دیں مگر جب کہ ان ائمہ میں سے کسی کا کلام کسی واضح اور مضبوط دلیل کا حامل ہو۔ پھر بھی اگر تم ان اقوال میں کوئی بہتر تاویل

(20) الدر المنثور، المقدمة، ج ۱، ص ۱۳۱، ۱۳۲۔

(21) رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... الخ، ج ۱، ص ۱۳۲، ۱۳۳۔

اور حسن ظن قائم کر سکتے ہو تو اسی پر محمول کرو بصورت دیگر اسے نظر انداز کرو (یعنی ان کی مذمت و نقص نہ کرو اور انہیں مطعون نہ کرو) ہرگز ہرگز تم ان مکالمات کی طرف کان نہ لگاؤ جو حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے درمیان وقوع پذیر ہوئے یا حضرت امام مالک اور حضرت ابن ابی الذئب (رحمہما اللہ تعالیٰ) کے درمیان ہوئے یا حضرت امام احمد بن صالح اور امام نسائی یا امام احمد اور حضرت حارث المحاسبی کے مابین ہوئے (رحمہم اللہ تعالیٰ)۔ (22)

علامہ تاج السبکی علیہ الرحمۃ والرضوان نے اس کے بعد حضرت امام مالک علیہ الرحمۃ پر تنقید کرنے والوں اور حضرت امام شافعی علیہ الرحمۃ پر ابن معین کے اعتراض و کلام کو ذکر کر کے فرمایا کہ ایسے ایسے ائمہ کرام اور اکابرین پر اعتراض کرنے والوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی نادان پہاڑ کے پتھروں سے اپنا سر ٹکرائے۔ ظاہر ہے کہ نقصان خود اس کے سر کا ہوگا پتھر کا کچھ نہ بگڑے گا۔ جیسا کہ حسن بن ہانی نے کہا ہے۔

يَا ذَا طَحِ الْجَبَلِ الْعَالِي لِيَكَلِمَهُ أَشْفَقُ عَلَى الرَّأْسِ لَا تُشْفِقُ عَلَى الْجَبَلِ (23)

ترجمہ: اے پہاڑ سے سر ٹکرانے والے تاکہ پہاڑ کو پھوڑ دے اپنا سر پھٹ جانے سے ڈر پہاڑ کی فکر نہ کر۔

ائمہ سف نے اور علمائے متاخرین نے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی تعریف و توصیف میں اور آپ کے علم و فضل، فہم و فراست، عقل و درایت، زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت اور احتیاط و خشیت الہی کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ ایک عظیم ذخیرہ ہے اسے اگر مرتب کیا جائے تو صد ہا کتابیں مولف ہو جائیں۔ علامہ تاج السبکی نے اس کو بالتفصیل بیان فرمایا ہے حضرت امام غزالی علیہ الرحمۃ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے خلاف لکھا ہے یہ قطعاً غلط ہے اس کی تردید کے لیے یہ کافی ہے کہ حضرت امام غزالی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اپنی مشہور و مستند کتاب احیاء العلوم میں جہاں ائمہ اربعہ کے تراجم و حالات بیان فرمائے ہیں وہاں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ان کے الفاظ یہ ہیں: آپ نہایت درجہ عابد و زاہد اور عارف باللہ تھے، اللہ (عز و جل) سے ڈرنے والے اور اللہ (عز و جل) کی خوشنودی اور رضا چاہنے والے تھے۔ (24)

(22) رد المحتار، المرجع السابق، ص ۱۳۴۔

(23) المرجع السابق، ص ۱۳۴، ۱۳۵۔

(24) رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵۔

وإحياء علوم الدين، كتاب العلم، الباب الثاني في العلم المحمود... إلخ، القسم الثاني، ج ۱، ص ۴۴۔

علامہ شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: اگر بزرگان سلف باہم ایک دوسرے کے بارے میں کوئی کلام یا اعتراض کریں تو کوئی تعجب کی بات ہے، نہ قابل اعتراض اور قابل مواخذہ جیسا کہ ہمارے مقتدی و ذوالاحترام صحابہ (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) کے درمیان واقعات پیش آئے کیونکہ وہ سب ہی مجتہدین کے درجہ اور مقام میں تھے، اس لئے یہ فطری امر ہے کہ وہ اپنے مخالف قول پر گرفت کریں اور اسے ناپسند خیال فرمائیں خاص طور سے اس صورت میں جبکہ ان کے پاس دوسرے کے خطا پر ہونے کی دلیل بھی ہو اس سے ان کا حقیقی مقصد دین کی خیر خواہی اور دین کی مدد ہی ہوتا ہے۔ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ لوگ اس زمانے میں بھی (چھوٹا منہ بڑی بات) سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے تلامذہ و اصحاب پر زبان طعن دراز کرنے سے باز نہیں آتے حالانکہ ان کے پاس علم ہے نہ عمل اور اپنے کھانے پینے، پہننے اوڑھنے اور معمولات زندگی میں امام اعظم علیہ الرحمۃ کی تقلید پر خواہی نہ خواہی مجبور بھی ہیں۔ ان لوگوں کی مثال اس کبھی کی سی ہے جو گھوڑے کی دم سے جنگ کرتی ہے وہ یہ نہیں دیکھتے کہ خود ان مخالفین کے اکابر اور ان کے امام مذہب نے سیدنا امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی جلالت علم، عظمت شان ان کی مدح و توصیف اور ادب و احترام میں کیا فرمایا کس طرح ان کی صداقت و حقانیت کو تسلیم کیا ہے۔ محققین علماء کرام نے اپنی تالیفات میں آئمہ ثلاثہ اور دیگر علماء کے وہ اقوال بیان کر دیئے ہیں جو انہوں نے حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تعریف و توصیف میں کہے ہیں خاص طور سے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شان بلند نشان میں اظہار عقیدت و محبت۔ بے شک نیک و کامل سے نیکی و کمال کا ہی ظہور ہوتا ہے اور ناقص و بد اعمال سے نقص و بدی ہی کا ظہور ہوگا۔ معترض اور بدخواہ کے لئے یہی سزا کافی ہے کہ وہ اس کامل کے فیوض و برکات سے محروم ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ہر محرومی سے محفوظ رکھے۔ (25) آمین۔

۱ امام شافعی علیہ الرحمہ کا بارگاہ امام ابوحنیفہ (علیہ الرحمہ) میں ادب و احترام کا یہ عالم تھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ سے برکت حاصل کرتا ہوں اور آپ کی قبر پر حاضری دیتا ہوں اور جب مجھے کوئی ضرورت پیش آتی ہے تو میں دو رکعت نماز نفل ادا کرتا ہوں اور ان کی قبر کے قریب آکر اس کے حل کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں تو میری حاجت جلد پوری ہو جاتی ہے۔ (26) اور ایک مستند روایت یہ ہے کہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ نے نماز فجر امام اعظم علیہ الرحمہ کی قبر کے نزدیک ادا کی تو اس میں قنوت نہیں کیا۔ جبکہ شوافع کے یہاں قنوت نماز فجر میں پڑھی جاتی ہے کسی نے آپ سے سوال کیا کہ حضور یہ کیا کیا، آپ نے فجر میں قنوت نہیں کیا۔ آپ نے جواب میں فرمایا کہ یہ

(25) رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵۔

(26) رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵۔

صاحب قبر کا ادب و احترام ہے۔ (27)

حضرت سیدنا علی الخواص رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: آئمہ مجتہدین کے تبعین پر ضروری و لازم ہے کہ وہ ہر اس عالم کی تعظیم و احترام کریں جس کی مدح و توصیف ان کے امام مذہب نے کی ہے تقلید و اتباع اور اعتماد کا تقاضا تو یہی ہے۔ (28)

علامہ سبط ابن الجوزی کے علاوہ بھی دیگر علمائے عظام نے حضرت امام اعظم (علیہ رحمۃ اللہ اکبر) کی ذات مقدسہ کی توصیف و تکریم میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں جیسے امام طحاوی، الحافظ الذہبی اور علامہ کردری رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔ حاصل کلام یہ ہے کہ سیدنا امام اعظم حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید الكل، فخر الرسل، حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عظیم معجزات میں سے ایک معجزہ ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کے بارے میں پہلے ہی خبر دے دی تھی جیسا کہ ہم نے ان احادیث میں بیان کر دیا ہے جو اس سے قبل تحریر کی ہیں۔ (29) جس طرح علمائے محدثین کے نزدیک یہ حدیث:

لَا تَسْبُوْا قُرَيْشًا فَاِنَّ عَالَمَهَا يَمْلَأُ الْاَرْضَ عِلْمًا (30)

قریش کو برا نہ کہو کیونکہ ان میں کا ایک عالم زمین کو علم سے بھر دے گا۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر محمول کی جاتی ہے اور ایک اور حدیث حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پر محمول کی جاتی ہے۔ جس میں فرمایا گیا:

يُؤْشِكُ أَنْ يَضْرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِيْنَةِ (31)

یعنی عنقریب لوگ صب علم کے لئے بے بے سفر کریں گے لیکن وہ مدینہ منورہ کے عالم کے مقابلہ میں زیادہ علم والا کہیں اور نہ پائیں گے۔

علماء فرماتے ہیں کہ پہلی حدیث کا اشارہ امام شافعی علیہ الرحمۃ کی طرف اور دوسری حدیث کا اشارہ امام مالک علیہ

(27) رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵.

(28) مرجع السابق، ص ۱۳۶.

(29) مدر النثر و رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۶.

(30) حلیۃ راویاء، الحدیث: ۱۳۱۵۴، ج ۹، ص ۷۳.

(31) جامع الترمذی، کتاب العلم، باب ما جاء فی عالم المدینۃ، الحدیث: ۲۶۸۹، ج ۴، ص ۳۱۱.

ارحمہ کی طرف ہے لیکن اس میں احتمال غیر بھی ہے مگر وہ حدیثیں جو سیدنا امام ابوحنیفہ امام الائمہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں بیان کی گئی ہیں ان میں مراد حضرت امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) ہیں۔ ان میں احتمال غیر نہیں ہے کیونکہ حضرت سیدنا فہر بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ اگرچہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے بلا شک و شبہ بہت بلند اور افضل ہیں کیونکہ وہ صحابی رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں لیکن یہ بھی مسلمات میں سے ہے کہ ان کا مقام علم، اجتہاد، شریعت اور تدوین احکام شریعہ میں امام اعظم جیسا نہیں اور یہ اللہ (عزوجل) کا فضل ہے کہ وہ مفضول کو وہ مقام عطا فرمادے جو افضل کو نہ ملے۔ (32)

آپ کے مناقب و فضائل کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کا مسلک و مذہب اس درجہ شائع و ذائع ہے کہ دنیا کے تمام ممالک، بلاد و امصار میں پھیلا ہوا ہے بعض ممالک اور علاقے ایسے ہیں جہاں آپ کے مسلک کو ماننے والے بھاری اکثریت میں ہیں اور دیگر ائمہ ثلاثہ کے قبیحین کی تعداد اقل قلیل ہے نیز علمائے احناف کی کثرت کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ علاقہ ماوراء النہر اور سمرقند میں ایک ایسا قبرستان تھا جس میں فقہ حنفی کے ماہر علماء جن میں سے ہر ایک کا نام محمد تھا چار سو کی تعداد میں دفن ہوئے اس قبرستان کا نام ہی تَرْبَةُ الْمُحَمَّدِيْنَ تھا اسی لئے جب صاحب ہدایہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی کا وصال ہوا تو وہاں کے لوگوں نے انہیں تَرْبَةُ الْمُحَمَّدِيْنَ میں دفن نہیں ہونے دیا کیونکہ آپ کا نام محمد نہیں تھا حالانکہ آپ اپنے وقت کے جلیل القدر اور ماہر و کامل عالم تھے، مجبوراً آپ کو اسی قبرستان کے قریب دوسری جگہ دفن کیا گیا۔ ایک روایت یہ ہے کہ جن علماء نے امام اعظم علیہ الرحمہ کے مسلک و مذہب کو نقل کیا اور پھیلا یا ان کی تعداد چار ہزار ہے پھر ان میں سے ہر ایک کے تلامذہ اور روایت کرنے والے ان کی تعداد بھی اس قدر ہے اس سے بھی فقہ حنفی کی عظمت و مقبولیت اور اس کے علماء کی کثرت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ (33)

علامہ ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ کچھ ائمہ کرام نے فرمایا کہ اسلام کے مشہور ترین ائمہ میں سے کسی سے اس درجہ دین کی خدمت نظر نہیں آتی جتنی امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ اور ان کے اصحاب و تلامذہ نے کی اور جس درجہ علم کے فیوض و برکات اور دین کا نفع علماء اور عوام نے آپ سے اور آپ کے تلامذہ سے حاصل کیا کسی دوسرے سے حاصل نہیں ہوا۔ اس معاملے میں کوئی بھی حضرت امام ابوحنیفہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا مثیل و نظیر نہیں ہے۔ بعض علماء نے فقہ حنفی کے تقریباً آٹھ سو ماہرین کے تراجم (حالات زندگی) اپنی کتاب میں بیان فرمائے ہیں جن میں ان کے نام اور نسب تک محفوظ

(32) رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۶.

(33) الدر المختار و رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۷.

کر دیئے ہیں۔ (34) اور یہ اس دعویٰ کی دلیل ہے کہ واقعہ آپ کی ذات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک عظیم معجزہ ہے آپ کے مسلک و مذہب کو اللہ جل و علانے وہ فضیلت و عظمت اور قبولیت عطا فرمائی کہ صدیوں تک عہدہ قضا احناف ہی کے پاس رہا بلکہ ایسی مثالیں شاذ و نادر ملیں گی کہ عہدہ قضا کسی غیر حنفی عالم کو ملا ہو، حکومت عباسیہ کے پورے دور میں یہ عہدہ حنفی علماء کے پاس ہی رہا حالانکہ بنی عباس مسلک حنفی نہ تھے پھر ان کے بعد سلاطین سلجوقی اور خوارزمی کے زمانے میں بھی عہدہ قضا پر علماء احناف ہی مقرر تھے اور ان کے بعد سلاطین آل عثمان نے بھی عہدہ قضا پر حنفی علماء ہی کو مقرر کیا۔ ہندوستان میں بھی اسلامی حکومت کے پورے دور میں حنفی علماء ہی اس عہدہ پر رہے اور یہ پورا زمانہ ہزار سال پر مشتمل ہے۔ اس کے بعد تو حکومت اسلام انتشار کا شکار ہو گئی صرف ایک مصر کا علاقہ ایسا تھا جس میں عہدہ قضا شافعی المسلک علماء کے ساتھ خاص رہا وہ بھی سلطان بھرس کے زمانے تک۔ (35)

فقہ حنفی کی فضیلت میں بعض علماء کا ایک قول یہ ہے کہ سیدنا حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس مذہب کے مطابق فیصلہ فرمائیں گے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ فقہ حنفی کے پیرو ہوں گے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ قرآنی احکام کا استفادہ براہ راست حضرت خاتم المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمائیں گے، کیونکہ آپ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہی خلیفہ ہوں گے لیکن حنفی مسلک اس استفادہ کے عین مطابق ہوگا۔ اسی طرح سیدنا حضرت امام مہدی شرفہ اللہ تعالیٰ جب ظہور فرمائیں گے تو چونکہ وہ خود مجتہد مطلق ہوں گے اس لیے وہ خود مسائل کا استنباط فرمائیں گے، لیکن ان کا استنباط بھی فقہ حنفی پر منطبق ہوگا۔ یہ تمام امور اس امر کے شاہد ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جمیع علماء اسلام میں آپ کو وہ فضیلت و شرافت اور وہ امتیاز و خصوصیت عطا فرمائی تھی جو آپ کے سوا کسی دوسرے امام کو نہ ملی۔ (36)

آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فقہ حنفی کی تدوین کی اور اس کو ایک مستقل علم کی شکل عطا فرمائی اور قرآن کریم اور احادیث نبویہ کے اصولوں پر اس کے احکام کو مخرج کیا اور قیامت تک کے لئے امت کو بے نیاز کر دیا۔ بعض علماء نے آپ کو اس فضیلت میں سیدنا حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تشبیہ دی ہے کہ جس طرح وہ اول شخص ہیں جنہوں نے بمشورہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن پاک کو ایک جگہ جمع فرمادیا، اسی طرح حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے سب سے پہلے قرآن و حدیث سے اصول مستخرج فرمائے پھر ان پر احکام شرعیہ مخرج کر کے فقہ کی تدوین کی اور اس علم کی بنیاد قائم کی بالیقین حضرت امام ابوحنیفہ کو خود اس پر عمل کرنے، فقہ کی تدوین کرنے اور مسائل مخرج کرنے کا

(34) الخیرات الحسان فی مناقب الامام ال عظیم ابی حنیفہ النعمان، الفصل الثامن، ص ۷۳۔

(35) الدر المختار و رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المذاهب...، ج ۱، ص ۱۳۷۔

(36) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۳۸-۱۳۹۔

اجر ملے گا اور اس کو بھی قیامت تک اجر ملتا رہے گا جس نے اس کی تدوین و تفریع میں تالیفات کیں اور مسائل کا استخراج کیا تاکہ امت بہ سہولت مسائل شرعیہ سے آگاہی حاصل کر کے اس پر عمل کرے۔ (37) حدیث شریف میں ہے: جس نے نیک اور اچھا راستہ ایجاد کیا اسے اس کا اجر ہے اور جو اس پر عمل کریگا اس کا بھی اجر ہے اور یہ اجر اسے قیامت تک ملتا رہے گا بغیر اس کے کہ اس پر عمل کرنے والوں کے اجر میں کمی ہو اور جس نے برا راستہ نکالا تو اس پر اس کا گناہ ہے اور جو اس برے راستہ پر چلے اس کا گناہ ہے بغیر اس کے کہ بعد میں اس پر چلنے والوں کے گناہ میں کمی ہو۔ (38) نیز حدیث پاک ہے کہ جو شخص خیر کی طرف رہنمائی کرے اس کو بھی اتنا ہی ثواب ہے جتنا اس پر عمل کرنے والے کو (39) یہ حدیثیں دراصل قواعد شرعیہ اسلامیہ کی بنیاد ہیں جن سے بڑی تعداد میں مسائل متفرع ہوتے ہیں جو نص، سنت، قیاس اور اجماع سے ثابت نہیں ہیں۔ (40)

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک و مذہب کی ایک عظیم خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس مسلک کو اولیاء کرام کی بہت بڑی تعداد نے اختیار فرمایا جو اپنے سخت مجاہدہ میں ثابت قدم رہے اور مشاہدہ حق سے سرفراز ہوئے جیسے حضرت ابراہیم ابن ادہم بن منصور البکفی، شقیق البکفی بن ابراہیم الزاہد تلمیذ امام ابو یوسف القاضی متوفی ۱۹۲ھ، حضرت معروف الکرخی بن فیروز استاذ سری السقطی متوفی ۲۰۰ھ (یہ وہ بزرگ ہیں جن کی قبر سے بارانِ رحمت طلب کیا جاتا تھا)، ابی یزید بسطامی آپ کا نام طیفور بن عیسیٰ ہے آپ کے دادا مجوسی سے مسلمان ہوئے متوفی ۱۶۱ھ، فضیل بن عیاض الخراسانی متوفی ۱۸۷ھ، یہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد اور حضرت امام شافعی کے استاد ہیں اور بخاری و مسلم نے ان سے روایت کی ہے۔ حضرت داؤد طائی ابن نصر بن نصیر بن سلیمان الکونی تلمیذ امام اعظم متوفی ۱۶۰ھ، خلف بن ایوب تلمیذ حضرت امام محمد و زفر عیہما الرحمہ متوفی ۱۵۵ھ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنا علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو عطا فرمایا (جتنا چاہا) آپ سے وہ علم صحابہ کو منتقل ہوا، پھر تابعین کو، ان کے بعد حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو اب جو چاہے خوش ہو اور جو چاہے وہ ناخوش و ناراض۔ ابی حامد اللقاف ان کا نام احمد بن خضرو یہ البکفی ہے متوفی ۲۶۰ھ، کبار مشائخ خراسان سے ہیں۔ عبد اللہ بن المبارک، آپ نہایت عابد و زاہد، فقیہ اور محدث تھے۔ ادب و نحو، لغت اور فصاحت و بلاغت میں بھی ماہر و کامل تھے۔ آئمہ اربعہ میں سے حضرت امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ کے اساتذہ میں سے ہیں

(37) الدر المختار و رد المحتار، المقدمۃ، مطلب: بیوز تہلیل المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۹-۱۴۰۔

(38) صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب البحث علی الصدقہ... إلخ، الحدیث ۶۹- (۱۰۱۷) ص ۵۰۸۔

(39) صحیح مسلم، کتاب الامارۃ، باب فضل إمامۃ الغازی... إلخ، الحدیث ۱۳۳- (۱۸۹۳) ص ۱۰۵۰۔

(40) رد المحتار، المقدمۃ، مطلب: بیوز تہلیل المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۴۰۔

اور حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے تلامذہ میں سے ہیں ۱۸۱ھ میں وفات پائی۔ دکن بن الجراح بن ملیح بن عدی الکوفی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) صائم الدھر تھے، ہر رات ایک بار ختم قرآن فرماتے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے تلامذہ میں سے ہیں اور حضرت امام شافعی کے شیوخ میں ہیں ۱۹۸ھ میں وفات پائی۔ ابوبکر الوراق ان کا نام محمد بن عمر و الترمذی ہے، اولیاء کرام سے ہیں، ان اکابر اولیاء کرام کے علاوہ حاتم اہم اور سید محمد الشاذلی بکری حنفی صاحب کشف و کرامت ہیں۔ (41)

غرض ساڑھے بارہ سو سال میں مسلک احناف کے جس قدر اولیائے کرام گزرے ان کا شمار کرنا مشکل ہے ان میں سے ہر ایک صاحب علم و فضل تھے اور صاحب زہد و تقویٰ بھی اور صاحب مجاہدہ و ریاضت بھی اور صاحب کشف و کرامت بھی۔ (ذَلِك فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) (42) اگر ان حضرات کا ملین کو امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے مذہب میں ذرا بھی شک و شبہ ہوتا کہ اس کی کوئی بات بھی جادہ حق کے خلاف ہے تو اپنے کشف و کرامت کے ہوتے ہوئے ہرگز ہرگز اس مذہب کو اختیار نہ فرماتے۔ علامہ ابوالقاسم قشیری (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) حالانکہ نہایت درجہ شافعی المذہب ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد ابوعلی الدقاق (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے سنا، انہوں نے فرمایا کہ میں نے طریقت و معرفت ابوالقاسم النصر آبادی سے حاصل کی، ابوالقاسم فرماتے ہیں میں نے اس کو شبلی رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کیا اور انہوں نے سری سقطی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور انہوں نے حضرت معرفد کرخی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور انہوں نے داؤد طائی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور داؤد طائی نے یہ علم و طریقت حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے حاصل کیا جو کہ اس میدان کے شہسوار ہیں کیونکہ علم حقیقت کا معنی علم شریعت اور عمل بالشریعہ اور تہذیب و تصفیہ نفس ہے اور تمام بزرگان اسلاف نے اعتراف کیا ہے کہ امام اعظم علم شریعت و طریقت اور تہذیب و تزکیہ نفس میں کامل تھے۔ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) علم، ورع اور زہد و ایثار کے اس مقام پر تھے جہاں تک کسی کی رسائی نہیں۔ عبد اللہ بن مبارک (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) فرماتے ہیں: امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے مقابلہ میں کسی کو یہ حق نہیں کہ اس کی اقتداء کی جائے کیونکہ آپ نہایت متورع، متقی، پاکیزہ تر اور عالم و فقیہ تھے آپ نے علم میں وہ انکشاف کئے جو دوسروں کی دسترس سے باہر تھے۔ امام ثوری (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اس شخص سے جو امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے پاس ہو کر آیا تھا فرمایا کہ بلاشبہ تو ایسے شخص کے پاس سے آیا ہے جو

(41) مدار مختار و رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۰-۱۳۳.

(42) ترجمہ کنز الایمان: یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے۔ پ ۶، المائد: ۵۴.

تمام روئے زمین میں سب سے زیادہ عبادت گزار ہے۔ (43)

غرض تمام ہی علماء اصفیاء عرفاء نے آپ کی مدح سرائی کی ہے اور آپ کے فضل کا اقرار کیا ہے پس جو لوگ حضرت امام الائمہ ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اعتراض کرتے ہیں ان کے لیے یہ ایک لمحہ فکریہ ہے کہ اگر آپ کی ذات اقدس اس قدر کامل، افضل، اعلم اور اتقی اندہ ہوتی تو یہ عارفین کاملین اور ماہرین علم شریعت و طریقت کس طرح آپ کے جلالت علم، کمال تفقہ، زہد و ورع اور فضیلت و شرف کا اقرار کرتے اور کیوں آپ کی قصیدہ خوانی کرتے اور آپ کی ذات مقدسہ کو صمد باعث افتخار سمجھتے اور آج تک آپ کی عظمت و جلالت کا اقرار پوری ملت اسلامیہ کو ہے یقیناً آپ اپنے فضل و کمال میں منفرد ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مبارک علیہ الرحمۃ نے آپ کی شان میں جو مدحیہ اشعار کہے اور ان میں جن خیالات کا اظہار کیا اس میں انہوں نے قطعاً مبالغہ نہیں کیا بلکہ فی الحقیقت وہ امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی مدح کا حق ادا نہ کر پائے۔

اس امر میں اختلاف ہے کہ امام اعظم علیہ الرحمۃ نے صحابہ (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) سے روایت کی یا نہیں، تاریخ ابن خلکان میں بروایت خطیب حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے پوتے کا بیان ہے کہ میں اسمعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن المرزبان ابناء فارس سے ہوں اور احرار میں سے ہم کبھی غلام نہیں رہے۔ میرے جد محترم امام ابوحنیفہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور ثابت بن النعمان بن المرزبان حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت وہ (یعنی ثابت) صغیر السن تھے تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ (یعنی ثابت) کے لئے دعائے خیر و برکت دی اور ان کی اولاد کے لیے برکت کی دعا کی، ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے بارے میں وہ دعا قبول فرمائی۔ (44)

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا اور کچھ اور صحابہ (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) کا زمانہ بھی پایا لیکن ان سے روایت نہیں کی اور ان کی روایت سے مشرف ہوئے، جن صحابہ کا زمانہ آپ نے پایا ان سے عدم سماع (یعنی روایت نہ کرنے) کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ابتداءً اس علم کی طرف متوجہ نہ تھے بلکہ اپنے کسب معاش میں مشغول رہتے تھے۔ جب حضرت علامہ شعبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آپ کی ذہانت و فطانت اور ذکاوت طبع کو دیکھا تو علامہ موصوف نے آپ کو علم دین کے حصول کی طرف متوجہ کیا اس وقت غالباً

(43) الدر المختار و رد المحتار، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۳، ۱۳۶.

(44) دنیات الاعیان، أبوحنیفہ (۷۶۵)، ج ۴، ص ۵۷۷.

صحابہ کی وہ جماعت باقی نہ رہی ہوگی یا ان سے ملاقات نہ ہوگی کہ آپ ان سے احادیث کا سماع کرتے۔ (45)

سیدنا امام الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات بغداد کے جیل خانے میں ہوئی جس میں آپ کو خلیفہ منصور عباسی نے اس جرم میں قید کر دیا تھا کہ آپ نے اس کے حکم کی خلاف ورزی کی اور عہدہ قضاء قبول نہ فرمایا۔ روزانہ آپ (رحمۃ اللہ علیہ) کو قید خانے سے باہر لایا جاتا، کوڑے لگائے جاتے، سر بازار گشت کرایا جاتا۔ ایک دن آپ کو اتنا مارا گیا کہ کمر سے خون کے فوارے چھوٹ گئے اور سخت ترین اذیت پہنچائی گئی خورد و نوش بھی بند کر دیا گیا۔ آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے بارگاہ الہی میں دعا فرمائی جو قبول ہوئی اور اس کے پانچ دن بعد آپ کا وصال ہو گیا۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ منصور کی موجودگی میں آپ کو زہر کا پیالہ پینے کے لیے دیا گیا آپ نے انکار فرمایا کہ میں اپنے نفس کو خود قتل نہ کروں گا۔ پھر زبردستی آپ کے حلق میں انڈیل دیا گیا جب آپ کو اپنی موت کا یقین ہو گیا آپ نے نماز ادا فرمائی اور بحالت سجدہ آپ کا وصال ہوا۔ (46) اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ

پنا کر دئے خوش رے بخاک و خون غلطیدن خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را (47)

آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی ولادت ۸۰ھ میں ہوئی وفات ۱۵۰ھ میں عمر مبارک ۷۰ سال تھی۔ باقی آئمہ ثلاثہ کی تاریخ ولادت و وفات بالترتیب یہ ہے۔ حضرت سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۹۰ھ میں ہوئی اور وفات ۱۷۹ھ میں، نواسی سال عمر مبارک ہوئی۔ حضرت سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی اور وفات ۲۴۰ھ میں، چون ۵۴ سال عمر مبارک پائی۔ سیدنا حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۱۶۳ھ میں ہوئی اور وفات ۲۴۱ھ میں، ستتر سال عمر مبارک ہوئی۔ (48)



(45) الدر المختار و رد المحتار، مقدمہ، مطلب: فیما اختلف فیمن رواہ... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۷-۱۵۳.

(46) المرجع السابق، مطلب: بحوزہ تقلید المفقول... إلخ، ج ۱، ص ۱۵۶-۱۵۷.

(47) ترجمہ: یک اچھی رسم کی بنیاد ڈال کر خاک و خون میں تقعر گئے، اللہ عزوجل ان عاشق بزرگ ہستیوں پر اپنی رحمت نازل فرمائے۔

(48) رد المحتار، مقدمہ، مطلب: فی مولد الائمہ... إلخ، ج ۱، ص ۱۵۷.

امام صاحب اور آپ کے تلامذہ میں اختلاف کی وجہ

سیدنا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور آپ کے اصحاب و تلامذہ کے مابین اختلاف کی حکمت یہ بیان کی جاتی ہے کہ ایک بار حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک راستہ سے گزر رہے تھے آپ نے دیکھا کہ ایک کم سن بچہ کیچڑ میں کھیل رہا ہے آپ نے ازراہ تملطف فرمایا: کہیں گرنہ جانا۔ اس بچہ نے برجستہ جواب دیا: آپ بچے کہیں آپ پھسل کر گرنہ جائیں کیونکہ اگر آپ گریں گے تو عالم کے گر جانے کا اندیشہ ہے۔ کم سن بچہ کے اس معنی خیز جواب سے آپ متاثر ہوئے اور آپ نے اپنے اصحاب و تلامذہ سے فرمایا: اگر تمہیں مسائل شرعیہ میں میرے قول کے خلاف کوئی قوی دلیل ملے تو اسے اختیار کرلو۔ آپ کی اس ہدایت کے بعد آپ کے تلامذہ میں سے ہر ایک آپ ہی کی روایت سے مسائل اخذ کرتا تھا۔ (1) اس طرح آپ کے اصحاب کا کوئی قول ایسا نہیں ہے جو امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے قول سے باہر ہو۔ ولو ابجیہ کتاب البجایات میں ہے امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے فرمایا: میں نے کوئی بات ایسی نہیں کہی جس میں، میں نے امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی مخالفت کی ہو۔ میں نے وہی بات کہی جو آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے فرمائی تھی۔ حضرت امام زفر علیہ الرحمہ سے بھی یہی منقول ہے کہ میں نے کبھی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت نہیں کی مگر یہ کہ قول امام بیان کیا پھر آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اس سے رجوع فرمایا۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ اصحاب امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) آپ کے طریقہ کے خلاف نہیں گئے بلکہ انہوں نے جو کچھ کہا وہ اجتہاد اور رائے اور قیاس سے کہا اور اسی قول کا اتباع کیا جو ان کے استاد نے فرمایا۔ (2)

اُنْحَاوِی الْقُدْسِی کے اواخر میں ہے: جب اصحاب امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) میں سے کسی کے قول کو اخذ کیا جائے تو یقین سے جان لینا چاہیے کہ ان کا یہ قول امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) ہی سے اخذ کیا گیا ہے۔ کیونکہ آپ کے تمام اکابر تلامذہ سے یہی روایت ہے (جیسے امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر اور امام حسن رحمہم اللہ تعالیٰ) کہ ہم نے کسی مسئلہ میں وہی قول کیا ہے جو ہم نے امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے روایت کیا ہے اور یہ بات انہوں نے بڑی یقین دہانی کے ساتھ بیان کی ہے لہذا فقہ میں کوئی مسئلہ اور مذہب، مذہب امام کے علاوہ نہیں ہے اور جس قول کی

(1) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۵۸۔

(2) رد المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الاممۃ... الخ، ج ۱، ص ۱۵۹۔

نسبت کسی دوسرے کی طرف ہے وہ مجازاً ہے اور ظاہر میں ہے فی الحقیقت وہ امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کا قول ہی ہے۔ (3) خصوصاً جب امام اعظم علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ جب کسی مسئلہ پر تمہیں اقویٰ دلیل مل جائے اسے اختیار کرلو۔ تو اگرچہ یہ الفاظ اپنے قول سے رجوع کرنا ثابت کرتے ہیں، تاہم چونکہ آپ کے اصحاب نے قویٰ دلیل سے مسئلہ کے علم کو انہیں اصول و قواعد سے ثابت کیا ہے جو آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے خود مقرر فرمادیئے ہیں اس لئے درحقیقت آپ کے اصحاب کا وہ قول بھی امام اعظم ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کا قول ہی مانا جائے گا اور وہ مرجوع عنہ نہ ہوگا۔

علامہ بیہقی نے اپنی کتاب شرح الاشباہ میں بیان کیا ہے کہ کوئی حدیث ایسی ملے جو مذہب امام کے خلاف ہو تو حدیث ہی پر عمل کیا جائے اور یہی حدیث امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کا مذہب ہے کیونکہ صحیح روایت سے آپ سے مروی ہے۔ اِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي حدیث اگر صحیح ہے تو یہی میرا مذہب ہے۔ (4)



(3) احادی القدسی، کتاب الحیل، فصل ۱۳۱ اختلاف الروایات...، ج ۱، ص ۱۸۱۔

(4) رد المحتار، المقدمة، مطلب: صحیح عن الامام اشد قال...، ج ۱، ص ۱۵۹، ۱۶۰۔

حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اختلاف روایت کی وجوہات

حضرت امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے اصحاب و تلامذہ نے ایک ہی مسئلہ میں آپ سے مختلف روایات بیان کی ہیں اور یہی ایک وجہ ان کے مابین مسائل میں اختلاف حکم کی ہے امام ابو بکر اہلبغی اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے درمیں فرماتے ہیں کہ حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اختلاف روایت کئی وجوہات سے ہو سکتا ہے: اول یہ کہ سامع کو سننے میں غلطی ہو گئی ہو۔ دوم یہ کہ امام نے اپنے قول سے رجوع فرمایا ہو کسی نے یہ رجوع خود اپنے کانوں سے سن لیا اور کسی نے نہیں سنا تو اسے رجوع کا علم نہ ہوا۔ سوم یہ کہ امام نے ایک قول علی وجہ القیاس فرمایا اور دوسرا قول بردہ استحسان فرمایا تو جس نے جو سنا روایت کر دیا۔ چہارم یہ کہ کسی مسئلہ کے مختلف پہلو تھے آپ نے ایک پہلو سامنے رکھ کر ایک جواب دیا اور دوسرے پہلو کو مد نظر رکھ کر دوسرا جواب دے دیا، ان کے علاوہ بھی علامہ شامی علیہ الرحمہ نے اپنے رسالہ شرح عقود رسم المقتی المنظوم میں کچھ اور صورتیں بھی اختلاف روایات کی وجوہ میں بیان فرمائی ہیں۔ (1)



آداب الافقاء

مفتی کے لئے ضروری ہے کہ مسائل شرعیہ اور کتب فقہیہ میں اس کا مطالعہ وسیع ہو، اصول فقہ اور قواعد فقہیہ سے واقف ہو، اس کے ساتھ ساتھ قرآنی احکام، احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور تفسیر پر بھی اس کی نگاہ ہو، نیز استدلال اور روایت و درایت سے بھی اسے حصہ ملا ہو کیونکہ بغیر علم شریعت فتویٰ لکھنا سراسر جہالت ہے اس لئے ضروری ہے کہ مفتی کو یہ علم حاصل ہو کہ طبقات مسائل کتنے ہیں اور کون کون سے ہیں نیز طبقات الفقہاء کتنے ہیں اور کون کون سے ہیں اس لئے سب سے پہلے ہم ان دونوں کو بیان کریں گے اس کے بعد آداب الافقاء پر روشنی ڈالیں گے۔



طبقات مسائل

علماء احناف کے نزدیک مسائل تین طبقات پر ہیں۔

(۱) مسائل الاصول: ان کو ظاہر الروایۃ بھی کہتے ہیں۔ یہ وہ مسائل ہیں جو اصحاب المذہب سے مروی ہیں۔ یعنی سیدنا حضرت حسن بن زیاد رحمۃ اللہ تعالیٰ وغیرہ اور وہ حضرات جنہوں نے حضرت امام ابو حنیفہ، سیدنا حضرت امام ابو یوسف، سیدنا امام محمد علیہم الرحمۃ والرضوان سے روایت کی، لیکن مشہور و اغلب ظاہر الروایۃ کے بارے میں یہ ہے کہ ظاہر الروایۃ حضرت امام اعظم، امام ابو یوسف اور امام محمد علیہم الرحمۃ کے اقوال ہی کو کہتے ہیں اور ظاہر الروایۃ کا اطلاق جن کتابوں پر ہے وہ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی یہ چھ کتابیں ہیں:

(۱) مبسوط (۲) جامع صغیر (۳) جامع کبیر (۴) زیادات (۵) سیر صغیر (۶) سیر کبیر۔ ان کو ظاہر الروایۃ اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ یہ کتابیں حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے ثقہ راویوں نے روایت کی ہیں اس لئے یہ آپ سے بہ تواتر ثابت یا مشہور ہیں۔ (۱)



(۲) مسائل نوادر

یہ وہ مسائل ہیں جن کے راوی تو مذکورہ بالا اصحاب ہی ہیں لیکن یہ مسائل مذکورہ بالا چھ کتابوں میں نہیں ہیں جن کو ظاہر الروایہ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے بلکہ یہ مسائل یا تو امام محمد علیہ الرحمہ کی دوسری کتابوں میں مذکور ہیں جی سے کیسانیات، ہارونیات، جرجانیات اور رقیات۔ ان کتابوں کو غیر ظاہر الروایہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ کتابیں امام محمد علیہ الرحمہ سے ایسی روایات صحیحہ ثابتہ اور ظاہرہ سے مروی نہیں ہیں جیسی کہ پہلی چھ کتابیں ہیں یا پھر وہ مسائل ان کتابوں کے علاوہ دوسری کتابوں میں مذکور ہیں جن سے حسن بن زیاد کیا تجر دو غیر ہا اور کتب الامالی جو حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے املاء کرائی تھیں۔ (1)



(۳) الوقعات

طبقات مسائل کی یہ تیسری قسم ہے۔ یہ وہ مسائل ہیں جن کو بعد کے مجتہدین نے مرتب و مولف فرمایا (1) جو کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے تلامذہ یا ان کے تلامذہ کے تلامذہ ہیں ان کی بہت بڑی تعداد ہے صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) کے تلامذہ میں عصام بن یوسف، ابن رستم، محمد بن ساعدہ، ابوسلیمان جرجانی، ابو حفص البخاری وغیرہم ہیں اور ان کے بعد کا گروہ محمد بن مسلمہ، محمد بن مقاتل، نصیر بن یحییٰ، ابوالنصر القاسم بن سلام وغیرہم پر مشتمل ہے کبھی ایسا ہوا ہے کہ ان حضرات نے اپنے قوی دلائل و اسباب کی بناء پر اصحاب مذہب کے خلاف کسی مسئلہ کو ثابت کیا ہے ان کے فتاویٰ میں جو کتاب سب سے پہلے منظر عام پر آئی وہ کتاب النوازل ہے جو فقہ ابو اللیث سمرقندی کی ہے ان کے بعد دیگر فقہاء نے بہت سے مجموعے مرتب فرمائے جی سے مجموع النوازل، واقعات الناطلی اور واقعات صدر الشہید وغیرہا۔ پھر بعد کے فقہاء نے ان کے مسائل کو مخلوط و غیر متمیز طور پر بیان فرمایا جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان اور الخلاصہ وغیرہ میں ہیں اور بعض فقہاء نے ان کو ترتیب و تمیز کے ساتھ بیان فرمایا جی سے رضی الدین السرخسی کی کتاب المحیط انہوں نے اس کی ترتیب میں اولاً مسائل الاصول بیان فرمائے پھر نو اور پھر فتاویٰ کو ذکر کیا۔ یہ ذکر کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہوگا کہ مسائل اصول میں الی کم الشہید کی تصنیف کتاب الکافی نقل مذہب میں بڑی معتمد کتاب ہے اس کو قبول عام حاصل ہوا اور بڑے بڑے اکابر علماء، فقہاء نے اس کی شرحیں لکھیں جی سے امام شمس اللائمہ السرخسی کی مبسوط سرخسی اس کے بارے میں علامہ طرسوسی کا بیان ہے کہ مبسوط سرخسی کا مقام یہ ہے کہ اسی پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ اس کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے اور اس کے خلاف پر عمل نہیں کیا جاتا۔ کتب مذہب میں ایک اور کتاب ^{المنہج} بھی ہے یہ بھی انہیں کی ہے لیکن اس کا وہ مقام نہیں، اس میں کچھ نو اور بھی ہیں المبسوط جو حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی گئی ہے اس کے متعدد نسخے ہیں ان میں سب سے بہتر وہ نسخہ ہے جو ابوسلیمان جوزجانی سے مروی ہے متاخرین علماء فقہ نے مبسوط کی بہت سی شروح لکھی ہیں۔ (2)

امام محمد علیہ الرحمہ کی ہر وہ تصنیف جس میں لفظ صغیر لگا ہوا ہے اس میں وہ مسائل ہیں جن کی روایت حضرت امام عظیم علیہ الرحمۃ والرضوان سے آپ کے شاگرد امام محمد نے بواسطہ حضرت امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کی ہے لیکن جن

(1) یعنی استنباط کیا۔

(2) رد المحتار، المقدمة، مطب: رسم الفتی، ج ۱، ص ۱۶۳-۱۶۶۔

مسائل کی روایت امام محمد (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے بلا واسطہ اور براہ راست حضرت امام عظیم علیہ الرحمۃ والرضوان سے کی ان کے ساتھ کبیر کا لفظ لگایا گیا۔ (3) اسی طرح نوادر ان مسائل کے لئے استعمال کیا گیا جن کی روایت امام محمد علیہ الرحمۃ نے ان مذکورہ چھ کتابوں کے علاوہ دوسری کتابوں میں امام عظیم اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ سے کی ان کو الکلیس نیات، الھارونیات، البحر جانیات اور الرقیات سے موسوم کیا (4) اور نوازل ان مجموعہ مسئل کو کہا گیا ہے جن مسائل کو مشائخ مجتہدین مذہب سے دریافت کیا گیا اور انہوں نے ان مسائل میں کوئی نص نہ پائی اور اپنے اجتہاد سے ان مسائل کی تخریج کی اور ان کے احکام بیان فرمائے۔ (5)

صاحب البحر نے فرمایا: محمد بن الحسن کی ہر وہ تصنیف جس میں لفظ صغیر لگا ہوا ہے اس میں امام محمد اور امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما) متفق ہیں بخلاف اس تصنیف کے جس میں لفظ کبیر لگا ہوا ہے وہ امام ابو یوسف (علیہ الرحمۃ) پر پیش نہیں کی گئی۔ (6)

(امام محمد علیہ الرحمۃ کی) کتاب اصل کا نام اس لئے اصل رکھا گیا کہ امام محمد علیہ الرحمۃ نے اسے سب سے پہلے تصنیف فرمایا اس کے بعد الجامع الصغیر پھر الجامع الکبیر، (7) صاحب البحر نے فرمایا کہ الجامع الصغیر کو امام محمد علیہ الرحمۃ نے اصل کے بعد تصنیف فرمایا اس میں جو کچھ ہے وہ معتد علیہ ہے۔ (8)



(3) المرجع السابق، ص ۱۶۷۔

(4) مجموعۃ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانیۃ: شرح عقود رسم الفقی، ج ۱، ص ۱۶، ۱۷۔

(5) رد المحتار، المقدمة، مطلب: رسم الفقی، ج ۱، ص ۱۶۳۔

(6) البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۱، ص ۵۷۹۔

(7) البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ج ۱، ص ۳۶۶۔

(8) البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ج ۲، ص ۲۷۶۔

کتاب الجامع الصغیر کی وجہ تصنیف

اس کتاب کی وجہ تصنیف یہ ہے کہ حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے امام محمد علیہ الرحمہ سے فرمایا کہ تم میرے لئے وہ تمام روایات ایک کتاب میں جمع کر دو جو تم نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے کی ہیں۔ اس حکم کی تعمیل میں حضرت امام محمد علیہ الرحمہ نے وہ تمام مرویات ایک جگہ جمع فرمادیں اور ان کو حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے سامنے پیش کیا جن کو انہوں نے بے حد پسند فرمایا یہ کتاب (یعنی الجامع الصغیر) ۱۵۳۲ ہجری میں سو بتیس مسائل پر مشتمل ایک مبارک کتاب ہے، بقول علامہ بزدوی: امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) اپنے جلالت علم و عظمت کے باوجود اس کتاب کو ہمیشہ سفر و حضر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ علی الرازی فرماتے ہیں: جس شخص نے اس کتاب کو سمجھ لیا وہ ہمارے تمام ساتھیوں میں سب سے زیادہ صاحب فہم مانا جاتا ہے۔ اس دور میں کسی شخص کو اس وقت تک قاضی نہیں بنایا جاتا جب تک اسے پرکھ نہ لیا جائے کہ وہ الجامع الصغیر کو سمجھتا ہے اور پڑھتا ہے۔ (۱)



(۱) مجموعۃ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانیة: شرح عقود رسم الفقی، ج ۱، ص ۱۹.

وجہ تصنیف السیر الکبیر

امام شمس الائمہ سرخسی السیر الکبیر کی شرح میں فرماتے ہیں کہ السیر الکبیر امام محمد علیہ الرحمہ کی آخری تصنیف ہے اس کی وجہ تصنیف یہ تھی کہ آپ کی کتاب السیر الصغیر اہل شام کے ایک جلیل القدر عالم حضرت عبدالرحمن بن عمر والاوزاعی کے پاس پہنچی۔ انہوں نے پوچھا یہ کس کی تصنیف ہے بتایا گیا کہ امام محمد بن الحسن عراقی کی برجستہ ان کی زبان سے نکلا اہل عراق کو اس موضوع میں تصنیف سے کیا گاؤ وہ علم السیر اور مغازی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو کیا جانیں کیونکہ غزوات زیادہ تر شام میں ہوئے۔ غزوات کا علم وہاں کے لوگوں کو زیادہ ہے اور حجاز کے لوگوں کو، نہ کہ عراق والوں کو۔ امام اوزاعی کی یہ بات جب امام محمد علیہ الرحمہ کو پہنچی آپ کو بہت شاق گزری اور اس کا عملی جواب دینے کے لئے السیر الکبیر تصنیف فرمائی۔ آپ کی یہ کتاب جب عبدالرحمن بن عمر والاوزاعی نے مطالعہ فرمائی تو وہ حیرت زدہ رہ گئے اور فرمایا: اگر اس کتاب میں احادیث صحیحہ نہ ہوتیں تو میں کہہ دیتا کہ وہ من گھڑت علم سے کام لیتے ہیں بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کی رائے کو صحیح جواب کے لئے متعین فرمایا ہے۔ اللہ رب العزت نے صحیح فرمایا (وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَالِمٌ ﴿٦٩﴾) (1) اس کتاب کو تصنیف فرمانے کے بعد حضرت امام محمد علیہ الرحمہ نے اس کو ساٹھ جلدوں (دفتروں) میں لکھوایا اور اس کو خلیفہ وقت کے دربار میں بھجوا دیا۔ خلیفہ وقت نے اسے بے حد پسند کیا اور اس کو اپنے زہ نہ حکومت کا عظیم اور قابل فخر کارنامہ قرار دیا۔ (2)



(1) پ ۱۳، یوسف: ۷۱۔

(2) مجموعہ رسائل ابن عبدین، الرسالة الثانیة: شرح عقود رسم الفقی، ج ۱، ص ۱۹، ۲۰۔

طبقات الفقہاء

ایک مفتی کے لئے جس طرح طبقات المسائل اور معتبر و مستند کتب فقہیہ اور فتاویٰ کا علم ہونا ضروری ہے اسی طرح اس کے علم میں یہ بات بھی ہونی چاہیے کہ طبقات الفقہاء کتنے ہیں اور کس فقیہ کا درجہ کیا ہے تاکہ اسے یہ معلوم ہو سکے کہ کس فقیہ کا قول معتبر اور قابل استناد ہے اور کون درجہ اعتبار میں نہیں اس لئے ہم طبقات الفقہاء کا بیان کرنا بھی ضروری خیال کرتے ہیں۔

علمائے ماہرین فقہ و شریعت نے فقہاء کے سات طبقات بیان فرمائے ہیں۔

۱۔ اَطَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الشَّرْعِ:

جی سے ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم) اور وہ لوگ جو قواعد اصول کی تاسیس میں نیز اولہ اربعہ (قرآن پاک، احادیث، قیاس اور اجماع) سے احکام فرعیہ کے استنباط میں اصول و فروع میں بغیر کسی اور کی تقلید کے ان ہی ائمہ اربعہ کے مسلک پر ہی رہے۔ (1)



۲۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْمَذْهَبِ:

جی سے امام ابو یوسف، امام محمد اور جملہ تلامذہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم، یہ حضرات اس امر کی قدرت رکھتے تھے کہ اولہ اربعہ سے اپنے استاد حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مستخرجہ قواعد و اصول کے مطابق احکام شرعیہ کا استخراج کر سکیں۔ (1)



۳۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْمَسَائِلِ:

یہ وہ حضرات ہیں جو ای سے مسائل کا استنباط جن کے بارے میں کوئی روایت صاحب المذہب سے نہیں ملتی اپنے آئمہ کرام کے مقرر کردہ قواعد و اصول کے مطابق کرتے ہیں جی سے علامہ خفاف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ متوفی ۲۶۱ھ، علامہ ابو جعفر الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ، حضرت ابوالحسن الکرخی متوفی ۳۴۰ھ، حضرت شمس اللائمہ الحلوانی متوفی ۳۵۶ھ، حضرت شمس اللائمہ السرخسی متوفی ۵۰۰ھ، حضرت فخر الاسلام بزدوی متوفی ۴۸۲ھ، علامہ فخر الدین قاضی خان متوفی ۵۹۳ھ وغیرہم، یہ حضرات نہ اصول میں نہ فروع میں کسی میں بھی اپنے امام کی مخالفت نہیں کر سکتے۔ (۱)



۲۔ طَبَقَةُ أَصْحَابِ التَّخْرِيجِ مِنَ الْمُقَلِّدِينَ:

جی سے امام رازی متوفی ۷۴۰ھ وغیرہ یہ حضرات اجتہاد پر بالکل قادر نہیں لیکن چونکہ یہ جملہ قواعد و اصول کا پورا علم اور مسائل و قواعد کے ماخذ سے پوری واقفیت رکھتے تھے اس لئے ان میں یہ صلاحیت تھی کہ ای سے امور کی تفصیل بیان کر دیں جہاں امام مذہب سے ایسا قول مروی ہو جو مجمل ہے اور اس میں دو ۲ صورتیں نکل رہی ہوں یا کوئی ایسا قول جو دو چیزوں کا محتمل ہے اور وہ صاحب مذہب سے یا ان کے تلامذہ مجتہدین میں سے کسی ایک سے مروی ہے اس کی تشریح و تفصیل اصول و قیاس اور امثال و نظائر کی روشنی میں بیان کر دیں صاحب ہدایہ نے جہاں کہیں کہا ہے کذا فی تخریج الکرخیا کذا فی تخریج الرازی، اس کا یہی مطلب ہے جو ابھی بیان کیا گیا ہے۔ (۱)



۵۔ طَبَقَةُ أَصْحَابِ التَّرْجِيحِ مِنَ الْمُقَلِّدِينَ:

جی سے ابوالحسن قدوری متوفی ۴۲۸ھ، صاحب الہدایہ متوفی ۵۹۳ھ وغیرہما۔ ان کا مقام یہ ہے کہ یہ حضرات بعض روایات کو بعض پر تفضیل دینے کی اہلیت رکھتے تھے جی سے وہ کسی روایت کی تفضیل میں فرماتے ہیں: **هَذَا أَوْلَىٰ** یا **هَذَا أَصَحُّ** یا **هَذَا أَوْفَقُ** للقياس وغیرہا۔ (1)



۶۔ طَبَقَةُ الْمُقَلِّدِينَ الْقَادِرِينَ عَلَى التَّمْيِيزِ:

جی سے صاحب کنز، صاحب المختار، صاحب الوقایہ، اور صاحب الجمع اور اصحاب المتون المعترۃ۔ ان کا درجہ یہ ہے کہ یہ حضرات اپنی کتابوں میں ضعیف و مردود اقوال بیان نہیں کرتے اور روایات میں قوی، اقوی، ضعیف، ظاہر الروایۃ، ظاہر المذہب اور روایت ناوہ میں امتیاز و تمیز کرنے کے اہل ہیں۔ (1)



۔ طَبَقَةُ الْمُقَلِّدِينَ الَّذِينَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى مَا ذُكِرَ:

یہ حضرات کھرے کھوٹے، کمزور و قوی اور دائیں بائیں میں امتیاز کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے بلکہ انہیں جہاں سے بھی جو کچھ مواد مل جاتا ہے اسے جمع کرتے ہیں اور اندھیرے میں ٹامک ٹونیاں مارتے ہیں یہ لوگ ہرگز ہرگز اس قابل نہیں کہ ان کی تقلید کی جائے یا ان سے مسائل میں رجوع کیا جائے۔ (1)



(1) المرجع السابق.

ورد المختار، المقدمة، مطلب: فی طبقات الفقہاء، ج ۱، ص ۱۸۱-۱۸۳.

(شرح عقود رسم الفقہ المنطوم لابن عابدین ۱۱، رد المختار ۵۱-۵۲ ج ۱)

تنبیہ:

۱۔ احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے افتاء ایک لازمی اور ضروری امر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا: (فَسْئَلُوا أَهْلَ الدِّارِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱﴾) اگر تم نہیں جانتے ہو تو جاننے والوں یعنی اہل علم سے پوچھ لو۔

اس سے معلوم ہوا کہ ایک طبقہ ملت کا ایسا ہوگا جسے علم دین پر عبور حاصل نہ ہوگا اور ایک طبقہ ایسا ہوگا جو صاحب علم و فضل ہوگا اور اسے علم دین میں بصیرت حاصل ہوگی چونکہ ہر مسلمان کے لئے وہی راستہ اختیار کرنا ضروری ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پسندیدہ راستہ ہے اس لئے ہر شخص کو اپنا ہر عمل اسلام کے احکام کے مطابق رکھنا چاہیے اور اگر کسی کو کسی معاملہ میں شریعت کا حکم معلوم نہیں ہے تو اسے اہل علم کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور ان سے سوال کر کے حکم شرعی معلوم کرنا چاہیے اسی اصول کے مطابق زمانہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے آج تک مسلمانوں کا یہی طریقہ رہا ہے کہ اگر انہیں کسی چیز کے جواز یا عدم جواز کا علم نہیں ہے تو انہوں نے بلا تامل اہل علم سے اس کا حکم شرعی معلوم کر لیا ہے ہر زمانہ میں لوگ علمائے شریعت کی طرف مسائل شرعیہ کا علم حاصل کرنے کے لئے رجوع کرتے رہے ہیں یہاں تک کہ دارالافتاء کا قیام عمل میں آیا اور اب وہ یہ خدمت انجام دے رہے ہیں۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ مفتی کون ہے۔

صاحب فتح القدیر شارح ہدایہ فرماتے ہیں: اصولیین مضبوطی کے ساتھ یہ رائے رکھتے ہیں کہ مفتی کا درجہ صرف مجتہد کو حاصل ہوتا ہے۔ جو شخص خود مجتہد نہیں ہے لیکن اسے مجتہد کے اقوال زبانی یاد ہیں وہ مفتی نہیں کہہ سکتا اس سے جب مسئلہ دریافت کیا جائے تو اسے بطور نقل و حکایت کسی مجتہد کا قول جواب میں بتانا چاہیے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ہمارے زمانے میں (یعنی زمانہ مصنف فتح القدیر میں) جو علماء فتویٰ دیتے ہیں حقیقت میں وہ فتویٰ نہیں ہے بلکہ اصل میں کسی مجتہد مفتی کا قول ہے جو نقل کر دیا گیا ہے تاکہ مستفتی اس پر عمل کرے۔ مجتہد سے اس کا قول نقل کرنے کے دو طریقے ہیں اول یہ کہ یا تو وہ قول اس کے پاس کسی صحیح سند سے پہنچا ہو۔ دوم یہ کہ اس نے مجتہد کا وہ قول کسی ایسی مشہور کتاب سے لیا ہو جو دیگر علماء کے ہاتھوں میں رہتی ہو جی سے امام محمد بن الحسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتابیں اور ای سے

ی دوسری کتب فقہ جو اپنی روایت و اسناد کے اعتبار سے خبر متواتر یا خبر مشہور کے درجہ میں ہیں۔ (2)

۲۔ آداب الائماء کے سلسلے میں دوسری بات یہ ہے کہ علمائے احناف روایات ظاہرہ میں جن مسائل پر متفق ہیں فتویٰ یقیناً انہیں پر ہوگا لیکن اگر روایات ظاہرہ میں ہمارے علماء کا اتفاق نہیں ہے تو واضح یہ ہے کہ فتویٰ علی الاطلاق امام اعظم علیہ الرحمہ کے قول پر ہوگا لیکن اگر حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے اس مسئلہ میں کوئی روایت نہ ملے تو پھر فتویٰ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر دیا جائے گا اور اگر ان سے بھی کوئی قول نہ ملے تو پھر فتویٰ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول پر دیا جائے۔ (3)

سراجیہ میں ہے: ایک قول یہ ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) ایک جانب اور آپ کے صاحبین دوسری جانب ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ وہ جس قول کو چاہے اختیار کرے اور اگر مفتی مجتہد نہ ہو تو اول قول اصح ہے۔ (4) ان تینوں کے بعد پھر امام زفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا اور پھر امام حسن بن زیاد کے قول پر (5) اور الحاوی القدسی میں اس امر کی تصحیح فرمائی ہے کہ اگر ان میں سے کسی کے قول کی تائید میں قوۃ مدرکہ یعنی قوی دلیل موجود ہے تو ایسی صورت میں وہ قول اختیار کیا جائے ورنہ یہی ترتیب قائم رکھی جائے گی۔ (6) اسی وجہ سے علمائے احناف کبھی کبھی حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بعض اصحاب کے قول کو ترجیح دیتے ہیں جبکہ اس کی تائید میں دلیل قوی موجود ہو جی سے کہ سترہ ۱۷ مسائل (7) میں علماء نے امام زفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول کو ترجیح دی ہے لہذا وہ ہمارے لئے بھی قابل ترجیح ہیں کیونکہ وہ دلیل میں گہری نظر رکھتے ہیں۔ (8)

(2) رد المحتار، المقدمة، مطلب: رسم المفتی، ج ۱، ص ۱۶۲۔

فتح القدیر، کتاب أدب القاضي، ج ۶، ص ۳۶۰۔

(3) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۶۲-۱۶۹۔

(4) الفتاوی السراجیہ، کتاب أدب المفتی والمفتی علی الجواب، ص ۱۵۷۔

تفصیلات کے لیے فتاوی رضویہ (مکڑجہ)، ج ۱، حصہ الف، ص ۱۰۵-۱۰۸ جملہ فرمائیں۔

(5) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۶۹۔

(6) الحاوی القدسی، کتاب الحیل، فصل إذا اختلفت الروایات... إلخ، ص ۱۸۱۔

و مجموعۃ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانیۃ: شرح حقوق المفتی، ج ۱، ص ۲۶۔

(7) یہاں ۱۷ مسائل کا ذکر ہے جبکہ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے در المختار، ج ۵، ص ۳۳۸، میں ۱۲۰ ایسے مسائل کی صراحت ذکر کی ہے جہاں

امام زفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول پر فتویٰ ہے۔... علیہ

(8) مجموعۃ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانیۃ: شرح حقوق المفتی، ج ۱، ص ۲۸۔

۳۔ جب امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی مسئلہ میں روایات مختلف ہوں یا اس مسئلہ میں آپ سے یا آپ کے اصحاب سے کوئی روایت نہ ملے تو پہلی صورت میں جو روایت حجت و دلیل کے اعتبار سے اقویٰ ہو اُسے اختیار کیا جائے اور دوسری صورت میں یعنی جبکہ امام اعظم اور آپ کے اصحاب سے اس مسئلہ میں کوئی روایت ہی موجود نہ ہو دیکھئے کہ متاخرین کا اس میں کیا قول ہے اگر متاخرین ایک ہی قول پر متفق ہیں تو اس قول کو اختیار کرے اور اگر متاخرین میں اختلاف ہے تو جس قول پر اکثر ہیں، پھر اسے اختیار کرے جس پر کہ مشہور اکابرین نے اعتماد کیا ہو جی سے امام ابو حفص، امام ابو جعفر، ابواللیث اور امام طحاوی وغیرہم، اگر مسئلہ ایسا ہے کہ اس پر کوئی نص نہیں ملتی، نہ قول مجتہد، نہ اقوال متاخرین، تو پھر مفتی خود ہی اس پر علم شریعت کی روشنی میں غور و فکر کرے اور تدبیر سے کام لے اور حتی الوسع کوشش کرے کہ اس کا حکم نکل آئے تاکہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو۔ لیکن جزاف یعنی انکل اور بے تکی باتوں سے کام نہ لے، اللہ (عزوجل) سے ڈرتا رہے اور گہرا غور و فکر کرے کیونکہ یہ نہایت عظیم ذمہ داری ہے اس میں جزاف کی جسارت وہی کر سکتا ہے جو جاہل اور بد بخت ہے (9)



فائدہ

علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: علماء کرام نے بیان فرمایا ہے عبادات کے مسائل میں فتویٰ مطلقاً قول امام اعظم پر ہے۔ مسائل ذوی الارحام میں فتویٰ قول امام محمد پر ہے اور مسائل قضا میں فتویٰ قول امام ابو یوسف پر ہے جیسا کہ قنیہ اور بزاز یہ میں مذکور ہے اور شرح بیریمی مزید یہ ہے کہ مسائل شہادت میں بھی فتویٰ قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر ہے اور صرف سترہ ۷۱ مسائل میں فتویٰ قول امام زفر پر ہے رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ (1)

۴۔ جب کسی مسئلہ میں قیاس ہو اور استحسان ہو تو محدودے چند مسائل کو چھوڑ کر عمل استحسان پر ہوگا۔

۵۔ جب کوئی مسئلہ ظاہر الروایۃ میں مذکور نہ ہو بلکہ کسی دوسری روایت سے ثابت ہو تو اس کا حوالہ دینا چاہیے۔

۶۔ حضرت امام نسفی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے مستطفی میں بیان فرمایا ہے جب فقہاء کسی مسئلہ میں تین اقوال بیان فرمائیں تو ان میں رائج قول اول ہے یا قول آخر، درمیانی قول رائج نہ ہوگا شرح المنہج میں ہے کہ اگر روایت درایت کے مطابق ہے تو اس سے عدول نہ کیا جائے۔ (2)

۷۔ بحر کے باب الوقف میں ہے جب مسئلہ میں دو قول ہوں اور دونوں صحیح ہوں تو ان میں سے کسی بھی ایک کو افتاء قضا کے لئے اختیار کیا جاسکتا ہے (3) بشرطیکہ دونوں قول برابر حیثیت کے ہوں لیکن اگر ایک قول لفظ صحیح سے موکد ہو (4) تو اسے اختیار کیا جائے۔ (5)

۸۔ جب فتویٰ ایک قول پر ہو اور صحیح دوسرے قول کی تو اولیٰ یہ ہے کہ وہ قول اختیار کیا جائے جو متون کے موافق ہو۔ (6) (بحر) اور اگر ایک قول شروح میں ہے اور اس کے خلاف دوسرا قول فتاویٰ میں تو وہ قول اختیار کیا جائے جو شروح میں ہے کیونکہ فقہائے کرام کی تصریح ہے کہ متون مقدم ہیں (شروح پر اور شروح مقدم ہیں) فتاویٰ پر، یہ صورت

(1) رد المحتار، المرجع السابق، ص ۱۷۰، ۱۷۱۔

(2) المرجع السابق، ص ۱۷۱۔

(3) البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۳۷۔

(4) یعنی دونوں قول صحیح ہوں لیکن ایک قول اصح (زیادہ صحیح) ہو۔

(5) لہذا مختار و رد المحتار، المقدمة، مطلب: إذا تعارض الصحیح، ج ۱، ص ۱۷۱۔

(6) البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت، ج ۲، ص ۱۵۲۔

اسی وقت اختیار کی جائے گی جب ان دونوں اقوال میں سے ہر ایک کی تصحیح کی گئی ہو یا دونوں میں سے کسی کی بھی تصحیح منقول نہ ہو لیکن اگر مسئلہ متون میں ہے (اور اس کی تصحیح بالتصریح نہیں کی گئی بلکہ اس کے مقابل) کی تصحیح بالتصریح کی گئی ہے تو وہ ہی مسئلہ اختیار کیا جائے جس کی تصحیح بالتصریح کی گئی ہے کیونکہ تصحیح بالتصریح تصریح التزامی پر مقدم ہے اگرچہ متون میں یہ التزام کیا گیا ہے کہ وہ مذہب صحیح ہی بیان کریں گے تاہم یہ تصحیح سے کم تر درجہ ہے اور اگر ایک مسئلہ میں دو قول ہیں اور دونوں کی تصحیح کی گئی ہے تو اگر ان میں سے ایک قول امام ہے اور دوسرا قول کسی اور مجتہد کا، تو مفتی کو قول امام ہی اختیار کرنا چاہیے اس لئے کہ دونوں تصحیح متعارض ہو کر ساقط ہو جائیں گی پھر اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اصل یہ ہے کہ قول امام مقدم ہے۔ (7)



وہ الفاظ جو فقہائے کرام فتویٰ دینے میں استعمال فرماتے ہیں

(۱) وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى (۲) وَبِهِ يُفْتَى (۳) وَبِهِ نَأْخُذُ (۴) وَعَلَيْهِ الْإِعْتِمَادُ (۵) وَعَلَيْهِ عَمَلُ الْيَوْمِ آتَى عَلَيْهِ عَمَلُ النَّاسِ فِي هَذَا الزَّمَانِ الْحَاضِرِ (۶) عَلَيْهِ عَمَلُ الْأُمَّةِ (۷) وَهُوَ الصَّحِيحُ (۸) وَهُوَ الْأَصَحُّ (۹) وَهُوَ الْأَظْهَرُ (۱۰) وَهُوَ الْأَشْبَهُ بِالْمَنْصُوصِ رِوَايَةً وَالزَّاحِجُ دِرَايَةً فَيَكُونُ عَلَيْهِ الْفَتْوَى (۱۱) وَهُوَ الْأَوْجَهُ (۱۲) وَهُوَ الْمُخْتَارُ (۱۳) وَبِهِ جَرَى الْعُرْفُ (۱۴) وَهُوَ الْمُتَعَارَفُ (۱۵) وَبِهِ أَخَذَ عُلَمَاءُنَا۔

مندرجہ بالا الفاظ سے بقول صاحب الفتاویٰ الخیرۃ للشیخ الرضوی: بعض الفاظ بعض پر فضیلت رکھتے ہیں مثلاً لفظ فتویٰ زیادہ موکد و جاندار ہے، لفظ صحیح، أصح اور أشبه وغیرہا سے اور لفظ وبہ یفتی زیادہ موکد و باقون ہے لفظ الْفَتْوَى عَلَيْهِ سے اور لفظ أصح، صحیح کے مقابلہ میں زیادہ قوت والا ہے اور الْأَحْوْظُ زیادہ موکد ہے الْأَحْتِيَاظ سے۔ (۱)

۱۰۔ اگر ائمہ ترجیح میں سے دو اماموں کے اقوال متعارض ہوں ایک نے اپنے قول کو **هُوَ الصَّحِيحُ** سے تعبیر کیا اور دوسرے نے اپنے قول کو **هُوَ الْأَصَحُّ** سے۔ اس صورت میں **هُوَ الصَّحِيحُ** والے قول کو اختیار کرنا بہتر ہے کیونکہ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ صحیح پر دونوں متفق ہیں اور اصح میں اختلاف ہے تو متفق قول کو اختیار کرنا بہتر ہے۔ (۲)

۱۱۔ صاحب درمختار نے رسالہ آداب الفتی سے نقل فرمایا کہ جب کوئی قول یا روایت کسی معتبر کتاب میں **أَصَحُّ**، **أَوْفَى** اور اسی قسم کے کسی لفظ سے مخصوص کی جائے تو مفتی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس قول یا روایت کو اختیار کرے یا اس کے مقابل قول کو، لیکن اگر وہ قول یا روایت صحیح یا الماخوذ بہ یا بہ یفتی سے مزین ہے تو مفتی کے لئے ضروری ہے کہ اسی قول کو اختیار کرے، مخالف قول کو اختیار کرنا جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں صحت اسی قول میں محصور ہے اور پہلی صورت میں جبکہ کسی روایت یا قول کو **أَصَحُّ** کہا تو اس کا مطلب ہے کہ مخالف قول بھی صحیح ہے اس لئے مفتی کو اختیار ہے کہ وہ أصح پر فتویٰ دے یا صحیح پر۔ (۳)

(۱) الدر المختار رد المحتار، المقدمة، مطلب: إذا تعارض أصح، ج ۱، ص ۱۷۲۔

والفتاویٰ الخیرۃ، مسائل شتی، الجزء الثاني، ص ۲۳۱۔

(۲) الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۷۲۔

(۳) المرجع السابق۔

۱۲۔ علامہ علاء الدین الحسینی مؤلف در مختار شیخ قاسم کی کتاب التَّصْصِيحُ وَالتَّوْجِيحُ کے حوالہ سے بیان فرماتے ہیں کہ مفتی اور قاضی میں کوئی فرق نہیں سوائے اس کے کہ مفتی احکام شریعت بیان کرتا ہے اور قاضی احکام شریعت کو لازم و نافذ کرتا ہے اور یہ کہ قول مرجوح پر فتویٰ دینا سخت جہالت ہے اور خلاف اجماع ہے اور یہ کہ حکم ملفق (یعنی باطل سے مزین) بِالْأَجْمَاعِ باطل ہے اور یہ کہ عمل کرنے کے بعد تقلید سے رجوع کرنا بالاتفاق باطل ہے۔ (4)

۱۳۔ مفتی کے لئے ضروری ہے کہ وہ جس فقیہ کے قول کے مطابق فتویٰ دے رہا ہے اس سے کما حقہ واقف ہو کہ اس فقیہ کا روایت و درایت میں کیا درجہ اور مقام ہے اور وہ طبقات فقہاء میں سے کس طبقہ سے ہے تاکہ وہ اقوال مختلفہ میں سے کسی قول کو علم و بصیرت کی روشنی میں ترجیح دے سکے۔ (5)

۱۴۔ فتاویٰ خیر یہ کے آخر میں ہے کہ مفتی اور قاضی کے لئے رائج و مرجوح اور قوی و ضعیف اقوال کا علم رکھنا ضروری ہے۔ ان کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مسئلہ کا جواب دینے اور قضیہ کا فیصلہ کرنے میں جلد بازی سے کام نہ لیں۔ بلکہ حقیقت کی جستجو کریں یعنی تثبیت سے کام لیں۔ اور اپنے نفس کی خواہش اور اس کی اتباع پر کسی حلال شے کو حرام اور کسی حرام شے کو حلال نہ بنائیں کہ اللہ تعالیٰ پر افتراء کرنا سب سے بڑا گناہ ہے ایسا وہی کر سکتا ہے جو عاقبت سے بے خوف ہے اور جاہل و بد بخت ہے۔ (6)

۱۵۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ناقابل اعتماد کتابوں سے فتویٰ نہیں لکھنا چاہیے۔ خواہ اس لئے ناقابل اعتماد ہوں کہ ان کی نقل و کتابت میں اغلاط و خامیاں ہیں یا اس لئے ناقابل اعتماد ہوں کہ ان کے مصنف مُتَعَمِّد عَلَیْہِ نہیں یا اس لئے کہ وہ بے حد پیچیدہ اور ان کا فہم دشوار طلب ہو اور ان کی عبارات انجملک غیر واضح الدلالة ہوں کیونکہ ایسی کتابوں کے سمجھنے میں کم علم لوگوں کے غلط فہمیوں میں مبتلا ہونے کا قوی اندیشہ ہے اور اس سے فتویٰ دینے میں غلطیوں کا قوی امکان ہے۔ ماضی میں ایسا ہوا ہے اور فتوے غلط ہو گئے ہیں۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے رسالہ شرح عقود رسم المفتی میں اس کی کچھ مثالیں بھی بیان فرمائی ہیں۔ (7)

۱۶۔ جب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور صاحبین علیہم الرحمہ کسی قول پر متفق ہوں تو پھر بغیر کسی شدید تر ضرورت کے اس

(4) المرجع السابق، ص ۱۷۵-۱۷۶۔

(5) رد المحتار، المقدمة، مطلب: فی طبقات الفقہاء، ج ۱، ص ۱۸۱۔

(6) الفتاویٰ الخیریہ، مسائل شتی، ج ۲، ص ۲۳۱۔

(7) مجموعۃ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانیة: شرح عقود رسم المفتی، ج ۱، ص ۱۳۔

سے عدول نہیں کیا جاسکتا لیکن اگر امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک طرف اور صاحبین علیہما الرحمہ دوسری طرف ہوں، اس وقت اگر صاحبین کی رائے بھی الگ الگ ہے تو فتویٰ قول امام پر ہوگا لیکن اگر صاحبین ایک رائے پر ہیں اور امام اعظم علیہ الرحمہ دوسری رائے پر تو عبد اللہ بن مبارک کے نزدیک اس صورت میں بھی فتویٰ قول امام پر ہوگا۔ دیگر علماء کا قول یہ ہے کہ اس صورت میں مفتی کو اختیار ہے کہ جس کے قول پر چاہے فتویٰ دے صاحبین کے قول پر یا امام اعظم کے قول پر۔ اس اختیار کا مطلب یہ ہے کہ وہ یعنی مفتی دلیل میں غور کرے اور جو دلیل قوی ہو اس پر فتویٰ دے۔ (سراجیہ از شرح عقود رسم الفتی) الحواشی میں بھی یہی ہے کہ اعتبار قوت دلیل کا ہے کیونکہ مفتی کی شان یہی ہے وہ قوت دلیل پر نظر رکھے۔ (8)

۱۷۔ مجموعہ رسائل ابن عابدین ۱۳۱ پر ہے: مفتی کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ صرف ان ہی امور کو سامنے رکھے جو کہ کتب ظاہر الروایہ میں منقول ہیں اور زمانہ اور اہل زمانہ کے حالات کو نگاہ میں نہ رکھے اگر وہ ایسا کریگا تو اس سے بہت سے حقوق ضائع ہو جائیں گے اور اس کا نقصان نفع کے مقابلہ میں کہیں زیادہ ہوگا۔ (9) کیونکہ یہ بات مشاہدہ میں آئی ہے کہ ایک شخص کبھی اس لئے کوئی حکم شرعی حاصل کرنا چاہتا ہے کہ دوسروں کو نقصان پہنچائے تو اگر مفتی اس کو حالات و زمانے کو ملحوظ رکھے بغیر فتویٰ دے گا تو گو یا وہ بھی ایک طرح سے اس گناہ میں شریک ہو گیا کیونکہ مفتی کے اس فتوے کی وجہ سے دوسروں کو یہ نقصان اٹھانا پڑا مثلاً ایک شخص اپنی بہن یا بیٹی کو جو اس کی ماں یا اس کی بیوی کی پرورش میں ہے چاہتا ہے کہ ان کی مدت حضانت ختم ہوتے ہی وہ اپنی اس بہن یا بیٹی کو اپنی ماں یا بیوی سے لے لے اور اس فعل سے اس کا مقصد اپنی ماں یا بیوی کو اذیت پہنچانا یا اس کے مال پر قبضہ کرنا یا اس کا نکاح کسی دوسرے سے کر دینا ہو تو مفتی کو چاہیے کہ جب وہ ای سے حالات کا اندازہ کر لے تو جواب میں اس کا لحاظ رکھے اور مستفتی کو بتلا دے کہ اضرار جائز نہیں ہے اگر وہ اپنی اس بہن یا بیٹی کو اپنی ماں یا بیوی سے حاصل کریگا تو گنہ گار ہوگا۔

آداب الافتاء کے ان اصول و قواعد اور احکام سے معلوم ہوا کہ فتویٰ دینا اور حکم شریعت قرآن کریم یا احادیث پاک یا کتب فقہ سے بیان کرنا کوئی سہل کام نہیں کہ جس کو ہر عالم یا عامی و جاہل یا کم علم اور قلیل البصیرت انجام دے

(8) المرجع السابق، ص ۲۶۔

والفتاویٰ السراجیہ، مسائل ششی، الجزء الثانی، ص ۱۵۷۔

دای دی، لقدی، کتاب الخیل، فصل اذا اختلف الروایات... راجع، ص ۱۸۱۔

تعمیلات کے لیے فتاویٰ رضویہ (مترجم)، ج ۱، حصہ الف، ص ۱۰۵ تا ۱۰۸ ملاحظہ فرمائیں۔

(9) مجموعہ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانیة: شرح عقود رسم الفتی، ج ۱، ص ۴۶، ۴۷۔

کے قرون اولیٰ میں افتاء کے لئے اجتہاد کی شرط تھی غیر مجتہد، مفتی نہ ہوتا تھا نہ کہلایا جاتا تھا اس دور میں جب کہ علم کا زوال اور علماء کمیاب ہیں بے علم لوگ چند احادیث کا ترجمہ یاد کر کے احکام شرعیہ بیان کرنے لگتے ہیں اور اللہ (عزوجل) کا خوف ان کے دل میں نہیں آتا۔ کچھ لوگ محض اپنی عقل کی بنیاد پر کسی امر کے جائز یا ناجائز ہونے کا حکم کر دیتے ہیں۔ قرآن کریم کا ترجمہ پڑھ کر اس کی تفصیل اور اصول و قواعد کا علم حاصل کئے بغیر بڑی بے باکی سے حکم شرعی بیان کر دیتے ہیں ای سے لوگوں کو اللہ واحد قہار (عزوجل) سے خوف کھانا چاہیے اور اپنا دین و عاقبت برباد نہیں کرنا چاہیے آج کل کے نو آموز علماء بلا خوف ریا و نفاق خود اپنے قلم سے خود کو مفتی اعظم، شیخ الحدیث، فقیہ العصر اور محدث کبیر وغیرہا اعظم المرتبت الفاظ اپنے نام کے ساتھ لکھتے ہیں یا لکھواتے ہیں اور اگر ان کے نام کے ساتھ یہ ضخیم الفاظ وہ خطابات نہ لکھے جائیں تو اپنی توہین محسوس کرتے ہیں اور اس کا برا مناتے ہیں۔ یہ سب کچھ ان کی کم علمی اور ظرف کے چھوٹا ہونے کی دلیل ہے۔ انہیں اللہ (عزوجل) سے ڈرنا چاہیے اور اپنی اصلاح کرنی چاہیے اگر وہ صاحب علم صحیح ہوتے تو اس آیت کا مصداق ہوتے (اَلَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ اللّٰهَ مِنْ عِبَادِہِ الْعُلَمَآءُ) (10) اللہ (عزوجل) کے بندوں میں علماء ہی کو خوف الہی ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراط مستقیم پر قائم رکھے ہمیں عمل صالح کی توفیق دے اور ہماری عاقبت بخیر فرمائے۔ آمین

وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی
عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ وَنُوْرِ عَرْشِہٖ سَیِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنِ۔



القواعد الفقہیہ۔۔۔۔۔ والاصول الکلیہ فقہ اسلامی کی بنیادیں

اسلامی احکام شریعیہ کا سرچشمہ اور ماخذ:

شریعت اسلامیہ کے جملہ احکام و مسائل کا سرچشمہ، منبع اور ماخذ دو قسم کے امور ہیں ایک وہ جو تمام آئمہ اور جمہور علماء کے نزدیک متفق علیہا ہیں اور وہ چار چیزیں ہیں:

شریعت اسلامیہ کے جملہ احکام و مسائل کا سرچشمہ، منبع اور ماخذ دو قسم کے امور ہیں ایک وہ جو تمام آئمہ اور جمہور علماء کے نزدیک متفق علیہا ہیں اور وہ چار چیزیں ہیں:

(۱) کتاب اللہ العظیم (۲) سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام (۳) اجماع امت (۴) قیاس، ان چاروں پر تمام آئمہ کرام اور علماء فقہ کا اجماع ہے کہ یہ شریعت مطہرہ کے جملہ احکام و مسائل کی بنیادیں ہیں۔ (۱)

دوسری قسم وہ ہے جو ان کے علاوہ ہیں اگرچہ یہ امور بھی نور قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے منور ہیں اور ان ہی کے فیضان سے مستفیض ہیں لیکن وہ اصول ایسے ہیں جن کو احکام شریعت و مسائل فقہیہ کی بنیاد تسلیم کرنے اور حجت شرعیہ اور قابل استدلال ماننے میں علماء فقہ باہم اختلاف رائے رکھتے ہیں۔ نیز ان کے مفہوم کی تحدید و تعریف اور ان کے دائرہ عمل کی توسیع میں بھی اختلاف ہے ایسے اصولوں کو فقہ کی اصطلاح میں استدلالیہ موسوم کیا جاتا ہے ان کی تعداد پانچ ہے:

(۱) استحسان (۲) مصالح مرسلہ (۳) استصحاب (۴) سابقہ شرائع (۵) صحابی کا مسلک، تفصیلات کے لیے اصول فقہ کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔ (۲) ہمارے آئمہ ذوی الاحترام و مجتہدین عظام اور ماہرین علم فقہ علیہم الرحمۃ و الرضوان نے مذکورہ بالا تمام ہی بنیادی اصولوں کی روشنی میں ان کو منبع و ماخذ بنا کر مسائل فقہ و احکام شریعت کا استخراج کیا فقہ کی کتابیں اور فتاویٰ مرتب فرمائے جن میں بے شمار احکام، مسائل اور جزئیات فقہیہ کو بیان فرمایا جن سے آنے والی

(۱) اصول اشعری، مقدمۃ الکتاب، ص ۲۰

(۲) کتب اصول میں ان کی تعداد آٹھ، چھ اور پانچ سے کم بھی بیان کی گئی ہیں تفصیل کے لیے کتب اصول، مثلاً تقریر و التحقیر شرح التحریر،

ج ۳ ص ۳۸۲، فواتح الرحموت، ج ۲، ص ۴۰۱ ملاحظہ فرمائیں۔

نسلیں مستفید ہوئیں اور ہوتی رہیں گی تاہم وہ اپنی مدد العمر کوششوں کے باوجود تمام جزئیات کا احاطہ نہ کر سکے۔ مسائل ایسے ابھر کر آئے جن سے متعلق صریح حکم ان کتابوں میں نہیں ملتا اور قیامت تک نئے نئے مسائل پیدا ہوتے ہی رہیں گے اسلام چونکہ ایک مکمل مذہب ہے اور قرآن کا یہ نہایت سچا دعویٰ ہے کہ وہ (تَبَيَّنَاتُ لِكُلِّ شَيْءٍ) (3) ہے اس لئے یہ علماء اسلام کی ذمہ داری ہے کہ وہ ہر نئے ابھرنے والے مسئلہ کا حکم قرآن کریم، احادیث نبویہ اور ان سے ماخوذ منابع و مآخذ سے بیان کریں بلاشبہ ہمارے عظیم علماء کرام نے ان نومولود مسائل کے احکام شریعہ معلوم کرنے کے لئے بھی نیک کوششیں فرمائیں اور مذکورہ بالا منابع و مآخذ کے سایہ میں فقہ کے کچھ ایسے قواعد و ضوابط اور اصول کلیہ مرتب فرمادیئے جن کے ذریعہ سے ہر دور اور ہر زمانے کے مفتیان کرام (بشرطیکہ وہ فقہ میں مہارت و کمال رکھتے ہوں) ہر نومولود مسئلہ کا حکم شرعی بیان کر سکیں۔ الحمد للہ کہ ہمارے علمائے فقہ کی یہ عظیم کوشش قرآن کریم کے اس دعویٰ کی کہ وہ (تَبَيَّنَاتُ لِكُلِّ شَيْءٍ) ہے ایک مستحکم دلیل اور حجت قاطعہ ہے اللہ تعالیٰ ان کی ارواح طیبات پر اپنی رحمت و نور کی بارش برسائے، آمین!

بے شک امت اسلامیہ ان کے احسان کا بدلہ نہیں چکا سکتی صرف اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل و کرم سے اجر عظیم عطا فرمائے گا۔ اس مختصر میں یہ فقیر فقہ کے ان ہی قواعد و ضوابط اور اصول کلیہ میں سے کچھ کو بیان کر رہا ہے جو ہمارے فقہائے کرام نے نومولود مسائل احکام شریعہ سے معلوم کرنے کے لئے بیان فرمائے ہیں اُمید ہے کہ دور حاضر اور بعد میں آنے والے مفتیان کرام اور علماء فقہ کے لئے بیان احکام میں یہ معاون و مددگار ثابت ہوں گے یہ سب کچھ اس ناچیز نے اپنے اساتذہ اور اپنے علماء کرام کی کتابوں سے حاصل کئے ہیں ان میں جو صحیح ہیں وہ ان کی طرف سے ہیں اور اگر ان میں کوئی نقص یا غلطی ہے تو وہ یقیناً اس فقیر کی ہے اصحاب علم تصحیح فرمادیں اور اس خطا کار کو معاف فرمادیں۔ اسی کے ساتھ یہ بندہ ناچیز تمام پڑھنے والوں اور استفادہ کرنے والوں سے امید رکھتا ہے اور درخواست کرتا ہے کہ وہ ضرور ہی اسے پڑھ کر رب کریم و عفو، غفور کی بارگاہ میں میرے لئے دعائے حسن عاقبت کریں گے اور میرے لئے بے حساب مغفرت کی دعا فرمائیں گے۔

ذیل میں ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ کو بیان کیا جاتا ہے جن کے ذریعہ سے ہر اس نومولود مسئلہ کا حکم شرعی معلوم کیا جاسکتا ہے جس کا ذکر نہ کتب فقہیہ میں ہے نہ اس پر کوئی نص شرعی ہے نہ اس پر کوئی استدلال شرعی ہے؟ جن مسائل کا حکم کتب فقہ میں بیان کر دیا گیا یا اس سے متعلق کوئی نص شرعی موجود ہے یا اس پر استدلال شرعی موجود ہے ایسے مسائل کا حکم وہی ہے جو ان کتابوں میں ہے ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ کو وہاں استعمال نہیں کیا جائے گا۔ کسی کے لئے یہ جائز

نہیں کہ وہ نصوص شرعیہ کو چھوڑ کر استدلال کو نظر انداز کر کے ان قواعد فقہیہ سے حکم بیان کرے اگر وہ ایسا کریگا تو یہ اس کی اتباع نفس اور جہالت ہوگی۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔



قاعدہ نمبر ۱: لَا ثَوَابَ إِلَّا بِالنِّيَّةِ

یہ قاعدہ حدیث الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ (۱) سے ماخوذ ہے مطلب یہ کہ ثواب اخروی کلمہ اور اظہار نیت پر ہے یہ قاعدہ فقہیہ تمام اعمال و افعال پر حاوی ہے۔ عبادت خواہ مقصودہ ہو یا غیر مقصودہ اگر ان کا فاعل اخلاص نیت نہیں رکھتا تو وہ ماجور و مشاب نہ ہوگا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ یعنی اعمال کا حکم نیت پر موقوف ہے تمام عبادات مقصودہ کی صحت ادائے نیت پر موقوف ہے جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج میں اگر نیت نہیں کرے گا تو ان میں سے کوئی عبادت صحیح ادا نہ ہوگی اور جب عبادت صحیح ادا نہ ہوئی تو ثواب اخروی کیسے مرتب ہوگا۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج اپنے تمام اقسام کے ساتھ عبادات مقصودہ میں داخل ہیں لہذا ان میں سے کوئی بھی بغیر نیت کئے صحیح ادا نہ ہوں گے وضو اگرچہ نماز کے لئے فرض اور شرط ہے مگر یہ عبادت غیر مقصودہ ہے اس لئے یہ نیت کے بغیر بھی صحیح ہو جائے گی لیکن اگر کوئی شخص بغیر نیت کئے ہوئے وضو کرے گا وہ مستحق ثواب نہیں ہے اسی طرح وہ اپنے کسی عمل میں بھی بغیر نیت کے ثواب کا مستحق نہ ہوگا۔ فقہ کا یہ قاعدہ بے شمار مسائل کا حل ہے اور انسان کے مذہبی معاشرتی اعمال کی فلاح و بہبود اور بہت سے علوم کے اباحت حصول کی بنیاد اسی پر ہے اور مباح میں بہت سی چیزوں کا جواز یا عدم جواز یا ثواب یا عدم ثواب اسی سے متعلق ہے۔ (۲)



(۱) صحیح بخاری، کتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي... إلخ، الحدیث: ۱، ج ۱، ص ۶۰.

(۲) لـ شہدہ والظہر، افمن، اول القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الاولى، ص ۱۷، ۱۸.

قاعدہ نمبر ۲: الْأُمُورُ بِمَقَاصِدِهَا

یعنی اعمال اور معاملات کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے یعنی کسی چیز کے جائز یا ناجائز ہونے، حلال یا حرام ہونے یا کسی عمل پر اجر یا سزا ملنے کا دار و مدار اس کے مقصد اور نیت پر ہے جیسے کسی نے ناراض ہو کر اپنے مسلمان بھائی سے ترک سلام و کلام کیا اگر بلا سبب شرعی اس نے تین دن سے زیادہ اس عمل کو جاری رکھا تو حرام ہے کیونکہ حدیث شریف میں تین دن سے زیادہ ترک سلام و کلام کی ممانعت ہے (۱) اور اگر سبب شرعی کی وجہ سے تین دن سے زیادہ بھی ترک سلام و کلام کیا کہ وہ بدکار، یا شرابی یا تارک الصلوٰۃ (نماز نہیں پڑھتا) ہے تو جائز ہے۔ اسی طرح شیرے کی بیع (یعنی انگور وغیرہ کے رس کی فروخت) جائز ہے لیکن اگر بائع نے شیرہ شراب بنانے والے کو اس مقصد سے فروخت کیا کہ وہ شراب بنائے تو اس بیع پر وہ گناہ گار ہوگا اور اس کا یہ فعل حرام ہے اور ناجائز ورنہ نہیں، کوئی پڑی ہوئی چیز ملی اگر اس مقصد سے اٹھائی کہ مالک کو پہنچا دے گا تو جائز ورنہ ناجائز۔ سکھ پر اسم جلالت نقش کرایا اگر بقصد علامت ہے تو جائز اگر بقصد تہاون و اہانت ہے تو ناجائز و حرام بلکہ کفر۔ نماز کی کوئی آیت تلاوت کی جو کسی سائل کا جواب بھی ہو سکتی ہے اگر اس سے مقصد جواب دینا ہے تو یہ فعل حرام اور نماز فاسد، ورنہ نہیں۔ اصل میں یہ دونوں قاعدے تقریباً ہم معنی ہیں اور بے شمار مسائل ان سے مستخرج ہیں۔ (۲)



(۱) سنن ابی داود، کتاب الادب، فیمن یحجر اخاه المسلم، الحدیث: ۴۹۱۳، ج ۴، ص ۳۶۳۔

(۲) الشہاء والنہار، الفن الاول: القواعد الفکلیة، النوع الاول، القاعدة الثانیة، ص ۲۳۔

وغزیریون البصائر، الفن الاول فی القواعد الفکلیة، النوع الاول، القاعدة الثانیة، ج ۱، ص ۱۰۲-۱۰۸۔

قاعدہ نمبر ۳: اَلْيَقِينُ لَا يُزُولُ بِالشَّكِّ

یعنی یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔ یہ قاعدہ اس حدیث مبارکہ سے ماخوذ ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا فَأَشْكَلَ عَلَيْهِ أَخْرَجْ شَيْئًا أَمْ لَا، فَلَا يَخْرُجَنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا (1) یعنی جب کوئی شخص اپنے پیٹ میں کچھ محسوس کرے اور یہ یقین مشکل ہو جائے کہ اس میں سے کچھ نکلا یا نہیں یعنی ریح وغیرہ خارج ہوئی یا نہیں تو اس وقت تک مسجد سے باہر نہ آئے جب تک وہ ریح خارج ہونے کو محسوس نہ کرے (یعنی جب تک ہوا کی بو محسوس نہ کرے) یا اس کی آواز نہ سن لے۔ جیسے کسی شخص کو اپنے بادضو ہونے کا یقین ہے اور وضو ٹوٹنے میں شک ہے تو وہ بادضو مانا جائے گا (2) اور جیسے کسی شخص کے زندہ ہونے کا یقین ہے اور مرنے میں شک ہو تو اسے زندہ ہی مانا جائے گا اور اس کی وراثت تقسیم نہ کی جائے گی۔ اس قاعدہ کے ماتحت اور بھی احکام شریعیہ ہیں۔



(1) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب الدليل على من يقين... إلخ، الحدیث: ۹۹۔ (۳۶۲)، ص ۱۹۳۔

(2) لا شبهة والنظار، الفرق الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الثالثة، ص ۳۹، ۴۰۔

قاعدہ نمبر ۴: اَلَا صَلُّ بَرَاءَةُ الذِّمَّةِ

اصل یہ ہے کہ ہر شخص بری الذمہ ہے جب تک اس پر کوئی حق یا دعویٰ ثابت نہ ہو جیسے مدعی کا دعویٰ ہے کہ اس پر میرا قرض ہے اور مدعی علیہ کہتا ہے کہ مجھ پر کوئی قرض نہیں اور مدعی کے پاس کوئی دلیل اور شہادت بھی ثبوت قرض کے لئے نہیں ہے تو اس صورت میں مدعی علیہ کا قول تسلیم کیا جائے گا اور وہ بری الذمہ ہے کیونکہ بری الذمہ ہونا یعنی اس پر قرض نہ ہونا اصل ہے اسی لئے ثبوت اور دلیل ہمیشہ مدعی پر ہوتی ہے کیونکہ مدعی کا قول اور دعویٰ اصل کے خلاف ہوتا ہے۔ (1)



قاعدہ نمبر ۵: مَنْ شَكَّ هَلْ فَعَلَ شَيْئًا أَمْ لَا فَلَا ضُلَّ أُنْهَ، لَمْ يَفْعَلْ

یعنی اگر کسی کو یہ شک ہو کہ اس نے یہ کام کیا یا نہیں کیا تو اصل یہ ہے کہ اس نے وہ کام نہیں کیا۔ مثلاً یہ شک ہو کہ میں نے اس وقت کی نماز پڑھی یا ابھی نہیں پڑھی تو اگر اس نماز کا وقت باقی ہے جس میں شک کر رہا ہے تو نماز دوپہرہ پڑھے اور اگر اس نے شک کیا نماز کا وقت گزر جانے کے بعد تو اعادہ نہیں۔ (1)



قاعدہ نمبر ۶: مَنْ تَيَقَّنَ الْفِعْلَ وَشَكَ فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ مُجْمَلٌ عَلَى الْقَلِيلِ

جیسے کسی کو عمل کرنے کا تو یقین ہے لیکن شک یہ ہے کہ وہ کام زیادہ کیا یا کم کیا تو اس کا فعل کم پر محمول کیا جائے گا کیونکہ کم کا تو یقین ہے۔ مثلاً یہ شک ہوا کہ نماز میں کتنی رکعتیں پڑھیں اگر پہلی بار ایسا ہوا ہے تو نماز از سر نو پڑھے لہذا اگر بکثرت ایسا ہوتا ہے تو تحری کرے ورنہ اقل رکعت قرار دے۔ یہ اس وقت ہے جب شبہ نماز کی حالت میں ہوا اگر نماز سے فراغت کے بعد یہ شبہ ہوا تو اس پر کچھ نہیں۔ (1)



قاعدہ نمبر ۷: مَا ثَبَتَ بَيَقِينٍ لَا يَرْتَفِعُ إِلَّا بَيَقِينٍ

یعنی جو چیز یقین سے ثابت ہوتی ہے وہ صرف یقین ہی سے زائل ہو سکتی ہے (۱) جیسے کسی کو اپنے با وضو ہونے کا یقین ہے اور وضو ٹوٹ جانے کا شک ہے تو وہ با وضو ہی ہے محض شک سے با وضو ہونے کا یقین زائل نہیں ہو سکتا۔ کنواں پاک ہونے کا یقین ہے اور نا پاک ہونے کا شک ہے تو کنواں پاک ہی قرار دیا جائے گا۔



قاعدہ نمبر ۸: الْأَصْلُ الْعَدَمُ فِي الصِّفَاتِ الْعَارِضَةِ (۱)

قاعدہ نمبر ۹: وَالْأَصْلُ الْوُجُودُ فِي الصِّفَاتِ الْأَصْلِيَّةِ

ان دونوں کی مثال یہ ہے کہ کسی نے ایک غلام خریدا اس شرط پر کہ روٹی پکانا جانتا ہے یعنی خباز ہے یا وہ کتابت جانتا ہے۔ پھر خریدار نے کہا کہ وہ خباز نہیں یا کتابت نہیں تو قول مشتری کا مانا جائے گا کیونکہ خباز اور کتابت ہونا صفات عارضہ سے ہے اور اصل اس میں عدم ہے۔ دوسرے قاعدہ کی مثال یہ ہے کہ کسی نے باندی خریدی اس شرط پر کہ وہ باکرہ (کنواری) ہے پھر مشتری نے اس میں بکارت کا انکار کیا اور بائع کہتا ہے کہ باکرہ ہے تو اس صورت میں بائع کا قول تسلیم کیا جائے گا کیونکہ بکارت صفات اصلیہ سے ہے اور اصل اس میں وجود ہے۔ (۲)



(۱) المرجع السابق، ص ۵۳، ۵۴۔

(۲) الفتح القدیر، کتاب البیوع، باب خیارات الشرط، ج ۵، ص ۵۲۹۔

والاشبہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الثلاث، ص ۵۳۔

قاعدہ نمبر ۱۰: الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ

یعنی ہر چیز اصل میں مباح و جائز ہے۔ یہ اصل حضرت امام شافعی اور احناف میں حضرت امام کرخی کے نزدیک ہے (۱) متاخرین احناف نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان بھی اس کو سند لائے ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

(هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا) (۲)

اللہ ہی نے تمہارے لئے جو کچھ زمین میں ہے پیدا فرمایا۔

لہذا ہر چیز مباح اور جائز ہے جب تک اس کے عدم جواز یا تحریم پر کوئی دوسرا حکم نہ ہو صاحب ہدایہ علیہ الرحمۃ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (۳)

حدیث شریف میں ہے: **الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ جَائِزٌ عَفَا عَنْهُ** (۴)

حلال وہ ہے جو اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں حلال فرمادیا اور حرام وہ ہے جو اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں حرام فرمادیا اور جن چیزوں سے سکوت اختیار فرمایا وہ معاف ہیں اور مباح۔

لہذا ہر وہ چیز جس سے اللہ عزوجل نے سکوت اختیار فرمایا وہ جائز و مباح ہے اگر اسے کوئی شخص ناجائز یا حرام یا گناہ کہے اس پر لازم ہے کہ وہ دلیل شرعی لائے کیونکہ سکوت عنہا (جس سے سکوت کیا گیا) کو مباح و جائز کہنے کے لئے یہ حدیث ہی کافی ہے۔ قرآن پاک کی ایک آیت اس مفہوم کو ثابت کرنے والی اوپر بیان ہو چکی ہے دوسری آیت جس سے یہ مفہوم اور زیادہ وضاحت سے ثابت ہوتا ہے یہ ہے!

(۱) لا شہادۃ والنظار، الفن الاول: القواعد الفکلیۃ، النوع الاول، القاعدة الثلاث، ص ۵۶، ۵۷۔

(۲) پ ۱، بقرہ: ۲۹۔

(۳) الہدایۃ، کتاب الطلاق، باب العدة، ج ۱، ص ۲۷۸۔

ولا شہادۃ والنظار، الفن الاول: القواعد الفکلیۃ، النوع الاول، القاعدة الثلاث، ص ۵۷۔

(۴) سنن ابن ماجہ، کتاب الطعمۃ، باب أکل الجبن والسمن، الحدیث: ۳۳۶۷، ج ۲، ص ۵۶۔

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَلَ كُمْ تَسْأَلُكُمْ) (5)

اے ایمان والو تم ایسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو جن کا حکم نازل نہیں کیا گیا کہ اگر ان کا حکم ظاہر کر دیا جائے تو تمہیں تکلیف پہنچے اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شرعی احکام میں کثرت سوال سے منع فرمایا کہ اس سے شریعت کے احکام کے سخت ہونے کا اندیشہ ہے اس آیت کا واضح مفہوم یہی ہے کہ جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ عفو میں داخل ہیں۔ اگر ان کی ممانعت یا فرضیت کا حکم نازل ہو گیا تو تمہیں تکلیف پہنچے گی۔ لہذا جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ آیت مذکورہ (هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا) کی رو سے جائز و مباح ہیں (تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا) (6) اور یہ اللہ عزوجل کی بیان کردہ حدود ہیں تو ان سے تجاوز نہ کرو۔ لہذا جو ان مسکوت عنہا کو ناجائز یا حرام یا بدعت سیئہ یا فرض یا واجب کہے وہ قرآن یا حدیث یا قواعد فقہیہ سے دلیل لائے ورنہ یہ اللہ عزوجل کی بیان کردہ حدود سے آگے بڑھنا ہے اور اللہ عزوجل اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور شریعت کاملہ پر افتراء ہوگا۔ جس کی قرآن میں شدید مذمت آئی ہے اور سخت ممانعت و تہدید کی گئی ہے لہذا میت کو ایصالِ ثواب کے لئے تعیین وقت کے ساتھ قرآن خوانی یا سوالا کہ بار کلمہ شریف پڑھنا یا پڑھوانا فاتحہ و درود، انعقاد محافل میلاد شریف اور صلوٰۃ و سلام اور بیعت و ارادت وغیرہا کے عدم جواز و بدعت کے قائلین کو قرآن یا احادیث یا اقوال صحابہ یا ائمتہ میں قواعد فقہیہ سے ان کے عدم جواز پر دلیل لانا چاہیے۔ بلا دلیل شرعی ان کے عدم جواز کا قول اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر افتراء ہے، وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ تَعَالَى۔

یہ امر بھی ملحوظ رکھنا اشد ضروری ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول و فعل اور صحابہ کرام کا قول و فعل تو حجت شرعیہ ہے مگر ان کا عدم قول اور عدم فعل، عدم جواز کے لئے حجت شرعیہ نہیں وہ اسی قاعدہ کے مطابق جائز و مباح ہے کہ الْأَضْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ بلکہ امر مباح بہ نیت خیر باعث اجر و ثواب ہے اور مستحسن کہ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ حدیث صحیح ہے بلکہ وہ تمام امور مباح جن سے دین کی ترقی یا تعلیمات اسلام کی اشاعت اور شریعت کا تحفظ ہوتا ہے سب مستحسن ہیں۔



قاعدہ نمبر ۱۱: الْأَصْلُ إِضَافَةُ الْحَادِثِ إِلَى أَقْرَبِ أَوْقَاتِهِ

اصل اور قاعدہ یہ ہے کہ ہر واقعہ کو اس کے قریب تر وقت کی طرف منسوب کیا جائے۔ جیسے کوئی عورت یہ دعویٰ کرے کہ اس کے شوہر نے اس کو اپنے مرض الموت میں طلاق دی ہے اور دیگر ورثہ کہتے ہیں کہ حالتِ صحت میں طلاق دی ہے تو ایسی صورت میں عورت کا قول مانا جائے گا کیونکہ اس کا قول اقرب کی طرف منسوب ہے اور وہ متوفی شوہر کی وارث ہوگی۔ (۱)



قاعدہ نمبر ۱۲: اَلْمَشَقَّةُ تَجْلِبُ التَّيْسِيرَ

یعنی مشقت آسانی لاتی ہے (۱) اس قاعدہ کا ماخذ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے:

(يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ) (۲)

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ فرماتا ہے تمہارے لئے دشواری نہیں چاہتا۔

دوسری جگہ فرماتا ہے:

(وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) (۳)

اللہ تعالیٰ نے تم پر دین میں تنگی اور حرج نہیں رکھا۔

اس لئے شریعت نے مسائل کثیرہ میں مسلمانوں کے لئے آسانیاں فراہم کی ہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: لَوْلَا أَنْ أَشَقَّقَ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ الشَّوَاكَ (۴) اگر میں اپنی امت پر مسواک کرنے کی پابندی باعث مشقت نہ جانتا تو میں مسواک کرنے کو واجب کر دیتا۔ جب حج فرض ہونے کی آیت نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اعلان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کر دیا ہے تو ایک صحابی حضرت عکاشہ بن محسن یا سراقہ بن مالک نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہر سال؟ یہ سوال آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر گراں گزرا فرمایا خدا کی قسم اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال فرض ہو جائے گا۔ (۵) اسی طرح نماز تہجد صرف آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) پر واجب تھی امت پر واجب نہیں ہے، روزہ بھی سال میں ایک ہی ماہ کا فرض کیا گیا۔ ان آیات و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ اور اس کے رسول رحمت علیہ السلام مسلمانوں کو آسانیاں عطا فرماتے ہیں اسی کی روشنی میں فقہ کا یہ قاعدہ ہے کہ مشقت آسانیاں لاتی ہے۔

(۱) الاشارة والنظام، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الرابعة، ص ۶۴۔

(۲) پ ۲، البقرة: ۱۸۵۔

(۳) پ ۷۸، الحج: ۷۸۔

(۴) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث تمام بن العباس، الحدیث: ۱۸۳۵، ج ۱، ص ۵۹۔

(۵) صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر، الحدیث ۴۱۲۔ (۱۳۳۷)، ص ۶۹۸۔

والتفسير الكبير، سورة المائدة، تحت الآية: ۱۰۱، ج ۴، ص ۴۴۴۔

علامہ ابن نجیم مصری علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب الاشباہ والنظائر میں عبادات وغیرہا میں سات قسم کے اسباب تخفیف بیان فرمائے ہیں۔ صاحب نورالانوار نے اس کی دو قسمیں کی ہیں اور اٹھارہ اسباب بیان فرمائے ہیں جو بعد میں بیان کئے جائیں گے۔

(۱) سفر:

سفر کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ اتنا طویل فاصلہ طے کیا جائے جو درمیانی رفتار انسانی سے تین دن تین رات میں طے ہو اس کو سفر طویل کہتے ہیں اور اس کی تخفیفات شرعیہ یہ ہیں کہ اتنا طویل سفر کرنے والا مسافر نماز قصر ادا کریگا (۶) اسے روزہ چھوڑ دینے کی اجازت ہے اور موزوں پر تین دن اور تین رات مسح کر سکتا ہے۔ دوران سفر اس پر قربانی واجب نہیں وغیرہ دوسری قسم سفر کی یہ ہے کہ اتنا طویل نہ ہو اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے شہر سے باہر نکل جائے خواہ چند میل باہر ہی سہی اس کو شریعت کی طرف سے جو تخفیف و تیسیر دی گئی ہے وہ یہ ہیں کہ وہ جمعہ چھوڑ سکتا ہے اس پر نماز باجماعت موکدہ نہیں اور وہ سواری پر نفل نماز ادا کر سکتا ہے اور پانی میسر نہ ہو تو تیمم کر سکتا ہے وغیرہ۔

(۲) مرض:

اسباب تخفیف میں سے دوسری قسم مرض ہے اس کی شرعی رخصت اور تخفیفات بھی بہت زیادہ ہیں۔ اگر بیماری بڑھ جانے یا جان کا اندیشہ ہو تو غسل اور وضو کے بجائے تیمم کر سکتا ہے۔ اگر کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر نماز ادا کرے گا اور بیٹھ کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو لیٹ کر نماز ادا کرنے کی اجازت ہے، نماز جماعت میں شریک نہ ہونے کی اجازت ہے، اسی طرح جمعہ وعیدین میں نہیں جاسکتا تو اجازت ہے کوئی گناہ نہیں، رمضان کے روزے بھی قضا کرنے کی اجازت ہے وغیرہ۔

(۳) اکراہ:

تخفیف کا تیسرا سبب اکراہ ہے۔

نمبر (۴) نسیان۔

نمبر (۵) جہالت۔

نمبر (۶) نقص اور

نمبر (۷) غسر اور عموم بلوئی:

عمر اور عموم بلوی پر بھی شریعت کے بہت سے مسائل و احکام متفرع ہیں، عمر کا مطلب ہے تنگی اور دشواری اور عموم بلوی کا مطلب ہے ایسا ابتلاء عام جس سے پچنا دشوار اور مشکل ہو جیسے اس کپڑے سے نماز پڑھنے کی اجازت ہے جس پر چوتھائی کپڑے سے کم میں نجاست خفیفہ لگی ہو یا بقدر درہم نجاست غلیظ لگی ہو، یا جیسے معذور کے جسم سے برابر نجاست خارج ہو رہی ہے۔ جب بھی وہ کپڑا دھوئے نجاست نکل کر پھر لگ جائے اسے اس کپڑے میں نماز کی اجازت ہے، وہ نجاست جس کا زائل ہونا دشوار ہو یا زائل نہ ہو سکے وہ بھی عفو میں داخل ہے جیسے کپڑے پر نجس پختہ رنگ ہو یا نجس مہندی ہاتھوں پر لگائی اب دھونے سے اس نجاست کا اثر زائل نہیں ہوتا اس حالت میں اس کا حکم پاکی کا ہے اور نماز اس سے جائز ہے اونٹ کی مینگی اگر دودھ میں پڑ جائے اور پھوٹنے سے قبل فوراً نکال لی جائے وہ دودھ نجس نہیں، کپڑے کو نجس بخارات لگے تو صحیح یہ ہے کہ کپڑا نجس نہیں۔ مشک (7) حالانکہ وہ خون ہے مگر اس کے پاک ہونے کا حکم ہے، پاک مٹی ناپاک پانی میں یا ناپاک مٹی پاک پانی میں ملا کر گارا بنایا جائے تو اس کے پاک ہونے کا حکم ہے، بچوں کو تعلیم حاصل کرنے کے لئے بلا وضو قرآن کو چھونا جائز ہے، میت کو غسل دینے والے پر اگر میت کے غسل کا پانی (کی مہمپٹیں آجائیں تو نجاست کا حکم نہیں۔ راستے کی کچھڑا اگر کپڑے یا پیر پر لگے تو کپڑا یا پیر نجس نہیں، شریعت نے مکلف و ہامور سے عمر دفع کرنے کے لئے یہ سہولت دی کہ شہر سے باہر نوافل سواری پر اشارے سے پڑھ سکتا ہے اور نوافل بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے بلا کسی عذر کے اور ظہر کی نماز کے لئے ابراد (وقت کو ٹھنڈا کرنا) مستحب قرار دیا اور جمعہ اور جماعت کو بارش کی وجہ سے ترک کرنے کو جائز قرار دیا۔ پتھر سے استنجا شروع فرمایا حالانکہ پتھر مزیل نجاست (8) نہیں، وصی اور ولی کے لئے یہ جائز قرار دیا کہ وہ مال یتیم سے اتنا لے لیں جو ان کے عمل کے بقدر معاوضہ ہو، طبیب اور شاہد (گواہ) کو بوقت ضرورت مستور اعضاء یا شکل و صورت پردہ دار کی دیکھنا جائز ہے، اسی طرح دایہ کے لئے عورتوں کے اندام نہانی میں نگاہ کرنا جائز ہے۔ بوقت موت مرنے والے کو وصیت کرنا جائز رکھا تاکہ وہ ثلاثی مافات کر سکے اور ورثاء کو ضرر سے بچانے کے لئے ثلث مال سے زائد میں وصیت کو جائز و نافذ نہ فرمایا۔ اور شریعت نے ترکہ پر میت کی ملکیت اس وقت تک باقی رکھی جب تک میت کے قرضوں و وصیت اور تجہیز و تکفین و حوائج ضروریہ پورے نہ کر دیئے جائیں اور مجتہدین سے خطا پر گناہ نہیں رکھا ان کے لئے ظن غالب پر اکتفا جائز رکھا اور اخذ بالیقین کی تکلیف نہ دی کیونکہ کسی اجتہاد میں یقین کامل حاصل کرنا سخت دشوار ہے مذکورہ تمام مسائل دفع عمر (9) اور عموم بلوی سے تعلق رکھتے ہیں جو تفصیلات معلوم

(7) خوشبودار سیاہ رنگ کا مادہ جو ایک قسم کے ہرن کی ناف سے نکلتا ہے۔

(8) یعنی نجاست زائل کرنے والا

(9) یعنی تنگی کو دور کرنے

کرنا چاہے ان کتابوں کا مطالعہ کرے۔
نقص:

اسباب تیسیر میں سے یہ بھی ایک سبب ہے جیسے صبی و مجنون کو تکلیفات شرعیہ سے مکلف نہیں کیا گیا جب تک وہ اس حالت میں رہیں ان کا معاملہ ان کے ولی کے سپرد کیا گیا اور عورتوں کو نماز باجماعت، نماز جمعہ و عیدین اور جہاد کی تکلیف نہیں دی گئی وغیرہ (10) صاحب نور الانوار علیہ الرحمہ نے اسباب تخفیف و تیسیر کو بحث اہلیہ کے زیر عنوان بیان فرمایا ہے۔ انہوں نے ان اسباب کو زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اولاً ان کو دو قسموں میں تقسیم فرمایا:

(۱) اسباب تخفیف عوارض مساویہ کی وجہ سے۔

(۲) اسباب تخفیف عوارض مکتبہ کی وجہ سے۔

عوارض مساویہ کی وجہ سے جن اسباب پر شریعت نے جو آسانیاں دی ہیں وہ اسباب یہ ہیں:

۱۔ صغر: عبادات، حدود اور کفارات صغیر پر واجب نہیں لیکن فرضیت ایمان ساقط نہیں۔ ۲۸۷

۲۔ جنون: جنون ممتد (وہ جنون جو مسلسل ایک ماہ تک رہے) میں صاحب جنون پر عبادات فرض نہیں، اس کی طلاق بھی نافذ نہیں۔ ۲۸۸

۳۔ عتہ: یعنی دماغی خلل کبھی عقل کی بات کرے اور کبھی پاگلوں کی سی اس کی طلاق نافذ نہیں اس پر عبادات اور عقوبات بھی نہیں ہیں۔

۴۔ نسیان: ناسی کا روزہ میں بھول کر کھالینا، ذبح کے وقت تسمیہ پڑھنا بھول جانا اور بھول کر دوسری رکعت پر سلام پھیر دینا معافی میں ہے۔

۵۔ نوم (نیند): نائم کی (یعنی سونے والے کی) طلاق اور اس کا ارتداد نافذ نہیں اور نماز میں نائم کا کام کرنا مفسد صلوٰۃ نہیں نہ اس کا نماز میں قہقہہ ناقض وضو ہے۔

۶۔ اغماء: یہ از قسم بیہوشی ایک مرض ہے جس میں انسان کی قوتیں مضطرب ہو جاتی ہیں (یعنی کمزور ہو جاتی ہیں) اس میں عقل و تمیز اور شعور نہیں رہتا اس حالت میں اس کی طلاق نافذ نہیں نہ اس سے کلمہ کفر صادر ہو جانے سے ارتداد کا حکم دیا جائے گا اگر اغماء چوبیس گھنٹہ یا اس سے زیادہ دیر تک رہے تو اس سے نمازیں ساقط ہو جاتی ہیں یعنی جن اوقات میں وہ غماء میں رہا ان اوقات کی نمازیں ساقط ہوں گی۔

۷۔ رق: یعنی غلامی، غلام کے تصرفات نافذ نہیں، اس پر حج فرض نہیں، شریعت نے اس کو اور بھی تخفیفات دی ہیں

جو فقہ کی کتابوں میں ہیں۔

۸۔ مرض: مریض حالت مرض وضعف (کمزوری) میں بیٹھ کر یا لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ روزہ اور حج مؤخر کر سکتا ہے وغیرہ۔

۹۔ حیض: اس حالت میں عورتوں کو نمازیں معاف ہیں اور روزہ مؤخر کریں گی وغیرہ۔ (حیض کا مطلب ہے ماہواری کا خون)۔

۱۰۔ نفاس: یہ وہ خون ہے جو بچہ کی ولادت کے بعد عورتوں کے جسم سے جاری ہوتا ہے۔ اس عرصہ کی نمازیں ان عورتوں سے معاف ہیں اور وہ روزہ مؤخر کریں گی دورانِ حج اگر ایسی حالت ہوئی تو دونوں حالتوں میں طواف زیارت مؤخر کریں گی۔

۱۱۔ موت: اگر کسی پر حج فرض ہوا لیکن ابھی حج کا وقت نہیں آیا تھا کہ موت واقع ہوگئی تو اس پر حج ادا نہ کرنے کا گناہ نہیں یا حج کا زمانہ بھی آگیا اور اس نے سفر حج کی تیاری بھی کر لی تھی کہ موت آگئی تو بھی حج نہ کرنے کا گناہ نہیں ہاں ان دونوں صورتوں میں اگر حج بدل کی وصیت کرے تو بہتر ہے۔ اسی طرح بقدر نصاب مال کا مالک ہو گیا اور وہ حوائجِ اصلیہ سے زائد بھی ہے لیکن سال گزرنے میں کچھ دن باقی تھے کہ انتقال ہو گیا تو اس پر زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا گناہ نہیں۔ (11)

اسباب تخفیف و تیسیر عوارض مکتسبہ کی وجہ سے، یہ سات ہیں:

۱۔ جہل: جہل کئی قسم کا ہوتا ہے جن میں بعض جہل تیسیر و تخفیف کے لیے عذر نہیں اور بعض جہل عذر مسموع ہیں (یعنی قابل قبول ہیں) کافر کا جہل اس کے عدم ایمان کے لئے عذر مسموع نہیں ایسے ہی اصحاب الہوی کا جہل صفات الہیہ اور احکام آخرت نہ ماننے میں عذر نہیں اور امام برحق کے خلاف بغاوت کرنے میں باغی کا جہل عذر مسموع نہیں جب کہ وہ دلیل فاسد کا سہارا لے کر بغاوت کر رہا ہو۔

وہ امور جن میں شرع نے جہل کو عذر مسموع تسلیم کیا ہے اور اس بنیاد پر تخفیف دی ہے، یہ ہیں:

(۱) جیسے وہ مسلمان جو دارالْحَرْب میں ہے اور وہاں سے ہجرت کرنے سے معذور رہا۔ وہ اپنے جہل کی وجہ سے اسلام کے احکام و عبادات پر عمل نہ کر سکے تو نہ وہ گنہگار ہے نہ اس پر قضا واجب۔ (۲) ایسے ہی وہ شخص جو دارالْحَرْب میں مسلمان ہوا اور احکام اسلام پر اپنے جہل کی وجہ سے عمل نہ کر سکے تو اس پر گناہ نہیں۔ (۳) حق شفعہ رکھنے والا متعت جائیداد کی بیع سے جاہل رہا تو اس کا یہ جہل عذر ہے اسے شفعہ حاصل رہے گا۔ (۴) باندی اپنے آزاد ہونے یا صاحب

خیار ہونے سے جاہل رہی (یعنی خیار عتق سے) تو اس کا جہل عذر مسموع ہے اس کو خیار حاصل رہے گا۔ (۵) وہ صغیر و صغیرہ جن کا نکاح ان کے باپ یا دادا کے علاوہ کسی اور نے کیا ہو، بالغ ہوتے ہی انھیں اسے جائز یا باطل کرنے کا اختیار ہے لیکن اگر وہ بلوغ کے وقت اس نکاح سے جاہل رہے تو یہ جہل عذر مسموع ہے ان کو اختیار حاصل رہے گا وغیرہ اس قسم کے صد ہا مسائل ہیں۔ ۳۰۱-۳۰۰

۲۔ سکر: یعنی نشہ کی حالت، کسی حلال و مباح شے کے استعمال سے سکر و نشہ کی حالت پیدا ہوئی یا جبر و اکراہ کی وجہ سے (یعنی زور و زبردستی کی وجہ سے) نشہ آور چیز استعمال کی یا جان بچانے کے لئے شراب پی اور حالت سکر ہوئی تو ان صورتوں میں اس کا حکم انشاء جیسا ہے یعنی جس طرح حالت اغماہ والے کی طلاق و عتاق اور دیگر تصرفات نافذ نہیں ہوتے مذکورہ سکر کی حالت میں بھی اس کی طلاق و عتاق اور دیگر تصرفات نافذ نہ ہوں گے لیکن اگر کوئی حرام و ممنوع شے یا شراب بغیر عذر شرعی پی جیسے شراب پی اور نشہ ہوا تو اس کے تصرفات نافذ ہوں گے اور اس کے طلاق و عتاق، (یعنی غلام یا باندی کو آزاد کرنا) بیع و شرا (خرید و فروخت) اور اقرار کے الفاظ صحیح تسلیم کئے جائیں گے مگر ارتداد اور اقرار حدود میں اس کے الفاظ پر حکم ارتداد یا حکم نفاذ حدود نہ دیا جائے گا۔ ۳۰۱

۳۔ ہزل: ہزل کا مطلب یہ ہے کہ مذاق میں ایسے الفاظ استعمال کرنا جن کے حقیقی یا مجازی معنی مقصود نہ ہوں بلکہ محض لہو و لعب اور تفریح میں استعمال کئے جائیں ہازل یعنی مذاق میں بات کہنے والا الفاظ تو اپنے اختیار سے اپنی مرضی سے استعمال کرتا ہے لیکن ان کے اصل مفہوم اور ان کے حکم شرعی سے راضی نہیں ہوتا۔ امور غیر مالیہ جیسے طلاق و عتاق، یمین، (قسم) کفر اور ارتداد میں ہزل کے الفاظ نافذ ہوں گے اور بیع، اجارہ اور اقرار میں بعض صورتوں میں نافذ ہوں گے اور بعض میں نہیں۔ (12)

۴۔ سفہ: یعنی مقتضائے شرع یا مقتضائے عقل کے خلاف مال کو تبذیر سے ضائع کرنا (یعنی فضول خرچی سے ضائع کرنا) سفیہ پر جملہ احکام شرع نافذ ہوں گے لیکن اسے مال خرچ کرنے سے روکا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک (یعنی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ) اسے بیع، اجارہ، ہبہ اور دیگر تصرفات مالیہ جیسے صدقات و خیرات سے روکا جائے گا کیونکہ وہ اسراف و تبذیر کریگا (یعنی فضول خرچی کرے گا) پھر مسلمانوں یا بیت المال پر بوجھ بنے گا۔

۵۔ سفر: شریعت کی مقررہ مسافت طے کرنے والا مسافر چار رکعت والی نماز میں قصر کریگا، روزہ مؤخر کریگا، تین دن تین رات موزوں پر مسح کریگا اور سنن واجب کو (13) سواری پر اشارہ سے بھی ادا کر سکتا ہے۔ قبلہ رو ہونا بھی اس

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب البیوع، مطلب: فی حکم البیع مع الحزل، ج ۷، ص ۱۷۰۔

(13) سنن واجب سے مرد سنن مؤکدہ ہیں اور اس میں سنن مؤکدہ و غیر مؤکدہ اور نفل سب شامل ہیں سوائے سنت فجر کے، کہ ایک —

کے لیے ضروری نہیں۔ ۳۰۹

۶۔ خطا کا مطلب ہے کوئی کام بلا ارادہ ہو جانا یا ارادہ کے خلاف ہو جانا لہذا اگر مجتہد سے اپنی تمام تر مخلصانہ کوشش کے بعد استخراج مسائل و حکم شرعی میں خطا ہو جائے تو وہ آثم و ماخوذ نہیں (یعنی گنہگار و قابل مواخذہ نہیں) بلکہ ایک گونہ اجر و ثواب کا مستحق ہے۔ قتل اگر خطا ہوا ہو تو اس پر حد یا قصاص نہیں۔ اسی طرح زنا ف میں (یعنی سہاگ رات میں) اگر خطا کسی اجنبی عورت سے وطی کر لی (یعنی ہم بستری کر لی) تو اس پر حد زنا نہیں لیکن خطا محقوق العباد میں عذر مسموع نہیں خا طی کی طلاق واقع ہو جائے گی۔

۷۔ اکراہ : مکڑہ (یعنی جس پر اکراہ کیا گیا) کے لئے حالت اکراہ میں بعض صورتوں میں عمل فرض ہوتا ہے جیسے اپنی جان بچانے کے لئے مردار کھانا اور شراب پی لینا اور بعض صورتوں میں اس پر عمل کرنا حرام جیسے زنا کرنا اور کسی بے گناہ کو قتل کرنا اور بعض صورتوں میں عمل مباح ہے جیسے روزہ توڑنا اور بعض صورتوں میں عمل کرنا رخصت ہے جیسے بہ کراہت قلب و بعدم رضا بادل نا خواستہ اپنی جان بچانے کی خاطر فقط زبان سے کلمہ کفر ادا کر دینا۔ (14)

تخفیفات شرعیہ : ۷ اسباب تخفیف و تیسیر بیان کرنے کے ساتھ ساتھ شریعت مطہرہ نے وہ تخفیفات اور سہولتیں بھی معین فرمادی ہیں جو ان اسباب میں سے کسی سبب تخفیف کے موجود ہونے کی صورت میں دی گئی ہیں یہ سہولتیں بھی سات قسم کی ہیں :

(۱) بوقت عذر شرعی اسقاط عبادت کی تخفیف و سہولت جیسے جنون و انماء مستد کی صورت میں فرضیت نماز کا سقوط وغیرہ (۲) تخفیف تنقیص (کم کرنا) جیسے حالت سفر میں نماز قصر کرنا (۳) تخفیف ابدال جیسے وضو اور غسل کے بدلے میں تیمم، نماز میں قیام کے بدلے قعود اور روزہ کے بدلے فدیہ وغیرہ (۴) تخفیف تقدیم جیسے حج کے موقع پر عرفات میں ظہر کی نماز سے ملا کر نماز عصر ادا کرنا اور زکوٰۃ و صدقہ فطر کو پہلے ہی ادا کرنا (۵) تخفیف تاخیر جیسے حج کے دنوں میں مزدلفہ میں نماز مغرب کو موخر کر کے وقت عشاء میں پڑھنا اور مریض و مسافر کے لئے روزہ موخر کرنا اور کسی ڈوبنے والے کو بچانے کے لئے نماز موخر کر دینا (۶) تخفیف ترخیص جیسے نجاست خفیفہ ریح ثوب سے کم تک لگ جانے کی صورت میں یا نجاست غلیظ بقدر ایک درہم لگی ہونے کی صورت میں نماز پڑھنے کی رخصت (۷) تخفیف تغیر جیسے بوقت جہاد دشمن کے خوف

روایت میں سنت فجر کو واجب بھی کہا گیا ہے، تفصیل کے لیے البحر الرائق، ج ۲، ص ۱۱۳، ۱۱۴، رد المحتار، ج ۲، ص ۵۸۸، بہار شریعت

ج ۱، حصہ دوم، ص ۲۸۳، حصہ چہارم، ص ۶۷۱، ۶۷۲ ملاحظہ فرمائیں۔۔۔ علیہ

(14) نور الانوار، بیان الاحلیۃ، ج ۲، ص ۱۸۳-۲۱۱۔

سے نماز کے نظم میں تغیر۔ (15)



قاعدہ نمبر ۱۳: الْمَشَقَّةُ وَالْحَرْجُ إِنَّمَا يُعْتَبَرَانِ فِي مَوْضِعٍ لَا نَصَّ فِيهِ

یعنی مشقت اور حرج کا اعتبار اس جگہ ہے جہاں نص شرعی موجود نہ ہو اگر کسی مسئلہ میں نص موجود ہے تو پھر اس کا اعتبار نہ کیا جائیگا۔ جیسے حرم کی گھاس اُکھاڑنا کہ اس پر نص موجود ہے کہ یہ جائز نہیں لہذا یہاں اس قاعدہ کا اعتبار نہیں۔ (1)



(1) الاشہدہ والمنظار، افن الاول: القواعد الکلیۃ، النوع الاول، القاعدة الرابعة، ص ۷۲.

قاعدہ نمبر ۱۴: الْأَمْرُ إِذَا ضَاقَ اتَّسَعَ وَإِذَا اتَّسَعَ ضَاقَ

یعنی معاملہ جب تنگ و دشوار ہو جائے تو وسعت ملتی ہے اور جب وسیع ہو تو سخت کیا جاتا ہے۔ بعض فقہاء نے ان دونوں قاعدوں کو ایک جملہ میں جمع کر دیا ہے کُلُّ مَا تَجَاوَزَ عَنْ حَدِّهِ انْعَكَسَ إِلَى ضِدِّهِ ہر وہ چیز جو اپنی حد سے آگے بڑھ جائے اپنی ضد کی طرف لوٹ جاتی ہے (۱) جیسے نماز کا وقت اگر زیادہ تنگ ہو جائے اس وقت وضو کی سنن ترک کی جاسکتی ہیں اور اگر وقت میں گنجائش ہے تو وضو میں زیادہ پانی بہانا یا وضو کے فرائض و سنن اور مستحبات پر اضافہ جائز نہیں۔



قاعدہ نمبر ۱۵: الضَّرَرُ يُزَالُ

یعنی ضرر و نقصان کو دور کیا جائے۔ اس قاعدہ کی بنیاد یہ حدیث پاک ہے: لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ (۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مسلمان اپنے بھائی کو نہ ابتداءً ضرر پہنچائے نہ ضرر کے انتقام اور بدلہ میں انتہاءً اس قاعدہ پر بھی بہت سے مسائل فقہیہ کی بنیاد ہے۔ اس قاعدہ کے پیش نظر مشتری کو خیاری عیب حاصل ہے کہ اگر اس کی خریدی ہوئی چیز میں عیب ہے تو اسے واپس کرنے کا اختیار ہے اور شریک اور پڑوسی کو اپنے سے دفع ضرر کے لئے حق شفعہ حاصل ہے۔ اس قاعدہ کی رو سے وہ وقف جائز نہیں جس کا مقصد قرض خواہوں کو محروم کرنا ہو۔ کسی ایسی بلند جگہ پر چڑھنا جہاں سے دوسروں کی عورتوں کی بے پردگی ہو یہ یا آواز بلند اعلان کئے بغیر جائز نہیں۔ (۲)



(۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الاحکام، باب من بنی فی حقہ... الخ، الحدیث: ۲۳۴۰، ج ۳، ص ۱۰۶۔

(۲) ما شاہد والنظر، الفن الاول: القواعد الکلیۃ، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۲، ۷۳۔

قاعدہ نمبر ۱۶: الضَّرُورَاتُ تُبِيحُ الْمَحْظُورَاتِ

یعنی ضرورتیں ممنوعات کو جائز کر دیتی ہیں اس قاعدہ کی اصل قرآن پاک کی یہ آیت ہے: (اِنَّمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا اٰهْلٌ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ) (1)
 اس قاعدہ کے ماتحت بہ حالت اضطرار مردار سے بقدر ضرورت کچھ کھا لینا یا شراب کا گھونٹ پی لینا یا اکراہ کی حالت میں جان بچانے کے لئے بکراہت قلب (یعنی دلی ناپسندیدگی کے ساتھ) کلمہ کفر ادا کر دینا جائز ہے۔ اسی طرح اس قاعدہ کے مطابق اگر کشتی میں اتنا سامان بھر دیا کہ اس کے ڈوبنے کا خطرہ ہے اور اس میں مسافروں کی جان کا خطرہ ہے تو اس میں سے مال نکال کر سمندر میں پھینک دینا جائز ہے اور کشتی کو بچانا جائز ہے حالانکہ عام حالات میں دوسرے کام ضائع کرنا حرام ہے۔ (2)



(1) پ ۲، البقرة: ۱۷۳۔

ترجمہ کنزالایمان: اس نے یہی تم پر حرام کئے ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جانور جو غیر خدا کا نام لے کر ذبح کیا گیا تو جو بچا رہا نہ یوں کہ خواہش سے کھائے اور نہ یوں کہ ضرورت سے آگے بڑھے تو اس پر گناہ نہیں بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(2) شہود و مظاہر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۳۔

وغزویون المص، الفن الاول في القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ج ۱، ص ۲۵۱، ۲۵۲۔

قاعدہ نمبر ۷۱: مَا أُبِيحَ لِلضَّرُورَةِ يُقَدَّرُ بِقَدْرِهَا

یعنی جو چیز ضرورت کے تحت جائز ہے وہ صرف بقدر ضرورت ہی جائز ہے۔ مردار کھانا یا شراب پی لینا صرف اتنا ہی جائز ہے جس سے جان بچ جائے۔ زیادہ بالکل نہیں۔ اسی طرح طبیب کو بوقت ضرورت شرعی پردہ کی جگہ کا صرف وہ حصہ دیکھنا جائز ہے جس کے دیکھنے کی ضرورت ہے زیادہ نہیں اسی طرح دایہ کو، دارالحرب میں بقدر ضرورت دشمن کے مال سے کھانا حاصل کیا جائے گا اور جانوروں کا چارہ، جلانے کے لئے لکڑی اور ہتھیار وغیرہ لینا جائز ہے جب کہ مال غنیمت کی ابھی تقسیم نہ ہوئی ہو اور اگر ضرورت سے بچ رہا تو مال غنیمت میں واپس کر دیا جائے گا۔ (۱)



(۱) ارشاد و النظار، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۳، ۷۴۔

وکنز الدقائق، کتاب السیر والجهاد، باب الغنائم و قسمتها، ص ۲۰۳۔

قاعدہ نمبر ۱۸ (الف): مَا جَازٍ بِعُذْرٍ بَطْلٌ بِزَوَالِهِ

یعنی جو چیز کسی عذر کی وجہ سے جائز ہوئی تو اگر عذر زائل ہو جائے تو اس کا جواز بھی باطل ہو جائے گا جیسے پانی کے استعمال کرنے پر قہر نہ تھا تو تیمم کرنا جائز ہے اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا تیمم باطل ہو جائے گا۔ (۱)



قاعدہ نمبر ۱۸ (ب): الضَّرُّ لَا يُزَالُ بِالضَّرِّ

یعنی نقصان کو نقصان پہنچا کر زائل نہ کیا جائے گا جیسے ایک شخص جو حالت اضطرار میں ہے دوسرے ایسے اشخاص کا کھانا نہیں کھا سکتا جو خود بھی حالت اضطرار میں ہے۔ (۱)



(۱) الاشباہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۴.

قاعدہ نمبر ۱۹: یُتَحَمَّلُ الضَّرَرُ الْخَاصُّ لِأَجْلِ دَفْعِ الضَّرَرِ الْعَامِ

یعنی ضرر خاص کو برداشت کر لیا جائے گا ضرر عام سے بچنے کے لئے جیسے ان کافروں پر گولہ باری یا تیر اندازی کی جائے گی جو خود کو بچانے کے لئے مسلمانوں کے بچوں کو ڈھال بنالیں۔ اسی طرح اس بوسیدہ دیوار کو گرا دیا جائے گا جو راستہ کی طرف جھک گئی ہو اور جس کے گرنے سے راہگیروں کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو اگرچہ اس کا مالک رضا مند نہ ہو۔ ایسے ہی نان فروش اگر روٹیوں کی قیمت زیادہ بڑھادیں تو بھاؤ مقرر کیا جائے گا اگر غلہ فروش قحط کے زمانے میں مہنگا بیچنے کے لیے غلہ اسٹور کریں تو ان کا غلہ جبراً فروخت کر دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر باپ اولاد کا واجب الادا نفقہ نہ دے اور انھیں فاقہ کشی پر مجبور کرے تو باپ کو ان کے نفقہ کی ادائیگی کے لئے قید کیا جائے گا۔ غیر سنجیدہ و عدیم الحیا مفتی کو اور جاہل طبیب کو فتویٰ دینے اور علاج کرنے سے روکنا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے زمین غصب کر لی اور اس پر عمارت بنالی یا پیڑ لگا دیئے تو اگر زمین کی قیمت عمارت یا پیڑوں کی قیمت سے زیادہ ہے تو عمارت گرا دی جائے گی یا پیڑ اکھڑا دیئے جائیں ورنہ زمین غصب کرنے والا زمین کی پوری قیمت کا ضامن ہو گا اس سے مالک کو زمین کی قیمت دلوائی جائے گی۔ (۱)



قاعدہ نمبر ۲۰: مَنْ ابْتُلِيَ بِبَلِيَّتَيْنِ وَهُمَا مُتَسَاوِيَتَانِ يَأْخُذُ بِأَيَّتِهِمَا شَاءَ وَإِنْ اخْتَلَفْتَا يَخْتَارُ أَهُوَ نَهْمَا

اگر کوئی شخص دو مصیبتوں میں گرفتار ہو جائے اور دونوں برابر کی ہوں تو جس کو چاہے اختیار کرے اور اگر دونوں برابر کی نہ ہوں تو ان میں سے جو ہلکی ہو اسے اختیار کرے کیونکہ حرام کا ارتکاب بوجہ مجبوری جائز کیا گیا ہے لہذا کم سے کم ہو اس لئے بڑی مصیبت کو ترک کر دے کہ اس میں بلا ضرورت زیادہ حرام کرنا پڑے گا۔ جیسے کسی کے جسم میں زخم ہے اگر وہ سجدہ کرتا ہے تو زخم بہنے لگتا ہے اور زخم بہے گا تو وضو ٹوٹے گا جسم ناپاک ہوگا اور سجدہ نہیں کرتا تو زخم نہیں بہتا اس صورت میں نماز کا سجدہ ترک کرنا پڑے گا تو وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے اور رکوع و سجدہ اشارہ سے ادا کرے کیونکہ سجدہ ترک کر دینا اس سے کمتر ہے اور آسان ہے کہ نماز حالتِ حدث اور نجس جسم کے ساتھ پڑھے۔ ایسے ہی اگر کوئی ضعیف و ناتواں بوڑھا ہے اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو قراءت قرآن نہیں کر سکتا اور بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو قراءت کر لیتا ہے وہ بیٹھ کر نماز ادا کریگا اور قیام ترک کر دے گا کیونکہ ترک قیام تو نوافل میں بھی جائز ہے مگر ترک قراءت قرآن جائز نہیں ایسے ہی کوئی جاں بلب فاقہ زدہ ہے (۱) اس کے پاس کھانے کے لیے مردار ہے اور کسی دوسرے کا کھانا ہے تو اسے مال غیر حلال نہیں بقدر ضرورت مردار کھائے گا یہ اُھْوَن ہے۔ بعض فقہاء کا قول ہے کہ مردار نہیں کھائے گا مال غیر کھائے گا ابن سماعہ و طحاوی اور امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول ہے (۲) ابن سماعہ فرماتے ہیں: مال غیر کو غصب کرنا مردار کھانے سے اُھْوَن ہے۔ (۳)



(۱) جینی بھوک کی وجہ سے اس کی جان پر مبنی ہوئی ہے۔

(۲) اشباہ و ردیگر کتب فقہ میں ہے کہ امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ایسی صورت میں مضطر کو اختیار ہے چاہے تو مردار کھالے چاہے تو مال غیر

(۳) .. شباه و انظار، الفن الاول، القواعد الکلیۃ، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۶، ۷۷۔

قاعدہ نمبر ۲۱: دَرْءُ الْمَفَاسِدِ أَوَّلَى مِنْ جَلْبِ الْمَصَالِحِ

یعنی خرابیوں کو دور کرنا زیادہ بہتر ہے حصولِ منافع سے پس جب مفاسد اور مصالح میں تضاد واقع ہو تو مصالح کو ترک کر کے مفاسد کو دور کیا جائے گا کیونکہ شریعت مطہرہ کی توجہ محرمات و ممنوعات و مفاسد کو دور کرنے میں زیادہ سخت ہے بہ نسبت مامورات و مصالح کو بروئے کار لانے کے، سید الکائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں:

إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ (۱)

یعنی جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو حتی المقدور اسے بجالاؤ اور جب کسی شے سے منع کروں تو اس سے دور

رہو۔

صاحب الکشف نے یہ حدیث روایت کی ہے:

لَتَكُنْ دَرْءٌ مِمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ (۲)

یعنی منہیت الہیہ میں سے ایک ذرہ سے بھی اجتناب کرنا اور بچنا جن دانس کی عبادت سے افضل ہے۔

فتاویٰ بزازیہ نے یہ مسئلہ بیان کیا ہے: مَنْ لَمْ يَجِدْ سُكْرَةَ تَوَكُّلِ الْإِسْتِجَاءِ وَلَوْ عَلَى شَيْطَانٍ.

جسے سترہ نہ ملے (یعنی پردہ کرنے کی چیز) وہ استیجاء کو ترک کرے خواہ وہ نہر کے کنارے پر ہو۔

عورت پر غسل واجب ہوا اور وہ مردوں سے پردہ کی جگہ نہ پائے تو غسل موخر کرے گی اور مرد پر اگر غسل واجب

ہے اور اسے مردوں سے پردے کی جگہ نہ ملے تو غسل کو موخر نہ کریگا کیسے بھی ہو غسل کریگا لیکن اگر مرد کو استیجاء کے لئے

پردہ کی جگہ نہ ملے تو استیجاء موخر کریگا۔ غسل اور استیجاء میں یہ فرق اس لئے ہے کہ نجاست حکمیہ نجاست ظاہری سے اقنوی

ہے۔ ایسے ہی اگرچہ وضو میں کلی کرنے اور ناک صاف کرنے میں مبالغہ کرنا مسنون ہے لیکن بحالت روزہ یہ عمل مکروہ

ہے مبادا پانی اندر پہنچ جائے اور روزہ کو توڑ دے۔ کبھی مصالح مفاسد پر بدرجہا غالب ہوتے ہیں ایسی صورت میں

مصالح کو اختیار کیا جائے جیسے متحارب گروہوں (یعنی آپس میں دو لڑنے والے گروہ) کے درمیان صلح کرانے کے لیے

(۱) صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر، الحدیث: ۴۱۲۔ (۱۳۳۷)، ص ۶۹۸۔

صحیح بخاری، کتاب الاعتصام... الحج، باب الاقتراف بمنزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، الحدیث: ۷۲۸۸، ج ۴، ص ۵۰۲۔

(۲) کشف الاسرار، المنتصاب، ج ۱، ص ۱۵۴۔

دروغ بیانی (یعنی جھوٹ بولنا) کرنا جائز ہے حالانکہ دروغ منہیات شرع سے ہے (3)۔ (4)



(3) یعنی جھوٹ ممنوعات شریعت میں سے ہے۔

(4) الشاہ والنظر، الفن الاول، القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۸۔

قاعدہ نمبر ۲۲: الْحَاجَةُ تَنْزِلُ مَنْزِلَةَ الصَّرُورَةِ

یعنی حاجت ضرورت کا مقام حاصل کر لیتی ہے۔ اسی قاعدہ کے ماتحت اجارہ کا جواز ہے اگرچہ اجارہ داری خلاف قیاس ہے مگر یہ ایک حاجت ہے جو ضرورت بن گیا ہے۔ ایسے ہی بیع سلم کا جواز خلاف قیاس ہے کیونکہ یہ معدوم شے کی بیع ہے (یعنی ایسی چیز کی بیع ہے جو ابھی موجود نہیں) مگر غرباء کی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے اس کا جواز ہے۔ اسی قاعدہ کے ماتحت جب حاجت شدید داعی ہوئی تو بیع الوفاء کے جواز کا فتویٰ ہوا۔ (1)



(1) المشاہد والفتاویٰ، الفن الاول، قواعد النکاح، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۸، ۷۹۔

قاعدہ نمبر ۲۳: الْعَادَةُ مُحْكَمَةٌ

یعنی عادت حکم شرعی کی بنیاد ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جو چیز عرف و عادت کے لحاظ سے درست ہو شریعت اسے جائز قرار دیتی ہے۔ (۱) یہ قاعدہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث سے ماخوذ ہے۔

مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ (۲)

یعنی وہ چیز جس کو مسلمان (اہل علم و اہل تقویٰ) اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔

یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے جس کو حضرت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مسند میں روایت کی ہے بعض محدثین اسے مرفوع کہتے ہیں اور بعض اس کو موقوف کہتے ہیں۔ (۳) عرف و عادت کی تعریف علامہ ابن عابدین علیہ الرحمہ اپنی کتاب شرح عقود رسم الفتی المنظوم میں فرماتے ہیں: قَالَ فِي الْمُسْتَضْفَى: الْعَادَةُ مَا اسْتَقَرَّ فِي النُّفُوسِ مِنْ جِهَةِ الْعُقُولِ وَتَلَقَّيْتُهُ الطَّبَاعُ السَّلِيمَةَ بِالْقُبُولِ وَفِي شَرْحِ التَّحْرِيرِ الْعَادَةُ هِيَ الْأَمْرُ الْمُتَكَرِّرُ مِنْ غَيْرِ عِلَاقَةٍ عَقْلِيَّةٍ (۴)

اور الاشباہ والنظائر میں علامہ زین الدین ابن نجیم الحنفی المصری فرماتے ہیں: وَذَكَرَ الْأَمَامُ الْهِنْدِيُّ فِي شَرْحِ الْمَعْنَى الْعَادَةُ عِبَارَةً عَمَّا يَسْتَقَرُّ فِي النُّفُوسِ مِنَ الْأُمُورِ الْمُتَكَرِّرَةِ الْمَقْبُولَةِ عِنْدَ الطَّبَاعِ السَّلِيمَةِ (۵)

ان سب کا مفہوم و مطلب یہ ہے کہ انسان دیدہ و دانستہ کسی کام کو بار بار کرتے ہوئے اس درجہ پر پہنچ جائے کہ بد تکلف اس سے اس کام کا صدور ہونے لگے وہ اگر قول ہے تو وہ بلا تکلف اسی معنی میں سمجھا جانے لگے جس میں وہ حقیقت کے برخلاف استعمال کیا جا رہا ہے۔ صاحب الاشباہ نے عرف و عادت کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں:

(۱) المرجع السابق، القاعدة السادسة، ص ۷۹۔

(۲) المسند الامام احمد بن حنبل، مسند عبداللہ بن مسعود، الحدیث: ۳۶۰۰، ج ۲، ص ۱۶۔

(۳) كشف الخفاء، حرف المجیم، الحدیث: ۲۲۱۴، ج ۲، ص ۱۶۸۔

(۴) الاشباہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۷۹۔

(۵) مجموعة رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانية شرح عقود رسم الفتی، الجزء الاول، ص ۳۳۔

(۵) الاشباہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۷۹۔

(۱) الْعُرْفِيَّةُ الْعَامَّةُ (۲) وَالْعُرْفِيَّةُ الْخَاصَّةُ (۳) وَالْعُرْفِيَّةُ النَّزْعِيَّةُ (۶) ۲۰۰

عرف اور عادت کو فقہائے کرام نے بڑی اہمیت دی ہے فقہ کے کثیر مسائل کا حکم عرف و عادت پر مبنی ہے ۲۰۰ میں ہے: جو چیز عادت اور عرف کے ذریعہ ثابت ہو جائے وہ ایسی ہے جیسے نص شرعی سے ثابت ہو۔ رد المحتار جلد پنجم میں جہاں نابالغوں کے سن بلوغ سے بحث کی گئی ہے اسی موقع پر فرمایا کہ ان معاملات میں جہاں نص شرعی موجود نہ ہو عرف و عادت ہی شرعی حجت ہے۔ (۷)

امام شہاب الدین القرانی فرماتے ہیں: احکام عرف اور عادت کے ساتھ ساتھ ناذ ہوتے رہتے ہیں۔

عادت کس چیز سے اور کس طرح ثابت ہوتی ہے مختلف امور میں اس کے مختلف طریقے ہیں:

۱۔ کبھی عادت ایک ہی دفعہ سے ثابت و تسلیم ہو جاتی ہے جیسے وہ لڑکی جسے پہلی بار حیض آیا تو جتنے دن یہ رہے گا اتنے ہی دن اس کی عادت شمار ہوگی لیکن تربیت کئے ہوئے شکاری کتے کی عادت اس وقت تسلیم ہوگی جب وہ مسلسل تین بار شکار کر کے اسے نہ کھائے۔

۲۔ عرف و عادت کا اعتبار اس وقت ہے جب وہ عام ہو اور غالب ہو۔ جب تک عام لوگوں میں اس کا رواج عام نہ ہو جائے اس کو حکم شرعی کی بنیاد نہیں بنایا سکتا۔

۳۔ عادت اور عرف جب عام رواج ہو جائیں تو کیا وہ شرط کا درجہ حاصل کر لیتے ہیں۔

فتاویٰ ظہیر یہ بحث الا جارہ میں ہے: الْمَعْرُوفُ عُرْفًا كَالْمَشْرُوطِ شَرْعًا.

بزاز یہ میں ہے: الْمَشْرُوطُ عُرْفًا كَالْمَشْرُوطِ شَرْعًا

۴۔ الفاظ کا مفہوم حقیقت کے خلاف عرف پر اس وقت محمول کیا جائے گا جب وہ عرف ایک زمانے سے چلا آ رہا ہو کسی نئے رواج و عرف پر الفاظ کو حقیقت کے خلاف محمول نہ کیا جائے گا اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں کہ لَا غَيْرَۃَ بِالْعُرْفِ الطَّارِئِ و نیز یہ کہ عرف کا اعتبار معاملات میں ہے تعلیق میں نہیں۔ تعلیق میں وہ اپنے حقیقی معنی اور اصلی مفہوم میں لیا جائے گا جیسے کسی ظالمہ بیوی نے اپنے شوہر سے کہلوا یا کہ میں اگر تیرے اوپر کسی عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق اس نے یہ کہہ دیا اور نیت یہ کہ اگر میں تیرے اوپر یعنی تیرے کندھوں پر یا کمر پر بٹھا کر کسی عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق تو اس کی یعنی شوہر کی نیت کے مطابق عمل کیا جائے گا کیونکہ اس نے اپنے الفاظ سے حقیقی معنی مراد لئے ہیں اور اس کی بیوی نے ظلماء سے یہ قسم دلائی تھی اور مظلوم کی نیت اس کی قسم میں معتبر ہے نیز اس کا یہ کلام از قسم تعلیق ہے اور

(۶)۔ ما شبہہ بالنظار، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۷۹۔

(۷) رد المحتار، کتاب الحجر، فصل بلوغ الغلام... إلخ، ج ۹، ص ۲۶۰۔

تعلق میں عرف کا اعتبار نہیں اس لئے اس کا کلام عرف پر محمول نہیں کیا جائے گا اور اگر وہ کسی عورت سے نکاح کریگا تو اسے طلاق واقع نہ ہوگی۔

۵۔ عرف اور شرع میں جب تضاد ہوگا تو عرف الاستعمال مقدم رکھا جائے گا خصوصاً ایمان میں لہذا اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ وہ فرش یا بساط پر نہیں بیٹھے گا یا یہ قسم کھائی کہ وہ سراج (چراغ) سے روشنی حاصل نہیں کریگا پھر وہ زمین پر بیٹھا یا سورج سے روشنی حاصل کی تو وہ حانث نہیں ہوگا (یعنی اس کی قسم نہ ٹوٹے گی) اگرچہ قرآن کریم میں زمین کو فرش اور بساط فرمایا گیا ہے اور سورج کو سراج فرمایا گیا ہے مگر یہاں اس کے عرفی معنی مراد لئے جائیں گے۔ اسی طرح اگر اس نے قسم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا پھر اس نے مچھلی کھائی تو حانث نہ ہوگا کیونکہ عرف میں گوشت کا استعمال مچھلی کے گوشت میں نہیں ہوتا۔ اگرچہ قرآن کریم نے مچھلی کے لئے لُحْمًا طَرِیًّا (یعنی تازہ گوشت) کا لفظ استعمال کیا ہے اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں۔ (8)

۶۔ عرف اور لغوی معنی میں جب تضاد ہوگا تو عرف میں اگر شرائط معتبرہ پائی گئیں تو لفظ کو عرف پر محمول کیا جائے گا لغوی معنی پر نہیں زبیلی وغیرہ نے یہ تصریح فرمائی ہے: إِنَّ الْإِيمَانَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْعُرْفِ لَا عَلَى الْحَقَائِقِ اللُّغَوِيَّةِ (9) ایمان عرف پر مبنی ہوتا ہے نہ کہ لغوی معنی پر۔ اس پر مسائل متفرعہ میں سے ایک یہ ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ روٹی نہیں کھائے گا تو وہ صرف اس صورت میں حانث ہوگا جب وہ روٹی کھائے جو اس کے شہر میں بالعموم کھائی جاتی ہے جیسے مغربی یوپی اور پنجاب میں گیہوں کی روٹی، اور بقول صاحب الاشبہ والنظائر ان کے زمانے میں قاہرہ (مصر کا دارالحکومت) میں گیہوں کی روٹی، طبرستان میں چاول کی روٹی، زبید (یمین کے ایک شہر کا نام) میں باجرہ کی روٹی کھانے سے حانث ہو جائے گا اگر ان تمام علاقوں میں مروج روٹی کے علاوہ کسی اور چیز سے بنی ہوئی روٹی کھائی تو حانث نہ ہوگا۔ (10)

تنبیہ:

عرف و عادت پر شریعت کے بے شمار احکام و مسائل کا دارومدار ہے اور یہ تمام غیر منصوص علیہ مسائل میں بنیادی حیثیت رکھتے ہیں لیکن عرف و عادت اور ایسے ہی عموم بلوی کو سمجھنے کے لئے بڑے وسیع مطالعہ اور دقت نظر کی ضرورت

(8) الاشبہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۸۲۔

(9) تبیین الحقائق، کتاب الایمان، باب فی الدخول... الخ، ج ۳، ص ۳۳۹۔

والاشبہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۸۳۔

(10) الاشبہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۸۳۔

ہے۔ مفتیان کرام کو ان تمام امور سے واقفیت رکھنا ضروری ہے ورنہ وہ مسئلہ کا حکم بیان کرنے میں اکثر و بیشتر غلطیوں کا شکار ہو سکتے ہیں۔ فقہ کی کتابوں میں عرف اور اس سے مستخرجہ مسائل پر سیر حاصل اور مفصل بحثیں کی گئی ہیں۔ مفتی کے لئے ان کا مطالعہ بے حد ضروری ہے۔ فقہائے کرام علیہم الرحمۃ والرضوان فرماتے ہیں عرف و عادت کے مقابلہ میں کسی شے کے مفہوم کی وضاحت و تعیین میں حقیقت کو ترک کر دیا جائے گا۔ (11) الاشبہاء میں ہے: عادت و عرف وہی معتبر ہے جب اس کا استعمال عرف و عادت میں غالب ہو گیا ہو۔ اسی لئے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں مختلف قسم کے درہم و دینار چل رہے ہوں (یعنی مختلف قسم کے سکے چل رہے ہوں) وہاں اگر کسی نے کوئی چیز دس ۱۰ درہم یا دس دینار میں خریدی یا فروخت کی تو بائع وہ درہم یا دینار لینے کا مستحق ہوگا جن کا غالب چلن وہاں کا عرف و عادت ہو۔ اگر خریدار کوئی دوسرا سکہ یا دوسرے قسم کے درہم و دینار دینا چاہے تو بائع کو (بیچنے والے کو) انکار کا حق ہوگا۔ (12) شرح بیرونی میں بہ حوالہ مبسوط بیان کیا گیا ہے جو چیز عرف سے ثابت ہو وہ ایسی ہے جیسے نص سے ثابت ہو۔ (13)

فائدہ:

بہت سے وہ احکام جن پر صاحب مذہب مجتہد نے اپنے زمانے کے عرف و عادت کی بنیاد پر نص قائم کی زمانہ اور حالات کے بدل جانے سے تبدیل ہو گئے ہیں اہل زمانہ میں فساد آ جانے کی وجہ سے یا عموم ضرورت کی وجہ سے جیسے تعلیم القرآن کی اجرت کا جواز اور ظاہری عدالت پر اکتفاء نہ کرنا اور غیر سلطان سے اکراہ کا تحقق کیونکہ فقہائے متقدمین کے زمانہ میں اکراہ صرف بادشاہ ہی سے متحقق ہو سکتا تھا غیر سلطان سے اکراہ نہیں ہو سکتا تھا لیکن بعض عوام الناس میں سے لوگ قتل و خونریزی پر اتنے جری ہو گئے کہ ان سے بھی اکراہ کا تحقق ہو گیا فقہائے متقدمین ضمان مباشر پر واجب کرتے تھے متسبب پر نہیں لیکن بعد میں ضمان متسبب پر عائد کیا گیا اس کی وجہ فساد اہل زمانہ اور حالات کا متغیر ہونا بیان کیا گیا ایسے ہی وصی اب مال یتیم میں مضاربہ نہیں کر سکتا اور وقف اور یتیم کی زمین کا غاصب ضمان دے گا اور مکان موقوفہ ایک سال سے زیادہ اور وقف زمین کو تین سال سے زیادہ مدت کے لئے اجارہ پر نہیں دیا جائے گا اور قاضی کو اپنے ذاتی عہد کی بنا پر فیصلہ دینے سے روکا جائے گا اور شوہر کو روکا جائے گا اس سے کہ وہ اپنی بیوی کو سفر میں ساتھ لے جائے (جبکہ بیوی رضا مند ہو) اگرچہ شوہر نے اس کا مہر معجل ادا کر دیا ہو۔ (14)

(11) لاشبہ و شفا، افن، الاؤل: القواعد الملکیۃ، النوع الاؤل، القاعدة السادسة، ص ۷۹۔

(12) المرجع السابق، ص ۸۱۔

(13) مجموعۃ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانیۃ شرح عقود رسم المفتی، ج ۱، ص ۳۴۔

(14) مجموعۃ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانیۃ شرح عقود رسم المفتی، الجزء الاول، ص ۳۴۔

عرف و عادت کی بنیاد پر یہ حکم ہے کہ دخول کے بعد بیوی اگر یہ کہے کہ اس نے قبل دخول اپنا مہر مقبل وصول نہیں کیا تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور اگر شوہر نے کہا کہ ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو اس کی بیوی مطلقہ ہو جائے گی بشرطیکہ یہ جملہ اور الفاظ اس علاقے میں طلاق کے لئے استعمال کئے جاتے ہوں (یعنی وہاں کا عرف یہ ہو) ایسی صورت میں اس کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر عرف و عادت میں ان الفاظ کا استعمال طلاق کے لیے نہیں ہے تو اس کی نیت کا اعتبار کر لیا جائے گا۔ اگر باپ یہ کہے کہ میں نے اپنی بیٹی کو جو سامان جہیز دیا، میں نے اپنی بیٹی کو اس کی تملیک نہیں کی (یعنی ملکیت میں نہیں دیا) تو اس کا مدار عرف پر ہے اگر اس علاقہ کا عرف تملیک ہے تو جہیز کی ہر چیز بیٹی کی ملکیت قرار دی جائے گی ورنہ جیسا عرف ہو ویسا ہی حکم ہوگا۔ غرض یہ اور اس قسم کے صد ہا مسائل کے جواز یا عدم جواز کا مدار عرف و عادت، فساد زمان، عموم بلوئی، ضرورت اور قرائن احوال پر ہے ان میں سے کوئی حکم نہ مذہب سے خارج ہے نہ خلاف، کیونکہ مجتہد اگر اس زمانہ میں حیات ہوتے تو بلاشبہ یہی حکم شرعی بیان فرماتے یہی وہ نکتہ ہے جس نے مجتہدین فی المذاہب اور متاخرین میں سے صحیح دصواب پر نگاہ رکھنے والوں کو جرأت دلائی کہ وہ صاحب المذہب سے منقول کتب ظاہر الروایہ میں منصوص مسائل سے اختلاف کریں۔ عرف و عادت اگر زمانے کے تغیر سے تبدیل ہو جائیں اور نیا عرف و عادت بن جائے تو مفتی زمانہ کو نئے عرف و عادت کا لحاظ کر کے اس کے مطابق حکم شرعی بیان کرنا چاہیے مگر اس کے لیے شرط یہ ہے کہ چونکہ متقدمین فقہاء نے مفتی کے لئے اجتہاد کی شرط رکھی تھی جواب مفقود ہو چکی ہے کیونکہ فی زمانہ کوئی فقیہ شرائط اجتہاد کو پورا نہیں کرتا اس لئے مجتہد مفتی تو اب معدوم ہو چکے ہیں پھر بھی عرف و عادت کے مطابق فتویٰ دینے کے لئے کم سے کم یہ شرط رکھی گئی ہے کہ مفتی وقت مسائل کی معرفت ان کی شروط و قیود کے ساتھ رکھتا ہو نیز اس کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اپنے زمانے کے عرف سے کما حقہ واقف ہو اور اہل زمانہ کے حالات سے بھی واقفیت رکھتا ہو اور کسی ماہر استاذ سے اس نے مسائل کے استخراج کا طریقہ بھی سیکھا ہو مُنْبِئَةُ الْمُفْتِي اور قنیه میں بھی اس کی تصریح موجود ہے۔ (15)

فائدہ: قرینہ حال بھی حکم شرعی کی بنیاد بن سکتا ہے اس کا ثبوت قرآن پاک کی یہ آیت ہے:

(إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَشِّعِينَ) ﴿٤٥﴾ (16)

یعنی بے شک اس میں نشانیاں ہیں اہل فراست کے لیے یعنی جو قرائن سے علم حاصل کر لیتے ہیں۔

و مجموعہ رسائل ابن عابدین، نشر العرف، الجزء الثاني، ص ۱۲۶۔

(15) مجموعہ رسائل ابن عابدین، الرسالة الثانية شرح عقود رسم المفتي، الجزء الاول، ص ۴۶، ۴۴۔

(16) پ ۱۳، الحجر: ۷۵۔

دوسری آیت اس کے ثبوت کی یہ ہے:

(وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ) الْآيَةُ (17)

یعنی اور عورت کے گھر والوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی اگر ان کا کرتا آگے سے چڑا ہے تو عورت سچی ہے اور انہوں نے غلط کیا اور اگر ان کا کرتا یعنی (یوسف علیہ السلام کا) پیچھے سے چاک ہوا (یعنی پھٹا ہوا) تو عورت جھوٹی ہے اور یہ سچے ہیں۔ یہ گواہی قطعاً قرینہ حال کی بنیاد پر تھی اور علامات ظاہری سے علم حاصل کر کے گواہی دی گئی جو شرعاً قبول ہوئی اس سے قرینہ حال اور علامات ظاہری بھی حکم شرعی کی ایک بنیاد تسلیم کئے گئے۔ (18)



(17) پ ۱۲، یوسف: ۲۶.

(18) مجموعہ رسائل ابن عابدین، الرسالة نشر الحرف... إلخ، الجزء الثاني، ص ۱۲۸.

قاعدہ نمبر ۲۲: لَا جُتْهَادُ لَا يَنْقُضُ بِالْجُتْهَادِ

یعنی ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے ساقط نہیں ہوتا یعنی ٹوٹا نہیں ہے اس قاعدہ کی بنیاد صحابہ کرام کا عمل ہے کہ سیدنا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چند مسائل کے سلسلے میں حکم صادر فرمایا جس کی مخالفت سیدنا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی مگر سیدنا حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حکم اس سے نہ ساقط ہوا نہ کالعدم اسی طرح فدک کے بارے میں خلیفہ اول کا حکم حضرت عباس حضرت فاطمہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے نہ ٹوٹا نہ ساقط ہوا۔ حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کے خلاف فیصلہ دیا اس نے یہ بات حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتلائی آپ نے فرمایا اگر میں فیصلہ کرتا تو تمہارے حق میں کرتا۔ اس شخص نے عرض کیا کہ اب کیا چیز مانع ہے کہ آپ فیصلہ دیں آپ نے فرمایا چونکہ اس معاملہ میں کوئی نص شرعی ہے نہیں لہذا رائے اور اجتہاد دونوں برابر ہیں۔ اس قاعدہ پر جو مسائل متفرع ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ سمت قبلہ کے بارے میں کسی نے اجتہاد تحریر کر کے اس طرف نماز شروع کی۔ درمیان میں اس کی رائے و اجتہاد بدل گیا اس نے رخ دوسری طرف کر لیا اسی طرح اس نے اگر چار رکعتیں چار سمت کی طرف رخ کر کے پڑھیں تو نماز درست ہے اس کی قضا نہیں دوسرے اجتہاد نے پہلے اجتہاد کو کالعدم و ساقط نہیں کیا اس لئے ہر رکعت صحیح ادا ہوئی اور وہ نماز قضا نہیں کریگا۔ اگر قاضی نے کسی فاسق کی شہادت کو اس کے فسق و فجور کی وجہ سے رد کر دیا پھر اس نے اپنے فسق سے توبہ کر کے اس شہادت کو دوبارہ دیا تو قبول نہیں کی جائے گی۔ (1)



قاعدہ نمبر ۲۵: إِذَا اجْتَمَعَ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ غَلَبَ الْحَرَامُ

یعنی حلال اور حرام جب جمع ہوں گے تو غلبہ حرام کو ہوگا اس قاعدہ کے ماتحت اگر کتے اور بکری کے اختلاط سے بکری کے بچہ ہوا تو وہ حرام ہے اور سکھایا ہوا کتا جب بِسْمِ اللہ پڑھ کر شکار پر چھوڑا گیا پھر اس کے ساتھ کلب غیر معلم (یعنی غیر تربیت یافتہ کتا) شریک ہو گیا یا وہ کتا شریک ہو گیا جس کو بِسْمِ اللہ پڑھ کر نہ چھوڑا تھا تو وہ شکار حرام ہے (اگر وہ ذبح سے قبل مر گیا) شکار پر تیر چل یا، وہ پانی میں گرا، یا چھت پر گرا پھر چھت سے زمین پر گرا تو وہ شکار حرام ہے کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پانی کی وجہ سے یا زمین پر گرنے کی وجہ سے مرا ہو۔ ایسے ہی اگر پالتو بکرا ہرنی سے ملا اور ہرنی سے بچہ ہوا تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ مسلم نے شکار پر تیر چلایا اور مجوسی یا مشرک نے مسلم کے ہاتھ کو تیر چلانے میں مدد دی تو وہ شکار حرام ہے اگر درخت کا ایک حصہ حرم میں ہے اور ایک حصہ حل میں ہے تو اس درخت کو کاٹنا جائز نہیں۔ (1)

اسی قاعدہ میں یہ قاعدہ بھی شامل ہے: إِذَا تَعَارَضَ الْمَنَعُ وَالْمُقْتَضَى فَإِنَّهُ يُقَدِّمُ الْمَنَعَ
یعنی مانع اور مقتضی میں جب تعارض ہوگا تو مانع مقدم کیا جائے گا اس صورت میں حکم عدم جواز کا ہوگا لہذا اگر وقت تنگ ہے یا پانی کی مقدار کم ہے اس صورت میں سنن وضو ادا کرتا ہے تو وقت نماز ختم ہو جائے گا یا پانی پورا نہ ہوگا تو سنن ادا کرنا جائز نہیں اس قاعدے کے بھی کچھ مستثنیات ہیں۔ (2)



(1) ارشاد و دستخط، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الثمينة، ص ۹۳-۹۵.

(2) المرجع السابق، ص ۱۰۰.

قاعدہ نمبر ۲۶: لَا إِثْرَ فِي الْقُرْبِ

یعنی قربات و عبادات میں ایثار نہیں ہے۔ سیدنا شیخ عز الدین علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ چونکہ قربات و عبادات میں ایثار نہیں ہے اس لئے اگر کسی کے پاس صرف اتنا کپڑا ہے کہ جس سے اپنا مفروضہ ستر (یعنی جسم کا وہ حصہ جسے چھپانا فرض ہے) چھپا سکے اسے یہ کپڑا دوسرے کو ستر چھپانے کے لیے دینا جائز نہیں۔ اسی طرح اگر نماز کا وقت آگیا اور اس کے پاس صرف اتنا پانی ہے کہ اپنا وضو کرے اور وہ پانی کسی دوسرے کو وضو کے لئے دیدے تو یہ جائز نہیں کیونکہ ایثار ان معاملات میں ہے جن کا تعلق نفوس سے ہے نہ ان معاملات میں جن کا تعلق قربات و عبادات سے ہے۔ (۱) شرح المہذب باب الجمعة میں یہ جزئیہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص صف میں جہاں بیٹھا ہے وہ اپنی جگہ سے نہ اٹھ یا جائے گا کہ دوسرا آدمی اس کی جگہ بیٹھے ہاں اگر وہ باختیار خود اٹھے تو کراہت نہیں۔ (۲) اگر کوئی جاں بلب بھوکا (مضطرب) اپنا کھانا دوسرے مضطرب کو کھلا دے تو یہ ایثار محمود ہے اور اس پر وہ ماجر ہوگا (یعنی اس پر اسے اجر ملے گا) یہ اپنا ایثار فی النفس ہے اور آیت (وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) (۳) کے تحت میں آتا ہے۔ (۴)



(۱) ارشاد شاہ والنظار، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الثلثہ، ص ۱۰۱۔

(۲) المجموع شرح المہذب، کتاب الجمعة، باب حیۃ الجمعة، ج ۴، ص ۵۴۵۔

(۳) پ ۲۸، المحشر: ۹۔

(۴) ارشاد شاہ والنظار، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الثلثہ، ص ۱۰۱۔

قاعدہ نمبر ۷۲: التَّابِعُ تَابِعٌ

یعنی تابع متبوع کے حکم میں داخل ہے۔ جیسے حمل والے جانور کی بیج میں حمل اپنی ماں کے تابع ہے اس کی بیج الگ سے نہ ہوگی ایسے ہی راستے اور پانی زمین کے تابع ہیں ان کی بیج الگ سے نہ ہوگی۔ (1)



قاعدہ نمبر ۲۸: التَّابِعُ يَسْقُطُ بِسُقُوطِ الْمَتَّبِعِ

متبوع کا حکم ساقط ہونے سے تابع کا حکم بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ جیسے جس کی نمازیں ایام جنون میں جنون کی وجہ سے ساقط ہو گئیں وہ ان نمازوں کے ساتھ کی سنتوں کی قضا بھی نہ کریگا وہ بھی ساقط ہو جائیں گی۔ اسی طرح جس کا حج فوت ہو گیا اور اس نے عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا اس پر منیٰ میں ری جمار (یعنی شیطان کو کنکریاں مارنا) اور شب گزارنا بھی نہیں رہا۔ کیونکہ یہ دونوں چیزیں وقوف عرفہ کے تابع ہیں اور وہ ساقط ہو گیا اس کے برعکس دیوان خراج سے جن لوگوں کے وظائف مقرر ہیں جیسے مجاہدین، علماء کرام، طلبہ اور مفتیان عظام اور فقہاء یہ لوگ اگر وفات پا جائیں تو ان کے وظائف ان کی اولاد کے لئے مقرر کر دیئے جائیں گے۔ اسی قاعدے کے قریب قریب یہ قاعدہ بھی ہے: يَسْقُطُ الْفَرْعُ إِذَا سَقَطَ الْأَصْلُ اس پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ جب اصل بری ہو جائے گا تو اس کا کفیل بھی بری ہو جائے گا۔ (۱)



(۱) الشاہ والنظار، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الرابعۃ، ص ۱۰۳۔

قاعدہ نمبر ۲۹: التَّابِعُ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَى الْمَتَّبُوعِ

یعنی تابع اپنے متبوع پر مقدم نہ ہوگا لہذا نماز کی تکبیر افتتاح میں مقتدی امام سے پہلے تکبیر تحریمہ نہیں کہہ سکتا۔ اسی طرح ارکان نماز کی ادائیگی میں امام پر تقدیم نہیں کر سکتا، لہذا مقتدی کو چاہیے کہ وہ امام کے ساتھ نماز ادا کرنے میں امام سے پہلے رکوع و سجود میں نہ جائے نہ امام سے پہلے سجدہ سے سر اٹھائے۔ (۱) فتاویٰ قاضی خان میں اس کی تفریعات موجود ہیں۔ (۲)



(۱) . اشہاد و لفظ، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الرابعة، ص ۱۰۳.

(۲) . اعتادی لکھیۃ، کتاب الصلوۃ، باب افتتاح الصلوۃ، ج ۱، ص ۴۲.

قاعدہ نمبر ۳۰: تَصَرُّفُ الْإِمَامِ عَلَى الرَّعِيَّةِ مَنْوُوطٌ بِالصِّلَحَةِ

یعنی غیر منصوص امور میں امام کا تصرف رعایا پر مصلحت پر موقوف ہے یہ قاعدہ فقہ کی متعدد کتابوں میں بیان کیا گیا ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی اپنی کتاب الخراج میں اس کا متعدد مقامات پر ذکر فرمایا ہے لہذا امام، سلطان یا خلیفہ کے لیے یہ صحیح نہیں ہے کہ وہ ایسے قاتل کو معاف کر دے جس کا مقتول لا وارث ہو یعنی اس کا کوئی دلی وارث نہ ہو بلکہ اسے رعایا کی مصلحت کی خاطر یا قصاص لینا چاہیے یا دیت۔ عامۃ المسلمین کے مصالح کے پیش نظر امام زلیعی نے بیت المال کے سرمایہ کو چار شعبوں میں تقسیم فرمایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام کو چاہیے کہ وہ ان چار شعبوں کے اموال کو الگ الگ رکھے تاکہ ایک دوسرے کا مال مل نہ سکے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے احکام و مسائل جدا گانہ ہیں جو اسی شعبہ کے ساتھ خاص ہیں۔ (1)

محیط کی کتاب الزکوٰۃ میں بیان کیا گیا ہے کہ عامۃ المسلمین کی مصلحتوں کے تقاضہ کے مطابق یہ بات رائے امام پر ہے کہ وہ کسی کو امداد زیادہ دیدے اور کسی کو کم یا سب کو برابر برابر لیکن اس فرق یا تسویہ میں اس کی خواہش نفس یا اغراض فاسدہ کو دخل نہ ہونا چاہیے لیکن ہر ایک کو اتنا ہی حلال ہے جو اس کی ضروریات اور اس کے عیال و اعوان کی ضروریات کو کفایت کرے اگر بیت المال میں اہل حقوق کی ادائیگی کے بعد بھی کچھ روپیہ بچ جائے تو اس کو عامۃ المسلمین کے کام میں لائے اگر اس نے اس عمل میں کوتاہی کی تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ لے گا۔ امام زلیعی فرماتے ہیں امام پر واجب ہے کہ وہ اللہ سے ڈرے اور ہر مستحق کو اس کی ضرورت کے مطابق دے نہ کم نہ زیادہ اگر وہ اس میں کوتاہی کریگا تو اللہ تعالیٰ اس سے حساب لے گا۔ (2)

حضرت سعید بن منصور نے حضرت یرفارضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت بیان کی وہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں خود کو اللہ کے مال کا (یعنی بیت المال و اموال غنائم و اموال عشر و خراج و زکوٰۃ وغیرہا کا) ایسا ہی ذمہ دار سمجھتا ہوں جیسے کوئی یتیم کا والی اس کے مال کا ذمہ دار ہوتا ہے (جب تنگ دست ہوتا ہوں تو اس سے بقدر کفایت لے لیتا ہوں اور جب خوشحال ہوتا ہوں) تو اسے بیت المال کو واپس کر دیتا

(1) تبیین الحقائق، کتاب السیر، باب العشر والخراج والجزیۃ، ج ۴، ص ۱۷۱۔

و اما شہادۃ و انظار، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الخامسة، ص ۱۰۵۔

(2) تبیین الحقائق، کتاب السیر، باب العشر والخراج والجزیۃ، ج ۴، ص ۱۷۱۔

ہوں اور جب غنی ہوتا ہوں تو اس سے بچتا ہوں۔ (3) اسی قاعدہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول و عمل کے مطابق یہ مسئلہ ہے کہ اگر امام یا سلطان یا خلیفہ یا اولی الامر امور عامہ المسلمین کے پیش نظر کوئی حکم دے تو وہ اسی وقت نافذ ہوگا جب وہ شرعاً مصلحت عامہ کے مطابق ہو ورنہ نہیں۔ (4)

فتاویٰ قاضی خاں کتاب الوقف میں یہ جزیہ مذکور ہے کہ اگر بادشاہ نے مسلمانوں کو یہ اجازت دی کہ مقبوضہ شہر کی کسی اراضی پر دوکانیں بنوا کر مسجد پر وقف کر دیں یا مسلمانوں کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی مسجد میں برابر کی زمین لے کر توسیع کر لیں تو اگر یہ شہر جنگ سے فتح کیا گیا تھا اور مسجد کی یہ توسیع یا دوکانوں کی تعمیر گزرنے والوں اور راستہ چلنے والوں کے لئے تکلیف دہ ثابت نہ ہوگی، اس صورت میں بادشاہ کا حکم نافذ ہو جائے گا اور اگر یہ شہر بذریعہ جنگ نہیں بلکہ بذریعہ صلح قبضہ میں آیا تھا تو وہ اراضی علیٰ حالہ اپنے مالک کی ملکیت میں باقی رہے گی اور بادشاہ کا حکم نافذ نہ ہوگا۔ (5) اسی طرح قاضی کا تصرف اموال، یتامی اور ترکات اور اوقاف میں مصلحت سے مقید ہے یعنی اگر اس میں مصلحت شرعیہ ہے اور شریعت اسے جائز کرتی ہے تو قاضی کا تصرف نافذ ہوگا ورنہ نہیں۔ ذخیر ہو دلوں جہمیں بیان کیا گیا ہے کہ اگر قاضی بغیر شرط واقف کسی مسجد میں فراش (خادم مسجد یعنی مسجد میں صفائی، ستھرائی کی خدمت کرنے والا) مقرر کر دے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں اور نہ فراش کو وہ تنخواہ کھانی حلال ہے جو اسے اس وقف سے ملی ہو۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بلا شرط واقف وقفہ میں سے وظائف دینا بطریق اولیٰ ناجائز ہے حالانکہ مسجد کو فراش کی ضرورت ہے پھر بھی بغیر شرط واقف اس میں فراش مقرر نہیں کیا جاسکتا پھر اس میں سے وظائف کیسے مقرر کئے جاسکتے ہیں۔ (6)



(3) سنن سعید بن منصور، تفسیر سورۃ المائدۃ، الحدیث: ۷۸۸، ج ۴، ص ۱۵۳۸۔

(4) الاشباہ والنظائر، الفن الاول فی القواعد المکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الخامسة، ص ۱۰۶۔

(۵) افتاویٰ الخلیفۃ، کتاب الوقف، باب الرجل یجعل دارہ، ...، ج ۲، ص ۲۹۸۔

(6) الاشباہ والنظائر، الفن الاول فی القواعد المکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الخامسة، ص ۱۰۷، ۱۰۸۔

قاعدہ نمبر ۳۱: اَلْحُدُودُ تُدْرَعُ بِالشُّبُهَاتِ

یعنی حدود شک و شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ یہ حدیث ہے جس کو علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے (۱) اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی اِذْفَعُوا اَلْحُدُودَ مَا اسْتَطَعْتُمْ (۲) جہاں تک ممکن ہو حدود کو دور کرو، امام ترمذی و حاکم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی اِذْرَوْا اَلْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَاِنْ وَجَدْتُمْ لِمُسْلِمٍ فُتْرًا فَخَلُّوا سَبِيلَهُ (۳) مسلمانوں سے حدود کو دور کرو جہاں تک ممکن ہو اور اگر تم کسی مسلمان کے لئے اس سے نکلنے کا راستہ پاؤ تو اس کا راستہ چھوڑ دو کیونکہ امام اگر معاف کر دینے میں خطا کرے یہ اس سے بہتر ہے کہ سزا دینے میں غلطی کر جائے۔

صاحب فتح القدیر فرماتے ہیں: فقہائے امصار و بلاد کا اس پر اجماع ہے کہ حدود شبہات سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ شبہ وہ ہے جو ثابت تو نہ ہو لیکن ثابت کے مشابہ ہو، علمائے احناف نے شبہ کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں: (۱) شُبُهَةٌ فِي الْفِعْلِ اس کو شُبُهَةٌ الْاِسْتِثْبَاطِ بھی کہتے ہیں۔ (۲) شُبُهَةٌ فِي الْمَحَلِّ (۳) شُبُهَةٌ فِي الْعَقْدِ پہلی قسم شُبُهَةٌ الْاِسْتِثْبَاطِ کی صورت یہ ہے کہ جیسے کسی پر اس شے کی حلت و حرمت مشتبہ ہو جائے جیسے وہ یہ بدگمانی کرے اس کی بیوی کی لونڈی سے مجامعت و وطی کرنا حلال ہے یا اپنے باپ ماں یا دادا کی باندی سے وطی کرنا اس کے لیے جائز ہے یا یہ گمان کرے کہ اسے اپنی مطلقہ ٹکڑے سے دورانِ عدت و طہی کرنا جائز ہے۔ ان صورتوں میں اگر اس نے وطی کر لی تو اس پر حد قائم نہ ہوگی لیکن اگر اس نے یہ کہا کہ مجھے اس کا علم تھا کہ یہ حرام ہیں تو اس پر حد قائم کر دی جائے گی۔

دوسری قسم شُبُهَةٌ فِي الْمَحَلِّ کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے بیٹے کی باندی، طلاق بالکناہ سے مطلقہ، فروخت کردہ باندی جس کو ابھی خریدار کے قبضہ میں نہیں دیا ہے اور وہ باندی جو اپنی بیوی کے مہر میں دی لیکن ابھی اس کو بیوی کے قبضہ

(۱) الاشباہ والنظائر، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة السادسة، ص ۱۰۸۔

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الحدود، باب الترع علی المؤمن... إلخ، الحدیث: ۲۵۴۵، ج ۳، ص ۲۱۹۔

والاشباہ والنظائر، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة السادسة، ص ۱۰۸۔

(۳) سنن ترمذی، کتاب الحدود، باب ما جاء فی ذرء الحدود، الحدیث: ۱۴۲۹، ج ۳، ص ۱۱۵۔

و مستدرک للحکم، کتاب الحدود، باب ان وجدتم لمسلم... إلخ، الحدیث: ۸۲۲۳، ج ۵، ص ۵۳۹۔

میں نہیں دیا ہے وغیرہ ان تمام صورتوں میں اگر وہ ان کے ساتھ دلی کر یگا تو اس پر حد قائم نہ ہوگی اگرچہ وہ یہ اقرار کرے کہ میں ان کے حرام ہونے کو جانتا تھا۔

تیسری قسم شُبْہَةٌ لِّی الْعَقْد کی صورتیں یہ ہیں کہ کسی ایسی عورت سے نکاح کیا جس سے نکاح کرنا حرام تھا بعد عقد نکاح اس سے دلی کی اگر وہ یہ کہے کہ مجھے اس کے حرام ہونے کا علم تھا تو فتویٰ اس پر ہے کہ اس پر حد قائم کی جائے گی اور اگر اسے علم نہ تھا حد

قائم نہ ہوگی۔ ایسے ہی اس عورت سے دلی کرنا جس کے ساتھ نکاح صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ اسی طرح شراب کو دوا کے طور پر پیا (بشرطیکہ معالج نے ضروری قرار دیا ہو) ان تمام صورتوں میں حد قائم نہ کی جائے گی۔ چونکہ حدود شبہ سے ساقط ہو جاتی ہیں اسی لئے حدود عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتیں نہ کتاب القاضی رآی القاضی سے اور نہ شہادت علی الشہادت سے نہ حالت نشہ میں حدود خالصہ کے اقرار سے کہ ان تمام صورتوں میں شبہات ہیں ان کے علاوہ شبہات کی اور صورتیں بھی ہیں۔ (4)

فائدہ

حدود میں مثر جہم (یعنی ترجمان) کا قول قبول کر لیا جائے گا جس طرح دیگر معاملات میں مترجم کا قول قابل قبول ہے اور قصاص بھی شبہ سے ساقط ہو جاتا ہے جس طرح کہ حدود شبہات سے ساقط ہو جاتے ہیں اور قصاص بھی انہیں چیزوں سے ثابت ہوتا ہے جن سے حدود ثابت ہوتے ہیں برخلاف تعزیر کے کہ وہ شبہ کی موجودگی میں بھی ثابت ہو جاتی ہے، اس میں قسم بھی لی جاتی ہے جب کہ حدود و قصاص میں قسم نہیں لی جاتی، تعزیر میں انکار جرم کے باوجود فیصلہ دیا جاتا ہے۔ (5)



(4) لا شہادۃ لظہر، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة السادسة، ص ۱۰۸، ۱۰۹.

والفتح القدیر، کتاب الحدود، باب الوطء الذی یوجب الحد... الخ، ج ۵، ص ۳۲، ۳۳.

(5) لا شہادۃ لظہر، الفن الاول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة السادسة، ص ۱۰۸-۱۱۱.

قاعدہ نمبر ۳۲: الْحَرُّ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْيَدِ

یعنی آزاد مرد و عورت پر کوئی قبضہ نہیں ہو سکتا لہذا اگر کوئی شخص کسی آزاد مرد و عورت یا بچہ کو غصب کر کے لے گیا اور پھر وہ اس کے قبضہ میں اچانک قدرتی موت مر گیا تو غاصب اس کی جان کا ضمان دینے کا ذمہ دار نہ ہوگا۔ اس کے برخلاف اگر وہ ان کو غصب کر کے ہلاکت کی جگہ لے گیا جہاں خونخوار دزدے یا زہریلے سانپ رہتے ہوں یا وہاں بالعموم بجلیاں گزرتی ہوں یا وہاں مہلک بیماریاں پھیلی ہوں اور وہاں ہلاک ہو گئے تو اس صورت میں غاصب کے عاقبہ پر (ورثاء پر) ان کی دیت واجب ہوگی لیکن یہ ضمان اتلاف جان ہے، ضمان غصب نہیں۔ اس قاعدہ سے زوجہ خارج ہے۔ (1)



قاعدہ نمبر ۳۳: إِذَا اجْتَمَعَ أَمْرَانِ مِنْ جَنْبَيْنِ وَاحِدٍ وَلَمْ يَخْتَلِفْ مَقْصُودُهُمَا دَخَلَ أَحَدُهُمَا فِي الْآخَرِ.

یعنی جب دو چیزیں ایک ہی جنس کی جمع ہو جائیں اور ان کا مقصد بھی مختلف نہ ہو تو وہ ایک دوسرے میں داخل ہو جاتی ہیں جیسے حدیث و جنابت جب ایک ہی شخص میں جمع ہوں یا جنابت اور حیض ایک ہی عورت میں جمع ہوں تو ان پر ایک ہی غسل فرض ہوگا اور ایک ہی غسل دونوں کے لیے کافی ہے اور جیسے اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس نے نماز فرض و سنت ادا کی تو یہی نماز ثانیۃ السجود کے لئے بھی کافی ہے یا جیسے کسی سے ایک ہی نماز میں دو واجب یا ایک واجب کئی بار سہواً ترک ہوا تو اس کے لئے ایک ہی بار سجدہ سہو کر لینا کافی ہے۔ (۱)



قاعدہ نمبر ۳۴: اَعْمَالُ الْكَلَامِ اَوَّلِيٌّ مِنْ اِهْمَالِهِ مَتْنِي اُمْكِنٌ فَاِنْ لَمْ يُمْكِنِ اَهْلِلْ

یعنی جہاں تک ممکن ہو کلام کو با معنی بنایا جائے مہمل قرار نہ دیا جائے ہاں اگر اسے با معنی بنانا ممکن نہ ہو تو پھر اسے مہمل قرار دیا جائے۔ اسی بنیاد پر ہمارے علمائے اصول اس امر پر متفق ہیں کہ کسی کلام کو اگر اس کی حقیقت پر محمول کرنا مستعذر ہو (یعنی مشکل ہو) تو وہ مجاز پر محمول کیا جائے گا اسے مہمل قرار نہ دیا جائے گا اگر وہ حقیقت اور مجاز میں سے کسی پر بھی محمول نہ کیا جاسکے تو اسے مہمل قرار دیا جائے گا یا اگر یہ صورت ہے کہ کوئی لفظ ایسا ہو جو حقیقت اور مجاز میں مشترک ہو اور وجہ ترجیح موجود نہ ہو تب بھی وہ مہمل قرار دیا جائے گا۔

اس قاعدہ کے مطابق اگر کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ میں اس درخت سے کچھ نہیں کھاؤں گا پھر اس نے اس کا پھل کھایا یا اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت سے کوئی کھانے کی چیز خرید کر کھائی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور کفارہ واجب ہوگا یا اس نے یہ قسم کھائی کہ میں یہ آنا نہیں کھاؤں گا پھر اس نے اس آٹے سے کچی ہوئی روٹی کھائی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور کفارہ واجب ہوگا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں کلام کو حقیقت پر محمول کرنا مستعذر ہے لہذا مجازی معنی لیے گئے اور اگر اس نے اپنی بیوی سے جس کا باپ معلوم و معروف ہے کہا کہ یہ میری بیٹی ہے تو وہ عورت اس پر حرام نہ ہوگی کیونکہ یہاں حقیقت و مجاز دونوں مستعذر ہیں لہذا یہ کلام مہمل قرار دیا جائے گا۔ اگر کسی شخص نے اپنی دو بیویوں میں سے ایک سے کہا تجھے چار طلاقیں ہیں اس نے کہا مجھے تو تین ہی کافی ہیں اس پر شوہر نے کہا تین طلاقیں تیرے لئے اور باقی تیری ساتھی پر اس صورت میں پہلی پر طلاقیں ہو جائیں گی اور دوسری پر کوئی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں کلام کو عمل میں لانا ممکن نہیں لہذا مہمل قرار دیا جائے گا کیونکہ شریعت نے صرف تین طلاقیں مقرر فرمائی ہیں اور زیادہ کو باطل کیا ہے لہذا چوتھی طلاق واقع کرنا ممکن نہیں اس لئے باقی تیری ساتھی پر اس کا یہ کلام مہمل قرار دیا جائے گا اور دوسری بیوی پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی (۱) اسی قاعدہ میں یہ قاعدہ شامل ہے اَلتَّاسِيسُ خَيْرٌ مِنَ التَّائِيدِ تاکید کے مقابلے میں تاسیس بہتر ہے یعنی کسی کلام کو تاکید قرار دینے کے مقابلے میں اصل بنیاد اور بناء کلام قرار دینا مختار ہے لہذا اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تجھے طلاق طلاق طلاق تو اسے تین طلاقیں واقع ہوں گی اگر شوہر یہ کہے کہ میں نے

تاکید مراد نہ تھی تو دبائے اس کی تصدیق کر دی جائے گی لیکن قضاء نہیں۔ (2)



قاعدہ نمبر ۳۵: الخراج بالضمان

یعنی منافع ضامن ہونے کے عوض ہیں یعنی کسی شے سے نفع حاصل کر لینے کا کوئی معاوضہ دینا نہ ہوگا لیکن نفع حاصل کرنے والا اس شے کے ہلاک ہو جانے کی صورت میں اس کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ الخراج بالضمان حدیث صحیح ہے جس کو امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ و ابن حبان رضی اللہ عنہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے بعض راویوں نے اس کا سبب بھی بیان فرمایا ہے واقعہ یہ تھا کہ ایک صحابی (رضی اللہ عنہ) نے ایک غلام خریدا کچھ دنوں وہ ان کے پاس رہا پھر انھیں اس غلام میں کوئی نقص اور عیب معلوم ہوا انہوں نے معاملہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا، خیاب عیب کی وجہ سے آپ نے اس غلام کو واپس کر دیا۔ بائع نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! اس مشتری (خریدار) نے میرے غلام سے منافع حاصل کئے ہیں۔ (مطلب یہ تھا کہ ان منافع کا معاوضہ مجھے دلایا جائے) آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا: الخراج بالضمان یعنی منافع ضمان کے عوض میں ہیں۔ (1)

حضرت ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا اس حدیث میں الخراج کا مطلب غلام کے منافع ہیں کہ خریدار نے غلام خریدا اور اسے اپنے کام میں استعمال کیا اور ایک مدت کے بعد اس کے عیب پر مطلع ہوا جو کہ بائع نے اسے نہیں بتلایا تھا تو وہ اسے بائع کو واپس کر دے گا اور اس کی پوری قیمت واپس لے لے گا اور اس کے منافع سے فیضیاب ہوگا کیونکہ غلام اس کی ذمہ داری اور ضمان میں تھا کہ اگر وہ اس مدت میں ہلاک ہو جاتا تو یہ اس مشتری کا مال ہلاک ہوتا بائع پر کوئی ضمان و ذمہ داری نہ ہوتی۔ کتاب الفائق میں الخراج کی تشریح میں بتایا کہ کسی چیز سے جو بھی فائدہ پہنچے وہ اس کا خراج ہے۔ درخت کا خراج اس کا پھل ہے اور جانوروں کا خراج ان کا دودھ اور ان کی نسل ہے۔ علامہ فخر الاسلام فرماتے ہیں یہ حدیث پاک جوامع الکلم میں سے ہے لہذا اس کی روایت بالمعنی جائز نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث کثیر المعنی ہے اس لئے اس کو ایک معنی میں متعین نہیں کر سکتے اور روایت بالمعنی میں ایک معنی کے ساتھ خاص اور متعین ہو جائے گی۔ (2)

(1) سنن ابن ماجہ، کتاب التجارات، باب الخراج بالضمان، الحدیث: ۲۲۳۳، ج ۳، ص ۵۷۔

(2) اصول البزوری، باب شرط نقل المتون، ص ۱۹۱۔

والاشباہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة العاشرة، ص ۱۲۷۔

قاعدہ نمبر ۳۶: السُّؤَالُ مُعَادٌ فِي الْجَوَابِ

یعنی سوال کے جواب میں سوال کا اعادہ ہوتا ہے۔ علامہ بزاز نے اپنے فتاویٰ بزازیہ میں مسائل و کالت کے آخر میں بیان فرماتے ہیں کہ کسی نے کہا کہ زید کی بیوی مطلقہ ہے اگر وہ اس گھر میں داخل ہو یا اس پر بیت اللہ جانا ہے۔ زید نے یہ سن کر کہا ہاں تو زید ان دونوں باتوں کا حالف قرار دیا جائے گا کیونکہ یہ جواب اس مضمون کے اعادہ کو متضمن ہے جس کا سوال میں ذکر ہے ایسے ہی بیوی نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں طلاق والی ہوں (مطلقہ ہوں) شوہر نے کہا ہاں، تو بیوی کو طلاق ہو جائے گی۔ (1) قنیہ میں ہے ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میرا تجھ پر اتنا قرضہ ہے وہ مجھے ادا کر دوسرے نے مذاق و استہزاء میں کہا ہاں بہت خوب تو یہ اس کا اقرار ہے، یہ قرضہ اس سے لے لیا جائے گا۔ (2)



(1) افتاویٰ بزازیہ علیٰ حاشیہ المصنف، کتاب الوکالۃ، الفصل السابع فی الطلاق والعقاق، ج ۵، ص ۳۹۰۔

(2) القنیہ، کتاب اقرار، باب الجواب الذی یكون اقراراً، ص ۲۳۹۔

والاشہد وانظروا، الفن الاول: القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الحادیۃ عشر، ص ۱۲۸، ۱۲۹۔

قاعدہ نمبر ۳: لَا يُنْسَبُ إِلَى سَاكِتٍ قَوْلٌ

اس قاعدہ کی توضیحی مثالیں یہ ہیں کہ اگر مالک نے دیکھا کہ کوئی اجنبی اس کا مال فروخت کر رہا ہے اور وہ دیکھ کر خاموش رہا اسے منع نہیں کیا تو اس کے سکوت سے وہ اس کا وکیل بالبیع (یعنی بیچنے کا وکیل) نہیں بنے گا۔ ایسے میں قاضی نے اپنے زیر ولایت نابالغ بچے یا معتوہ بے عقل یا کم عقل کو دیکھا کہ وہ خرید و فروخت کر رہا ہے اور یہ دیکھ کر قاضی نے سکوت اختیار کیا (یعنی خاموش رہا) تو قاضی کا یہ سکوت ان کے حق میں اذن فی التجارۃ نہیں ہوگا۔ (یعنی تجارت کی اجازت نہیں سمجھا جائے گا۔) ایسے ہی اگر کسی نے دیکھا کہ کوئی شخص اس کا مال تلف اور ضائع کر رہا ہے اور وہ خاموش رہا تو اس کی یہ خاموشی مال کے تلف کرنے کی اجازت نہیں قرار دی جائے گی۔ اگر عورت نے بغیر اجازت ولی غیر کفو سے نکاح کر لیا تو ولی کا سکوت اس کی رضا نہیں تسلیم کیا جائے گا اگرچہ لمبی مدت گزر جائے عنین (نامرد) کی عورت کا سکوت اس کی رضائے مانا جائے گا خواہ وہ اس عنین کے ساتھ برسوں گزار دے۔ (1)

علامہ ابن نجیم حنفی مصری صاحب الاشباہ والنظائر نے اس قاعدہ کے کچھ مستثنیات فرمائے ہیں جن کو جامع الفصولین سے نقل کیا ہے ان کی تعداد تیس ہے پھر مزید سات کا اضافہ فرمایا دو قنیہ سے نقل فرمائے اور پانچ اپنی طرف سے کل ۳۷ سینتیس مستثنیات فرمائے ہیں۔ (2) لیکن ان میں اکثر ایک دوسرے قاعدہ کے اندر آ جاتے ہیں اور وہ قاعدہ ہے۔



(1) الاشباہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الثمانية عشرة، ص ۱۲۹۔

وجامع الفصولین، الفصل الرابع والثلاثون فی الاحکامات: الجزء الثاني، ص ۱۳۰۔

(2) الاشباہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الثمانية عشرة، ص ۱۲۹-۱۳۱۔

وجامع الفصولین، الفصل الرابع والثلاثون فی الاحکامات، الجزء الثاني، ص ۱۳۸۔

قاعدہ نمبر ۳۸: السُّكُوتُ فِي مَعْرِضِ الْبَيَانِ بَيَانٌ

یعنی مقام اظہار و بیان میں سکوت اختیار کرنا اظہار و بیان ہی مانا جائے گا جیسے نکاح سے قبل ولی (۱) نے باکرہ (کنواری) سے اس کے نکاح کی اجازت طلب کی اور وہ ساکت رہی تو یہ اس کا نطق (یعنی بولنا) و بیان مانا جائے گا اور اس کی اجازت شمار ہوگی ایسے ہی غیر باپ نے کسی نابالغہ باکرہ کا نکاح کر دیا اور وہ بوقت بلوغ خاموش رہی تو اس کی یہ خاموشی اس کی اجازت شمار ہوگی۔ کسی عورت نے قسم کھائی کہ وہ نکاح نہیں کرے گی پھر اس کے باپ نے اس کا نکاح کر دیا اور وہ خاموش رہی تو وہ حائث ہو جائے گی۔ (یعنی اس کی قسم ٹوٹ جائے گی) حق شفعہ رکھنے والے کو جائیداد غیر منقولہ کی بیع کا علم ہوا اور وہ ساکت رہا تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا اس کا یہ سکوت اس کی رضا مانا جائے گا۔ باکرہ (کنواری) لڑکی کو خبر دی گئی کہ تمہارے ولی نے تمہارا نکاح کر دیا ہے یہ سن کر اس نے سکوت اختیار کیا تو یہ اس کی رضا ہے ماں نے اپنی بیٹی کا جہیز باپ کے مال و متاع سے دیا اور باپ نے سکوت اختیار کیا تو یہ اس کی رضا ہے اب اسے واپس لینے کا اختیار نہیں وغیرہا۔ (۲)

در حقیقت ان دونوں قاعدوں کی صورتوں میں امتیاز کرنا مفتی و فقیہ کے لئے کثرت مطالعہ اور دقت نظر کا طالب ہے۔ لہذا مفتی کے لئے لازم ہے کہ وہ خوب غور و فکر اور کتب فقہیہ کا عمیق مطالعہ کر کے ایسے مسائل کا جواب تحریر کرے جس طرح عرف پر موقوف مسائل کا جواب بھی دقت نظر، مفتی کی ذہانت اور عرف زمانہ سے واقفیت کا طالب ہے۔



(۱) یہاں ولی سے مراد ولی اقرب ہے، تفصیل کے لیے بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۷، ملاحظہ فرمائیے۔

(۲) الاشباہ والنظائر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الثانية عشرة، ص ۱۲۹، ۱۳۱، وغیرہا۔

قاعدہ نمبر ۳۹: الْفَرَضُ أَفْضَلُ مِنَ النَّفْلِ إِلَّا فِي مَسَائِلَ

یعنی فرض و واجب نفل سے افضل ہے اس کی صد ہا مثالیں ہیں جو اظہر من الشمس ہیں لیکن اس میں کچھ مستثنیٰ مسائل بھی ہیں جیسے نادار و تنگ دست مقروض کو اس کے قرض سے بری کر دینا یہ اس کو مہلت دینے سے افضل ہے جب کہ بری کر دینا مستحب ہے اور مہلت دینا واجب ہے۔ ایسے ہی سلام میں پہل کرنا سنت ہے مگر یہ افضل ہے سلام کا جواب دینے سے جو کہ واجب ہے، اسی طرح وقت سے پہلے وضو کرنا مستحب و مندوب ہے مگر یہ افضل ہے اس وضو کرنے سے جو نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد نماز ادا کرنے کے لئے کیا جائے حالانکہ یہ وضو فرض ہے۔ (1)



(1) الشہادہ، نظائر، الفن الاول: القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الثلاثہ عشرہ، ص ۱۳۱

قاعدہ نمبر ۴۰: مَا حَرَّمَ أَخْذُهُ، حَرَّمَ إِعْطَاؤُهُ.

یعنی جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔ جیسے سود، زنا کی اجرت، کاہن اور نجومی کی فیس، رشوت اور گانے والے کی اجرت وغیرہا کہ ان میں سے ہر ایک کا لینا بھی حرام ہے اور دینا بھی حرام ہے لیکن قیدی کو قید سے چھڑانے کے لیے یا اپنی عزت و آبرو بچانے کے لئے یا کسی کو اپنی بھوسے روکنے کے لئے رشوت دینا جب کہ اس کے بغیر کام نہ چلے، دینے والے پر گناہ نہیں۔ (۱) لیکن لینے والے کے لئے بہر حال حرام و گناہ ہے۔ (۲) کہ یہ صورتیں الصَّوَرَاتُ تُبَيِّحُ التَّخْذُورَاتِ کے ماتحت آتی ہیں، اسی قاعدہ کے قریب یہ قاعدہ بھی ہے، یعنی قاعدہ نمبر ۴۱۔



(۱) المرجع السابق، قاعدۃ الرابعۃ عشرۃ، ص ۱۳۲.

(۲) غزیمون البصر، الفتن ۱۱۱ اول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدۃ الرابعۃ عشرۃ، ص ۳۹۱.

قاعدہ نمبر ۴۱: مَا حُرِّمَ فِعْلُهُ حُرْمَ طَلْبِهِ

جس چیز کا کرنا حرام ہے اس کی طلب بھی حرام ہے۔ ذمی کو جزیہ دینا حرام ہے مگر اس سے طلب کرنا جائز ہے یہ مسئلہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔ (1)



(1) شہادۃ النظر، الفن الاول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الرابعة عشرة، ص ۱۳۲.

قاعدہ نمبر ۴۲: مَنْ اسْتَعْجَلَ الشَّيْءَ قَبْلَ اَوَانِهِ عُوِقِبَ بِحَرِّ مَانِهِ

یعنی جو شخص کسی شے کو وقت سے پہلے حاصل کرنے میں جلدی کرے تو سزاؤ وہ اس شے سے محروم کر دیا جائے گا جیسے اگر کوئی وارث اپنے مورث کو قتل کر دے تاکہ جلد ہی اسے وراثت مل جائے تو قاتل وارث، مقتول مورث کی وراثت سے محروم ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شوہر اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو بغیر اس کی طلب اور رضا مندی کے تین طہ قیں دیدے تاکہ وہ وراثت سے محروم ہو جائے تو وہ عورت اس کی وراثت سے محروم نہ قرار دی جائے گی یہ شوہر اپنا مقصد حاصل کرنے میں محروم ہوگا۔ (1)



قاعدہ نمبر ۴۳: اَلْوِلَايَةُ الْخَاصَّةُ اَقْوٰی مِنْ اَلْوِلَايَةِ الْعَامَّةِ

یعنی ولایت خاصہ ولایت عامہ سے قوی تر ہوتی ہے جیسے قاضی کو کسی یتیم لڑکی یا لڑکے کے نکاح و تزویج (یعنی شادی کرانے کا) کا حق نہیں اگر اس کا ولی ہے خواہ وہ ولی عصبات میں سے ہو یا ذوی الارحام میں سے کیونکہ ولی کو ولایت خاصہ حاصل ہے اور قاضی کو ولایت عامہ، ولی خاص کو قصاص لینے صلح کرنے اور قاتل کو بلا معاوضہ معاف کرنے کا حق ہے، امام کو معاف کرنے کا حق نہیں۔

فائدہ:

ولی خاص تین قسم کے ہیں:

- (۱) مال اور نکاح میں ولی، یہ صرف باپ دادا ہی ہو سکتے ہیں یہ ان کا ذاتی وصف ہے یہ اگر خود کو ولایت سے معزول بھی کرنا چاہیں تو یہ معزول نہ ہوں گے۔
- (۲) فقط نکاح میں ولی، یہ تمام عصبات ہو سکتے ہیں اور ماں اور ذوی الارحام نیز ولایت وکیل، اس کی ولایت کو مؤکل معزول کر سکتا ہے اور وکیل اور ذوی الارحام بھی خود کو ولایت سے معزول کر سکتے ہیں۔
- (۳) فقط مال میں ولی، اور وہ وہ اجنبی ہے جو وصی بنایا گیا ہو۔ وصی کی ولایت کو وصی بنانے والا معزول کر سکتا ہے اور غیر ایماندار و بددیانت وصی کو قاضی بھی معزول کر سکتا ہے۔ لیکن وصی خود کو معزول نہیں کر سکتا۔ (۱) قاضی وصی کی موجودگی میں مال یتیم میں تصرف کا حق نہیں رکھتا۔



قاعدہ نمبر ۴۴: لَا عِبْرَةَ بِالْظَنِّ الْبَيِّنِ خَطْوُهُ

یعنی جس گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو گیا پھر اس کا اعتبار نہیں۔ باب قضاء الفوائت میں اسی قاعدے کے ماتحت یہ جزیہ ہے اگر کسی صاحب ترتیب کی نماز عشاء قضاء ہوئی نماز فجر کے وقت اس نے گمان کیا کہ وقت فجر تنگ ہو گیا ہے اس نے فجر کی نماز ادا کر لی پھر یہ معلوم ہوا کہ وقت میں گنجائش ہے تو اس کی فجر کی نماز باطل (یہاں لفظ باطل سے مراد نماز کا موقوف ہونا ہے) ہو جائے گی پھر یہ دیکھے کہ وقت میں گنجائش ہے تو پہلے نماز عشاء ادا کرے کیونکہ یہ صاحب ترتیب ہے پھر فجر کی نماز پڑھے اور اگر وقت میں گنجائش نہ رہی ہو تو فقط فجر کی نماز کا اعادہ کرے۔ (1) اسی قاعدہ کے ماتحت دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کسی نے پانی کو نجس گمان کیا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پانی پاک تھا تو اس کا وضو جائز ہے۔ (2) (خاصہ) اسی طرح اگر صاحب نصاب زکوٰۃ نے مال زکوٰۃ ادا کرتے وقت زکوٰۃ دیئے جانے والے کو غیر مصرف زکوٰۃ (یعنی جس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں) گمان کیا اور اس کو زکوٰۃ دے دی پھر معلوم ہوا کہ وہ مصرف ہے (یعنی اسے زکوٰۃ دینا جائز ہے) تو جائز ہے بالاتفاق زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ اس کے برعکس اگر اس نے کسی کو مصرف زکوٰۃ گمان کیا پھر معلوم ہوا کہ وہ غنی ہے یا خود اس کا بیٹا ہے تو طرفین کے نزدیک ادا ہو گئی، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ادا نہ ہوئی۔ اگر اس نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی اور گمان یہ کیا کہ یہ کپڑا نجس ہے پھر معلوم ہوا کہ کپڑا پاک ہے تو نماز کا اعادہ کرے۔ اگر اس نے نماز پڑھی اور خود کو محدث (بے وضو) گمان کیا پھر معلوم ہوا کہ وہ با وضو ہے تو نماز جائز نہ ہوئی۔ ایسے ہی اگر کسی نے فرض نماز پڑھی اور اس کا گمان یہ ہے کہ ابھی وقت نہیں ہوا پھر معلوم ہوا کہ وقت ہو گیا ہے تو اس کی نماز جائز نہیں (3) (کافی فتح القدیر) آخر کے چاروں مسائل میں مکلف کے گمان کا اعتبار کیا گیا ہے نہ کہ نفس حقیقت کا اور ان چار مسائل سے قبل کے مسائل میں اعتبار نفس الامر اور حقیقت واقعہ کا ہے (4) اس لئے اگرچہ یہ تمام مسائل ظاہری طور پر ہم شکل سے نظر آتے ہیں لیکن ان کے حکم شرعی میں فرق ہے اور یہ وہ باریکیاں ہیں جن پر فقیہ کی نظر رہنی چاہیے۔

(1) تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۴۶۰۔

(2) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطہارۃ، الجزء الاول، ج ۱، ص ۵۔

(3) فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تتحددها، ج ۱، ص ۲۳۶۔

(4) شہد و نظائر، افن، ۱، ۱: القواعد الفکلیہ، النوع الثانی، القاعدة السابعة عشرة، ص ۱۳۳، ۱۳۵۔

قاعدہ نمبر ۵: ذِ کُرْبَعُضٍ مَّا لَا يَتَجَزَّأُ كِذَا كُرْكُلِهِ

یعنی ایسی چیز جس کی تجزی نہیں ہوتی اگر اس کے بعض کا ذکر کیا جائے تو کل کا ذکر کرنا ہے جیسے کسی نے اپنی بیوی کو نصف طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی یا اس نے نصف عورت کو طلاق دی تو کل کو طلاق واقع ہوگی۔ قاتل کے ایک حصہ جسم کو معاف کیا تو کل کو معاف ہو جائے گا اسی طرح اگر بعض وارثوں نے معاف کر دیا تو کل کی جانب سے قصاص ساقط ہو جائے گا مگر اس صورت میں باقی وارثوں کا حصہ مال میں تبدیل ہو جائے گا جو قاتل کے اولیاء کو ادا کرنا ہوگا۔ (1)



قاعدہ نمبر ۴۶: إِذَا اجْتَمَعَ الْمُبَاشِرُ وَالْمُتَسَبِّبُ أُضِيفَ الْحُكْمُ إِلَى الْمُبَاشِرِ

یعنی مباشر اور متسبب یعنی کسی فعل کا مرتکب اور سبب بننے والا دونوں جمع ہوں تو حکم مباشر کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ مثلاً کسی شخص نے زیادتی کرتے ہوئے ایک کنواں کھودا اور اس میں کسی دوسرے شخص نے کسی شے کو ڈال کر ضائع کر دیا تو ضمان کنواں کھودنے والے پر نہیں بلکہ کنوئیں میں ڈالنے والے پر ہے کیونکہ ڈالنے والا ہی فعل کا مرتکب ہے۔ ایسے ہی ایک شخص نے چور کو کسی کے مال کی مخبری اور راہ نمائی کی اور چور نے اسے چرالیا تو سارق (چور) ضامن ہے بتلانے والے پر کچھ نہیں۔ ایسے ہی اگر کسی نے نا سمجھ بچے کو چھری دے دی یا ہتھیار دیا کہ وہ اسے تھامے رہے بچہ نے خود کو ہدک کر یا تو چھری یا ہتھیار دینے والے پر ضمان نہیں ہے لیکن بعض صورتیں ایسی بھی ہیں کہ جن میں ضمان مباشر پر نہیں بلکہ متسبب پر ہے جیسے ودیعت جس کے پاس رکھی گئی ہے اس نے خود چور کو اس امانت اور ودیعت کی جگہ بتلائی اور چور نے اسے چرالیا تو اس صورت میں امانت دار ضامن ہوگا۔

کسی عورت کے ولی نے کہا کہ وہ عورت آزاد ہے اس سے نکاح کر لو یا اس عورت کے وکیل نے یہی کہا کہ وہ عورت آزاد ہے اس سے نکاح کر لو پھر بچہ پیدا ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ وہ دوسرے کی باندی (لونڈی) ہے تو مباشر، متسبب سے بچہ کی قیمت واپس لے گا۔

بچہ کو چھری دی کہ وہ اسے رکھ لے وہ چھری بچہ پر گری اور اسے زخم پہنچا تو اس کا ضمان دافع (دینے والے) یعنی متسبب پر ہوگا۔ (1)

متاخرین علماء فقہ نے تغیر احوال زمانہ کے پیش نظر بہت سی صورتوں میں ضمان مباشر کی بجائے متسبب پر رکھا ہے جس کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔

قائدہ: مفہوم مخلف مع اپنی اقسام کے امام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک معتبر ہے (سوائے مفہوم لقب کے) اور احناف کے نزدیک کلام شارع میں مفہوم مخالف معتبر نہیں شرح تحریر میں ہے: فَقَدْ نَقَلَ الشَّيْخُ جَلَالُ الدِّينِ الْحَنْبَلِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْهَدَايَةِ عَنْ شَمْسِ الْإِمَامَةِ الْكَرْدِيِّ أَنَّ تَخْصِيصَ الشَّيْءِ بِالذِّكْرِ لَا يَدُلُّ عَلَى نَفْيِ الْحُكْمِ عَمَّا عَدَاهُ فِي خُطَابَاتِ الشَّارِعِ فَأَمَّا فِي مُتَفَاهِمِ النَّاسِ وَعُورِفِهِمْ وَفِي الْمُعَامَلَاتِ

وَالْعُقُلِيَّاتِ يَدُلُّ اِنْتَعَلَى وَتَدَاوُلُهُ الْمُتَأَخَّرُونَ. (2)

یعنی شیخ جلال الدین خبازی نے ہدایہ کے حاشیہ میں شمس الائمہ کردری سے نقل کیا کہ خطابات شارع میں کسی حکم میں کسی شے کو خصوصیت کے ساتھ بیان کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس حکم کی اس شے کے ماسوا سے نفی کردی گئی ہاں لوگوں کے عرف اور فہم، معاملات اور عقلیات میں کسی شے کے خصوصیت سے ذکر کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ ماسوا سے اس حکم کی نفی ہے اس پر متاخرین کا عمل ہے۔

قواعد کلیہ اور اصول فقہیہ میں سے ہم نے یہ صرف چھیالیس قواعد مشتمل نمونہ از خردارے بیان کئے ہیں ورنہ ایسے قواعد کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے مشہور مالکی فقیہ امام قرانی نے اس قسم کے ۵۴۸ قواعد جمع فرمائے ہیں۔ جن کو انہوں نے اپنی کتاب اَنْوَارُ الْبُرُوقِ فِي اَنْوَاءِ الْفُرُوقِ میں بیان فرمایا ہے۔

بہت سی احادیث اور آیات قرآنیہ ایسی ہیں جن سے اس قسم کے قواعد کلیہ اخذ کئے جاسکتے ہیں جیسے۔

(۱) اَلتَّقْوَا مَوَاضِعَ التُّهْمَةِ (۳) (۲) مَا رَاَهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ (۴) (۳) اَلْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ (۵) (۴) وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى (۶) (۵) كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ (۷) (۶) اَللَّهُ فِي عَوْنِ عَبْدِهِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ (۸) (۷) وَجَزَاؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا (۹) (۸) وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ (۱۰) (۹) مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (۱۱) (۱۰) كُلُّ قَرْضٍ جَزَاءٌ فَهُوَ رَبًّا (۱۲) (۱۱) دَمُ الْمُسْلِمِ وَمَالُهُ

(2) مجموعہ رسائل ابن عابدین، شرح عقود رسم الفتی، الجزء الاول، ص ۴۱.

والفریر و التعمیر شرح التعمیر، مفہوم الخلافۃ، ج ۱، ص ۱۵۴.

(3) اتحاف السادة المتقين، کتاب عجائب القلب، بیان تنزیل مداخل... إلخ، ج ۸، ص ۵۲۴.

(4) المعجم الاوسط، الحدیث: ۳۶۰۲، ج ۲، ص ۳۸۳.

(5) صحیح مسلم، کتاب البر والصلۃ... إلخ، باب المرء مع من أحب، الحدیث: ۱۶۵۔ (۲۶۴۰)، ص ۱۴۲۰.

(6) پ ۶، المآخذ: ۲.

(7) صحیح مسلم، کتاب الاشریۃ، باب بیان أن كل مسكر خمر... إلخ، الحدیث: ۷۲۔ (۲۰۰۲)، ص ۱۱۰۹.

(8) صحیح مسلم، کتاب الذکر والدعاء... إلخ، باب فضل الاجتماع... إلخ، الحدیث: ۳۸۔ (۲۶۹۹)، ص ۱۴۳۸.

(9) پ ۲۵، اشوری: ۴۰.

(10) پ ۲، البقرة: ۲۲۸.

(11) سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الثمرۃ، الحدیث: ۴۰۳۱، ج ۳، ص ۶۲.

(12) کنز العمال، کتاب الدین و المسلم، قسم الاقوال، فضل فی الواحق کتاب الدین، الحدیث: ۱۵۵۱۲، ص ۹۹.

وَعِزُّهُ حَرَامٌ (13) (14) لَا طَاعَةَ لِمُخْلَوِي فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِي (14) (15) مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا (15) (16) مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا (16) (17) بَشِّرُوا وَلَا تُعْصِرُوا (17) (18) كَوَاعِي الْحَرَامِ حَرَامٌ (18) (19) خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا (19) (20) الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلُهُ (20)

ان تمام قواعد کے ماتحت بے شمار جزئیات ہیں مفتی اور فقیہ غیر منصوص مسائل میں جن پر کوئی شرعی استدلال نہ ہونے پیش آنے والے مسائل میں ان اصول و قواعد کی روشنی میں حکم شرعی کی تخریج کر سکتا ہے بشرطیکہ فقہ پر اس کی نظر ہو۔ بارہویں صدی کے بعد سوائے علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے کسی فقیہ نے ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ سے مسائل کا استنباط نہیں کیا اور یہ بات علامہ شامی کی خصوصیات میں سے ہو کر رہ گئی۔ تیرہویں اور چودھویں صدی کے ہندوستانی علماء فقہ میں واحد شخصیت علامہ احمد رضا علیہ الرحمہ کی ہے جنہوں نے مسائل کے استنباط میں بہ کثرت ان قواعد فقہیہ سے استنباط و استخراج فرمایا۔ ان کے فتاویٰ رضویہ میں بڑی تعداد میں ان اصول اور قواعد فقہیہ کا ذکر ملے گا یہ س امر کا شاہد عادل ہے کہ علامہ شامی کی طرح امام احمد رضا علیہ الرحمہ بھی فقہ میں مہارت کاملہ رکھتے تھے جن کی نظیر گزشتہ دو صدیوں میں نظر نہیں آتی۔

هَذَا مَا وَفَّقَنِي اللَّهُ تَعَالَى جَلَّ وَعَلَى بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ أَجْمَعِينَ. فَحَبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَعُلَمَائِهِ مِلَّةٌ

الفقیہ ظہیر الدین احمد زیدی غفرلہ

۲۱ ذی الحجہ ۱۴۰۸ھ یوم



(13) صحیح مسلم، کتاب البر والصلة... راجع، باب تحریم ظلم المسلم، الحدیث ۳۲۔ (۲۵۶۳) ص ۱۳۸۷۔

(14) المعجم الکبیر، هشام بن حسان علی الحسن بن عمران، الحدیث ۳۸۱، ج ۱۸، ص ۱۷۰۔

(15) صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب الحث علی الصدقة... راجع، الحدیث ۶۹: (۱۰۱۷)، ص ۵۰۸۔

والترغیب والترہیب، کتاب الجہان الترغیب فی الرباط... راجع، الحدیث: ۱۹۱۰، ج ۲، ص ۱۲۹۔

(16) المرجع السابق۔

(17) شعب الایمان، باب فی الملاہس والادانی، فصل فی کراہیۃ بس الشجرة... راجع، الحدیث: ۶۲۲۸، ج ۵، ص ۱۶۹۔

وکشف الخفاء، حرف الحاء المعجمة، الحدیث: ۱۲۳۵، ج ۱، ص ۳۳۶۔

(18) سنن ترمذی، کتاب العلم، باب ما جاء الدال علی الخیر کفاعة، الحدیث: ۲۶۷۹، ج ۴، ص ۳۰۵۔

فتنہ کی عالم بنانے والی کتاب



فیضانِ شریعت

شرح

بہارِ شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد امجد علی عارضی
آلہی دینی سائنس کی ترقی دہندہ

شراح

علامہ سید محمد ناصر الدین ناصر علی

یوسف مارکیٹ، غزنی سٹریٹ
اردو بازار، لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

جملہ حقوق الطبع محفوظ للناسر
جملہ حقوق ناشر محفوظ ہیں۔

فیضانِ شریعت

بہارِ شریعت

مشت
حضرت مولانا محمد امجد علی

شان

مفت محمد ناصر الدین ناصر

مئی 2017



آر۔ آر پرنٹرز

الناہج گرافکس

600/-

چوہدری غلام رسول۔ میاں جواد رسول
میاں شہزاد رسول

= / روپے

بار اول

پرنٹرز

سردق

تعداد

ناشر

قیمت

ملنے کے لیے

اسلام بکس

12۔ منج بخش روڈ لاہور فون 042-37112941
0323-8836778

ملت جہلی گیشور

فصل مسجد اسلام آباد 051-2254111

E-mail: mllat_publication@yahoo.com

شوروم ملت جہلی گیشور دوکان نمبر 5۔ مکہ سنٹر نیوار دو بازار لاہور 0321-4146464
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

لاہور ٹارگٹ ۵ غزنی سٹریٹ
اردو بازار 80 لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

فہرست

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
30	شوہر کے حصوں کا بیان		پیش لفظ
31	بیویوں کے حصوں کا بیان		آیات قرآنی بسلسلہ وراثت
32	حقیقی بیٹیوں کے حصوں کا بیان	11	احادیث
33	پوتوں کے حصوں کا بیان	11	حکیم الامت کے مدنی پھول
34	حقیقی بہنوں کے حصوں کا بیان	11	حکیم الامت کے مدنی پھول
35	باپ شریک بہنوں کے حصوں کا بیان	12	حکیم الامت کے مدنی پھول
36	ماں کے حصوں کا بیان	12	حکیم الامت کے مدنی پھول
37	دادی کے حصوں کا بیان	13	حکیم الامت کے مدنی پھول
38	عصبات کا بیان	14	حکیم الامت کے مدنی پھول
41	حجب کا بیان	15	حکیم الامت کے مدنی پھول
43	حصوں کے مخارج کا بیان	15	حکیم الامت کے مدنی پھول
45	عول کا بیان	16	حکیم الامت کے مدنی پھول
48	اعداد کے درمیان نسبتوں کا بیان	17	حکیم الامت کے مدنی پھول
49	نسبتوں کی پہچان	19	ان حقوق کا بیان جن کا تعلق میت کے ترکہ سے ہے
50	تصحیح	20	وصیت
54	ہر وارث کا حصہ معلوم کرنے کا اصول	20	وصیت تہائی مال میں جاری ہوگی
56	وارثوں اور دوسرے حقداروں میں ترکہ کی تقسیم کا طریقہ	22	میراث سے محروم کرنے والے اسباب
59	قرض خواہوں میں مال کی تقسیم	26	اصحاب فرائض کا بیان
60	مخارج کا بیان	27	باپ کے حصوں کا بیان
61	رؤ کا بیان	28	جد و جدی کے حصوں کا بیان
65	منہائے کا بیان	29	ماں شریک بھائیوں اور بہنوں کے حصوں کا بیان

93	کتب الحدیث	68	ذوی الارحام کا بیان
95	کتب العقائد	71	ذوی الارحام کی دوسری قسم
97	کتب الفقہ	74	ذوی الارحام کی تیسری قسم
100	کتب اصول الفقہ	76	ذوی الارحام کی چوتھی قسم کا بیان
100	کتب التصوف	80	مختصین کی میراث کا بیان
100	کتب السیرۃ	82	حاصل کی وراثت کا بیان
101	کتب الاعلام	83	حاصل کا حصہ نکالنے کا قاعدہ
101	کتب اللغات	87	مکشد و مختص کی وراثت کا بیان
102	کتب الشیعہ	89	مرتد کی وراثت کا بیان
103	کتب القادیانی	90	قیدی کی وراثت کا بیان
103	کتب الوہابیہ	91	حادثات میں ہلک ہوئے والوں کا بیان
104	الکتب المتفرقة	92	ماخذ و مراجع
		92	کتب التفسیر



میراث کے مسائل کا بیان

پیش لفظ

یہ کتاب المیراث کا وہ حصہ ہے جس کے لیے فقیہ العصر علامۃ الدہر حضرت صدر الشریعہ مفتی ابوالعلا محمد امجد علی صاحب رضوی اعظمی حنفی قادری قدس سرہ العزیز نے بہار شریعت کے سترھویں حصہ میں وصیت فرمائی ہے کہ بہار شریعت کا آخری حصہ تھوڑا سا باقی رہ گیا ہے۔ جو زیادہ سے زیادہ تین حصوں پر مشتمل ہوگا۔ اگر توفیق الہی سعادت کرتی اور یہ بقیہ مضامین بھی تحریر میں آجاتے توفیقہ کے جمیع ابواب پر مشتمل یہ کتاب ہوتی اور کتاب مکمل ہو جاتی اور اگر میری اولاد یا تلامذہ یا علماء اہل سنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلیل حصہ جو باقی رہ گیا ہے اس کی تکمیل فرمادیں تو میری عین خوشی ہوگی۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہ حضرت مُصنّف علیہ الرحمۃ کی وصیت کے مطابق میں نے یہ سعادت حاصل کرنے کی کوشش کی ہے اور اس میں یہ اہتمام بالالتزام کیا ہے کہ مسائل کے ماخذ کتب کے صفحات کے نمبر اور جلد نمبر بھی لکھ دیئے ہیں، تاکہ اہل علم کو ماخذ تلاش کرنے میں آسانی ہو۔ اکثر کتب فقہ کے حوالہ جات نقل کر دیئے گئے ہیں۔ جن پر آج کل فتویٰ کا مدار ہے۔ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ کے طرزِ تحریر کو حتی الامکان برقرار رکھنے کی کوشش کی گئی ہے۔ فقہی موشگافیوں اور فقہاء کے قیل وقال کو چھوڑ کر صرف مُفتیؒ یہ اقوال کو سادہ اور عام فہم زبان میں لکھا ہے۔ تاکہ کم تعلیم یافتہ سُنی بھائیوں کو بھی اس کے پڑھنے اور سمجھنے میں دشواری پیش نہ آئے۔ تصحیح کتابت میں حتی المقدور دیدہ ریزی سے کام لیا گیا ہے۔ پھر بھی اگر کہیں اغلاط رہ گئی ہوں تو اس کے لیے قارئین کرام سے معذرت خواہ ہوں۔ آخر میں محبت مکرم حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ الازہری مدظلہ العالی شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ دمبرقوی اسمبلی و عزیز مکرم مولانا حافظ قاری رضاء المصطفیٰ اعظمی سلمہ، خطیب نیو مین مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی کا شکر گزار ہوں کہ ان حضرات نے اپنے والد ماجد حضرت مصنف علیہ الرحمۃ کی وصیت کی تکمیل کے لیے میرا انتخاب فرمایا۔ میں اپنی اس حقیر خدمت کو حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ استاذنا العلام ابوالعلی محمد امجد علی صاحب رضوی قدس سرہ العزیز مصنف بہار شریعت کی بارگاہ میں نذرانہ عقیدت پیش کرتا ہوں۔ اور اس کا ثواب و اجر اُن کی روح پر فتوح کو ایصال کرتا ہوں اور بارگاہ ایزد متعال میں دست بہ دعا ہوں کہ اس کتاب کو مقبول فرمائے۔ آمین!

محمد وقار الدین قادری رضوی بریلوی غفرلہ

مفتی و نائب شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ

عالمگیر روڈ، کراچی ۵

جنوری ۱۹۸۵ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ
آیات قرآنی بسلسلہ وراثت

(یُوصِیْکُمُ اللّٰهُ فِیْ اَوْلَادِکُمْ لِلَّذِکْرِ مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثٰیٰنِ فَاِنْ کُنَّ نِسَآءً فَوْقَ الْاُنْثٰیٰنِ فَلَهُنَّ
ثُلُثَا مَا تَرَکَ وَاِنْ کَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا یُوْیْہُ لِحَکْلِ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَکَ اِنْ کَانَ
لَہٗ وَلَدٌ فَاِنْ لَّمْ یَکُنْ لَہٗ وَلَدٌ وَوَرِثَہٗ اَبُوہٗ فَلَا مِہٖ التُّلُثُ فَاِنْ کَانَ لَہٗ اِخْوَةٌ فَلِلْاِیْمِہِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ
وَصِیَّتِہٖ یُوصِیْ بِہَا اَوْدَیْنِ اَبَاؤُکُمْ وَابْنَاؤُکُمْ لَا تَدْرُوْنَ اَیُّہُمْ اَقْرَبُ لَکُمْ نَفْعًا فَرِیْضَةٌ مِّنَ اللّٰهِ اِنْ
اللّٰهُ کَانَ عَلَیْہَا حَکِیْمًا ﴿۱۱﴾ وَلَکُمْ نِصْفُ مَا تَرَکَ اَزْوَاجُکُمْ اِنْ لَّمْ یَکُنْ لَّہُنَّ وَلَدٌ فَاِنْ کَانَ لَہُنَّ وَلَدٌ
فَلَکُمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَکْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّتِہٖ یُوصِیْنَ بِہَا اَوْدَیْنِ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَکْتُمْ اِنْ لَّمْ یَکُنْ لَّکُمْ
وَلَدٌ فَاِنْ کَانَ لَکُمْ وَلَدٌ فَلِلْہُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَکْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّتِہٖ تُوْصَوْنَ بِہَا اَوْدَیْنِ وَاِنْ کَانَ رَجُلٌ
یُّوْرَثُ کَلَلَةً اَوْ امْرَاةً وَلَہٗ اَخٌ اَوْ اُخْتُ فَلِکُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ فَاِنْ کَانُوْا اَکْثَرَ مِنْ ذٰلِکَ فَہُمْ
شُرَکَآءُ فِی الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّتِہٖ یُوْطٰی بِہَا اَوْدَیْنِ غَیْرَ مُضَآرٍّ وَصِیَّتٌ مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ
حَلِیْمٌ ﴿۱۲﴾ (1)

(1) پ ۳، النساء: ۱۱، ۱۲،

اس آیت کے تحت مفسر شبیر مولا تاسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ فرائض وراثت کئی قسم ہیں اسباب فرائض یہ وہ
لوگ ہیں جن کے لئے حصے مقرر ہیں مثلاً بیٹی ایک ہو تو آدھے مال کی مالک زیادہ ہوں تو سب کے لئے دو تہائی۔ پوتی اور پر پوتی اور اس
سے نیچے کی ہر پوتی اگر میت کے اولاد نہ ہو تو بیٹی کے حکم میں ہے اور اگر میت نے ایک بیٹی چھوڑی ہو تو یہ اس کے ساتھ چھٹا پائے گی اور اگر
میت نے بیٹا چھوڑا، تو ساقط ہو جائے گی کچھ نہ پائے گی اور اگر میت نے دو بیٹیاں چھوڑیں تو بھی پوتی ساقط ہوگی لیکن اگر اس کے ساتھ یہ
اس کے نیچے درجہ میں کوئی لڑکا ہوگا تو وہ اس کو عصبہ بنادے گا۔ مگر بہن میت کے بیٹا یا پوتانہ چھوڑنے کی صورت میں بیٹیوں کے حکم میں
ہے۔ عداقی بہنیں جو باپ میں شریک ہوں اور ان کی مائیں علیحدہ علیحدہ ہوں وہ حقیقی بہنوں کے نہ ہونے کی صورت میں ان کی مثل ہیں
اور دونوں قسم کی بہنیں یعنی عداقی و حقیقی میت کی بیٹی یا پوتی کے ساتھ عصبہ ہو جاتی ہیں اور بیٹے اور پوتے اور اس کے ماتحت کے پوتے اور باپ
کے ساتھ ساقط اور امام صاحب کے نزدیک دادا کے ساتھ بھی محروم ہیں۔ سو تیلے بھائی بہن جو فقط ماں میں شریک ہوں ان میں سے

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلُّنِ مَعًا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَ نِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَصِلُوا إِلَهُ يَكُنْ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ (١٤٦) (2)

ایک ہو تو چھٹا اور زیادہ ہوں تو تہائی اور ان میں مرد عورت برابر حصہ پائیں گے اور بیٹے پوتے اور اس کے ماتحت سے پوتے اور باپ دادا کے ہوتے سابط ہو جائیں گے باپ چھٹا حصہ پائے گا اگر میت نے بیٹا یا پوتا یا اس سے نیچے کے پوتے چھوڑے ہوں اور اگر میت نے بیٹی یا پوتی یا اور نیچے کی کوئی پوتی چھوڑی ہو تو باپ چھٹا اور وہ باقی بھی پائے گا جو اصحاب فرض کو دے کر بیٹے دادا یعنی باپ کا باپ۔ باپ سے نہ ہونے کی صورت میں مثل باپ کے ہے سوائے اس کے کہ ماں کو ثلث مانجی کی طرف رو نہ کر سکے گا۔ ماں کا چھٹا حصہ ہے اگر میت نے اپنی اولاد یا اپنے بیٹے یا پوتے یا پر پوتے کی اولاد یا بہن بھائی میں سے دو چھوڑے ہوں خواہ وہ بھائی سگے ہوں یا سوتیلے اور اگر ان میں سے کوئی نہ چھوڑا ہو تو ماں کل مال کا تہائی پائے گی اور اگر میت نے زوج یا زوجہ اور ماں باپ چھوڑے ہوں تو ماں کو زوج یا زوجہ کا حصہ دینے کے بعد جو باقی رہے اس کا تہائی ملے گا اور جدہ کا چھٹا حصہ ہے خواہ وہ ماں کی طرف سے ہو یعنی مانی یا باپ کی طرف سے ہو یعنی دادی ایک ہو یا زیادہ ہوں اور قریب دالی دور والی کے لئے حاجب ہو جاتی ہے اور ماں ہر ایک جدہ کو محبوب کرتی ہے اور باپ کی طرف کی جدات باپ کے ہونے سے محبوب ہوتی ہیں اس صورت میں کچھ نہ ملے گا زوج چہارم پائے گا اگر میت نے اپنی یا اپنے بیٹے پوتے پر پوتے وغیرہ کی اولاد چھوڑی ہو اور اگر اس قسم کی اولاد نہ چھوڑی ہو تو شوہر نصف پائے گا زوجہ میت کی اور اس کے بیٹے پوتے وغیرہ کی اولاد ہونے کی صورت میں آٹھواں حصہ پائے گی اور نہ ہونے کی صورت میں چوتھائی عصبات وہ وارث ہیں جن کے لئے کوئی حصہ معین نہیں اصحاب فرض سے جو باقی بچتا ہے وہ پاتے ہیں ان میں سب سے اولیٰ بیٹا ہے پھر اس کا بیٹا پھر اور نیچے کے پوتے پھر باپ پھر دادا پھر آبائی سلسلہ میں جہاں تک کوئی پایا جائے پھر حقیقی بھائی پھر سوتیلے یعنی باپ شریک بھائی پھر سگے بھائی کا بیٹا۔ پھر چچا پھر باپ کے چچا پھر دادا کے چچا پھر آزاد کرنے والا پھر اس کے عصبات ترتیب وار اور جن عورتوں کا حصہ نصف یا دو تہائی ہے وہ اپنے بھائیوں کے ساتھ حصہ ہو جاتی ہیں اور جو ایسی نہ ہوں وہ نہیں ذوی الارحام اصحاب فرض اور عصبات کے سوا جو اقارب ہیں وہ ذوی الارحام میں داخل ہیں اور "ل" ترتیب عصبات کی مثل ہے۔

(2) پ ۶، النساء: ۱۷۶۔

اس آیت کے تحت مفسر شبیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ مردی ہے کہ وہ بیمار تھے تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عیادت کے لئے تشریف لائے۔ حضرت جابر بے ہوش تھے حضرت نے وضو فرما کر آب وضو ان پر ڈالا انہیں افاقہ ہوا آنکھ کھول کر دیکھا تو حضور تشریف فرما ہیں عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنے مال کا کیا انتظام کروں اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی، (بخاری و مسلم) ابوداؤد کی روایت میں یہ بھی ہے کہ۔

ترجمہ: اللہ (عزوجل) تمہیں حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کے بارے میں بیٹے کا حصہ دو بیٹیوں کے برابر ہے۔ اور پھر اگر نری لڑکیاں اگرچہ دو سے اوپر تو ان کو ترکہ کی دو تہائی اور اگر ایک لڑکی ہو تو اس کا آدھا اور میت کے ماں باپ میں ہر ایک کو اس کے ترکہ سے چھٹا اگر میت کے اولاد ہو پھر اگر اس کی اولاد نہ ہو اور ماں باپ چھوڑے تو ماں کا تہائی پھر اگر اس کے کئی بہن بھائی ہوں تو ماں کا چھٹا بعد اس وصیت کے جو کر گیا اور دین کے، تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے تم کیا جانو کہ ان میں کون تمہارے زیادہ کام آئے گا۔ یہ حصہ باندھا ہوا ہے۔ اللہ (عزوجل) کی طرف سے بے شک اللہ (عزوجل) علم والا حکمت والا ہے۔

ترجمہ: اور تمہاری بیویاں جو چھوڑ جائیں اس میں سے تمہیں آدھا ہے اگر ان کی اولاد نہ ہو پھر اگر ان کی اولاد ہو تو ان کے ترکہ میں سے تمہیں چوتھائی ہے جو وصیت وہ کر گئیں اور دین نکال کر، اور تمہارے ترکہ میں عورتوں کا چوتھائی ہے اگر تمہارے اولاد نہ ہو پھر اگر تمہارے اولاد ہو تو ان کا تمہارے ترکہ میں سے آٹھواں جو وصیت تم کر جاؤ اور دین نکال کر، اور اگر کسی ایسے مرد یا عورت کا ترکہ بٹا ہو جس نے ماں باپ اولاد کچھ نہ چھوڑے اور ماں کی طرف سے اس کا بھائی یا بہن ہے تو ان میں سے ہر ایک کو چھٹا۔ پھر اگر وہ بہن بھائی ایک سے زیادہ ہوں تو سب تہائی میں شریک ہیں۔ میت کی وصیت اور دین نکال کر جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا، یہ اللہ (عزوجل) کا ارشاد ہے۔ اور اللہ (عزوجل) علم والا، حلم والا ہے۔

ترجمہ: اے محبوب! تم سے فتویٰ پوچھتے ہیں تم فرمادو کہ اللہ (عزوجل) تمہیں کلامہ میں فتویٰ دیتا ہے اگر کسی مرد کا انتقال ہو جو بے اولاد ہے اور اس کی ایک بہن ہے تو ترکہ میں اس کی بہن کا آدھا ہے اور مرد اپنی بہن کا وارث ہوگا۔ اگر بہن کی اولاد نہ ہو پھر اگر دو بہنیں ہوں تو ترکہ میں ان کا دو تہائی اور اگر بھائی بہن ہو مرد بھی اور عورتیں بھی تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر۔ اللہ (عزوجل) تمہارے لئے صاف بیان فرماتا ہے کہ کہیں بہک نہ جاؤ اور اللہ (عزوجل) ہر چیز جانتا ہے۔



احادیث

- حدیث ۱: بخاری و مسلم ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرض حصوں کو فرض حصے والوں کو دے دو اور جو بچ جائے وہ میت کے قریب ترین مرد کو دے دو۔ (1)
- حدیث ۲: بخاری و مسلم حضرت اسامہ ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کا فرکا وارث نہ ہوگا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا۔ (2)

(1) صحیح البخاری، کتاب الفرائض، باب میراث الولد... إلخ، الحدیث: ۶۷۳۲، ج ۴، ص ۳۱۶۔
حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی تقسیم میراث میں پہلے تو ذی فرض وارثوں کو ان کے مقرر کردہ حصے دو، یہ حضرات کل بارہ ہیں: چار مرد، آٹھ عورتیں، ان کے حصوں سے جو باقی بچے وہ عصبہ بنفہ کو دو خواہ بالغ ہوں یا نابالغ۔ عصبہ بنفہ وہ مرد ہے جس کا رشتہ میت سے بغیر عورت کے واسطے کے ہوں جیسے بیٹا، باپ، بھائی وغیرہ۔ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ میراث اولاد ذی فرض کو دی جائے، ان سے بچے تو عصبات میں تقسیم ہو، اولیٰ بمعنی اقرب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قریبی وارث کے ہوتے ہوئے دور والے وارث کو میراث نہ ملے گی لہذا باپ کے ہوتے دادا محروم ہے، بیٹے کے ہوتے پوتا محروم، بھائی کے ہوتے بھتیجہ محروم، چچا کے ہوتے چچا زاد اولاد محروم، یہ شریعت کا قاعدہ کلیہ ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "يُثَارَكُ الْوَلَدُ ابْنُ ذَلَاثَرْتُونَ"۔ اس کے مال سے حصے بانٹو جو ماں باپ یا قریب ترین رشتہ داروں نے چھوڑا ہے۔ اقربوں اسم تفضیل ہے۔ معلوم ہوا کہ قریبی کے ہوتے بعید کا رشتہ دار محروم ہے، آج بعض جہلانے یہ شوشہ چھوڑا ہے کہ بیٹے کے ہوتے پوتے کو بھی میراث دو مگر وہ یہ نہیں کہتے کہ باپ کے ہوتے دادا وارث ہو، بیٹی کے ہوتے یتیم نواسہ وارث ہو اور بھائی چچا کے ہوتے ان کی یتیم اولاد بھی وارث ہو، یہ حضرات کہتے ہیں کہ يثَارَكُ الْوَلَدُ ابْنُ ذَلَاثَرْتُونَ میں ماں باپ دادا دادی سب شامل ہیں مگر تعجب ہے کہ نانا، نانی کو اس میں شامل نہیں کرتے، غرض کہ مسئلہ آج تک کسی زمانہ میں کسی مسلمان نے نہ کہا، اب چودہ سو برس کے بعد ان کو سوجھا۔

(مرآة المتناجج شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۳۷)

(2) صحیح البخاری، کتاب الفرائض، باب لا يرث المسلم الكافر... إلخ، الحدیث: ۶۷۳۲، ج ۴، ص ۳۲۵۔
حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی کفر و اسلام کا فرق میراث سے مانع ہے لہذا مؤمن باپ کی میراث کافر بیٹا نہ پائے گا اور کافر بیٹے کی میراث سے مؤمن باپ کو کچھ نہ ملے گا مگر کفر ایک ہی ملت ہے لہذا یہودی باپ کی میراث عیسائی بیٹے کو مل جائے گی۔ سعید ابن مسیب، امیر معاویہ، معاذ بن جبل ←

حدیث ۱۳: ترمذی و ابن ماجہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قاتل وارث نہیں ہوتا ہے۔ (3)

حدیث ۱۴: ابو داؤد و حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دادی کے لئے چھٹا حصہ مقرر فرمایا جب ماں نہ ہو۔ (4)

وفیہ ہم فرماتے ہیں کہ مؤمن وارث تو کافر کی میراث حاصل کرے گا مگر کافر وارث مؤمن کی میراث نہ پائے گا۔ اس طرح یہودی، عیسائی مگر جیسے صحیحہ و فقہاء کا قول ہے جو ہر نے عرض کیا کہ وہ طرفہ میراث نہ ملے گی، مرتد کسی کا وارث نہیں، ہمارے پاس زمانہ ارتداد کی کوئی بیت مال کی ہے اور نہ وہ مدح کی کوئی وارثوں کی ہر مشافعی کے پاس مرتد کسی کا وارث نہیں۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۳۸)

(3) جامع الترمذی، کتاب الفرائض، باب ما جاء فی ابطال میراث القاتل، الحدیث: ۲۱۱۶، ج ۲، ص ۶۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی اگر کوئی رشتہ دار اپنے عزیز کو قتل کر دے تو قاتل اس عزیز کی میراث نہ پائے گا مگر اس قاتل میں کچھ شرطیں ہیں: ایک یہ کہ قاتل باطل بائع ہو، بچہ یا بھٹون دیوانگی میں قتل کر دے تو وارث ہے۔ دوسرے یہ کہ قاتل قتل ہوا اپنی جان بچانے کے لیے یا قصداً یا حسداً قتل کیا تو میراث سے محروم نہیں۔ تیسرے یہ کہ قاتل موجب قصاص یا کفارہ ہو، اگر ایسا قاتل ہے جس میں نہ قصاص ہے نہ کفارہ تو وہ میراث سے محروم نہ کرے گا۔ اس کی تفصیل ہماری کتاب ضمیمہ المیراث میں ملاحظہ فرمائیے۔ (ازمرقات)

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۶۳۲)

(4) سنن ابی داؤد، کتاب الفرائض، باب فی ابداء الحدیث: ۲۸۹۵، ج ۲، ص ۱۶۸۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب آپ بریدہ ابن حبیب السہمی ہیں، غزوہ بدر سے پہلے اسلام لائے مگر بدر میں شریک نہ ہو سکے بیعت الرضوان میں شریک تھے، مدینہ منورہ میں رہے، آخر میں بصرہ میں قیام رہا، پھر جہاد کرتے ہوئے فرامان پہنچے، وہاں ہی بریدہ ابن معاویہ کے زمانہ میں ۶۲ھ میں مقام مرو میں وفات پائی، آپ سے بہت صحابہ نے روایات لی ہیں۔ (مرقات)

۲۔ یعنی دادی، مانی کی میراث چھٹا حصہ ہے لیکن اگر میت کی ماں موجود ہے تو دادی بھی محروم اور مانی بھی کیونکہ ان دونوں کے لیے حصہ جب ہے۔ جب اور منع میں فرق یہ ہے کہ کسی عزیز کا دوسرے عزیز کو محروم کر دینا جب حرمان کہلاتا ہے اور اس کا حصہ کم کر دینا جب نقصان ہے، مگر خود وارث کی اپنی حالت کا اسے میراث سے محروم کر دینا منع ہے۔ جیسے کفر و غلام ہونا، قتل، مال دونوں قسم کی دادی مانی کے لیے جب حرمان ہے۔ خیال رہے کہ دادی کا کل حصہ سہی یعنی چھٹا حصہ ہے، لہذا اگر میت کی دادی بھی ہے مانی بھی تو ان دونوں کو چھٹا حصہ ملے گا جسے وہ آپس میں تقسیم کر لیں گی۔ چنانچہ حاکم نے حضرت عبادہ ابن صامت سے روایہ فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھٹا حصہ دادی مانی میں تقسیم فرمایا اور دادی باپ سے بھی محروم ہو جاتی ہے مگر مانی صرف ماں سے محروم ہوگی۔ اس کی تفصیل ہماری کتاب ضمیمہ المیراث اور سراجی دشریفی میں ملاحظہ فرمائیے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۱۴۳)

حدیث ۵: ترمذی و ابن ماجہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ وصیت سے پہلے قرض ادا کیا جائے گا اور حقیقی بہن بھائی وارث ہوں گے نہ علاقائی (یعنی باپ شریک) بہن بھائی۔ (5)

حدیث ۶: احمد، ترمذی، ابوداؤد و ابن ماجہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت سعد ابن ربیع کی بیوی سعد سے اپنی دو بیٹیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائی اور عرض کیا یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یہ دونوں سعد کی بیٹیاں ہیں۔ ان کا باپ آپ کے ساتھ احد میں شہید ہو گیا اور ان کے چچا نے گل مال لے لیا ہے ان کے لئے کچھ نہیں چھوڑا اور جب تک ان کے پاس مال نہ ہو ان کی شادی نہیں کی جاسکتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس بارے میں اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمادے گا۔ تو آیت میراث نازل ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لڑکیوں کے چچا کے پاس یہ حکم بھیجا کہ سعد کی دونوں بیٹیوں کو دو ٹکٹ (دو تہائی) دے دو اور لڑکیوں کی ماں کو آٹھواں حصہ دے دو اور جو باقی بچے وہ تمہارا ہے۔ (6)

حدیث ۷: بخاری ہزریل ابن شریبیل سے راوی کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سواں کیا گیا

(5) جامع الترمذی، کتاب الفرائض، باب ماجاء فی میراث الاخوة... إلخ، الحدیث: ۲۱۰۱، ج ۲، ص ۲۹.

حکیم امامت کے مدنی پھول

اب خلاصہ یہ ہے کہ آیت کریمہ میں وصیہ کا ذکر قرض سے پہلے فرمایا گیا کہ ارشاد باری میں پہلے وصیت ہے پھر قرض مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ادائے قرض کو وصیت پر مقدم فرمایا کہ تجمیز و تمکین کے بعد وصیت کا قرض ادا کرو پھر بعد ادائے قرض تہائی مال سے وصیت جاری کرو، پھر میراث تقسیم کرو، حضور انور کا یہ عمل قرآن کریم کے مخالف نہیں بلکہ اس کی تفسیر ہے جس سے بتا دیا گیا کہ قرض ذکر میں چھپے ہے مگر عمل میں پہلے، چونکہ وارثوں پر وصیت پوری کرنا شاق گزرتا ہے، قرض شوق سے ادا کر دیتے ہیں اس لیے اہتماماً پہلے وصیت کا ذکر فرمایا۔

۲۔ اعیان جمع عین کی ہے بمعنی ذات اور بنی ام سے مراد اخیانی اولاد نہیں بلکہ حقیقی بھائی مراد ہیں یعنی جو مال میں بھی شریک ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ جس میت سے گئے بھائی بھی ہوں اور باپ شریک بھی تو گئے بھائی میراث پائیں گے، باپ شریک نہ پائیں گے کہ سگوں کو قوت قرابت حاصل ہے اسی لیے آپ نے اخیانی نہ فرمایا بلکہ اعیان بنی ام فرمایا اتنی دراز عبارت۔ (مرقات و لمعات و اشعہ وغیرہ) لہذا قرآن شریف میں جو حفظ اخوة ارشاد ہوا اس سے دھوکا نہ کھائیے اور اس سے سارے بھائی نہ سمجھ لیجئے گئے ہوں یا سوتیلے۔

۳۔ یہ جملہ گزشتہ کلام کی شرح ہے۔ لایچہ و ائبہ فرما کر بتا دیا کہ وہاں بنی الام سے مراد ماں میں بھی شریک تھے نہ کہ ماں میں ہی شریک، دیکھو حضرت ہارون نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا ابن ائم اے میرے ماں جائے حالانکہ آپ حضرت ہارون کے گئے بھائی تھے۔

۴۔ اس کا مطلب بھی وہی ہے کہ گئے بھائی بہن سوتیلوں پر مقدم ہیں۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۵۱)

(6) جامع الترمذی، کتاب الفرائض، باب ماجاء فی میراث البنات، الحدیث: ۲۰۹۹، ج ۲، ص ۲۸.

کہ میت کی ایک بیٹی اور ایک پوتی اور ایک بہن کو ترکہ کس طرح تقسیم کیا جائے گا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں وہی فیصلہ کروں گا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا تھا۔ بیٹی کا نصف ہے، پوتی کا چھٹا حصہ (حکمۃ للثلاثین) اور جو باقی بچا وہ بہن کا ہے۔ (7)

حدیث ۸: امام مالک و احمد و ترمذی، ابو داؤد و دارمی و ابن ماجہ حضرت قبیصہ بن ذؤیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ سعد ابن ربیع بروزن فعیل، ر کے فتح سے ب کے کسرہ سے، یہ سعد ابن ربیع انصاری ہیں، خزرجی ہیں، بدری ہیں، عقبہ اولیٰ کی بیعت میں شریک رہے، حضرت عبدالرحمن بن عوف سے آپ کا عقد مواغات کرایا گیا، جنگ اُحد میں شہید ہوئے اور حضرت خارجہ ابن زید کے ساتھ ایک قبر میں داخل کئے گئے۔ (اشعہ مرقات)

۲۔ جیسا کہ عرب میں دستور تھا کہ کسی کے فوت ہونے کے بعد اس کا بھائی ساری میراث پر قبضہ کر لیتا تھا اور اس کی یتیم بچیوں کو محروم کر دیتا تھا۔ غرض کہ مرحوم کی لڑکیاں میراث نہ پاتی تھیں یا بھائی میراث سینٹا تھا یا چچا، بچیاں محروم ہی رہتی تھیں۔

۳۔ کیونکہ بچیوں کی شادی میں جہیز وغیرہ دینا ہوتا ہے اور جہیز بغیر مال تیار نہیں ہوتا، غریب یتیم بچیوں سے کوئی نکاح کرنا پسند نہیں کرتا، مالدار لڑکیاں جلد ٹھکانے لگ جاتی ہیں جیسا کہ آج بھی دیکھا جا رہا ہے، یہ قدرتی چیز ہے حسن اور مال پر رجحان ہے۔

۴۔ ابھی تک میراث کی آیات نہ اتری تھیں اس لیے حضور انور نے خود کچھ فیصلہ نہ فرمایا۔ خیال رہے کہ میراث کے احکام اکثر قرآن کریم میں وارد ہیں رب تعالیٰ نے خود براہ راست میراث کے احکام جاری کئے تاکہ لوگ میراث میں خوف خدا سے کام لیں۔

۵۔ یعنی یہ آیت "يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِيْ اَوَّلِ كُفْرٍ لِّلَّذِيْ كَفَرَ وَمِثْلَ حَقِّ الْاُنْثٰىٰتِيْنَ" جس میں بیٹے بیٹیوں کے حصے مقرر فرما دیے گئے۔

۶۔ خلاصہ یہ ہے کہ سعد کے مال کے کل چوبیس حصے کرو جن میں سے تین تو ان کی بیوی کے ہیں، سولہ ان کی لڑکیوں کے اور پانچ بقیہ

تہہارے، کہ اولاد کے ہوتے بیوی کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے، بیوی اور لڑکیاں ذی فرض ہیں اور چچا عصبہ۔ ماہی سے معلوم ہوتا ہے کہ بھائی

عصبہ ہے کہ اس کا حصہ مقرر نہیں، مرقات نے فرمایا کہ اسلام میں یہ پہلی میراث تقسیم ہوئی۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے لڑکیوں کے بارے

میں فرمایا: "فَاِنْ مَلَكَتْ رِبَّاءٌ فَاُولٰٓئِكَ اَشْشٰتِيْنَ" اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں تو دو تہائی کی وارث ہیں۔ اس آیت کی بنا پر حضرت عبداللہ ابن عباس

نے فرمایا کہ دو لڑکیاں بھی ایک لڑکے کی طرح آدھا مال ہی پائیں گی، دو سے زیادہ ہوں تو دو تہائی مگر باقی تمام صحابہ اور علمائے اسلام کا فرمان

ہے کہ دو لڑکیاں بھی دو تہائی پائیں گی یعنی میراث میں دو کی تعداد جمع ہے اور یہ حدیث اس آیت کریمہ کی شرح ہے، قرآن کریم نے اتنی

بڑی عبرت فرمائی، یہ نہ فرمادیا کہ اگر لڑکیاں دو ہوں تاکہ کوئی یہ وہم نہ کرے کہ دو لڑکیوں کو تہائی اور زیادہ کو تہائی اور زیادہ کو اس سے

زیادہ۔ غالباً ابن عباس کو یہ حدیث پہنچی نہیں جب ایک بیٹی میت کے بیٹے کے ساتھ تہائی پاتی ہے تو بیٹی کے ساتھ بدرجہ اولیٰ تہائی پائے

گی۔ (مرقات) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۵۲)

(7) صحیح بخاری، کتاب الفرائض، باب میراث لایہ... الخ، الحدیث: ۶۷۳۶، ج ۴، ص ۳۱۷۔

راوی ہیں کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے داری کو چھٹا حصہ دیا تھا۔ (8)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۳۔ یعنی ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے مسئلہ غلط بتایا وہ تو اجتہادی غلطی کی وجہ سے معاف کر دیئے جائیں گے، مجھے اصل مسئلہ معلوم ہے اگر میں جانتے ہوئے غلط مسئلہ میں ان کی تائید کروں تو گمراہ ہو جاؤں گا لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ پھر تو حضرت ابو موسیٰ اشعری گمراہ ہو گئے ہوں گے کہ انہوں نے مسئلہ غلط بتایا کیونکہ وہ خطا اجتہادی کی بنا پر مسئلہ غلط بتا گئے، خطا اجتہادی پر پکڑ نہیں جیسا کہ قرآن کریم نے حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک غلطی اجتہادی کا ذکر تو فرمایا مگر عتاب نہ فرمایا۔

۴۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ از روئے قرآن کریم بیٹوں کا حصہ دو تہائی ہے، یہاں لڑکی نے آدھا لے لیا کہ اس کی قرابت میت سے بمقابلہ پوتی کے قوی ہے، اب چھٹا حصہ بچا کیونکہ آدھا چھٹے سے مل کر دو تہائی ہو جاتا ہے وہ پوتی کو دے دیا، یہ دونوں ذی فرض تھیں، بہن عصبہ ہے اس کے لیے تہائی بچا ہے وہ اسے دے دو۔ مال کے چھ حصے کر کے تین بیٹی کو دو، ایک پوتی کو، باقی دو بچے وہ عصبہ بہن کو دے دو۔ حضور فرماتے ہیں "اجعلوا للاثوات مع البنات حصۃً بیٹیوں کے ساتھ بہنوں کو عصبہ بتاؤ، یہ ہی جمہور علماء کا قول ہے مگر حضرت ابن عباس بیٹی کی موجودگی میں بہن کو محروم کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے مذکورہ آیت میں بہن کی میراث کے لیے ولد نہ ہونے کی قید لگائی، ولد سے مراد مطلقاً اولاد ہے بیٹا ہو یا بیٹی، حالانکہ وہاں ولد سے مراد صرف بیٹا ہے اس لیے حضرت عمرؓ سے آپ کا مشہور مناظرہ ہوا اور حضرت عمر نے یہ ہی جواب دیا۔ (مرقات) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۵۳)

(8) سنن ابی داؤد، کتاب الفرائض، باب فی الجدة، الحدیث: ۲۸۹۳، ج ۳، ص ۱۶۸۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ قبیلہ بروزن کریمہ ہے، اور ذویب ذال کے پیش واؤ کے کسرہ سے، آپ کو ابن عبدالبر نے تو صحابی مانا ہے اور اھ میں پیدائش ثابت کی ہے، دوسرے محدثین انہیں تابعی مانتے ہیں، آپ فقہاء مدینہ سے ہیں۔ چنانچہ سعید ابن مسیب، عروہ ابن زبیر، عبدالملک ابن مروان، قبیلہ ابن ذویب یہ چار حضرات فقہاء مدینہ سے مانے جاتے تھے ۸۶ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ (اشعہ، مرقات، اکمل)

۲۔ اس نے عرض کیا کہ میرا ولد بنت یعنی نواسا فوت ہو گیا ہے، میرا حصہ میراث کا مجھے دلوا دیا جائے، یہاں جدۃ بمعنی نانی ہے جیسا کہ دوسری روایات سے ثابت ہے۔ (مرقات)

۳۔ یعنی جہاں تک میرا علم ہے۔ حدیث شریف میں بھی داؤد نانی کا حصہ کچھ نہیں، یہاں نفی اپنے علم کے اعتبار سے ہے۔

۴۔ اس زمانہ میں کسی کو مسئلہ بتانا آسان نہ تھا، ایک مسئلہ کے لیے مہینوں حدیث تلاش کرنا پڑتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فقہاء کرام کا بھلا کرے کہ وہ حضرات ہمارے لیے علم فقہ کو پانی بنا گئے کہ کوئی مسئلہ ہو کتاب، باب، فصل نکالو اور بتاؤ، اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے نبیوں کی طرح ہوں گے، جتنی خدمت علماء اسلام نے کی اتنی خدمت کسی دین کے علموں نے ہے۔

حدیث ۹: ابن ماجہ و دارمی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بچہ زندہ پیدا ہو تو اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی اور اس کو وارث بھی بنایا جائے گا۔ (9)

اپنے دین کی نہ کی۔

۵۔ گواہ مانگنا احتیاط تھا تاکہ لوگ حدیث بیان کرنے پر دلیر نہ ہو جائیں، نیز اس حدیث سے حقوق العباد متعلق تھے، اس وجہ سے یہ احتیاط برقی ورنہ صحابہ سارے عادل ہیں ہر ایک کی روایت معتبر ہے۔

۶۔ یعنی وراثت کو حکم دے دیا کہ دادی کو چھٹا حصہ دیں، چونکہ حکم فرمانے والے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے اس پر عمل کرانے والے ابوبکر صدیق اس لیے یہ عبارت استعمال ہوئی، یوں ہی بادشاہ اسلام حضور انور کے احکام جاری کرنے والا ہے، حاکم اللہ رسول ہیں۔

۷۔ یا تو پہلے نانی آئی تھی اب دادی آئی یا اس کے برعکس، اول معنی زیادہ قوی ہیں جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ پھر میت کے باپ کی ماں آئی اور اس نے حضرت عمر کی خدمت میں عرض کیا کہ بمقابلہ نانی کے میرا حق میراث میں زیادہ ہے کہ اگر میں مرجاتی تو میرا یہ پوتا وارث ہوتا، اگر نانی مرتی تو اس کا یہ نواسہ وارث نہ ہوتا۔ جب وہ مرحوم میراث وارث ہوتا ہے نہ کہ نانی کا تو چاہیے کہ میں ہی اس کی وارث ہوں نہ کہ نانی لہذا مجھے میراث واپس دلوائی جائے۔ (مرقات)

۸۔ یعنی اس چھٹے حصے میں تو بھی شریک ہے کہ آدھا تیرا آدھا نانی کا۔

۹۔ یہ جملہ گزشتہ مضمون کا بیان ہے، جمہور صحابہ اور قریباً تمام فقہاء و علماء کا یہی مذہب ہے کہ اگر نانی یا دادی اکیلی ہو تو پورا چھٹا حصہ اسے ملے گا اور اگر دونوں ہوں تو یہی چھٹا حصہ دونوں میں آدھا آدھا مگر حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ماں کے نہ ہونے پر نانی ماں کی جگہ ہوگی کہ اگر میت کے اولاد بھائی بہن نہ ہوں تو نانی کو تہائی اور اگر ہوں تو پورا چھٹا حصہ، شاید یہ حدیث انہیں پہنچی نہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۵۵)

(9) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی الصلاة علی الطفل، الحدیث: ۱۵۰۸، ج ۲، ص ۲۲۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی اگر بچہ زندہ پیدا ہو اور اس کی زندگی اس کے رونے یا چھینکنے یا حرکت کرنے سے معلوم ہو جائے پھر مرجائے تو اس کی تجہیز و تکفین بھی ہوگی، جنازہ بھی اور وہ وارث بھی ہوگا، مورث بھی۔ اگر مر رہا ہو پیدا ہو تو ان میں سے کوئی کام نہ ہوگا، اگر میت کی بیوی حاملہ ہے تو تقسیم میراث کے وقت حمل کا حصہ محفوظ رکھا جائے گا۔ اگر بچہ زندہ پیدا ہو تو یہ حصہ اس ہی کا ہوگا اور اگر مردہ پیدا ہو تو یہ موقوف رکھا ہو حصہ انہیں د رٹوں میں تقسیم کر دیا جائے گا جن کے حصے سے کاٹ لی گئی تھی۔ میراث حمل کی تفصیل بحث "علم المیراث" میں ملاحظہ فرمائیے۔ بعض آئمہ صرف بچے کے چیخنے پر تو اسے میراث دیتے ہیں دوسری علامات حیات پر نہیں دیتے۔ وہ اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں مگر امام اعظم، شافعی، وزاعی، سفیان ثوری وغیرہم کا وہی فرمان ہے جو ہم نے عرض کیا وہ فرماتے ہیں کہ یہاں چیخنے سے مراد علامت حیات ہے، چونکہ اکثر بچے چیخنے ہوئے پیدا ہوتے ہیں اس لیے چیخنے کا ذکر ہوا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۴، ص ۶۴۴)

حدیث ۱۰: امام مالک و احمد و ترمذی و ابوداؤد و دارمی و ابن ماجہ حضرت فقہ بن اؤنب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک راوی نے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اپنی میراث کے بارے میں سوال کیا تھا تو آپ نے سورج گرہ سے معلومات کی تو حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری موجودگی میں راوی کو چھنا حصہ دیا تھا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی فیصلہ کیا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پاس بھی ایک دوسری راوی نے اپنی میراث کا سوال کیا تھا تو آپ نے فرمایا وہی چھنا حصہ دادیوں کا ہے مردہ ہوں گی تو دونوں اس میں شریک ہو جائیں گی اور ایک ہوگی تو اسے مل جائے گا۔ (10)

حدیث ۱۱: دارمی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ انہوں نے فرمایا: فرائض کو سیکھو اس لئے کہ وہ تمہارے دین میں سے ہے۔ (11)

حدیث ۱۲: دارمی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا: جب کسی عورت کے مرنے کے وقت اس کا شوہر اور ماں باپ ہوں تو شوہر کو نصف ملے گا اور ماں کو باقی کا تہائی۔ (12)

حدیث ۱۳: دارمی نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ شوہر سکے مرنے کے وقت جب اس کی بیوی اور ماں باپ ہوں تو بیوی کو چوتھائی اور ماں کو باقی کا تہائی ملے گا۔ (13)

حدیث ۱۴: دارمی اسود ابن یزید سے راوی ہیں کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بیٹی اور ایک بہن وارث ہونے کی صورت میں یہ فیصلہ کیا کہ بیٹی کو نصف اور بہن کو نصف ملے گا۔ (14)

(10) سنن ابی داؤد، کتاب الفرائض، باب فی المجدۃ، الحدیث: ۲۸۹۳، ج ۳، ص ۱۶۸.

(11) سنن الدارمی، کتاب الفرائض، باب فی تعلیم الفرائض، الحدیث: ۲۸۵۱، ج ۲، ص ۳۴۱.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس یعنی علم میراث، حج و طلاق کے مسائل اہم دینی مسائل ہیں انہیں سیکھو اور سکھاؤ۔ آج علم فرائض جاننے کے عہد کم رہ گئے ہیں اور اب تو مسلمانوں کو فرائض میں ترمیم بھی سوجھی ہے کوشش کر رہے ہیں کہ چچا کی موجودگی میں دادا کی میراث سے پوتہ کو دو یا جائے اور نہ معلوم کیا کیا ہونے والا ہے۔ مگر ان شاء اللہ دین بدلنے والے خود مٹ جائیں گے دین نہ بدلا جائے گا۔ مردان ابن حکم نے خطبہ عید نماز سے پہلے پڑھا مگر وہ مٹ گیا، خطبہ نماز کے بعد ہی رہا، اللہ اپنے دین کا حافظ ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۳، ص ۶۶۳)

(12) سنن الدارمی، کتاب الفرائض، باب فی زوج وایوین... إلخ، الحدیث: ۲۸۶۵، ج ۲، ص ۳۳۳.

(13) المرجع السابق، الحدیث: ۲۸۶۷.

(14) سنن الدارمی، کتاب الفرائض، باب فی بنت وایت، الحدیث: ۲۸۷۹، ج ۲، ص ۳۳۵.

حدیث ۱۵: داری میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، خنثی (بیجرا) کے بارے میں کہ جب اس میں مرد اور عورت دونوں کے اعضاء ہوں تو جس عضو سے پیشاب کریگا اس کے اعتبار سے ترکہ دیا جائے گا۔ (15)

حدیث ۱۶: داری میں روایت ہے کہ حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب چند لوگ دیوار گرنے یا ڈوب جانے کی وجہ سے ایک ساتھ مرجائیں تو وہ آپس میں ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے زندہ لوگ ان کے وارث ہوں گے۔ (16)

حدیث ۱۷: داری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ماموں اس میت کا وارث ہے جس کا اور کوئی وارث نہ ہو۔ (17)



(15) سنن الداری، کتاب الفرائض، باب فی میراث الخنثی، الحدیث: ۲۹۷۰، ج ۲، ص ۳۶۱.

(16) المرجع السابق، باب میراث الفرقی، الحدیث: ۳۰۴۴، ج ۲، ص ۴۷۳.

(17) سنن الداری، کتاب الفرائض، باب میراث ذوی الارحام... إلخ، الحدیث: ۳۰۵۲، ج ۲، ص ۴۷۳.

ان حقوق کا بیان جن کا تعلق میت کے ترکہ سے ہے

مسئلہ ۱: جب کوئی مسلمان اس دار فانی سے (یعنی دنیا سے) کوچ کر جائے (یعنی مر جائے) تو شرعاً (اسلامی قانون کے مطابق) اس کے ترکہ سے کچھ احکام متعلق ہوتے ہیں۔ یہ احکام چار ہیں:

(۱) اس کے چھوڑے ہوئے مال سے اس کی تجہیز و تکفین (کفن و دفن کا بندوبست) مناسب انداز میں کی جائے۔
(۱) اس کا تفصیلی بیان اس کتاب کے حصہ چہارم میں موجود ہے۔

(۲) پھر جو مال بچا ہو اس سے میت کے قرضے چکائے جائیں۔ قرض کی ادائیگی وصیت پر مقدم ہے (۲) کیونکہ قرض فرض ہے جب کہ وصیت کرنا ایک نفلی کام ہے۔ پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے قرض وصیت سے پہلے ادا کرایا۔ (۳)

مسئلہ ۲: قرض سے مراد وہ قرض ہے جو ہندوں کا ہو، اس کی ادائیگی وصیت پر مقدم ہے۔

مسئلہ ۳: اگر میت نے کچھ نمازوں کے فدیہ کی وصیت کی یا روزوں کے فدیہ کی یا کفارہ کی یا حج بدل کی تو تمام چیزیں ادائیگی قرض کے بعد ایک تہائی مال سے ادا کی جائیں گی اور اگر بالغ و رثاء اجازت دیں تو تہائی سے زیادہ مال سے بھی ادا کی جاسکتی ہیں۔ (۴)



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الاول فی تعریفھا... إلخ، ج ۶، ص ۴۳۷۔

(۲) یعنی وصیت پر عمل کرنے سے پہلے قرض ادا کرنا ہوگا۔

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الوصایا، باب الذین قبل الوصیۃ، الحدیث: ۱۵۷۲، ج ۳، ص ۳۱۱۔

والشریفة شرح السراجیۃ، ص ۵۔

(۴) الشریفة شرح السراجیۃ، ص ۶۰۵۔

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الاول فی تعریفھا... إلخ، ج ۶، ص ۴۳۷۔

وصیت

ادائیگی قرض کے بعد وصیت کا نمبر آتا ہے۔ قرض کے بعد جو مال بچا ہو اس کے تہائی سے وصیتیں پوری کی جائیں گی۔ ہاں اگر سب ورثہ بالغ ہوں اور سب کے سب تہائی مال سے زائد سے وصیت پوری کرنے کی اجازت دے دیں تو جائز ہے۔ (1)

میراث: وصیت کے بعد جو مال بچا ہو اس کی تقسیم درج ذیل ترتیب کے ساتھ عمل میں آئے گی۔

- (۱) ان وارثوں میں تقسیم ہوگا جو قرآن، حدیث یا اجماع امت کی رو سے اصحاب فرائض (مقررہ حصوں والے) ہیں اگر اصحاب فرائض بالکل نہ ہوں یا ان کے بعد بھی کچھ مال بچا ہو تو درج ذیل وارثوں میں علی الترتیب تقسیم ہوگا۔
- (۲) عصبات نسبیہ۔ (۳) عصبات سبیہ۔ (یعنی آزاد کردہ غلام کا آقا) (۴) عصبہ سبی کا نسی عصبہ پھر سبی عصبہ۔
- (۵) ذوی الفروض النسبیہ کو ان کے حقوق کی مقدار میں دوبارہ دیا جائے گا۔ (۶) ذوی الارحام۔ (۷) مولی الموالاة۔
- (۸) پھر وہ شخص جس کے نسب کا مرنے والے نے کسی دوسرے پر اس طرح اقرار کیا ہو کہ اس کا نسب اس کے اقرار کی وجہ سے ثابت نہ ہو سکا یعنی جس پر نسب کا اقرار کیا ہو اس نے تصدیق نہ کی ہو بشرطیکہ اقرار کنندہ (اقرار کرنے والا) اپنے اقرار پر مبرا ہو مثلاً مرنے والے نے ایک شخص کے بارے میں یہ اقرار کیا کہ یہ میرا بھائی ہے اب اس اقرار کا مفہوم یہ ہوا کہ اس شخص کا نسب میرے باپ سے ثابت ہے اور باپ اس کو اپنا بیٹا تسلیم نہیں کرتا ہے۔ (۹) پھر جو بچا ہو وہ اس شخص کو دیا جائے جس کے لئے میت نے کل مال کی وصیت کی تھی۔ (۱۰) اور پھر بھی بچے تو بیت المال میں جمع ہو

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الاول فی تحریرھا...، ج ۶، ص ۴۴۔

وصیت تہائی مال میں جاری ہوگی

علامہ ہذا رحمہ اللہ عن احمد عینی علیہ رحمۃ اللہ القنی عمنہ القاری میں حضرت سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث کے تحت فرماتے ہیں: جمہور فقہائے کرام رحمہم اللہ السلام نے اس حدیث پاک کو مقدار وصیت کے بارے میں اصل قرار دیا ہے اور اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ وصیت ثلث (یعنی تہائی 1/3) مال سے متجاوز (زیادہ) نہیں ہونی چاہیے، علمائے کرام رحمہم اللہ السلام کے نزدیک ثلث (تہائی مال) سے زیادہ وصیت کرنا جائز نہیں بلکہ مستحب یہ ہے کہ ثلث مال سے کم وصیت کی جائے۔ (عمدة القاری، کتاب

گا۔ (2) اس زمانے میں بیت المال کا نظام نہیں ہے، اس لئے صدقہ کر دیا جائے۔
 واضح رہے کہ یہ دس قسم کے وارث ہیں ان کی تفصیلات آئیں گی۔



میراث سے محروم کرنے والے اسباب

بعض اسباب ایسے ہیں جو وارث کو میراث سے شرعاً محروم کر دیتے ہیں اور وہ چار ہیں:

(۱) غلام ہونا۔ یعنی اگر وارث غلام ہے خواہ کلیۃً غلام ہو یا مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو تو وہ وارث نہ ہو گا۔ (۱)

(۲) مورث کا (یعنی میت کا) قاتل ہونا۔ اس سے مراد ایسا قتل ہے جس کی وجہ سے قاتل پر قصاص یا کفارہ واجب ہوتا ہو۔ (۲) ان امور کی تفصیلات اس کتاب کے اٹھارہویں حصے میں مذکور ہیں۔

(۳) دین کا اختلاف۔ یعنی مسلمان کافر اور کافر مسلمان کا وارث نہ ہو گا۔ عام صحابہ رضی اللہ عنہم اور علی و زید رضی اللہ عنہما کا یہی فیصلہ ہے (۳) نیز یہ حدیث بھی ہے لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ شَعْنِي (۴) یعنی دو مختلف ملتوں کے افراد ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے۔

(۱) المرجع السابق، الباب الخامس فی الموانع، ج ۶، ص ۴۵۴۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

در مختار صفحہ ۲۸۳ میں: موانع الرق والنقل واختلاف الملحین اسلاما و کفرا ملحقا۔ ۳۔ یعنی میراث کے مانع ہیں غلام ہونا اور مورث کو قتل کرنا اور مورث و وارث میں اسلام و کفر کا اختلاف۔ (۴) در مختار شرح تنویر الابصار کتاب الفرائض باب المرتد ۲/۳۴۵

تبيين الحق جلد ۶ ص ۲۴۰ عالمگیری جلد ۶ ص ۴۵۴ میں ہے: اختلاف الدين ايضا يمنع الارث والمراد به الاختلاف بين الاسلام والكفر۔ ۱۔ (۱) تبیین الحقائق کتاب الفرائض المطبوعہ الکبریٰ الامیریہ مصر ۶/۲۴۰

مورث و وارث میں دینی اختلاف بھی مانع میراث ہے، اور اس سے مراد اسلام و کفر کا اختلاف ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۲۵۹ رضا فاؤنڈیشن، لہور)

(۲) اشرفیۃ شرع السراجیۃ، فصل موانع الارث، ص ۱۱۔

(۳) اشرفیۃ شرع السراجیۃ، فصل موانع الارث، ص ۱۴۔

(۴) سنن ابی داود، کتاب الفرائض، باب هل يرث المسلم الکافر؟، الحدیث: ۲۹۱۱، ج ۳، ص ۱۷۴۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عالمگیری میں ہے:

يجب اكفار الروافض في قولهم برجة الاموات الى الدنيا بقولهم في خروج امام باطن (الى من قال) ←

مسئلہ ۱: اگر کوئی مسلمان مرتد ہو گیا معاذ اللہ تو مرتد ہونے کی وجہ سے اس کے اموال اس کی ملکیت سے خارج ہو جاتے ہیں پھر اگر وہ دوبارہ اسلام لے آئے اور کفر سے توبہ کر لے تو مالک ہو جائے گا اور اگر کفر ہی پر مر گیا (یعنی مرتد ہی مر گیا) تو زمانہ اسلام کے جو اموال ہیں ان سے زمانہ اسلام کے قرضے ادا کئے جائیں گے اور باقی اموال مسلمان ورثاء لے لیں گے اور ارتداد کے (مرتد ہونے کے) زمانے میں جو کمایا ہے اس سے ارتداد کے زمانے کے قرضے ادا کئے جائیں گے اور اگر کچھ بچ جائے گا تو وہ غرباء پر صدقہ کر دیا جائے گا۔ (5)

مسئلہ ۲: گمراہ اور بدعتی لوگ جن کی تکفیر نہ کی گئی ہو وہ وارث بھی بنیں گے اور مورث بھی۔

مسئلہ ۳: قادیانی بھی مرتد ہیں، ان کا بھی یہی حکم ہے (5A)۔

وهؤلاء القوم خارجون عن ملة الاسلام واحكامهم احكام المرتدين كذا في الظهيرية ۱۔
 رافضیوں کو کافر قرار دینا واجب ہے ان کے اس قول کی وجہ سے کہ مردے دنیا کی طرف لوٹ آتے ہیں اور ان کے اس قول کی وجہ سے کہ امام باطن کا ظہور ہوتا ہے (یہاں تک کہ کہا) اور یہ قوم ملت اسلام سے خارج ہے اور ان کے احکام مرتدوں جیسے ہیں۔ یونہی ظہیریہ میں ہے (ت) (۱) الفتاویٰ الھندیہ کتاب السیر الباب التاسع نورانی کتب خانہ پشاور ۲/ ۲۶۴
 اسی میں ہے: اختلاف الدین ایضاً مجمع الارث ۲۔

(۲) الفتاویٰ الھندیہ کتاب الفرائض الباب الخامس نورانی کتب خانہ پشاور ۶/ ۴۵۳

دین کا اختلاف بھی میراث سے مانع ہے (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۶، ص ۷۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) الھدایۃ، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، ج ۱، ص ۴۰۷۔

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین، ج ۲، ص ۲۵۳۔

(5A) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 کے بعد کسی کو نبوت ملنے کا جو قائل ہو وہ تو مطلق کافر مرتد ہے۔ اگرچہ کسی ولی یا صحابی کے لئے مانے۔ قال اللہ تعالیٰ ولكن رسول الله وخاتم النبيين ۱۔ قال صلى الله عليه وسلم انا خاتم النبيين لا نبی بعدی ۲۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: لیکن محمد کریم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور سب نبیوں سے آخر ہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: میں تمام انبیاء کرام سے آخر میں آیا لہذا میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ (ت)

(۱) القرآن الکریم ۳۳/ ۴۰ (۲) اللآلی المصنوعۃ کتاب المناقب دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۲۴۳ (۳) لموضوعات ماہن جوزی

کتاب الفضائل باب ذکر ان لا نبی بعدہ دارالفکر بیروت ۱/ ۲۸۰

لیکن قادیانی تو ایسا مرتد ہے جس کی نسبت تمام علمائے کرام حرمین شریفین نے بالاتفاق تحریر فرمایا ہے کہ: من شک فی کفرہ فقد کفر ۳۔ جس

نے سارے کفر میں شک کیا وہ بھی کافر ہو گیا۔ (ت) (۳) درمختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۳۵۶

مسئلہ ۴: مرتد عورت جب اپنے ارتداد پر مر جائے تو اس کے زمانہ اسلام اور زمانہ ارتداد کے تمام اموال اس کے وارثوں پر تقسیم کر دیئے جائیں گے۔ (6)

مسئلہ ۵: وہ لوگ جو انبیاء علیہم السلام کی صریح توہین کے مرتکب ہوں یا شیخین رضی اللہ عنہما کو گالیاں دیں، وہ بھی وارث نہ ہوں گے۔

(۴) ملکوں کا اختلاف۔ یعنی یہ کہ وارث اور مورث (یعنی مرنے والا شخص کہ جس کی میراث تقسیم ہوگی) دو مختلف ملکوں کے باشندے ہوں تو اب یہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

مسئلہ ۱: ملکوں کے اختلاف سے شرعاً مراد یہ ہے کہ دونوں ملکوں کی اپنی الگ افواج ہوں اور وہ ایک دوسرے کا خون حلال سمجھتے ہوں۔ (7)

مسئلہ ۲: ملکوں کا اختلاف غیر مسلموں کے حق میں ہے یعنی یہ کہ اگر ایک عیسائی مسلمانوں کے ملک میں ہے اور اس کا رشتہ دار دوسرے ملک میں ہے جو دار الحرب ہے تو اب یہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے۔ (8)

مسئلہ ۳: اگر مسلمان تجارت کی غرض سے یا کسی اور غرض سے دار الحرب میں چلا گیا اور وہیں مر گیا یا مسلمان کو حربیوں نے قیدی بنا کر رکھ لیا اور وہ دار الحرب میں مر گیا تو اس کے رشتہ دار جو دارالاسلام میں ہیں اس کے وارث ہوں گے۔ (9)

مسئلہ ۴: پاکستان کے مسلمان اور وہ مسلمان جو ہندوستان، امریکہ، یورپ یا کہیں اور رہتے ہوں، ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ (م)

مسئلہ ۵: اگر وارث اور مورث مسلمانوں کے دو گروہوں سے تعلق رکھتے ہیں جو آپس میں نبرد آزما ہیں (جنگ لڑ رہے ہیں) اور دونوں کی الگ فوجیں ہیں تب بھی وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ (10)

اسے معاذ اللہ مسیح موعود یا مہدی یا مجدد یا ایک ادنیٰ درج کا مسلمان جانتا درکنار جو اس کے اقوال لمحوۃ پر مطلع ہو کر اس کے کافر ہونے میں ادنیٰ شک کرے وہ خود کافر مرتد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۲۸۰، ۲۸۱ رضاقادری ٹرسٹ، لاہور)

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب السادس فی میراث اهل الکفر، ج ۶، ص ۴۵۵۔

(7) الشریفیۃ شرح السراجیۃ، فصل موانع الارث، ص ۱۶۔

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الخامس فی الموانع، ج ۶، ص ۴۵۲۔

(9) المرجع السابق۔

(10) الشریفیۃ شرح السراجیۃ، فصل موانع الارث، ص ۱۶۔

مسئلہ ۶: متا من اگر ہمارے ملک میں مرجائے اور اس کا مال ہو تو ہم پر لازم ہے کہ اس کا مال اس کے وارثوں کو بھیجیں اور اگر ذی مرجائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا مال بیت المال میں جائے گا۔ (11)

مسئلہ ۷: کفار کے مختلف گروہ مثلاً نصرانی، یہودی، مجوسی، بت پرست سب ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ (12)



(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الخامس فی الموانع، ج ۶، ص ۳۵۴.

(12) المرجع السابق

اصحاب فرائض کا بیان

یہ حصے جن کا ذکر ہوا شرعی طور پر بارہ قسم کے افراد کے لئے مقرر ہیں ان کو اصحاب فرائض کہتے ہیں ان میں سے چار مرد اور آٹھ عورتیں ہیں۔

مرد یہ ہیں: (۱) باپ (۲) جد صحیح یعنی دادا، پردادا۔ (اوپر تک) (۳) ماں جاپا بھائی۔ (۴) شوہر۔ عورتیں یہ ہیں (۱) بیوی۔ (۲) بیٹی۔ (۳) پوتی۔ (نیچے تک) (۴) حقیقی بہن۔ (۵) باپ شریک بہن۔ (۶) ماں شریک بہن۔ (۷) ماں۔ (۸) اور جدہ صحیحہ۔

مسئلہ ۱: جد صحیح اس دادا کو کہتے ہیں کہ جس کی میت کی طرف نسبت میں مونث کا واسطہ بیچ میں نہ آئے۔ جیسے باپ کا باپ اور دادا کا باپ۔ (۱)

مسئلہ ۲: جد فاسد اس کو کہتے ہیں جس کی میت کی طرف نسبت میں مونث کا واسطہ آئے جیسے ماں کا باپ جس کو ہم نانا کہتے ہیں یا ماں کے باپ کا باپ یا دادی کا باپ۔ (۲)

مسئلہ ۳: جدہ صحیحہ وہ دادی ہے جس کی نسبت میت کی طرف کی جائے تو درمیان میں جد فاسد کا واسطہ نہ آئے لہذا باپ کی ماں اور ماں کی ماں دونوں جدہ صحیحہ ہیں۔

مسئلہ ۴: جدہ فاسدہ وہ دادی یا نانی ہے جس کی میت کی طرف نسبت میں جد فاسد آ جائے۔ جیسے نانا کی ماں اور دادی کے باپ کی ماں۔ (۳)

مسئلہ ۵: جد صحیح اور جدہ صحیحہ اصحاب فرائض میں سے ہیں جب کہ جد فاسد اور جدہ فاسدہ اصحاب فرائض میں سے نہیں ہیں بلکہ ذوی الارحام میں سے ہیں (۴) ان کا مفصل بیان ذوی الارحام کی بحث میں آئے گا۔



(۱) فتاویٰ مہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۳۴۸-۳۵۰۔

(۲) المرجع سابق، ص ۳۴۸۔

(۳) اشرفیہ شرح السراجیہ، باب معرفۃ الفروض و مستحقہا، ص ۱۸۔

(۴) المرجع السابق۔

باپ کے حصوں کا بیان

مسئلہ ۱: باپ کی تین مختلف حالتیں ہیں اور ہر حالت میں اس کا الگ حصہ ہے۔

مسئلہ ۲: جب باپ کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا یا پوتا (نیچے تک) ہو تو باپ کو کل مال میں سے صرف چھٹا حصہ ملے

گا یعنی ۱/۶۔ (۱)

مسئلہ ۳: اگر باپ کے ساتھ میت کی بیٹی یا پوتی (نیچے تک) ہے تو باپ کو چھٹا حصہ بطور صاحب فرض کے ملے گا

اور اگر تقسیم کے بعد بچ جائے گا تو وہ باپ کو بطور عصبہ کے ملے گا۔ (۲)

مسئلہ ۴: جب باپ کے ساتھ میت کا بیٹا یا بیٹی یا پوتا یا پوتی (نیچے تک) نہ ہو تو باپ کو صرف بطور عصبوت

اصحاب فرائض سے بچ جانے کے بعد ہی ملے گا اور اس صورت میں کوئی معین حصہ نہیں بلکہ جو کچھ بچا ہو گا وہ سب باپ کو

ملے گا۔ (۳)



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۳۸۔

(۲) المرجع السابق۔

(۳) السراجی، باب معرفة الفروض و مستحقہا، ص ۶۔

جدت صحیح کے حصوں کا بیان

مسئلہ ۱: جب باپ نہ ہو تو دادا (جد صحیح) سوائے چند صورتوں کے باپ ہی کی طرح ہے۔ (1)
 مسئلہ ۲: باپ کی ماں (یعنی دادی)، باپ کے ہوتے ہوئے میراث سے محروم ہوگی مگر دادا کے ہوتے ہوئے محروم نہ ہوگی۔ (2)

مسئلہ ۳: اگر شوہر یا بیوی کا انتقال ہو جائے اور دونوں میں سے کوئی ایک زندہ ہو اور اس کے ساتھ میت کے ماں باپ بھی ہوں تو اس صورت میں باپ تو ماں کے حصہ کو گھٹا دے گا کہ شوہر یا بیوی کے حصہ کے بعد جو بچے گا وہ اس کا تہائی (تیسرا حصہ) پائے گی اور اگر باپ کی جگہ دادا ہو تو وہ ماں کا حصہ نہیں گھٹا سکتا بلکہ ماں، دادا کے ہوتے ہوئے پورے مال کا تہائی پائے گی۔ اس کو مثال سے یوں سمجھنا چاہیے۔

اس کی توضیح یہ ہے کہ شوہر کو نصف ملا، اور ماں کو شوہر کا حصہ نکالنے کے بعد جو بچا تھا اس میں سے تہائی ملا حالانکہ ماں کا حصہ کل مال کا تہائی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ہم ماں کو کل مال کا تہائی دیتے تو اس کا حصہ باپ کے برابر ہو جاتا جو درست نہیں، اس لئے باپ نے ماں کے حصہ کو گھٹا دیا جب کہ دادا ایک واسطہ ہو جانے کی وجہ سے ایسا نہیں کر سکتا۔ مثال ملاحظہ ہو۔ (مصنف)

اس صورت میں ماں کو پورے مال کا تہائی ملے گا۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے۔

مسئلہ ۴: حقیقی بھائی بہن ہوں یا علاتی (یعنی باپ شریک) ہوں یا انخیانی (یعنی ماں شریک) سب کے سب باپ کے ہوتے ہوئے بار اتفاق محروم ہو جاتے ہیں۔ جب کہ دادا کے ہوتے ہوئے بھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک محروم ہوتے ہیں فتویٰ اسی پر ہے۔ (3) مثالیں ملاحظہ ہوں۔

مسئلہ ۵: باپ کے ہوتے ہوئے دادا محروم رہے گا کیونکہ رشتہ داری میں اصل باپ ہی ہے۔ (4)

(1) اسراجی، باب معرفۃ الفروض و مستحقہا، ص ۷۔

والشرعیۃ شرح السراجیۃ، باب معرفۃ الفروض و مستحقہا، ص ۱۹۔

(2) الشریعیۃ شرح السراجیۃ، باب معرفۃ الفروض و مستحقہا، ص ۱۹۔

(3) اسراجی، باب معرفۃ الفروض و مستحقہا، فصل فی النساء، ص ۱۱۔

(4) اسراجی، باب معرفۃ الفروض و مستحقہا، ص ۷۔

ماں شریک بھائیوں اور بہنوں کے حصوں کا بیان

- مسئلہ ۱: اگر ماں شریک بھائی یا بہن صرف ایک ہے تو اسے چھٹا حصہ ملے گا ۱/۶۔ (۱)
- مسئلہ ۲: اگر ماں شریک بھائی یا بہن دو یا دو سے زائد ہوں تو وہ سب ایک تہائی ۱/۳ میں شریک ہو جائیں گے اور ان بھائی بہنوں کو برابر حصہ ملے گا۔ (۲)
- مسئلہ ۳: ماں شریک بھائی یا بہن میت کے بیٹا بیٹی، پوتا، پوتی (نیچے تک) باپ یا دادا کے ہوتے ہوئے محروم ہو جائیں گے۔ (۳)
- نوٹ: ماں شریک بہنیں بھی عام حالتوں میں ماں شریک بھائیوں کی طرح ہیں۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۸۔

(۲) السراجی، باب معرفۃ الفروض و مستحقہا، ص ۷۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

شوہر کے حصوں کا بیان

- مسئلہ ۱: شوہر کو کل مال کا آدھا $1/2$ اس صورت میں ملے گا جبکہ اس کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی (نیچے تک) نہ ہو۔ (1)
- مسئلہ ۲: اگر شوہر کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی (نیچے تک) ہو تو اس صورت میں شوہر کو چوتھائی حصہ $1/4$ ملے گا۔ (2)



(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

بیویوں کے حصوں کا بیان

- مسئلہ ۱: اگر میت کی بیوی کے ساتھ میت کا بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی نہ ہو تو اس کو کل مال کا چوتھائی $4/1$ ملے گا۔ (۱)
- مسئلہ ۲: اگر میت کی بیوی کے ساتھ میت کا بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی ہو تو اس کو آٹھواں حصہ (۲) ملے گا $8/1$ ۔ (۳)



(۱) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۳۵۰۔

(۲) یعنی کل مال میں سے آٹھواں حصہ

(۳) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۳۵۰۔

حقیقی بیٹیوں کے حصوں کا بیان

- مسئلہ ۱: اگر صرف ایک بیٹی ہو تو اس کو آدھا (1) $\frac{1}{2}$ ملے گا۔ (2)
- مسئلہ ۲: اگر بیٹیاں دو یا دو سے زائد ہوں تو ان سب کو دو تہائی $\frac{2}{3}$ ملے گا اور ان میں برابر برابر تقسیم ہوگا۔ (3)
- مسئلہ ۳: اور اگر بیٹی کے ساتھ میت کا لڑکا بھی ہو تو بیٹی اور بیٹا دونوں حصہ بن جائیں گے اور مال بطور غصوبت دونوں میں اس طرح تقسیم ہوگا کہ بیٹے کو بہ نسبت بیٹی کے دو گنا دیا جائے گا۔ (4)



(1) یعنی کل مال میں سے آدھا مال۔

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۸۔

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۸۔

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۸۔

پوتیوں کے حصوں کا بیان

- مسئلہ ۱: اگر میت کے بیٹا بیٹی نہیں صرف ایک پوتی ہے تو اس کو $\frac{2}{1}$ دھا 2 ملے گا۔ (1)
- مسئلہ ۲: اگر میت کا بیٹا بیٹی نہیں ہے دو پوتیاں ہیں یا دو سے زائد تو وہ دو تہائی میں شریک ہوں گی۔ (2)
- مسئلہ ۳: اگر میت کی ایک بیٹی ہے تو پوتی ایک ہو یا ایک سے زائد وہ سب کی سب چھٹے حصے $\frac{6}{1}$ میں شریک ہوں گی تاکہ لڑکیوں کا حصہ دو تہائی پورا ہو جائے اس سے زائد نہ ہو کیونکہ قرآن کریم میں لڑکیوں کا حصہ دو تہائی سے زائد کسی صورت میں نہیں ہے۔ اب آدھا تو حقیقی بیٹی نے قوت قرابت کی وجہ سے لے لیا تو صرف چھٹا حصہ ہی باقی رہا جو پوتیوں کو مل جائے گا۔ (3)
- مسئلہ ۴: پوتیوں میت کی دو حقیقی بیٹیوں کے ہوتے ہوئے محروم ہو جائیں گی بشرطیکہ میت کا کوئی پوتا، پر پوتا (نیچے تک) موجود نہ ہو۔ (4)
- مسئلہ ۵: اگر پوتیوں کے ساتھ میت کی دو حقیقی بیٹیاں بھی ہوں اور پوتا یا پر پوتا (نیچے تک) ہو تو پوتیاں، پوتے یا پر پوتے کے ساتھ حصہ ہو جائیں گی۔ (5)
- مسئلہ ۶: پوتیوں کے ساتھ اگر میت کا بیٹا ہو تو پوتیاں محروم ہو جائیں گی۔ (6)



- (1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۴۳۸۔
- (2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۴۳۸۔
- (3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۴۳۸۔
- (4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۴۳۸۔
- (5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۴۳۸۔
- (6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۴۳۸۔

حقیقی بہنوں کے حصوں کا بیان

- مسئلہ ۱: اگر بہن ایک ہے تو اسے آدھا ۱/۲ ملے گا۔ (۱)
- مسئلہ ۲: اگر بہنیں دو یا دو سے زائد ہیں تو وہ دو تہائی ۲/۳ میں شریک ہوں گی۔ (۲)
- مسئلہ ۳: اگر میت کی بہنوں کے ساتھ میت کا کوئی بھائی بھی ہو تو وہ اس کے ساتھ مل کر عصبہ ہو جائیں گی اور تقسیم مال لیلۃً کثیرۃً حَقَّ الْأُنثٰیٰتِ کی بنیاد پر ہوگی یعنی مرد کو دو عورتوں کے برابر حصہ ملے گا۔ (۳)
- مسئلہ ۴: اگر بہنوں کے ساتھ میت کی کوئی بیٹی، پوتی یا پر پوتی (نیچے تک) ہو تو اب بہن عصبہ بن جائے گی یعنی جو کچھ باقی بچے گا وہ لے گی، کیونکہ حدیث میں فرمایا: بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بناؤ۔ (۴)



(۱) افتاویٰ الہند ۱۰، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(۲) افتاویٰ الہند ۱۰، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(۳) المرجع السابق۔

(۴) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصبۃ، ج ۱۰، ص ۵۵۲، ۵۵۳۔

وسنن الدارمی، کتاب الفرائض، باب فی بنت وَاخْت، الحدیث: ۲۸۸۱، ج ۲، ص ۳۳۶۔

باپ شریک بہنوں کے حصوں کا بیان

مسئلہ ۱: اگر باپ شریک بہن ایک ہو اور حقیقی بہن کوئی نہ ہو تو اسے آدھا ملے گا۔ (1)

مسئلہ ۲: اگر دو یا دو سے زائد باپ شریک بہنیں ہوں تو وہ دو تہائی $2/3$ میں شریک ہوں گی۔ (2)

مسئلہ ۳: اگر میت کی باپ شریک بہن یا بہنوں کے ساتھ ایک حقیقی بہن ہو تو باپ شریک بہن یا بہنوں کو صرف

بہن تکیلۃ للثلثین ملے گا۔ (3)

مسئلہ ۴: اگر باپ شریک بہن کے ساتھ میت کی دو حقیقی بہنیں ہوں تو اس کو کچھ نہ ملے گا اس لئے کہ دو تہائی جو

زائد سے زائد بہنوں کا حصہ تھا وہ پورا ہو چکا۔ (4)

مسئلہ ۵: اگر باپ شریک بہن کے ساتھ میت کی دو حقیقی بہنیں ہوں اور باپ شریک بھائی بھی ہو تو حقیقی بہنوں

کے حصہ کے بعد جو کچھ بچے گا وہ ان کے درمیان للذکر مثل حظ الأنثیین کی بنیاد پر منقسم ہوگا۔ (5)

مسئلہ ۶: اگر باپ شریک بہنوں کے ساتھ میت کی بیٹیاں یا پوتیاں (نیچے تک) ہوں تو یہ بہنیں ان کے ساتھ عصبہ

ہو جائیں گی۔ (6)

مسئلہ ۷: حقیقی بھائی بہن ہوں یا باپ شریک سب کے سب بیٹے یا پوتے (نیچے تک) اور باپ کے ہوتے

ہوئے بالاتفاق محروم رہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک دادا کے ہوتے ہوئے بھی محروم ہو جاتے

ہیں اور فتویٰ اسی پر ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: باپ شریک بھائی یا بہن، حقیقی بھائی کے ہوتے ہوئے محروم ہو جاتے ہیں۔ (8)

(1) الفتاویٰ الحسنیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(2) الفتاویٰ الحسنیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(3) الفتاویٰ الحسنیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(4) الفتاویٰ الحسنیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(5) الفتاویٰ الحسنیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(6) الفتاویٰ الحسنیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(7) الفتاویٰ الحسنیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(8) الفتاویٰ الحسنیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

ماں کے حصوں کا بیان

- مسئلہ ۱: اگر میت کی ماں کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا یا بیٹی یا پوتا پوتی ہو تو ماں کو چھٹا حصہ ۱/۶ ملے گا۔ (۱)
- مسئلہ ۲: اگر میت کی ماں کے ساتھ میت کے دو بھائی بہن ہوں خواہ وہ حقیقی ہوں، باپ شریک ہوں یا ماں شریک ہوں تو ماں کو اس صورت میں بھی چھٹا حصہ ۱/۶ ملے گا۔ (۲)
- مسئلہ ۳: اگر ماں کے ساتھ میت کے مذکورہ رشتہ دار نہ ہوں تو ماں کو کل مال کا تہائی حصہ ۱/۳ ملے گا۔ (۳)
- مسئلہ ۴: اگر ماں کے ساتھ شوہر اور بیوی میں سے بھی کوئی ایک ہو تو پہلے شوہر یا بیوی کا حصہ دیا جائے گا پھر جو بچے گا اس میں سے ایک تہائی ماں کو دیا جائے گا اور یہ صرف دو صورتوں میں ہے۔ (۴)
- مسئلہ ۵: اگر مذکورہ صورتوں میں بجائے باپ کے دادا ہو تو ماں کو کل مال کا تہائی ملے گا ۱/۳۔ (۵)



-
- (۱) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۹۔
- (۲) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۹۔
- (۳) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۹۔
- (۴) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۹۔
- (۵) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶، ص ۴۴۹۔

دادی کے حصوں کا بیان

- مسئلہ ۱: جدہ صحیحہ جس کا بیان ہو چکا ہے اس کو چھٹا حصہ ملے گا۔ دادیاں اور نانیاں ایک سے زائد ہوں اور سب درجے میں برابر ہوں تو وہ بھی چھٹے حصے میں شریک ہوں گی۔ (1)
- مسئلہ ۲: اگر دادی و نانی کے ساتھ میت کی ماں بھی ہو تو دادی و نانی دونوں محروم ہو جائیں گی۔ (2)
- مسئلہ ۳: وہ دادیاں جو باپ کی طرف سے ہوں وہ باپ کے ہوتے ہوئے بھی محروم ہو جائیں گی۔ (3)
- مسئلہ ۴: وہ دادیاں جو باپ کی طرف سے ہوں اور دادا سے اوپر ہوں وہ دادا کے ہوتے ہوئے ساقط ہو جائیں گی لیکن باپ کی ماں ساقط نہ ہوگی کیونکہ اس کی رشتہ داری دادا کے واسطے سے نہیں۔ (4)
- مسئلہ ۵: قریب و ابلی دادی و نانی، دور و ابلی دادی اور نانی کو محروم کر دے گی۔



(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی القروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الرابع فی الحج، ج ۶، ص ۴۵۳۔

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الرابع فی الحج، ج ۶، ص ۴۵۳۔

(4) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصباء، ج ۱۰، ص ۵۶۳۔

عصبات کا بیان

مسئلہ ۱: عصبات سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے مقرر شدہ حصے نہیں البتہ اصحاب فرائض سے جو بچتا ہے انہیں ملتا ہے اور اگر اصحاب فرائض نہ ہوں تو تمام مال انہی میں تقسیم ہو جاتا ہے۔ (۱)

عصبات کی دو قسمیں ہیں: (۱) عصبہ نسبی۔ اور (۲) عصبہ نسبی۔

مسئلہ ۲: عصبہ نسبی سے مراد وہ رشتہ دار ہیں جن کے مقررہ حصے نہیں ہیں بلکہ اصحاب فرائض سے اگر کچھ بچتا ہے تو انہیں ملتا ہے عصبہ نسبی کی تین قسمیں ہیں: (۱) عصبہ بنفسہ۔ (۲) عصبہ بغیرہ۔ (۳) عصبہ مع غیرہ۔ (۲)

مسئلہ ۳: عصبہ بنفسہ سے مراد وہ مرد ہے کہ جب اس کی نسبت میت کی طرف کی جائے تو درمیان میں کوئی عورت نہ آئے۔ عصبہ بنفسہ کی چار قسمیں ہیں:

پہلی قسم: جزو میت، یعنی بیٹے پوتے (نیچے تک)

دوسری قسم: اصل میت، یعنی میت کا باپ دادا (اوپر تک)

تیسری قسم: میت کے باپ کا جزو، یعنی بھائی پھر ان کی مذکر اولاد در اولاد (نیچے تک)

چوتھی قسم: میت کے دادا کا جزو یعنی چچا پھر انکی مذکر اولاد در اولاد (نیچے تک)

مسئلہ ۴: ان چاروں قسموں میں وراثت بالترتیب جاری ہوگی اور ترتیب وہی ہے جو ہم نے تقسیم میں اختیار کی ہے یعنی اگر پہلی قسم کے لوگ موجود ہیں تو دوسری قسم کے لوگ عصبہ نہیں بنیں گے اور دوسری قسم کے ہوتے ہوئے تیسری قسم کے عصبہ نہیں بنیں گے اور تیسری قسم کے ہوتے ہوئے چوتھی قسم کے نہیں بنیں گے۔ (۳)

مذکورہ صورت میں باپ کو بطور عصبہ بت کچھ نہیں ملا ہے ۱/۶ بطور فرضیت دیا گیا ہے۔

مسئلہ ۵: عصبات میں ترتیب و ترجیح کا ایک اصول تو ہم نے ذکر کر دیا کہ رشتہ داری کا قرب (یعنی قریبی تعلق) دیکھا جائے گا اس کے بعد دوسرا اصول یہ ہے کہ قوت قرابت کو دیکھا جائے گا یعنی دوہری (دو طرفہ) رشتہ داری

(۱) افتاویٰ احمدیہ، کتاب الفرائض، الباب الثالث فی العصبات، ج ۶، ص ۴۵۱۔

(۲) الشریفیہ شرح السراجیہ، باب العصبات، ص ۳۷۔

(۳) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۵۰۔

والے کو اکہری (یک طرفہ) رشتہ داری والے پر ترجیح ہوگی اس میں مرد و عورت کی بھی تفریق نہیں۔ (4)

مسئلہ ۶: عصبہ بغیرہ چار عورتیں ہیں، یہ وہ عورتیں ہیں جن کا مقررہ حصہ نصف یا دو تہائی ہے یہ عورتیں اپنے بھائیوں کی موجودگی میں عصبہ بن جائیں گی اور بجائے فرض کے صرف بطور عصوبت جو ملے گا وہ لیں گی، وہ عورتیں یہ ہیں: (۱) بیٹی۔ (۲) پوتی۔ (۳) حقیقی بہن۔ (۴) باپ شریک بہن۔ (5)

مسئلہ ۷: وہ عورتیں جن کا فرض حصہ نہیں ہے مگر ان کا بھائی عصبہ ہے وہ اپنے بھائی کے ساتھ عصبہ نہیں ہوں گی۔ کیونکہ قرآن کریم میں صرف بیٹیوں اور بہنوں کو ہی اپنے بھائیوں کے ساتھ عصبہ قرار دیا گیا ہے۔ (6) اس صورت میں باقی کل مال چچا کو ملے گا اور اس کی بہن جو میت کی پھوپھی ہے محروم رہے گی۔

مسئلہ ۸: عصبہ مع غیرہ سے مراد وہ عورت ہے جو دوسری عورت کے ساتھ مل کر عصبہ بن جاتی ہے جیسے حقیقی بہن یا باپ شریک بہن بیٹی کے ہوتے ہوئے عصبہ بن جاتی ہے۔

مسئلہ ۹: سہمی عصبہ مؤلیٰ العتاقہ ہے۔ اگر ہمیں کتاب کے نامکمل رہ جانے کا خطرہ نہ ہوتا تو ہم مؤلیٰ العتاقہ کی بحث کو حذف کر دیتے کیونکہ اب درحقیقت اس کا کوئی وجود نہیں بہر حال اس سے مراد وہ شخص ہے جس نے کوئی غلام آزاد کیا ہو اور وہ غلام مر گیا ہو اور غلام کا کوئی رشتہ دار نہ ہو صرف اس کو آزاد کرنے والا شخص ہو اب اس کا آقا (مالک) اس کو آزاد کرنے کے سبب اس کی میراث کا (یعنی ترکہ کا) مستحق ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **الْوَلَاءُ لِحَبَّةٍ كُلِّ حَبَّةٍ النَّسَبُ** (7) ولاء کا تعلق نسبی تعلق ہی کی طرح ہے۔ (8)

مسئلہ ۱۰: اگر آزاد کرنے والا بھی زندہ نہ ہو تو مال اس کے عصبات کو اسی ترتیب کے مطابق ملے گا جو ہم عصبات کی ترتیب میں بیان کر آئے ہیں۔ البتہ فرقی یہ ہے کہ آزاد کرنے والے کے عصبات میں اگر عورتیں ہیں تو ان کو کچھ نہ ملے گا۔ اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **لَيْسَ لِلنِّسَاءِ مِنَ الْوَلَاءِ** (9) عورتوں کے لئے ولء نہیں یعنی انہیں اس سبب سے میراث نہ ملے گی کہ ان کے کسی رشتہ دار نے کسی شخص کو آزاد کیا تھا اور اگر کسی عورت نے

(4) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۵۱۔

(5) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۵۲۔

(6) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۵۲۔

(7) صحیح ابن حبان، کتاب البیوع، باب البیع المنہی عنہ، الحدیث: ۴۹۲۹، ج ۷، ص ۲۲۰۔

(8) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۵۵۔

(9) سنن الدارمی، کتاب الفرائض، باب بالنساء من الولاء، الحدیث: ۳۱۵۲، ج ۲، ص ۴۸۹۔

خود غلام آزاد کیا تھا تو وہ اس کی میراث لے لے گی۔ (10)



حجب کا بیان

مسئلہ ۱: علم الفرائض کی اصطلاح میں حجب سے مراد یہ ہے کہ کسی وارث کا حصہ کسی دوسرے وارث کی موجودگی کی وجہ سے یا تو کم ہو جائے یا بالکل ہی ختم ہو جائے اس کی دو قسمیں ہیں: (۱) حجب نقصان اور (۲) حجب جہان۔ (۱)

مسئلہ ۲: حجب نقصان یعنی وارث کے حصہ کا کم ہو جانا پانچ قسم کے وارثوں کیلئے ہے۔ (۱) شوہر کیلئے۔ شوہر کا حصہ نصف ۱/۲ تھا مگر میت کی اولاد کی وجہ سے چوتھائی ۱/۴ ہو گیا، (۲) بیوی کا بھی یہی حال ہے۔ بیوی کو اگر اولاد نہ ہو تو چوتھائی ملتا ہے مگر اولاد حصہ کم کر دیتی ہے یعنی بجائے چوتھائی کے آٹھواں ملے گا۔ (۳) ماں کا حصہ بھی اولاد یا دو بھائی بہنوں کی موجودگی میں بجائے تہائی کے چھٹارہ جاتا ہے۔ (۴) پوتی۔ پوتی کا حصہ ایک حقیقی بیٹی کی موجودگی میں نصف سے کم ہو کر چھٹارہ جاتا ہے۔

(۵) باپ شریک بہن۔ اس کا حصہ ایک حقیقی بہن کی موجودگی میں نصف کے بجائے چھٹارہ جاتا ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳: حجب جہان۔ یعنی کسی وارث کا دوسرے وارث کی وجہ سے محروم ہو جانا۔ (۳)
مسئلہ ۴: ہر وہ شخص جس کو میت سے کسی شخص کے ذریعہ سے تعلق ہو وہ اس درمیانی شخص کی موجودگی میں وراثت سے محروم رہے گا۔ البتہ ماں شریک بہن اور بھائی اس قانون کے اطلاق سے مستثنیٰ ہیں مثلاً دادا باپ کے ہوتے ہوئے محروم رہے گا۔ (۴)

مسئلہ ۵: قریبی رشتہ دار دور والے رشتہ دار کو محروم کر دیتا ہے۔ (۵)

پوتا خواہ اس بیٹے سے ہو یا دوسرے بیٹے سے ہو محروم رہے گا کیونکہ بیٹا بہ نسبت پوتے کے زیادہ قریب ہے۔
مسئلہ ۶: جو وارث خود میراث سے محروم ہو گیا ہے وہ دوسرے وارث کا حصہ کم یا بالکل ختم کر سکتا ہے۔ (۶)

(۱) الشریفیۃ شرح السراجیۃ، باب الحجب، ص ۴۷۔

(۲) الشریفیۃ شرح السراجیۃ، باب الحجب، ص ۴۷۔

(۳) الشریفیۃ شرح السراجیۃ، باب الحجب، ص ۴۷۔

(۴) الشریفیۃ شرح السراجیۃ، باب الحجب، ص ۴۸۔

(۵) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۶۰۔

(۶) الدر المختار، کتاب الفرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۶۱۔

اب بھائی باپ کے ہوتے ہوئے محروم ہیں مگر اس کے باوجود انہوں نے ماں کا حصہ تہائی سے کم کر کے چھنا کر دیا۔

اس صورت میں داد کی باپ کی وجہ سے محروم ہے مگر اس نے پر ثانی کو محروم کر دیا۔



حصوں کے مخارج کا بیان

مسئلہ ۱: اصطلاح فرائض میں مخرج سے مراد وہ چھوٹے سے چھوٹا عدد ہے جس میں سے تمام ورثہ کو بلا کسر ان کے حصے تقسیم کئے جاسکیں۔ (1)

یہاں چھ اصطلاح میں مخرج المسئلہ ہے، اگرچہ مسئلہ ۱۲ سے بھی بلا کسر درست تھا اور چوبیس سے بھی مگر چھ سب سے چھوٹا عدد ہے۔ لہذا یہی مخرج المسئلہ ہے۔

مسئلہ ۲: ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ مقررہ حصے چھ ہیں، جن کو دو قسموں پر منقسم کیا گیا ہے۔
پہلی قسم: آدھا، چوتھائی، آٹھواں۔ دوسری قسم: دو تہائی، تہائی، چھٹا۔

اب اگر کسی مسئلہ میں ایک ہی فرض حصہ ہو تو اس کا مخرج اس حصہ کا ہمنام عدد ہوگا۔ (2) مثلاً اگر چھٹا ہے تو مخرج مسئلہ ۶ قرار پائے گا۔ آٹھواں ہے تو آٹھ قرار پائے گا۔ اور آپ نے مثالوں میں دیکھ لیا کہ مخرج مسئلہ وارثوں کے اوپر کھینچے جانے والے خط پر دائیں جانب لکھا جاتا ہے۔ آدھا حصہ اگر ہو تو اس کا مخرج دو ہے اور دو تہائی ہو تو اس کا مخرج تین ہے۔ (3)

مسئلہ ۳: اگر کسی مسئلہ میں ایک سے زیادہ حصے جمع ہو جائیں مگر وہ ایک ہی قسم کے ہوں (اُن دو قسموں میں سے جو ہم نے بیان کی ہیں) تو سب سے چھوٹے حصے کا جو مخرج ہوگا وہی تمام حصوں کا ہوگا۔ (4)
اس مثال میں ۱ کا چھٹا حصہ ہے اور دو بہنوں کا دو تہائی ہے مگر چھٹا دو تہائی سے کم ہے، لہذا ہم نے چھٹے کے ہم نام عدد کو مخرج مسئلہ قرار دیا ہے۔

اس مثال میں دوسری قسم کے تمام حصے جمع ہو گئے ہیں، لہذا جو سب سے چھوٹے حصے کا مخرج تھا وہی تمام کا مخرج قرار پایا۔

مسئلہ ۴: اگر پہلی قسم کا نصف 1/2 دوسری قسم کے کسی حصہ کے ساتھ آجائے یا سب کے ساتھ آجائے تو مسئلہ چھ

(1) رد المحتار، کتاب الفرائض، باب المخرج، ج ۱۰، ص ۵۹۱۔

(2) الشریفیۃ شرح السراجیۃ، باب مخرج الفروض، ص ۵۱۔

(3) الدر المختار، کتاب الفرائض، باب المخرج، ج ۱۰، ص ۵۹۲۔

(4) الدر المختار، کتاب الفرائض، باب المخرج، ج ۱۰، ص ۵۹۲۔

۶ سے ہوگا۔ (5)

اس مثال میں شوہر کا حصہ نصف ہے جو دوسری قسم کے تمام حصوں کے ساتھ آگیا ہے یعنی $1/6, 3/1, 3/2$ کے ساتھ، اس لئے مسئلہ $6/1$ سے ہوگا پھر مؤؤل ہو کر ۱۰ سے ہو جائے گا۔

مسئلہ ۵: اگر چوتھائی دوسری قسم کے کسی حصے یا تمام حصوں کے ساتھ جمع ہو جائے تو مخرج مسئلہ ۱۲ بارہ ہو گا۔ (6)

اس مثال میں چوتھائی $4/1$ کے ساتھ $1/6, 3/2, 3/1$ سب ہی جمع ہیں، اس لئے مخرج مسئلہ ۱۲ ہے۔
مسئلہ ۶: اگر آٹھواں حصہ دوسری قسم کے تمام حصوں یا بعض حصوں کے ساتھ آجائے تو مخرج مسئلہ چوبیس ۲۴ ہو گا۔ (7)

اس مثال میں آٹھواں، دو تہائی اور چھٹے کے ساتھ آیا ہے اس لئے مسئلہ چوبیس سے کیا گیا ہے۔



(5) مدد مختار، کتاب الفرائض، باب المخرج، ج ۱۰، ص ۵۹۳۔

(6) شریفیہ شرح السراجیہ، باب مخرج الفروض، ص ۵۳۔

(7) اسراجی، باب مخرج الفروض، ص ۱۹۔

عول کا بیان

مسئلہ ۱: عول سے مراد اصطلاح فرائض میں یہ ہے کہ مخرج مسئلہ جب ورثاء کے حصوں پر پورا نہ ہوتا ہو یعنی حصے زائد ہوں اور مخرج کا عدد حصوں کے مجموعی اعداد سے کم ہو تو مخرج مسئلہ کے عدد میں اضافہ کر دیا جاتا ہے، اس طرح کمی تمام ورثاء پر ان کے حصوں کی نسبت سے ہو جاتی ہے۔ (۱)

(۱) الدر المختار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۶۹۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سراجیہ میں ہے: اعلیٰ ان مجموع المغارج سبعة اربعة منها لاتعول وهي الاثنان والثلاثة والاربعة والثمانية۔
تو جان لے کہ کل مغارج سات ہیں، ان میں سے چار ہیں جن میں عول نہیں کرتا اور وہ یہ ہیں دو، تین، چار اور آٹھ۔ (ت)

(۱) السراجی فی المیراث باب العول مکتبہ ضیائیہ راولپنڈی ص ۳۱

شریفیہ دمع الغفار ورد المختار وغیرہ میں ہے:

اتعول اصلا لان الفروض المتعلقة بهذه المغارج الاربعة اما ان یغی المال بقاء ویبقی منه شیء زائد علیہا۔ ۲۔

ان میں عول بالکل نہیں ہوتا کیونکہ ان چار مخرجوں سے جو فرضی حصے تعلق رکھتے ہیں یا تو ترکہ کا مال ان پر پورا ہو جاتا ہے یا ان حصوں سے کچھ

مال زائد بچ جاتا ہے۔ (ت) (۲) الشریفیہ شرح السراجیہ باب العول مطبع علمی اندرون لوہاری گیٹ لاہور ص ۵۶

یہ بھی تصریح ہے کہ دو تئیس جمع نہیں ہو سکتے،

نیز شریفیہ وغیرہ میں ہے:

لا عول فی الثلثة لان الخارج منها امثلث وما بقی کام واخ لا ب وام واما ثلثان وما بقی کبنتین واخ لا ب وام واما ثلث وثلثان کاختین لام واختین لا ب وام۔ ۳۔

تین میں عول نہیں ہوتا کیونکہ اس سے جو حصے نکلتے ہیں وہ یا تو ایک تہائی اور باقی بچ رہنے والا ہے، جیسے میت کی ماں اور حقیقی بھائی کی صورت

میں ہوتا ہے یا دو تہائی اور باقی بچ جانے والا ہے، جیسے میت کی دو بیٹیوں اور حقیقی بھائی کی صورت میں ہوتا ہے یا ایک تہائی اور دو تہائی ہیں

جیسا کہ میت کی دو اخیانی بہنوں اور دو حقیقی بہنوں کی صورت میں ہوتا ہے۔ (ت)

اس حصر میں اور بھی واضح کر دیا کہ اختین کو بنحین ابن الابن کے تئیس کے ساتھ تئیس دینا محض باطل ہے۔

شرح الکفر للامام الزلیعی میں ہے:

مسئلہ ۲: عول کا فیصلہ سب سے پہلے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان کے عہد میں درج ذیل مسئلہ پیش آیا، آپ نے صحیحہ سے مشورہ کیا تو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے عول کا مشورہ دیا۔

اس پر کسی نے انکار نہ کیا۔ (2) پھر بعد میں یہی طریقہ رائج ہو گیا، اب اس مسئلہ میں حصوں کی تعداد آٹھ ہے جب کہ مخرج چھ ہے لہذا دو عدد کا اضافہ کر دیا گیا ہے اور ایک نشان جو عول کا مخفف ہے لگا دیا گیا ہے۔

مسئلہ ۳: ۶: چھ کا عول طاق عدد میں بھی ہوتا ہے اور بخت میں بھی مگر یہ عول صرف دس تک ہوتا ہے۔ (3)

جملة المخارج سبعة وانما تعول منها الستة واثنا عشر واربعة وعشرون والاربعة الاخري لاتعول. ۱۔
کل مخرج سات ہیں ان میں سے عول فقط چھ، بارہ اور چوبیس میں ہوتا ہے دیگر چار میں عول نہیں ہوتا۔

(۱۔ تعین الحقائق کتاب الفرائض المطبعة الکبریٰ الامیریہ بولاق مصر ۶/ ۲۴۴)

بعینہ اسی طرح کلمہ طوری میں ہے۔ درمختار میں ہے:

المخارج سبعة اربعة لاتعول الاثنان والثلاثة والاربعة والثمانية ۲۔

مخارج سات ہیں جن میں سے چار میں عول نہیں ہوتا یعنی دو، تین، چار اور آٹھ۔ (ت)

(۲۔ الدر المختار کتاب الفرائض باب العول مطبع مجتہدی دہلی ۲/ ۳۶۱)

متن علامہ ابراہیم حلبی میں ہے: اربعة مخارج لاتعول الاثنان والثلاثة ۳۔ الخ۔

مخارج میں سے چار میں عول نہیں ہوتا یعنی دو اور تین الخ (ت) (۳۔ ملتی الا بحر کتاب الفرائض مؤسسة الرسالة بیروت ۲/ ۳۴۹)

خزانة المفتیین میں پھر ہندیہ میں ہے:

اعلم ان اصول المسائل سبعة اثنان وثلاثة واربعة ستة وثمانية واثنا عشر واربعة وعشرون فاربعة منها

لاتعول الاثنان والثلاثة والاربعة والثمانية الخ ۴۔

تو جان لے کہ مسلوں کے اصول سات ہیں جو کہ یہ ہیں دو، تین، چار، چھ، آٹھ، بارہ اور چوبیس۔ ان میں سے چار یعنی دو، تین، چار اور آٹھ

میں عول نہیں ہوتا، الخ (ت) (۴۔ فتاویٰ خزائنہ المفتیین کتاب الفرائض باب العول قلمی نسخہ غیر مطبوعہ ۲/ ۲۵۳)

منظومہ علامہ ابن عبدالرزاق میں ہے:

وسبعة مخارج الاصول اربعة ليست بذات عول اثنان والثلاثة التالية واربع ضعفها الثمانية ۵۔

اصول کے مخارج سات ہیں جن میں سے چار عول والے نہیں ہیں یعنی دو اور اس کے ساتھ تین اور چار اور اس کا دو گنا آٹھ۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۶، ص ۲۲۹، ۲۲۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الدر المختار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۶۹۔

(3) الدر المختار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۷۰۔

- مسئلہ ۴: بارہ کا عول سترہ تک ہوتا ہے مگر یہ عول جفت عدد میں نہیں ہوگا صرف طاق میں ہوگا۔ (4)
- مسئلہ ۵: چوبیس ۲۴ کا عول صرف ستائیس ہے۔ (5)



(4) الدر المختار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۷۰۔

(5) الدر المختار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۷۰۔

اعداد کے درمیان نسبتوں کا بیان

تخریج مسائل کے وقت درثناء کی تعداد، انکے حصوں کی تعداد، مخرج مسئلہ کا عدد، سب ہی کو مد نظر رکھنا ہوتا ہے پھر ان اعداد کی باہمی نسبتیں بھی تخریج مسائل کے سلسلے میں بنیادی حیثیت رکھتی ہیں ہم ان نسبتوں کا ذکر کرتے ہیں۔
تمائل: اگر دو عدد آپس میں برابر ہیں تو ان میں تماثل کی نسبت ہے جیسے $۴ = ۴$ ۔

تداخل: دو مختلف عددوں میں سے چھوٹا عدد اگر بڑے کو کاٹ دے یعنی بڑا چھوٹے پر پورا پورا تقسیم ہو جائے تو ان دونوں میں نسبت تداخل ہے جیسے ۱۶ اور ۴۔

توافق: دو مختلف عددوں میں سے اگر چھوٹا بڑے کو نہ کاٹے بلکہ ایک تیسرا عدد دونوں کو کاٹے تو ان دونوں میں نسبت توافق ہوگی جیسے ۸، ۲۰ اور ۴ کاٹتا ہے ان دونوں میں توافق بالربیع ہے اور ۵ بیس کا عدد وفق ہے جب کہ دو آٹھ کا عدد وفق ہے۔

تباین: اگر دو مختلف عدد اس قسم کے ہوں کہ نہ تو وہ آپس میں ایک دوسرے کو کاٹیں اور نہ ہی کوئی تیسرا ان کو کاٹے تو ان میں نسبت تباین ہے۔ جیسے ۹ اور ۱۰۔ (1)



نسبتوں کی پہچان

دو عددوں میں مماثلت اور مساوات تو ظاہری ہوتی ہے البتہ تداخل اور توافق اور تباین کی پہچان کا قاعدہ معلوم ہونا ضروری ہے اور وہ یہ ہے۔

دو عددوں میں اگر چھوٹا عدد بڑے عدد کو پورا پورا تقسیم کر دے تو یہ تداخل ہے اور اگر پورا پورا تقسیم نہ کرے تو چھوٹے عدد کو بڑے عدد سے تقسیم کریں اور اس کا جو باقی بچے اُس سے چھوٹے عدد کو تقسیم کریں پھر اس کا جو باقی بچے اس سے پہلے کے باقی کو تقسیم کریں اسی طرح ایک کو دوسرے سے تقسیم کرتے رہیں یہاں تک کہ باقی کچھ نہ بچے تو اگر آخری تقسیم کرنے والا عدد ایک ہے تو ان دو عددوں میں تباین ہے اور اگر ایک سے زیادہ دو تین چار وغیرہ کوئی عدد دے ہے تو ان میں توافق ہے اور اُس عدد کے نام کی مناسبت سے اس توافق کا نام بھی ہوتا ہے مثلاً آخری تقسیم کرنے والا عدد دو تھا تو توافق بال نصف اور تین تھا تو توافق بالثلث اور چار تھا تو توافق بالرباع ہے۔ اس کی مثالیں یہ ہیں۔

پہلی مثال میں آخری تقسیم کرنے والا عدد ایک ہے لہذا ۱۳ اور ۲۵ میں تباین ہے۔ دوسری مثال میں آخری تقسیم کرنے والا عدد دو ہے لہذا ۱۰ اور ۱۶ میں توافق بال نصف ہے۔ اور تیسری مثال میں آخری تقسیم کرنے والا عدد تین ہے۔ لہذا ۹ اور ۱۵ میں توافق بالثلث ہے۔

توافق کی صورت میں ان دونوں عددوں کو تقسیم کرنے والے عدد سے ان دونوں کو تقسیم کر کے جو عدد حاصل ہو گا وہ اس کا وفق کہلاتا ہے مثلاً ۱۶ اور ۱۰ کو ۲ سے تقسیم کیا تو ۱۶ کا وفق ۸ ہے اور ۱۰ کا وفق ۵ ہے اور ۹ اور ۱۵ کو ۳ سے تقسیم کیا تو ۹ کا وفق ۳ ہے اور ۱۵ کا وفق ۵ ہے۔ (۱)



تصحیح

اگر وارثوں کی تعداد اور اصل مسئلہ سے ملنے والے حصوں میں کسر واقع ہو جائے تو اس کسر کے دور کرنے کو تصحیح کہتے ہیں۔ (1) اور کبھی حصوں کے کم از کم عدد سے حاصل کرنے کو بھی تصحیح کہتے ہیں۔ (2) یعنی اصل مسئلہ پر بھی تصحیح کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس سلسلہ میں مجموعی طور پر سات اصول کارفرما ہیں۔ تین تو حصوں اور اعداد و اوس (یعنی جو لوگ حصہ پانے والے ہیں انکی تعداد) کے درمیان ہیں اور چار خود اعداد و اوس کے درمیان ہیں۔

مسئلہ ۱: اگر ہر فریق کے حصے اس پر بلا کسر کے منقسم ہو رہے ہیں تو تصحیح کی کوئی ضرورت نہیں۔ (3)

اب یہاں وارثوں کے تین فریق ہیں اور ہر فریق کو پورا پورا حصہ بغیر کسر کے مل گیا دو بیٹیاں جو ایک فریق ہیں ان کا مجموعی حصہ ۴ ہے جس میں سے دو ۲ دو ۲ ہر ایک کو مل گئے۔

مسئلہ ۲: اگر ایک فریق پر کسر واقع ہو اور ان کے عدد سہام (حصوں کی تعداد) اور عدد و اوس میں نسبت توافق ہو تو اس فریق کے عدد و اوس کا عدد وفق نکال کر اسے اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے اور اگر مسئلہ عائکہ ہے تو اس کے عول میں ضرب دیں گے اب جو حاصل ہو گا وہ تصحیح مسئلہ ہے۔ پھر اسی عدد وفق کو ہر فریق کے حصے میں ضرب دی جائے گی اس طرح اس فریق کا حصہ بلا کسر نکل آئے گا۔ اب رہا فریق کے ہر ہر فرد کا حصہ تو اس کی تخریج کا طریقہ ہم بعد میں بیان کریں گے۔ (4)

صورت مذکورہ میں کسر صرف ایک فریق پر تھی یعنی بیٹیوں پر، انکے عدد و اوس ۱۰ اور عدد سہام ۴ میں توافق بالنصف ہے، یعنی دونوں کو کاٹنے والا عدد ۲ ہے۔ لہذا اس کا عدد وفق ۵ نکلا۔ اب اس کو ہم نے اصل مسئلہ (جو ۶ سے ہے) میں ضرب دیا تو تیس ۳۰ حاصل ضرب نکلا۔ یہ تیس ۳۰ تصحیح مسئلہ ہے جس کو تیسے ظاہر کیا گیا ہے جو تصحیح کا مخفف ہے پھر اسی مضروب ۵ کو ہر فریق کے حصے سے ضرب دی گئی جس سے ہر فریق کا حصہ بلا کسر معلوم ہو گیا۔

اس صورت میں حصے مخرج مسئلہ سے بڑھ گئے تھے، لہذا مسئلہ عائکہ ہو گیا پھر سہام اور و اوس میں نسبت دیکھی گئی تو

(1) ضوء السراج حاشیہ الشریعیۃ، باب تصحیح، ص ۶۱۔

(2) اشرفیۃ شرح السراجیۃ، باب تصحیح، ص ۶۱۔

(3) اشرفیۃ شرح السراجیۃ، باب تصحیح، ص ۶۱۔

(4) اربع السابق، ص ۶۲۔

صرف ایک ہی فریق پر کسر تھی، وہ بیٹیاں ہیں، ان کے اور ان کے حصوں کے درمیان نسبت توافق بال نصف ہے لہذا ہم نے عدد رؤس کے عدد وفق کو عول مسئلہ میں ضرب دی اور اس طرح حاصل ضرب مخرج مسئلہ بن گیا۔ پھر اسی مضروب کو ہر فریق کے حصہ سے ضرب دے دی گئی۔ (5)

مسئلہ ۳: اگر کسر ایک ہی فریق پر ہو مگر ان کے عدد سہام اور عدد رؤس میں نسبت متباہن ہو تو تصحیح کا طریقہ یہ ہے کہ جس فریق پر کسر ہے اس کے کل عدد رؤس کو اصل مسئلہ میں یا عول مسئلہ میں (اگر مسئلہ عائلہ ہے) ضرب دیں اور اسی طرح ہر فریق کے حصہ میں۔

مسئلہ ۴: مذکورہ تین اصول اس وقت جاری ہوں گے جب کسر ایک فریق پر ہو لیکن ایک سے زائد فریقوں پر کسر ہونے کی صورت میں مندرجہ ذیل چار اصولوں سے کام لیا جائے گا۔ (6)

مسئلہ ۵: اگر کسر ایک سے زائد فریقوں پر ہو تو رؤس اور رؤس کے درمیان نسبت دیکھی جائے گی اگر اعداد رؤس آپس میں متماثل ہوں تو کسی ایک عدد کو اصل مسئلہ میں یا اس کے عول میں (اگر مسئلہ عائلہ ہو) ضرب دیں گے پھر اسی مضروب کو ہر فریق کے حصے میں ضرب دیں گے۔ (7)

توضیح اس کی یہ ہے کہ اصل مسئلہ ۶ سے ہوا جس میں سے ۶ بیٹیوں کو دو تہائی یعنی ۴ ملے اب چونکہ چار، چھ پر پوری طرح تقسیم نہیں ہوتا اور ۴-۶ میں توافق ہے، لہذا ۶ کا وفق عدد ۳ ہو گیا اور تین دادیوں کو ایک اور تینوں چچوں کو ایک ملا جو ان پر پورا تقسیم نہیں ہوتا اب ہمارے پاس یہ عدد رؤس ہیں۔ ۳-۳-۳، ان میں متماثل ہے لہذا کسی ایک عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے اور پھر مضروب کو ہر فریق کے حصہ سے ضرب دی جائے گی۔

مسئلہ ۶: اگر کسر ایک سے زائد فریقوں پر ہے مگر ان کے اعداد رؤس میں آپس میں نسبت تداخل ہے تو جو بڑا عدد ہے اسے اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے یا اگر عائلہ ہے تو اسکے عول میں دیں گے۔ (8)

(5) الشریفۃ شرح السراجیۃ، باب الحج، ص ۶۲۔

(6) المرجع السابق، ص ۶۳۔

(7) المرجع السابق، ص ۶۳، ۶۴۔

(8) الشریفۃ شرح السراجیۃ، باب الحج، ص ۶۳۔

مثال۔ مسئلہ ۱۲ تا ۱۴

بیویاں۔ ۴۔ دادیاں۔ ۳۔ چچا۔ ۱۲۔

۴	۲	۳
۸۴	۲۴	۳۶

مسئلہ ۷: اگر کسر وارثوں کے ایک سے زائد فریقوں پر ہو اور ان کے اعداد رؤس میں توافق ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک عدد رؤس کے وفق کو دوسرے فریق کے کل عدد رؤس میں ضرب دیں گے۔ پھر حاصل ضرب کی نسبت تیسرے فریق کے عدد رؤس سے دیکھیں گے۔ اگر ان میں توافق ہو تو ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دیں گے اور اگر حاصل ضرب اور تیسرے فریق کے عدد رؤس میں بتابین کی نسبت ہو تو پورے ایک عدد کو دوسرے میں ضرب دے لیں گے۔ پھر حاصل ضرب کو چوتھے فریق کے عدد رؤس کے ساتھ اسی طرح دیکھیں گے۔ اگر توافق ہو گا تو ایک کے وفق کو دوسرے کل عدد میں ضرب دیں گے اور اگر بتابین ہو تو ایک عدد کو دوسرے سے ضرب کر دیں گے۔ اسی طرح جتنے فریق میں کسر ہوگی، کریں گے۔ آخر میں جو حاصل ضرب ہو گا اس کو اصل مسئلہ میں یا غول والے مسئلے میں غول سے ضرب دے دیں گے اور اسی عدد کو ہر فریق کے حصے میں بھی ضرب دے دیں گے۔ (9)

جیسا کہ آپ واضح طور پر دیکھ رہے ہیں اس مسئلہ میں ہر فریق پر کسر ہے (10) لہذا ہم پہلے تو اعداد سہام (حصوں کی تعداد) اور اعداد رؤس (ہر فریق کی تعداد) کی نسبت دیکھیں گے تو ۳-۲ میں بتابین ہے لہذا یہ اعداد یوں نہیں رہیں گے۔ ۱۶، ۱۸ میں توافق بالنصف ہے لہذا ۱۸ کا عدد وفق نکالیں گے جو ۹ ہے اب گویا یہ عدد ۹ ہی ہے اور رؤس کے درمیان نسبت دیکھتے ہوئے ۱۸ کا لحاظ نہ ہوگا۔ بلکہ ۹ کا ہی ہوگا۔ ۱۵، ۴ اور ۶، ۱ میں بھی نسبت بتابین ہے۔ لہذا یہ اعداد بھی اپنی جگہ ہی رہیں گے اب رؤس کی نسبت دیکھی گئی تو ۳-۶ میں نسبت توافق ہے تو ان میں سے کسی ایک کا عدد وفق نکال کر دوسرے میں ضرب دے سکتے ہیں یہاں ۶ کا عدد وفق نکالا تو تین ۳ نکلا اب ۴ کو تین میں ضرب دی تو ۱۲ حاصل ہوئے اب ۱۲ اور ۹ میں بھی نسبت توافق بالثلث کی ہے تو ۹ کا عدد وفق نکالا جو ۳ ہے اور ۱۲ کو ۳ میں ضرب دی ۳۶ حاصل آیا۔ اب ۳۶ اور ۱۵ میں بھی توافق بالثلث ہے لہذا ۱۵ کے عدد وفق ۵ کو ۳۶ میں ضرب دی تو ۱۸۰ حاصل ہوئے

توضیح: اصل مسئلہ ۱۲ ہے جس سے سدس یعنی دو حصے تین دادیوں کے ہیں لیکن دو، تین میں بتابین ہے لہذا جدات کی تعداد تین ہی رہے گی چوتھائی بیویوں کا یعنی تین حصے لیکن تین اور چار میں بھی بتابین ہے اس لیے زوجات کی تعداد بھی یہی رہے گی باقی مال اعمام (چچوں) کو بطور عصبہ ملے گا اور وہ سات حصے ہیں لیکن اعمام کی تعداد ۱۲ ہے جبکہ ۱۲ اور ۱۲ میں بھی بتابین ہے اس لیے اعمام کی تعداد ۱۲ ہی رہے گی پھر ہم نے عدد رؤس کی آپس میں نسبت دیکھی تو زوجات اور جدات کی تعداد یعنی ۱۲ اور ۳۳ میں ۱۲ میں داخل ہے لہذا ہم نے بڑے عدد رؤس ۱۲ کو اصل مسئلہ ۱۲ میں ضرب دی تو ایک سو چالیس حصے ہو گئے اب ہر فریق کے حصے کو مضروب یعنی ۱۲ سے ضرب دیں گے پس بیویوں کے ۳۶، دادیوں کے ۲۴ اور چچوں کے ۸۴ حصے ہوں گے جو کہ ہر فریق کے عدد رؤس پر پورے پورے تقسیم ہو جائیں گے۔۔۔ علیہ

(9) اشرافیہ شرح لسراجیہ، باب ۱ ص ۶۵

(10) یہ مثال مسئلہ ۶ کے تحت مذکور تھی جبکہ یہ مسئلہ ۷ کی مثال ہے لہذا ہم نے اسے مسئلہ ۷ کے تحت ذکر کر دیا۔۔۔ علیہ

اب اس کو اصل مسئلہ ۲۴ میں ضرب دی تو ۴۳۲۰ چار ہزار تین سو بیس حاصل آیا جو مخرج مسئلہ ہے پھر اسی مضروب ۱۸۰ کو ہر فریق کے حصہ میں ضرب دی گئی تو وہ حاصل آیا جو ہم نے ہر ایک فریق کے نیچے لکھ دیا ہے۔

مسئلہ ۸: اگر کسر ایک سے زائد فریقوں پر ہو اور اعداد میں تباہی ہو تو کسی ایک کو دوسرے عدد رؤس میں ضرب دی جائے گی پھر اس کی نسبت دوسرے عدد رؤس سے دیکھی جائے گی اگر تباہی کی نسبت ہو تو اس کو دوسرے عدد رؤس سے ضرب دیں گے اور بالآخر جو حاصل ہوگا اس کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے۔ (11)

توضیح = اب ۳-۲ میں تباہی ہے لہذا یہ اسی طرح رہیں گے اور ۴-۶ میں توافق بال نصف ہے تو ۶ کا عدد وفق ۳ نکال لیا گیا۔ اس طرح ۱۶-۱۰ میں توافق بال نصف ہے تو ۱۰ کا عدد وفق نکال لیا جو ۵ ہے اور ۱-۷ میں تباہی ہے لہذا وہ اپنی جگہ رہا۔ اب ہمارے پاس یہ اعداد رؤس ہیں ۲-۳-۵-۷۔ یہ سب آپس میں تباہی ہیں۔ لہذا ۲ کو ۳ میں ضرب دی تو حاصل ۶ ہوا۔ اس کو ۵ میں ضرب دی تو ۳۰ حاصل ہوا۔ اس کو ۷ میں ضرب دی تو حاصل ۲۱۰ دو سو دس آیا۔ اب اس کو ۲۴ اصل مسئلہ میں ضرب دی تو حاصل پانچ ہزار چالیس آیا، ۵۰۴۰۔ اور یہ مخرج مسئلہ ہے، پھر اسی مضروب ۲۱۰ کو ہر فریق کے حصے میں ضرب دی تو وہ حاصل آیا جو ہر فریق کے نیچے لکھا ہے۔

مسئلہ ۹: استقراء سے (غور و فکر سے، تجربے سے) یہ بات ثابت ہے کہ چار فریقوں سے زائد پر کسر نہیں

آسکتی۔ (12)



(11) الشریفۃ شرح السراجیۃ، باب الحج، ص ۶۶۔

(12) الشریفۃ شرح السراجیۃ، باب الحج، ص ۶۷۔

ہر وارث کا حصہ معلوم کرنے کا اصول

ہر فریق یا وارثوں کے ہر گروپ کا مجموعی حصہ معلوم کرنے کا طریقہ تو ہم بیان کر چکے ہیں اب اگر ہر گروپ کے ہر فرد کا حصہ معلوم کرنا ہو تو اس کے کئی طریقے ہیں چند ہم ذکر کرتے ہیں۔

(۱) ہر فریق کے حصہ کو (جو اس فریق کو اصل مسئلہ سے ملا ہے) ان کے عدد رؤس پر تقسیم کر دیں پھر جو خارج قسمت ہے اُسے اس عدد میں ضرب دیں جس کو تصحیح کے لئے اصل مسئلہ میں ضرب دیا تھا، اب جو حاصل ہو گا وہ اس فریق کے ہر فرد کا حصہ ہو گا۔ (1)

توضیح = اب اس مسئلہ میں بیویوں کو ۳ ملے جبکہ عدد رؤس ۲ ہے لہذا ہم نے ۳ کو دو پر تقسیم کیا تو خارج قسمت ۱۲ نکلا پھر اس کو المضروب ۲۱۰ میں ضرب دیا تو حاصل ۳۱۵ آیا جو ہر بیوی کا حصہ ہے اس کو قاعدہ کے مطابق فریق کے حصہ کے نیچے لک ۳۱۵ لکھ دیا گیا۔ لک دراصل لکل واحد (ہر ایک کا) کا مخفف ہے۔ اس طرح بیٹیوں کا مجموعی حصہ ۱۶ ہے اور عدد رؤس ۱۰ ہے، لہذا ۱۶ کو ۱۰ پر تقسیم کیا گیا ۱-۳/5 پھر اس کو مضروب ۲۱۰ میں ضرب دیا گیا تو ۳۳۶ حاصل ہوا اور یہی ہر بیٹی کا حصہ ہے یہی عمل تمام فریقوں کے ساتھ کیا جائے گا۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ المضروب کو فریق کے اعداد رؤس پر تقسیم کر دیا جائے پھر خارج قسمت کو اسی فریق کے حصہ میں (جو اصل مسئلہ سے ان کو ملا ہے) ضرب دے دیا جائے تو حاصل ہر فرد کا حصہ ہو گا۔ اب مذکورہ مثال ہی کو لے لیں اس میں بیویوں کا حصہ ۳ ہے اور ان کی تعداد ۲ ہے، جب مضروب (جس کو اصل مسئلہ میں ضرب دی تھی) ۲۱۰ کو ۲ پر تقسیم کیا تو ایک سو ۱۰۵ پانچ حاصل ہوا۔ اب اسکو بیویوں کے مجموعی حصے ۳ سے ضرب دی تو ۳۱۵ حاصل ہوا جو ہر بیوی کا انفرادی حصہ ہے یہی عمل دوسرے فریقوں کے ساتھ کیا جائے گا۔ (2)

تیسرا طریقہ یہ ہے کہ ہر فریق کے حصہ کو (جو اصل مسئلہ سے اس کو ملا ہے) ان کے عدد رؤس سے نسبت دیں پھر اس نسبت کے لحاظ سے مضروب سے اس فریق کے ہر فرد کو دے دیں، مثلاً اسی مسئلہ میں جب بیویوں کے حصہ ۳ کو عدد رؤس ۲ سے نسبت دی 1-2 کی نسبت نکلی، اب اسی نسبت کے اعتبار سے مضروب سے ہر بیوی کو دیا تو ۳۱۵ آیا۔ یہی عمل ہر ایک فریق کے ساتھ کیا جائے گا، اس کے علاوہ اور طریقے بھی ہیں جو حساب داں حضرات (علم حساب کے

(1) المرجع السابق، فصل فی معرفۃ نصیب کل فریق، ص ۶۸۔

(2) الشریفۃ شرح السراجیۃ، باب تصحیح فصل فی معرفۃ نصیب کل فریق، ص ۶۸۔

ماہرین کے لئے مشکل نہیں۔ (3)



وارثوں اور دوسرے حقداروں میں ترکہ کی تقسیم کا طریقہ

جو کچھ مال میت نے چھوڑا ہو اس کی تقسیم اسی ترتیب پر ہوگی جس کا ذکر شروع کتاب میں ہوا۔ اب وارثوں اور دوسرے حقداروں میں ترکہ تقسیم کرنے کا طریقہ ذکر کیا جاتا ہے۔

(۱) اگر ترکہ اور تصحیح میں مماثلت ہو تو ضرب وغیرہ کی ضرورت نہیں اور مسئلہ درست ہے۔ (1)
توضیح = اب ترکہ یعنی وہ مال جو میت نے چھوڑا ہے اس کا عدد ۶ ہے جو ۶ سے مماثلت رکھتا ہے اس لئے پورا پورا تقسیم ہو گیا۔

مسئلہ ۱: اگر میت کے پاس کچھ نقد روپیہ ہو اور کچھ دوسرا مال تو سب کی مناسب قیمت لگائی جائے پھر تقسیم کیا جائے۔

مسئلہ ۲: اگر ترکہ اور تصحیح میں تباہی ہو تو وارث کے سہام کو (حصوں کو) جو ا سے تصحیح سے ملے ہیں کل ترکہ کے نہیں ضرب دیں اور حاصل ضرب کو تصحیح سے تقسیم کریں جو جواب ہو گا وہ اس وارث کا حصہ ہے۔ (2)

توضیح = اس صورت میں تصحیح کا عدد چھ ہے اور ترکہ سات روپیہ ہے چھ اور سات میں تباہی ہے اس لئے ایک لڑکی کے حصے یعنی دو کو سات میں ضرب دیا تو حاصل ضرب چودہ ہوا۔ اس کو چھ سے تقسیم کیا تو $2-1/3$ روپیہ بیٹی کا حصہ ہوا اور باپ کا ترکہ ایک ہے اس کو ۷ سے ضرب دیا تو ۷ ہوئے اس کو ۶ سے تقسیم کیا تو $1-1/6$ روپیہ باپ کا حصہ ہوا۔

مسئلہ ۳: اگر ترکہ اور تصحیح میں توافق ہو تو وارث کے سہام کو ترکہ کے وفق میں ضرب دیں اور حاصل ضرب کو تصحیح کے وفق سے تقسیم کریں جو جواب ہو گا وہ اس وارث کا حصہ ہے۔ (3)

توضیح: تصحیح کا عدد چھ ہے اور ترکہ پندرہ روپیہ۔ چھ اور پندرہ میں توافق بالثلث ہے۔ چھ کا وفق دو ہوا اور پندرہ کا وفق پانچ۔ لہذا باپ کے حصے یعنی دو کو پندرہ کے وفق پانچ میں ضرب دیا حاصل ضرب دس ہوا۔ دس کو چھ کے وفق دو سے تقسیم کیا تو پانچ جواب آیا۔ یہ باپ کا حصہ ہے بیٹی کے حصے تین کو پندرہ کے وفق پانچ میں ضرب دیا تو پندرہ ہوا۔ اسے چھ کے وفق دو سے تقسیم کیا تو $7-1/2$ بیٹی کا حصہ ہوا۔ ماں کے حصے ایک کو پانچ پر ضرب دیا تو جواب پانچ ہوا۔ اس کو

(1) المرجع السابق، ص ۷۰۔

(2) شریفیہ شرح السراجیۃ، باب تصحیح، فصل فی قسمۃ التَرَکات، ...، ص ۷۰۔

(3) شریفیہ شرح السراجیۃ، باب تصحیح، فصل فی قسمۃ التَرَکات، ...، ص ۷۰۔

دو سے تقسیم کیا تو جواب $2 - 1/2$ ہوا، یہ ماں کا حصہ ہے۔

قاعدہ: اگر ترکے اور تصحیح مسئلہ میں تداخل ہو تو چھوٹے عدد سے بڑے عدد کو تقسیم کرنے کے بعد جو جواب آئے گا اس کو اس عدد کا وفق مان کر وہی عمل کیا جائے گا جو توافق کی صورت میں کیا جاتا ہے۔ یعنی اگر ترکے کا عدد تصحیح سے زیادہ ہے تو تصحیح سے ترکے کو تقسیم کرنے کے بعد جو عدد حاصل ہوگا اس کو ہر وارث کے سهام میں ضرب دے دینے سے اس وارث کا حصہ معلوم ہو جائے گا اور اگر تصحیح کا عدد ترکے سے زیادہ ہے تو ترکے سے تصحیح کو تقسیم کر کے جو عدد حاصل ہوگا وہ تصحیح کا وفق ہوگا اس سے ہر وارث کے سهام کو تقسیم کرنے سے اس وارث کا حصہ معلوم ہو جائے گا۔ (4)

توضیح: تصحیح مسئلہ چھ اور ترکہ اٹھارہ روپیہ میں تداخل ہے تو چھ سے اٹھارہ کو تقسیم کیا تو تین جواب آیا۔ تین کو بیٹی کے حصے یعنی تین سهام کو اٹھارہ کے وفق تین میں ضرب دیا تو نو روپیہ بیٹی کا حصہ ہو گیا۔ اسی طرح دوسرے وارثوں کا نکال دیا جائے گا۔

توضیح: تصحیح کے عدد چوبیس اور ترکہ کے عدد بارہ میں تداخل ہے تو بارہ سے چوبیس کو تقسیم کیا جواب دو آیا۔ یہ چوبیس کا وفق ہے بیٹی کا حصہ جو بارہ سهام تھا اسے دو سے تقسیم کیا تو لڑکی کا حصہ چھ روپے ہو گیا اور باپ کے پانچ سهام کو دو سے تقسیم کیا تو $2 - 1/2$ روپیہ باپ کا حصہ ہوا۔ ماں کے چار سهام کو دو سے تقسیم کیا تو دو روپیہ ماں کا حصہ ہوا۔ بیوی ۲۰ تین سهام کو دو سے تقسیم کیا ڈیڑھ روپیہ بیوی کا حصہ ہو گیا۔

مسئلہ ۴: اگر ہر فریق کا حصہ معلوم کرنا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ ہر فریق کو جو کچھ اصل مسئلہ سے ماہے تو توافق کی صورت میں اسے ترکہ کے وفق میں ضرب دیں اور حاصل ضرب کو تصحیح مسئلہ کے وفق پر تقسیم کریں اب جو خارج ہوگا وہ اس فریق کا حصہ ہے۔ (5)

توضیح: بہنوں کو اصل مسئلہ سے مجموعی طور پر ۴ ملے تھے ان چار کو ترکہ کے وفق ۱۰ میں ضرب دی تو حاصل ۴۰ آیا۔ اب اس ۴۰ کو وفق مسئلہ پر تقسیم کیا تو خارج قسمت $13 - 1/3$ آیا۔ یہی چار بہنوں کے ترکہ سے مجموعی حصہ ہے، یہی حال باقی فریقوں کا ہے۔

مسئلہ ۵: اگر تصحیح اور ترکہ میں تباہی کی نسبت ہو تو ہر فریق کے حصہ کو کل ترکہ میں ضرب دیں گے اور حاصل کو کل تصحیح پر تقسیم کر دیں گے اب خارج قسمت اس فریق کا مجموعی حصہ ہوگا۔ (6)

(4) المرجع السابق، ص ۷۱۔

(5) الشریفۃ شرح السراجیۃ، باب تصحیح، فصل فی قسمۃ التَرَکات... إلخ، ص ۷۱۔

(6) الشریفۃ شرح السراجیۃ، باب تصحیح، فصل فی قسمۃ التَرَکات... إلخ، ص ۷۱۔

مسئلہ ۶: اگر فریق کے ہر ہر فرد کا حصہ معلوم کرنا ہو تو اس کا طریقہ بھی وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔ (7) + صرف فرق اتنا ہے کہ بجائے فریق کے حصے کو ضرب دینے کے ہر ہر فرد کے حصے کو ضرب دی جائے گی۔

توضیح: اب مثال مذکور میں شوہر کا حصہ تو واضح ہے، ایک بہن کا حصہ اگر معلوم کرنا ہو تو ایک بہن کے حصہ کو وفق ترکہ میں ضرب دیں گے یعنی ایک کو دس میں دیں گے تو حاصل دس آیا اب دس کو تین پر تقسیم کیا تو حاصل $3\frac{1}{3}$ آیا۔



قرض خواہوں میں مال کی تقسیم

مسئلہ ۱: اگر میت کا مال اتنا ہے کہ ہر قرض خواہ کو اس کا پورا پورا حق مل سکتا ہے جب تو ظاہر ہے کسی تکلف کی ضرورت نہیں۔ لیکن اگر صورت یہ ہو کہ قرض خواہ (یعنی میت جن کا مقروض تھا) زائد ہیں اور ترکہ کم ہے اب کسی ایک کو پورا ادا کرنا اور باقی کو کم دینا انصاف کے تقاضوں کے خلاف ہے۔ اس لئے ایک ایسا طریقہ وضع کیا گیا ہے کہ ہر قرض خواہ کو انصاف سے مل جائے، اور وہ یہ کہ ہر قرض خواہ کا دین بمنزلہ سہم کے تصور کیا جائے اور تمام قرض خواہوں کے قرض کا مجموعہ بمنزلہ تصحیح یعنی مخرج مسئلہ کے تصور کیا جائے اور پھر وہی عمل کیا جائے جو تقسیم ترکہ میں ہوتا ہے۔

مثلاً۔ ایک شخص مر گیا اور ترکہ ۹ روپے چھوڑے جب کہ اس پر ایک شخص کے ۱۰ روپے تھے۔ دوسرے کے ۵ تو مجموعہ ۱۵ روپے ہوا۔ اس کو بمنزلہ مخرج مسئلہ کے کیا، اور ۹-۱۵ میں توافق بالثلث ہے اب ہم نے دس والے کو (جو ایک شخص کا قرض تھا) ۳ میں (جو وفق ترکہ ہے) ضرب دی تو حاصل تیس آیا اب اس حاصل کو وفق تصحیح (۵) پر تقسیم کیا تو خارج دس والے کا حصہ قرار پایا اور وہ ۶ ہے۔ (1)

اس پر قیاس کرتے ہوئے تباین کی صورت کا حل کچھ مشکل نہ ہوگا۔



تخارج کا بیان

اس سے مراد یہ ہے کہ وارثوں میں کوئی یا قرض خواہوں میں سے کوئی تقسیم ترکہ سے پہلے میت کے مال میں سے کسی معین چیز کو لینا چاہے اور اس کے عوض اپنے حق سے دستبردار ہو جائے خواہ وہ حق اس چیز سے زائد ہو یا کم اور اس پر تمام ورثہ یا قرض خواہ متفق ہو جائیں تو اس کا نام فقہ کی اصطلاح میں تخارج یا تصالح ہے۔ اس صورت میں طریق تقسیم یہ ہے کہ اس شخص کے حصہ کو تصحیح سے خارج کر کے باقی مال تقسیم کر دیا جائے۔ (1)

مثلاً۔ ایک عورت نے ورثہ میں شوہر، ماں اور چچا چھوڑے، اب شوہر نے کہا میں اپنا حصہ مہر کے بدلہ چھوڑتا ہوں، اس پر باقی ورثہ راضی ہو گئے تو مال اس طرح تقسیم ہوگا۔

توضیح: اب اصل مسئلہ شوہر کے ہوتے ہوئے ۶ تھا جس میں سے ۳ شوہر کو ملنا تھے اور تہائی۔ ۲۔ ماں کو ملنا تھے، جبکہ اچچا کا تھا، اس لئے شوہر کا حصہ مہر کے عوض ساقط ہو گیا اور باقی وارثوں کے حصے حسب سابق رہے۔ خلاصہ یہ کہ وارثوں کو وہی حصے ملیں گے جو تخارج سے قبل خارج ہونے والے وارث کی موجودگی میں ملتے تھے۔ (2)



(1) اشرفیہ شرح السراجیہ، فصل فی التخارج، ص ۷۳، ۷۴۔

(2) اندر مختار، کتاب الفرائض، باب التخارج، ج ۱۰، ص ۶۰۲۔

رڈ کا بیان

مسئلہ ۱: رڈ عول کی ضد ہے کیونکہ عول میں حصے مخرج سے زائد ہو جاتے ہیں اور مخرج مسئلہ میں اضافہ کرنا پڑتا ہے جب کہ رڈ میں حصے گھٹ جاتے ہیں اور مخرج مسئلہ میں کمی کرنا پڑتی ہے، اب اگر یہ صورت واقع ہو کہ مخرج سے اصحاب فرائض کو ان کے مقررہ حصوں کے دینے کے بعد بھی کچھ بچ جائے اور کوئی عصبہ بھی موجود نہ ہو تو باقی ماندہ کو اصحاب فرائض پر ان کے حصوں کی نسبت سے دوبارہ تقسیم کیا جائے گا۔ (1)

مسئلہ ۲: شوہر اور بیوی پر رڈ نہیں کیا جائے گا، جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے۔ (2) (شریافیہ ص ۸۶ و محیط سرخسی بحوالہ عالمگیری ج ۶ ص ۶۹، در مختار ج ۵ ص ۵۳، تبیین الحقائق ج ۶ ص ۲۳۷) اس زمانے میں بیت المال کا نظام نہیں ہے اس لئے زوجین (یعنی میاں بیوی) پر رڈ کر دیا جائے گا جب کہ اور کوئی وارث نہ ہو۔ (3)

مسئلہ ۳: رڈ کے مسائل چار اقسام پر مشتمل ہیں۔ پہلی قسم یہ ہے کہ مسئلہ میں ان وارثوں میں سے جن پر رڈ ہوتا ہے صرف ایک قسم ہو اور جن پر رڈ نہیں ہوتا ہے یعنی (زوجین) میں سے کوئی نہ ہو اس صورت میں مسئلہ ان کے عدد رؤس سے کیا جائے گا کیونکہ مال سب کا سب انہی کو دینا ہے اور چونکہ رؤس و مخرج میں تماثل ہے اس لئے مزید کسی عمل کی ضرورت نہیں۔ (4)

مسئلہ ۴: اگر مسئلہ میں ایک سے زائد اجناس (اقسام) ان وارثوں کی ہیں جن پر رڈ ہوتا ہے اور جن پر رڈ نہیں ہوتا ہے وہ نہیں ہیں تو مسئلہ ان کے سہام سے کیا جائے گا۔ (5)

توضیح = اس مسئلہ میں دادی کا حصہ چھٹا ہے اور ماں شریک بہن کا بھی یہی ہے، مسئلہ اگر ۶ سے کیا جاتا ہے تو ہر

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الرابع عشر فی الرد و حوضۃ العول، ج ۶ ص ۳۶۹۔

و شریافیہ شرح السراجیہ، باب الرد، ص ۷۳، ۷۵۔

(2) الشریفیہ شرح السراجیہ، باب الرد، ص ۷۳، ۷۵۔

(3) اندر المختار رد المحتار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰ ص ۵۷۰۔

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب الرابع عشر فی الرد و حوضۃ العول، ج ۶ ص ۳۶۹۔

(5) اندر المختار رد المحتار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰ ص ۵۷۲۔

ایک کو ایک ایک ملتا اور ۴ بچتے، اس لئے مسئلہ انکے سهام یعنی ۲ سے کر دیا گیا۔

توضیح = چونکہ ماں شریک بہنیں دو ہیں، اس لئے انکا مقررہ حصہ ٹکٹ 1/3 ہے، جبکہ ماں کا حصہ چھٹا ہے۔ اب اگر مسئلہ ۶ سے کیا جائے تو بہنوں کو چھ میں سے ۲ ملتے ہیں اور ماں کو ایک۔ لہذا ان کے مجموعی سهام (کل حصے) ۳ ہوئے پس بجائے اس کے کہ ۶ سے مسئلہ کریں ۳ ہی سے کر دیا۔ اس طرح فرض حصہ دینے کے بعد جو کچھ بچا وہ بھی انہی کی طرف رڈ ہو گیا۔

توضیح: اصل مسئلہ ۶ سے تھا جن میں سے نصف (یعنی ۳) بیٹی کا ہے اور چھٹا یعنی ایک پوتی کا ہے تو کل حصے ۴ ہوئے انہی سے مسئلہ کر دیا گیا۔

توضیح: چونکہ بیٹیاں ۲ ہیں ان کو چھ کا دو تہائی یعنی ۳ ملنا ہے جب کہ ماں کو ایک ملے گا اس طرح مجموعی سهام ۵ بنتے ہیں اور انہی سے مسئلہ کر دیا گیا۔

مسئلہ ۵: اگر مَنْ يُرَدُّ عَلَيْهِ (یعنی جس پر رد ہوتا ہے) کی ایک جنس ہو اور مَنْ لَا يُرَدُّ عَلَيْهِ بھی ہوں تو مَنْ لَا يُرَدُّ عَلَيْهِ (یعنی جس پر رد نہیں ہوتا ہے) کا حصہ پہلے اس کے اقل مخارج سے دیا جائے گا اور اس مخارج سے جو بچے گا اس کو مَنْ يُرَدُّ عَلَيْهِ کے رؤس پر تقسیم کر دیا جائے گا اب اگر یہ باقی انکے رؤس پر پورا پورا تقسیم ہو جائے تب تو ضرب وغیرہ کی ضرورت نہیں جیسا کہ آگے آئے گا۔ (6)

توضیح = جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں، اس مسئلہ میں شوہر مَنْ لَا يُرَدُّ عَلَيْهِ میں سے ہے جب کہ بیٹیاں مَنْ يُرَدُّ عَلَيْهِ میں سے ہیں۔ اب شوہر کے لئے دو مخارج تھے ایک نصف اور دوسرا ربع، ربع اقل مخارج ہے۔ پس ہم نے ۴ سے مسئلہ کیا اور شوہر کا حصہ دے دیا۔ اب ۳ بچے تو ان کے مَنْ يُرَدُّ عَلَيْهِ یعنی بیٹیوں کے عدد رؤس ۳ پر تقسیم کر دیا گیا جو پورا تقسیم ہو گیا، ہذا مزید کسی عمل کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۶: اگر مَنْ لَا يُرَدُّ عَلَيْهِ کو انکے اقل مخارج سے دینے کے بعد باقی ماندہ مَنْ يُرَدُّ عَلَيْهِ کے رؤس پر پورا تقسیم نہ ہو بلکہ اس میں اور ان کے اعداد رؤس میں نسبت توافق ہو تو انکے عدد رؤس کے وفق کو مَنْ لَا يُرَدُّ عَلَيْهِ کے مخارج مسئلہ میں ضرب دی جائے گی اور حاصل کو مخارج مسئلہ قرار دیا جائے گا۔ (7)

توضیح = یہاں مَنْ لَا يُرَدُّ عَلَيْهِ میں سے شوہر ہے جس کا اقل مخارج ۴ ہے لہذا مسئلہ ۴ سے ہی کیا گیا اور شوہر کو ایک

(6) الدر المختار رد المحتار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۷۲۔

والشریفة شرح السراجیة، باب الرقة، ص ۷۸۔

(7) الدر المختار رد المحتار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۷۳۔

دے دیا اب ۳، چھ پر پوری طرح تقسیم نہیں ہوتا، لہذا ہم نے ۳ اور ۶ میں نسبت دیکھی تو وہ تداخل کی ہے جو حکم توافق میں ہے، اب بیٹیوں کے رؤس کا عدد وفق ۲ ہے، ۲ کو شوہر کے مخرج مسئلہ ۴ سے ضرب دی تو حاصل ۸ آیا، پھر اسی دو کو شوہر کے حصہ میں ضرب دی تو حاصل ۲ آیا اور بیٹیوں کے حصہ میں ضرب دی تو حاصل ۶ آیا اور ہر لڑکی کو ایک ایک ملا۔

مسئلہ ۷: اگر من لایرد علیہ کے دینے کے بعد باقی ماندہ (بچا ہوا) میں اور من لایرد علیہ کے رؤس میں نسبت تباین ہو تو کل عدد رؤس کو من لایرد علیہ کے مخرج مسئلہ میں ضرب دی جائے گی اور حاصل ضرب مخرج مسئلہ ہوگا۔ (8)
توضیح = شوہر کا حصہ ادا کرنے کے بعد ۳ اور ۵ میں تباین ہے، لہذا ۵ کو ۴ میں ضرب دیا تو حاصل بیس آیا جو مخرج مسئلہ بنایا گیا ہے پھر اس ۵ کو ہر فریق کے حصہ سے ضرب دے دی۔ ع

مسئلہ ۸: مسائل رؤس میں چوتھی قسم یہ ہے کہ من لایرد علیہ کے ساتھ من لایرد علیہ کی دو جنسیں ہوں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ من لایرد علیہ سے باقی ماندہ کو مسئلہ من لایرد علیہ پر تقسیم کیا جائے اگر پورا تقسیم ہو جائے تو ضرب کی ضرورت نہیں اور اس کی ایک ہی صورت ہے اور وہ یہ کہ بیوی کو چوتھائی ملتا ہو اور باقی من لایرد علیہ پر اثلاً ثلاً (یعنی تین حصوں میں) تقسیم ہو رہا ہو (9)۔

توضیح = یہاں بیوی کو چوتھائی دیا گیا ہے اور مسئلہ ۴ سے کیا گیا ہے اور من لایرد علیہ کا مسئلہ الگ کیا گیا ہے وہ اس طرح کہ اگر صرف دادیاں اور ماں شریک بہنیں ہوتیں تو مسئلہ بالرد ۳ ہوتا جن میں سے ۲ بہنوں کو اور ایک دادی کو ملتا۔ اب من لایرد علیہ کا مسئلہ ۳ سے ہے اور من لایرد علیہ کا حصہ دے کر ۳ بچتے ہیں لہذا اب ضرب کی ضرورت نہیں لیکن دادیوں پر ایک پورا تقسیم نہیں ہوتا جبکہ بہنوں پر ۲ پورے تقسیم نہیں ہوتے، دادیوں کے سہام اور اعداد رؤس میں تباین ہے لہذا ان کو اپنے حال پر رکھا گیا جب کہ بہنوں کے سہام اور اعداد رؤس میں توافق ہے لہذا بہنوں کا عدد وفق نکالا گیا جو ۳ ہے اب ہمارے پاس یہ اعداد رؤس ہیں: ۱، ۲، ۳ جو سب متباین ہیں۔ لہذا ہم نے بہنوں کے اعداد رؤس کے وفق کو دادیوں کے کل اعداد رؤس میں ضرب دیا تو حاصل ۱۲ آیا۔ پھر اس حاصل کو من لایرد علیہ کے مسئلہ ۴ سے ضرب دی تو حاصل ۴۸ آیا پھر اسی بارہ ۱۲ سے ہر فریق کے حصہ کو ضرب دی تو جو حاصل آیا وہ ہر ایک فریق کا حصہ ہے جیسا کہ آپ مثال میں دیکھ رہے ہیں۔

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۷۲۔

والشرعیۃ شرح، لسراجیہ، باب الرد، ص ۷۸۔

(9) السراجی، باب الرد، ص ۲۸۔

مسئلہ ۹: اگر من لایرد علیہ کا حصہ دینے کے بعد باقی ماندہ من لایرد علیہ کے مخرج مسئلہ پر پورا تقسیم نہ ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ من لایرد علیہ کے کل مسئلہ کو من لایرد علیہ کے مسئلہ میں ضرب دیں اب جو حاصل ہوگا وہ دونوں فریقوں کا مخرج مسئلہ ہوگا۔ (10)

توضیح: اصولی طور پر یہ مسئلہ ۲۴ سے ہوتا تھا کیونکہ آٹھواں دو تہائی اور چھٹے کے ساتھ آ رہا ہے لیکن حصے بچتے تھے اس لئے مسئلہ رد کا ہو گیا تو پہلے بیویوں کو ان کے اقل مخارج ۸ سے حصہ دیا پھر من لایرد علیہ کا مسئلہ الگ حل کر کے دیکھا تو وہ ۵ ہو رہا ہے جس میں سے ۴ بیٹیوں کے حصہ میں آ رہے ہیں اور ایک دادی کے، اب بیویوں کا حصہ نکالنے کے بعد ۷ بچے جو ۵ پر پورے تقسیم نہیں ہوتے، اب من لایرد علیہ کے باقی ماندہ ۷ اور مسئلہ من لایرد علیہ ۵ میں تباہی ہونے کی وجہ سے مسئلہ من لایرد علیہ ۵ کو کل مسئلہ من لایرد علیہ میں ضرب دی تو حاصل چالیس ۴۰ آیا جو فریقین کا مخرج مسئلہ ہے۔ اب ان میں سے ہر فریق کا حصہ معلوم کرنا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ من لایرد علیہ کے سہام کو (حصوں کو) مسئلہ من لایرد علیہ میں ضرب دیں جیسے یہاں ایک کو ۵ سے ضرب دی تو حاصل ۵ آیا یہ من لایرد علیہ کا حصہ ہے اور من لایرد علیہ میں سے ہر فریق کے حصہ کو مسئلہ من لایرد علیہ کے باقی ماندہ سے ضرب دی جائے گی تو بیٹیوں کو ۴ ملے تھے انہیں جب ۷ میں ضرب دی گئی تو حاصل ۲۸ آیا جو بیٹیوں کا مجموعی حصہ ہے، اور دادیوں کے حصے کو جب سات میں ضرب دی تو ۷ آیا یہ ددیوں کا مجموعی حصہ ہے اب اگر ہر فریق یا بعض کے حصے انکے ردوں پر (یعنی ان کی تعداد پر) پوری طرح تقسیم نہ ہوتے ہوں تو وہی عمل دہرایا جائے گا جو تصحیح کے باب میں ہم بیان کر آئے ہیں، مثلاً اسی مسئلہ میں بیویوں کی تعداد ۴ اور انکے حصے ۵ ہیں جن میں تباہی ہے اس لئے ان اعداد کو یونہی رکھا گیا۔ بیٹیاں ۹ ہیں اور ان کے حصے ۲۸ ان میں بھی تباہی کی نسبت ہے لہذا یہ بھی اپنی جگہ رہے اور یہی حال دادیوں کا ہے اب صرف ردوں کے درمیان نسبت تلاش کی تو دادیاں ۶ اور بیویاں ۴ ہیں۔ ان میں توافق بالنصف ہے لہذا ہم نے ۴ کے نصف ۲ کو ۶ میں ضرب دی تو حاصل ۱۲ آیا۔ اور یہ عدد بیٹیوں کی تعداد ۹ سے توافق بالثلث کی نسبت رکھتا ہے لہذا ۱۲ کے ثلث ۴ کو ۹ میں ضرب دی تو حاصل ۳۶ آیا اس کو ۴۰ میں ضرب دی تو حاصل ایک ہزار چار سو چالیس آیا۔ پھر اسی مضروب سے ہر فریق کے حصوں کو ضرب دی بیویوں کے حصے ۵ کو ۳۶ سے ضرب دی تو حاصل ایک سو اسی ۱۸۰ آیا، جب اس کو ۴ پر تقسیم کیا تو ہر ایک کو ۴۵ ملا۔ بیٹیوں کے حصہ ۲۸ کو جب ۳۶ سے ضرب دی تو حاصل ایک ہزار آٹھ آیا۔ اس کو ۹ پر تقسیم کیا ہر لڑکی کو ۱۱۲ ملا پھر دادیوں کے حصے ۷ کو ۳۶ سے ضرب دی تو حاصل دو سو باون آیا اور اس کو ۶ پر تقسیم کیا تو ہر ایک کا حصہ بیالیس نکلا۔ (11)

مناسخہ کا بیان

یہ لفظ نسخ سے نکلا ہے جس کے معنی بدلنے کے ہیں اور فرائض کی اصطلاح میں اس سے مراد یہ ہے کہ میت کے ترکہ کی تقسیم سے قبل ہی اگر کسی وارث کا انتقال ہو جائے تو اس کا حصہ اس کے وارثوں کی طرف منتقل کر دیا جائے۔ (1)

مسئلہ ۱: اگر دوسری میت کے ورثہ بعینہ وہی ہیں جو پہلی میت کے تھے اور تقسیم میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا ہے تو ایک ہی مرتبہ تقسیم کافی ہوگی کیونکہ تکرار بے کار ہے۔ (2)

اب ان بیٹیوں میں سے اگر کوئی مر جائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو سوائے حقیقی بھائی اور بہنوں کے تو اب ظاہر ہے کہ ان کے درمیان ترکہ لڈی گزیر مثل حظ الأنثیین کی بنیاد پر تقسیم کیا جائے گا اور اس طرح ان کے حصوں میں تقسیم کے اعتبار سے کچھ فرق نہ ہوگا لہذا بجائے اس کے کہ ہم دوبارہ علیحدہ مسئلہ کی تصحیح کریں ہم نے شروع سے مال اس طرح تقسیم کیا کہ مرنے والی بیٹی کو بالکل ساقط کر دیا۔ جیسے مثال سابق کو اس طرح حل کریں گے۔

یعنی اب بیٹیاں بجائے ۳ کے دو ہی ہیں اور مرنے والی بیٹی کا ترکہ از خود اس کے بھائیوں اور بہنوں پر منقسم ہوگا۔

مسئلہ ۲: اگر دوسری میت کے ورثہ پہلی میت کے ورثہ سے مختلف ہیں تو اس کی تصحیح کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے پہلی میت کا ترکہ بیان کردہ اصولوں کے مطابق تقسیم کیا جائے پھر دوسری میت کا ترکہ بھی اصول مذکورہ کی روشنی میں تقسیم کریں، اب مناسخہ کا عمل شروع ہوگا اور وہ یہ ہے کہ دوسری میت کے مسئلہ کی تصحیح اور اس کے مافی الید (یعنی جو حصہ اس کو پہلی میت سے ملا ہے) میں تین حالتوں میں سے کوئی حالت ہوگی! یا ان دونوں میں نسبت تماثل ہوگی یا توافق ہوگی یا تباہین ہوگی۔ اگر نسبت تماثل ہے تب تو ضرب کی ضرورت نہیں بلکہ پہلی تصحیح بمنزلہ اصل مسئلہ کے ہو جائے گی اور دوسری تصحیح کے ورثہ گویا پہلی تصحیح کے ورثہ بن جائیں گے۔ اس طرح دونوں میتوں کے وارثوں کا مخرج مسئلہ ایک ہی رہے گا اور اگر نسبت توافق ہو تو تصحیح ثانی کے عدد وفق کو پہلی تصحیح کے کل میں ضرب دی جائے گی اور اگر نسبت تباہین ہو تو تصحیح ثانی کو تصحیح اول میں ضرب دی جائے گی۔ اب جو حاصل آئے گا وہ دونوں مسئلوں کا مخرج ہوگا پھر ان دونوں آخری صورتوں میں پہلی تصحیح کے ورثہ کے حصوں کو دوسری تصحیح کے کل یا وفق میں ضرب دی جائے گی، جبکہ دوسری تصحیح کے ورثہ کو مافی الید

(1) الشریفیۃ شرح السراجیۃ، باب المناسخہ، ص ۹۰۔

(2) المرجع السابق۔

کے کل یا وفق میں ضرب دی جائے گی۔ (3)

مسئلہ ۳: اگر مافی الید اور تصحیح ثانی میں نسبت تداخل ہو تو چھوٹے عدد کو کسی سے ضرب نہیں دی جائے گی بڑے عدد کے وفق سے ضرب دی جائے گی۔

مسئلہ ۴: اگر دوسرے کے بعد تیسرا چوتھا (آگے تک) مرتا رہے تو یہی اصول جاری ہوں گے صرف یہ خیال رہے کہ پہلی اور دوسری تصحیح کا مبلغ، پہلے مسئلہ کی تصحیح کے قائم مقام ہوگا اور تیسرا بمنزلہ دوسری تصحیح کے ہوگا۔ (4) و علیٰ ہذا القیاس۔

توضیح = اصطلاح میں ایک میت کے ورثہ کو ایک بطن کہتے ہیں۔ اب یہ مسئلہ چار بطون پر مشتمل ہے۔ بطن اول میں مسئلہ رد کا ہے۔ $1/4$ حصہ شوہر کو، $1/2$ بیٹی کو اور $1/6$ ماں کو۔ حسب قاعدہ شوہر کو اقل مخرج یعنی ۴ سے حصہ دیا گیا پھر ماں اور بیٹی کا مسئلہ الگ کیا تو ۶ سے ہوا، اس میں سے نصف یعنی ۳ بیٹی کو اور چھٹا یعنی ۱۔ ماں کو دیا۔ اب انکے حصوں کو بمنزلہ رد و س کے قرار دیا گیا اور ان کی نسبت شوہر کا حصہ الگ کرنے کے بعد باقی مسئلہ سے کی تو تبائین کی نسبت نکلی کیونکہ ۳ اور ۴ میں تبائین ہے پھر چار کو چار سے ضرب دی تو حاصل ۱۶ آیا اب جن پر رد کیا جاتا ہے انکے سہام کو ان لوگوں کے سہام میں ضرب دیا جن پر رد نہیں کیا جاتا ہے تو حاصل چار آیا اور جن پر رد کیا جاتا ہے انکے سہام کو جن لوگوں پر رد نہیں کیا جاتا انکے باقی میں ضرب دی یعنی ۳۔ تو بیٹی کو ۹ ملے اور ماں کو ۶ ملے پھر شوہر کا انتقال ہو گیا اور اس نے اپنی دوسری بیوی اور باپ اور ماں چھوڑے۔ مسئلہ چار سے کیا چوتھائی بیوی کو دیا اور باقی ماندہ کا ایک تہائی ماں کو دیا اور باقی ۲ بطور عصبوبت (یعنی عصبہ ہونے کی وجہ سے) باپ کو دیئے، اب چونکہ مخرج مسئلہ ثانی ۴ اور مافی الید ۴ میں مماثلت ہے اسلئے ضرب کی کوئی ضرورت نہیں اور دونوں مسئلوں کا مخرج وہی سولہ رہا جو پہلے تھا۔ پھر کریمہ کا انتقال ہوا اس نے ایک بیٹی دو بیٹے اور نانی چھوڑی، مسئلہ ۶ سے ہوا ایک بیٹی کو ایک دادی کو ملا اور دو دو ہر بیٹے کے حصہ میں آئے۔ اب مافی الید ۹ اور مسئلہ ۶ میں توافق بالثلث ہے تو چھ کے وفق یعنی ۲ کو پہلے مسئلے سے ضرب دی تو حاصل بتیں آیا پھر اسی دو کو بطن نمبر ۲ کے ورثہ کے حصوں میں ضرب دی اور مافی الید کے وفق یعنی ۳ سے بطن نمبر ۳ کے ورثہ کے حصوں کو ضرب دی۔ اب عظیمہ کا انتقال ہوا اس نے شوہر اور ۲ بھائی چھوڑے مسئلہ ۲ سے ہوا جن میں ایک شوہر کو ملا اور چونکہ ایک دو بھائیوں پر پورا منقسم نہیں ہوتا تھا اس لئے عدد رد و س کو اصل مسئلہ میں ضرب دی تو حاصل ۴ آیا پھر اسی مضروب کو ہر ایک کے حصے میں ضرب دے دی اب مافی الید ۹ اور مسئلہ ۴ میں نسبت تبائین ہے لہذا ۴ کو ۳۲ سے ضرب دی تو

حاصل ایک سو اٹھائیس آیا۔ پھر اس چار کو اوپر والے بطون کے ورثہ کے حصوں سے ضرب دی اور ۹ کو اسی میت کے ورثہ سے ضرب دی۔

فائدہ: یہ خیال رہے کہ ضرب صرف انہی ورثہ کے حصوں میں دی جائے گی جو زندہ ہوں اور جو مردہ ہو چکے ہیں ان کو ایک مربع خانہ میں محصور کر دیا جائے گا تا کہ ضرب دیتے وقت غلطی کا امکان نہ رہے۔ مناسخہ میں ورثہ کے نام ضرور لکھے جائیں خواہ فرضی کیوں نہ ہوں، اس لئے کہ جب ان میں سے بعض ورثہ کا انتقال ہوگا تو ان کے باہمی رشتہ کے تعین میں آسانی ہوگی۔ نیز اختتام عمل پر لفظ الاحیاء ^{المبلغ} لکھ کر جو زندہ وارث ہوں ان کے مجموعی حصص (کل حصے) لکھے جائیں گے۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک ہی شخص کئی بطون سے (یعنی کئی میعوں سے) مختلف حصے پاتا ہے۔ مثلاً خالد نے بطن اول سے ۲ بطن ثانی سے ۴ بطن ثالث سے ۶ حصے پائے تو اب الاحیاء کے نیچے اس کا نام لکھ کر ۱۲ لکھیں گے اس طرح عمل مناسخہ تکمیل کو پہنچے گا۔



ذوی الارحام کا بیان

مسئلہ ۱: اگرچہ ذوی الارحام کے معنی مطلق رشتہ داروں کے ہیں لیکن اصحاب فرائض کی اصطلاح میں اس سے مراد صرف وہ رشتہ دار ہیں جو نہ تو اصحاب فرائض میں سے ہیں اور نہ ہی عصبات میں سے ہیں۔ (1)

مسئلہ ۲: ذوی الارحام کی چار اقسام ہیں (۱) پہلی قسم میں وہ لوگ ہیں جو میت کی اولاد میں ہوں۔ یہ بیٹیوں یا پوتیوں کی اولاد ہے۔ (۲) دوسری قسم، یہ وہ لوگ ہیں جن کی اولاد خود میت ہے یہ جد فاسد یا جدہ فاسدہ ہے خواہ ان کی تعداد کتنی ہی کیوں نہ ہو۔ (۳) تیسری قسم، یہ وہ لوگ ہیں جو میت کے ماں باپ کی اولاد میں ہوں جیسے حقیقی بھائیوں کی بیٹیاں یا عداۃ (یعنی باپ شریک) بھائیوں کی بیٹیاں اور انخیانی (یعنی ماں شریک) بھائیوں کے بیٹے بیٹیاں اور ہر قسم کی بہنوں کی اولاد۔ (۴) چوتھی قسم، یہ وہ لوگ ہیں جو میت کے دادا دادی، نانا نانی کی اولاد میں ہوں۔ جیسے باپ کا ماں شریک بھائی اور اس کی اولاد، پھوپھیاں اور ان کی اولاد، ماموں اور ان کی اولاد، خالائیں اور ان کی اولاد اور ماں باپ دونوں یا باپ کی طرف سے چچاؤں کی بیٹیاں یا ان کی اولاد۔ (2)

مسئلہ ۳: ان میں ترتیب یہی ہے کہ پہلی قسم کے ہوتے ہوئے دوسری قسم کے ذوی الارحام وارث نہ ہوں گے اور دوسری قسم کے ہوتے ہوئے تیسری قسم کے وارث نہ ہوں گے۔ تیسری قسم کے ہوتے ہوئے چوتھی قسم کے وارث نہ ہوں گے۔ (3)

مسئلہ ۴: ذوی الارحام اسی وقت وارث ہوں گے جب کہ اصحاب فرائض میں سے وہ لوگ موجود نہ ہوں جن پر مال دوبارہ رد کیا جاسکتا ہو اور عصبہ بھی نہ ہو۔ (4)

مسئلہ ۵: اس پر اجماع ہے کہ زوجین کی وجہ سے ذوی الارحام محجوب نہ ہوں گے یعنی زوجین کا حصہ لینے کے بعد ذوی الارحام پر تقسیم کیا جائے گا۔ (5)

(1) الفتاویٰ بھندہ، کتاب اغرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۸۔

(2) الفتاویٰ بھندہ، کتاب اغرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۸۔

(3) المرجع السابق، ص ۴۵۹۔

(4) المرجع السابق۔

(5) المرجع السابق۔

مسئلہ ۶: پہلی قسم کے ذوی الارحام میں میراث کا زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے اقرب ہو جیسے نواسی، پر پوتی سے زیادہ مستحق ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: اگر قرب درجہ میں سب برابر ہیں تو ان میں سے جو وارث کی اولاد ہے وہ زیادہ مستحق ہے خواہ وہ عصبہ کی اولاد ہو یا صاحب فرض کی ہو، جیسے پر پوتی نواسی کے بیٹے سے زیادہ مستحق ہے اور پوتی کا بیٹا نواسی کے بیٹے سے زیادہ مستحق ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: اگر قرب میں (یعنی رشتہ داری کے تعلق میں) سب برابر ہوں اور ان میں وارث کی اولاد کوئی نہ ہو یا سب وارث کی اولاد ہوں تو مال سب میں برابر تقسیم کیا جائے گا جب کہ تمام ذوی الارحام مرد ہوں یا تمام عورتیں ہوں اور اگر کچھ مرد ہوں اور کچھ عورتیں ہوں تو لِّلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْاُنْثٰی کے مطابق تقسیم ہوگا۔ اس حکم پر ہمارے ائمہ کا اتفاق ہے جب کہ ان ذوی الارحام کے آبا و اہمات (یعنی اصول) ذکورۃ و انوشت کی صفت میں متفق ہوں۔ (8)

مسئلہ ۹: اگر اصول کی صفات ذکورۃ و انوشت کے اعتبار سے (یعنی مرد و عورت ہونے کے اعتبار سے) مختلف ہوں تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ابدان فردی کا اعتبار ہوگا اور مال ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا۔ بشرطیکہ وہ سب مرد ہوں یا سب عورتیں ہوں اور اگر ملے جلے ہوں تو لِّلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْاُنْثٰی کے مطابق تقسیم ہوگا۔ (9)

توضیح: اب چونکہ یہاں صفت اصول متفق ہے یعنی دونوں بیٹی کی اولاد ہیں تو مال کی تقسیم باعتبار ابدان ہوگی۔ یعنی نواسیہ مرد ہونے کی وجہ سے بمنزلہ دو عورتوں کے ہے گویا کل سو وارث ہوئے تو مال کے تین حصہ کر لئے گئے۔ دو حصے نواسیہ کو اور ایک حصہ نواسی کو دے دیا گیا۔ (10)

توضیح = اب چونکہ اصول دونوں کے متفق ہیں یعنی مونث ہیں تو اب مال وارثوں کے ابدان کے اعتبار سے تقسیم ہوگا یعنی مرد کو دو گنا اور عورت کو اکہرا (یعنی ایک حصہ) ملے گا۔ (11)

(6) المرجع السابق.

(7) المرجع السابق.

(8) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۹.

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۹.

(10) المرجع السابق.

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۹.

توضیح = اس صورت میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ابدان کا اعتبار کرتے ہوئے مال ان کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کر دیا جائے گا۔ (12)

توضیح = اس صورت میں بھی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک وارثوں کے ابدان کا اعتبار کر کے نو اسی کے بیٹے کو نو اسی کی دونوں بیٹیوں کے برابر قرار دے کر، دو نو اسی کے بیٹے کو اور ایک ایک نو اسی کی دونوں بیٹیوں کو دیا جائے گا۔ (13)

فائدہ: ذوی الارحام کے بارے میں امام اسمعیلی نے مبسوط میں فرمایا کہ ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کا قول اصح ہے کیونکہ وہ سہل تر ہے۔ صاحب محیط کا بیان ہے کہ بخارا کے مشائخ (یعنی بخارا کے علمائے کرام) نے ان مسائل میں ابو یوسف کے قول پر ہی فتویٰ دیا ہے۔ (14) اس لئے اس کتاب میں ابو یوسف کا قول ہی اختیار کیا گیا ہے۔



(12) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب النکاح، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۳۵۹۔

(13) المرجع السابق، ص ۳۶۰۔

(14) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب النکاح، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۳۶۰۔

ذوی الارحام کی دوسری قسم

مسئلہ: ان ذوی الارحام کی دوسری قسم وہ لوگ ہیں جن کی اولاد میں میت خود ہے، جیسے قاسد دادا اور دادی ان میں یہ میت کا مستحق دینی ہوگا جو میت سے زیادہ قریب ہوگا خواہ وہ باپ کی جانب کا ہو یا ماں کی جانب کا اور قریب واسطے سے ہوتے ہوئے دور والا محروم رہے گا خواہ یہ قریب والا مؤنت ہو اور بعید والا مذکر ہو۔ (۱)

چونکہ ان تینوں میں نانا میت کے زیادہ قریب ہے اس لئے کل مال نانا ہی کو ملے گا اور باقی دونوں محروم ہوں گے۔ مسئلہ ۲: اگر یہ لوگ رشتہ داری کے قرب کے اعتبار سے برابر ہوں تو انکی چھ صورتیں ہیں۔

(۱) ان میں سے بعض کی نسبت میت کی جانب وارث کے واسطے سے ہو اور بعض کی نسبت وارث کے واسطے سے نہ ہو۔ جیسے اب ام الام یعنی نانی کا باپ، اب اب الام یعنی نانا کا باپ۔

توضیح: ان میں نانی کے باپ کی رشتہ داری میت سے نانی کے واسطے سے ہے اور نانی ذوی الفروض میں ہے اور نانا کے باپ کی رشتہ داری نانا کے واسطے سے ہے وہ خود ذوی الفروض میں سے نہیں ہے بلکہ ذوی الارحام میں ہے لیکن نانی کا باپ اور نانا کا باپ درجہ میں برابر ہیں اس لئے مذہب صحیح پر دونوں وارث ہوں گے اور وارث کے ذریعہ سے رشتہ داری سب ترجیح نہ ہوگی۔ (۲)

(۲) ان سب کی نسبت میت کی طرف وارث کے واسطے سے ہو جیسے اب ام اب یعنی دادی کا باپ اور جیسے اب ام ام یعنی نانی کا باپ۔

توضیح: دادی کے باپ کی رشتہ داری دادی کے ذریعہ سے ہے اور دادی ذوی الفروض میں ہے اسی طرح نانی کے باپ کی رشتہ داری نانی کے ذریعہ سے ہے وہ بھی ذوی الفروض میں سے ہے تو دونوں وارث ہوں گے۔

(۳) ان میں سے کسی کی نسبت میت کی طرف وارث کے واسطے سے نہ ہو۔ جیسے اب اب ام یعنی نانا کا باپ دام اب ام یعنی نانا کی ماں۔

توضیح: نانا کے باپ کی رشتہ داری نانا کے واسطے سے ہے اور نانا ذوی الارحام میں ہے۔ یہی رشتہ نانا کی ماں کا بھی ہے لہذا دونوں کی رشتہ داری وارث کے واسطے سے نہیں ہے تو دونوں وارث ہو جائیں گے۔

(۱) السراجی، باب ذوی الارحام، فصل فی العنف الثانی، ص ۴۱۔

(۲) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۶۰۔

(۴) ان سب کی میت سے رشتہ داری میت کے باپ کی طرف سے ہو۔ جیسے اب اب ام الاب یعنی دادی کا دادا اور ام اب ام الاب یعنی دادی کی دادی۔

(۵) ان سب کی میت سے رشتہ داری میت کی ماں کی جانب سے ہو جیسے اب اب ام الام نانا کا باپ اور جیسے ام اب ام نانا کی ماں۔

(۶) ان میں سے بعض کی رشتہ داری میت کے باپ کی جانب سے اور بعض کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہو، جیسے اب ام الاب یعنی دادی کا باپ اور اب ام الام نانی کا باپ۔

مسئلہ ۳: جب درجہ میں مساوی ذوی الارحام کی میت سے قرابت میں اتحاد ہو مثلاً سب میت کے باپ کی جانب کے رشتہ دار ہوں جیسا چوتھی صورت میں ہے یا سب کی قرابت میت کی ماں کی جانب سے ہو جیسے پانچویں صورت میں ہے، اور جس کے ذریعہ سے قرابت ہے وہ مذکر و مؤنث ہونے میں بھی یکساں ہے تو یہ ذوی الارحام بھی اگر خود سب مذکر ہوں یا سب مؤنث ہوں تو سب کو برابر حصہ ملے گا۔ اور اگر بعض مذکر ہیں اور بعض مؤنث تو لِّلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ حصہ ہوگا اور اگر جن کے ذریعہ سے نسبت تھی ان کے مذکر و مؤنث ہونے میں اختلاف ہو تو سب سے پہلی جگہ جہاں اختلاف ہوا تھا وہاں مذکروں کو (یعنی مردوں کو) دو حصے اور مؤنثوں کو (یعنی عورتوں کو) ایک حصہ دیا جائے گا۔ (3) پھر مذکروں کے حصے کو ان کے وارثوں میں اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ سب مذکر ہوں یا سب مؤنث تو ان کے ابدان پر برابر برابر تقسیم کر دیا جائے گا اور اگر کچھ مذکر ہیں اور کچھ مؤنث تو لِّلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ، بالکل اسی طرح مؤنثوں کے حصے ان کے وارثوں میں تقسیم کئے جائیں گے۔

چوتھی صورت کی یہ تین مثالیں ہیں:

توضیح مثال ۱: اس میں دادی کے دادا اور دادی کے نانا دونوں کی رشتہ داری باپ کی جانب سے ہے اور درجہ میں بھی دونوں برابر ہیں اور دونوں مذکر ہیں لیکن دادی کے دادا کی قرابت دادی کے باپ کی وجہ سے ہے اور وہ مذکر ہے اور دادی کے نانا کی قرابت دادی کی ماں کی وجہ سے ہے اور وہ مؤنث ہے لہذا مال کے تین حصے کر کے دادی کے دادا کو دو حصے اور دادی کے نانا کو ایک حصہ ملے گا۔

توضیح مثال ۲: اس میں دادی کی نانی اور دادی کی دادی دونوں کی رشتہ داری باپ کی جانب سے ہے اور درجہ میں دونوں برابر ہیں اور دونوں مؤنث ہیں لیکن دادی کی دادی کی نسبت میت کی جانب دادی کے باپ کے ذریعہ سے ہے اور وہ مذکر ہے اور دادی کی نانی کی نسبت دادی کی ماں کے ذریعہ سے ہے اور وہ مؤنث ہے لہذا مال کے تین حصے کر کے

.. حصے، دادی کی دادی کو اور ایک حصہ دادی کی نانی کو ملے گا۔

توضیح مثال ۳: دادی کا دادا اور دادی کی دادی دونوں کی رشتہ داری تو باپ کی جانب سے ہے اور درجہ میں بھی برابر ہیں اور جس کے ذریعہ قرابت ہے وہ بھی دونوں جگہ ذکر ہے مگر یہ مذکور مؤثرت ہونے میں مختلف ہیں لہذا اس نے تین حصہ کر کے دو حصہ دادی کے دادا کو اور ایک حصہ دادی کی دادی کو دیا جائے گا۔

پانچویں صورت کی یہ تین مثالیں ہیں:

توضیح مثال ۱: نانا کے دادا اور نانی کا دادا دونوں کی رشتہ داری ماں کی طرف سے ہے اور درجہ میں دونوں برابر ہیں اور دونوں مذکور ہیں۔ لیکن ذریعہ قرابت میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف ماں کے اوپر نانی اور نانا میں ہوا۔ لہذا وہیں مال اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ نانا کو دو حصے اور نانی کو ایک حصہ ملے گا پھر نانا کا حصہ اس کے دادا کو اور نانی کا حصہ اس کے دادا کو دیا جائے گا۔

توضیح مثال ۲: نانا کی دادی اور نانا کی نانی دونوں کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے اور دونوں درجہ میں برابر ہیں اور دونوں مؤثرت ہیں لیکن ذریعہ قرابت میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف نانا کے اوپر سے شروع ہوا نانا کی دادی کی قرابت نانا کے باپ کی وجہ سے ہے اور نانا کی نانی کی قرابت نانا کی ماں کی وجہ سے ہے، لہذا نانا کی ماں اور باپ میں پہلے ماں اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ نانا کے باپ کو دو حصے اور نانا کی ماں کو ایک حصہ دیا جائے گا پھر نانا کے باپ کا حصہ اس کی ماں کو اور نانا کی ماں کا حصہ اس کی ماں کو دے دیا جائے گا۔

توضیح مثال ۳: نانا کا باپ اور نانی کی ماں دونوں کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے اور دونوں درجہ میں برابر ہیں مگر مؤثرت و مذکور میں مختلف ہیں لہذا کوئی اور وارث نہ ہونے کی صورت میں مال کے تین حصہ کر کے نانا کے باپ کو دو حصے اور ایک حصہ نانی کی ماں کو ملے گا۔



ذوی الارحام کی تیسری قسم

میت کے بھائی بہنوں کی وہ اولادیں ہیں جو عصبات و ذوی الفروض میں نہیں ہیں مثلاً ہر قسم کے بھائیوں یعنی عینی، علاقائی (یعنی باپ شریک)، انخیانی (یعنی ماں شریک) بھائیوں کی بیٹیاں اور ہر قسم کی بہنوں کے بیٹے بیٹیاں اور انخیانی (یعنی ماں شریک) بھائیوں کے بیٹے۔

مسئلہ ۱: ان ذوی الارحام میں اگر درجہ میں تفاوت ہو تو جو زیادہ قریب ہوگا اگرچہ مؤنث ہو وہ وارث ہوگا بعید والا وارث نہیں ہوگا (1)

توضیح: چونکہ بھانجی اور بھتیجی کا لڑکا دونوں ذوی الارحام کی تیسری قسم میں ہیں بھانجی قریب ہے اس لئے جب ذوی الارحام کی قسم اول اور ثانی نہ ہو تو قسم ثالث میں بھانجی وارث ہو جائے گی بھتیجی کا بیٹا وارث نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۲: اور اگر درجہ میں سب برابر ہوں تو تین صورتیں ہوں گی یا تو سب وارث کی اولاد ہوں گے یا کوئی وارث کی اولاد نہ ہوگا یا بعض وارث کی اولاد ہوں گے اور بعض وارث کی اولاد نہ ہوں گے۔ تو اگر بعض وارث کی اولاد ہوں اور بعض وارث کی اولاد نہ ہوں تو وارث کی اولاد مقدم ہوگی غیر وارث کی اولاد پر۔ (2)

توضیح: بھتیجی کی بیٹی اور بھانجی کا بیٹا درجہ میں دونوں برابر ہیں مگر بھتیجہ خود عصبہ ہے اور بھانجی ذوی الارحام میں ہے اس لئے بھتیجی کی بیٹی وارث کی اولاد ہونے کی وجہ سے وارث ہوگی اور بھانجی کا بیٹا وارث نہیں ہوگا خواہ یہ بہن بھائی جن کی اولادیں یہ ہیں حقیقی ہوں یا علاقائی (یعنی باپ شریک) ہوں یا ایک علاقائی (یعنی باپ شریک) اور ایک عینی ہوتیوں صورتوں کا یہی حکم ہے۔ (3)

مسئلہ ۳: اگر تیسری قسم کے ذوی الارحام سب وارث کی اولاد ہیں تو اس کی بھی تین صورتیں ہیں: (۱) سب عصبہ کی اولاد ہوں۔ (۲) سب ذوی الفروض کی اولاد ہوں۔ (۳) بعض عصبہ کی اولاد ہوں اور بعض ذوی الفروض کی۔ مثال ۱: بنت ابن اخ حقیقی۔ (سگے بھائی کی پوتی) بنت ابن اخ حقیقی۔ بنت ابن اخ علاقائی۔ (باپ شریک بھائی کی پوتی) بنت ابن اخ علاقائی۔

(1) افتاویٰ الہدیٰ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۶۱۔

(2) رد المحتار، کتاب الفرائض، باب توریث ذوی الارحام، ج ۱۰، ص ۵۷۹۔

(3) المرجع السابق۔

مثال ۲: بنت اخت عینی۔ (سگی بھانجی) بنت اخت عینی۔ بنت اخت علاقائی۔ (باپ شریک بہن کی بیٹی، (سوتیلی بھانجی)۔) بنت اخت علاقائی (یعنی باپ شریک)۔

مثال ۳: بنت ارخ عینی۔ (سگی بھتیجی) بنت ارخ انخیانی۔ (ماں شریک بھائی کی بیٹی، (سوتیلی بھتیجی)) بنت ارخ علاقائی (باپ شریک بھائی کی بیٹی، (سوتیلی بھتیجی))۔ اور بنت ارخ انخیانی (یعنی ماں شریک)۔

مسئلہ ۴: ذوی الارحام کی تیسری قسم میں جب کوئی عصبہ اور ذوی الفروض کی اولاد نہ ہو جیسے بنت بنت ارخ (بھائی کی نواسی) اور جیسے ابن بنت ارخ (بھائی کا نواسہ) مسئلہ ۲ اور ۳ کی تمام صورتوں میں جب ذوی الارحام درجہ میں مساوات کے ساتھ قوت اور ضعف میں بھی برابر ہوں اور مذکر و مؤنث ہونے میں بھی یکساں ہوں تو سب کو برابر حصہ ملے گا اور اگر مذکر و مؤنث ہونے میں مختلف ہوں تو لفظ کَرِ مِثْلِ حِظِّ الْأُنثٰیٰین ملے گا اور اگر قوت و ضعف میں مختلف ہوں گے تو امام ابو یوسف کے قول پر جس کو ذوی الارحام کے بارے میں ہم نے لیا ہے جو رشتہ میں قوی ہوگا وہ اولیٰ ہوگا اس سے جو رشتہ میں ضعیف ہے، یعنی حقیقی بھائی کی اولادیں علاقائی (یعنی باپ شریک) بھائی کی اول دوں کے مقابلہ میں اولیٰ ہوں گی اور علاقائی (یعنی باپ شریک) بھائی کی اولادیں انخیانی (یعنی ماں شریک) بھائی کی اولاد سے اولیٰ ہوں گی۔ (4)

مسئلہ ۵: اگر ذوی الارحام کی تیسری قسم میں انخیانی (یعنی ماں شریک) بھائی بہنوں کی اولادیں ہوں اور ان سے مقدم کوئی مستحق وارث نہ ہو تو مذکر و مؤنث کو برابر برابر حصہ ملے گا اس میں مذکر کو مؤنث پر کوئی فضیلت نہیں ہوگی۔ (5)



(4) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۳۶۱۔

ورد المحتار، کتاب الفرائض، باب توریث ذوی الارحام، ج ۱۰، ص ۵۷۹۔

(5) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۳۶۱۔

ذوی الارحام کی چوتھی قسم کا بیان

مسئلہ ۱: چوتھی قسم کے ذوی الارحام میں وہ رشتہ دار ہیں جو میت کے دادا دادی، نانا نانی کی اولاد میں ہوں جیسے ماموں، خالہ، پھوپھی اور باپ کے ماں شریک بہن بھائی، اسی طرح ان کی اولادیں اور چچا کی مؤنث اولادیں۔ (1)

مسئلہ ۲: اگر چوتھی قسم میں کا صرف ایک ہی ذورحم ہو اور پہلی تینوں قسموں میں سے کوئی نہ ہو تو کل مال اسی کو مل جائے گا۔ (2)

مسئلہ ۳: ان کی اولادوں میں جو میت سے زیادہ قریب ہو گا وہ وارث ہو گا بعید والا وارث نہیں ہو گا۔ یہ قریب خواہ باپ کی جانب کا ہو یا ماں کی جانب کا اور خواہ مذکر ہو یا مؤنث۔ (3)

مندرجہ بالا مثالوں میں جو قریب تھا وہ وارث ہوا اور بعید والا وارث نہ ہوا۔

مسئلہ ۴: ان ذوی الارحام میں درجہ میں مساوی چند موجود ہوں خواہ سب باپ کی جانب کے ہوں یا سب ماں کی جانب کے ہوں یا کچھ باپ کی جانب کے یا کچھ ماں کی جانب کے تو ان میں سے جو وارث کی اولاد ہو گا وہ ذوی الارحام کی اولاد کے مقہمہ میں رائج ہو گا۔ یعنی وارث کی اولاد کو ترکہ ملے گا اور ذی رحم کی اولاد کو نہیں ملے گا۔ (4)

توضیح مثال ۱: چچا کی بیٹی اور پھوپھی کی بیٹی دونوں رشتہ میں مساوی ہیں اور دونوں کی قرابت بھی باپ کی طرف سے ہے لیکن چچا کی بیٹی عصبہ کی اولاد ہے اور پھوپھی کی بیٹی ذوی الارحام کی اولاد ہے اس لئے کل مال چچا کی بیٹی کو ملے گا اور پھوپھی کی بیٹی محروم ہوگی۔

توضیح مثال ۲: ماموں کی بیٹی اور خالہ کا بیٹا دونوں رشتہ میں برابر ہیں اور دونوں ماں کی جانب سے ہیں اور ان میں وارث کی اولاد کوئی نہیں ہے اس لئے دونوں وارث ہوں گے تین حصے کر کے دو حصے خالہ کے بیٹے کو اور ایک حصہ ماموں کی بیٹی کو ملے گا۔

توضیح مثال ۳: چچا کی بیٹی اور ماموں کا بیٹا دونوں رشتہ میں تو برابر ہیں مگر چچا کی بیٹی کی رشتہ داری باپ کی جانب

(1) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۶۱۔

(2) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۶۱۔

(3) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۶۱۔

(4) مبسوط، باب میراث ذوی الارحام، فصل فی میراث اولاد العمت، ج ۱، الخ، ج ۱۵، الجزء الثانی، ص ۲۶۔

سے ہے اور ماموں کے بیٹے کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے لیکن چچا کی بیٹی عصبہ کی اولاد ہے اور ماموں کا بیٹا ذی رحم کی اولاد ہے اس لئے چچا کی بیٹی کو کل مال مل جائے گا اور ماموں کا بیٹا محروم ہوگا۔

مسئلہ ۵: اگر درجہ میں مساوی صرف ایک جانب کے ذوی الارحام نہ ہوں اور ان میں وارث کی اولاد کوئی نہ ہو تو ان میں قوت قرابت بھی وجہ ترجیح ہوگی یعنی حقیقی رشتہ داری علاقائی (یعنی باپ شریک) پر رائج ہوگی اور علاقائی (یعنی باپ شریک) اخیانی (یعنی ماں شریک) پر اور اگر دونوں طرف کے ذوی الارحام ہوں گے تو ایک جانب کی قوت قرابت دوسری جانب پر اثر انداز نہیں ہوتی بلکہ دو تہائی حصہ باپ کی طرف والوں کو اور ایک تہائی ماں کی طرف والوں کو ملے گا اور ایک حیثیت کے مساوی ذوی الارحام میں ہر جگہ اس اصول پر بھی عمل کیا جائے گا لہذا اگر مثلاً خُطَّ ابْنُ خُثَمَیْنِ۔ (5) توضیح مثال ۱: چونکہ تینوں پھوپھیوں کے بیٹے قرابت میں (یعنی رشتہ داری کے تعلق میں) برابر ہیں مگر حقیقی پھوپھی کے بیٹے کی قرابت ماں اور باپ دونوں جانب سے ہے اس لئے وہ علاقائی (یعنی باپ شریک) اور اخیانی (یعنی ماں شریک) پھوپھیوں کے بیٹوں پر رائج ہوگا اور کل مال اس کو مل جائے گا اور وہ دونوں محروم ہو جائیں گے۔

توضیح مثال ۲: دونوں پھوپھیوں کے بیٹے درجہ میں برابر ہیں مگر علاقائی (یعنی باپ شریک) پھوپھی کے بیٹے کی قرابت باپ میں شرکت کی وجہ سے ہے اور اخیانی (یعنی ماں شریک) پھوپھی کے بیٹے کی قرابت باپ کی ماں کی وجہ سے ہے باپ کی قرابت ماں کی قرابت سے قوی ہے۔ لہذا علاقائی (یعنی باپ شریک) پھوپھی کا بیٹا وارث ہوگا اخیانی (یعنی ماں شریک) پھوپھی کا بیٹا وارث نہیں ہوگا۔

توضیح مثال ۳: تینوں ماموں کے بیٹے درجہ میں برابر ہیں اور سب کی قرابت ماں کی وجہ سے ہے لیکن حقیقی ماموں کے بیٹے کی رشتہ داری نانا نانی دونوں کی وجہ سے ہے اور علاقائی (یعنی باپ شریک) ماموں کے بیٹے کی قرابت صرف نانا سے ہے اور اخیانی (یعنی ماں شریک) ماموں کے بیٹے کی قرابت صرف نانی کی وجہ سے ہے، لہذا حقیقی ماموں کا بیٹا وارث ہوگا اور دوسرے دونوں ماموں کے بیٹے محروم ہوں گے۔

توضیح مثال ۴: علاقائی (یعنی باپ شریک) اخیانی (یعنی ماں شریک) دونوں خالائوں کی بیٹیاں درجہ میں مساوی ہیں اور دونوں کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے لیکن علاقائی (یعنی باپ شریک) خالہ کی بیٹی کی رشتہ داری ماں کے باپ یعنی نانا کی وجہ سے ہے اور اخیانی (یعنی ماں شریک) خالہ کی بیٹی کی رشتہ داری ماں کی ماں یعنی نانی کی وجہ سے ہے۔ باپ کی رشتہ داری ماں کی رشتہ داری سے قوی ہے لہذا کل مال علاقائی (یعنی باپ شریک) خالہ کی بیٹی کو مل جائے گا اور اخیانی (یعنی ماں شریک) خالہ کی بیٹی محروم ہوگی۔

توضیح مثال ۵: علاقائی (یعنی باپ شریک) پھوپھی کا بیٹا اور حقیقی ماموں کا بیٹا درجہ میں دونوں برابر ہیں لیکن جہت قرابت عیجدہ علیحدہ ہے پھوپھی کے بیٹے کی قرابت باپ کی جانب سے ہے اور صرف دادا کی وجہ سے ہے اور ماموں کے بیٹے کی قرابت ماں کی جانب سے ہے اور اس کی قرابت نانا نانی دونوں کی جانب سے ہے تو جہت قرابت مختلف ہونے کی وجہ سے ماموں کے بیٹے کی قوت قرابت سے پھوپھی کا بیٹا ضعف قرابت کے باوجود محروم نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۶: جہت قرابت مختلف ہونے کے بعد جیسا اوپر بیان کیا گیا قوت قرابت وجہ ترجیح نہیں ہوتی ہے بلکہ باپ کی طرف والے ذوی الارحام کو دو حصے اور ماں کی طرف والے ذوی الارحام کو ایک حصہ ملتا ہے پھر باپ کی طرف والے رشتہ دار ایک فریق بن جائیں گے اور ماں کی طرف کے رشتہ دار ایک فریق۔ ان میں آپس میں قوت قرابت سے ترجیح ہوگی اور ہر فریق میں اگر صرف مذکر یا صرف مؤنث ذوی الارحام ہوں تو ان کو برابر برابر حصہ ملے گا اور اگر مختلف ہوں تو لیلذ گہر مثل حظ الا نثیلین پر بھی عمل ہوگا۔

توضیح مثال ۳: پھوپھی کے بیٹے اور بیٹی کی رشتہ داری باپ کی جانب سے ہے اور ماموں کے بیٹے اور خالہ کی بیٹی کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے اس لئے تین سے مسئلہ کر کے دو حصے پھوپھی کی اولاد کو اور ایک حصہ ماموں اور خالہ کی اولاد کو دیا گیا پھر پھوپھی کی اولاد علیحدہ ایک فریق ہو کر اپنا حصہ اس طرح تقسیم کریں گے کہ مذکر کو دو حصے اور مؤنث کو ایک حصہ ملے گا اسی طرح ماموں کا بیٹا اور خالہ کی بیٹی ایک فریق بن کر اپنا حصہ اس طرح تقسیم کر لیں گے کہ ماموں کے بیٹے کو دو حصے اور خالہ کی بیٹی کو ایک حصہ ملے گا اس لئے تین سے صحیح کر کے نو سے مسئلہ ہو گیا ان میں کے دو تہائی یعنی چھ باپ کے فریق والوں کے ہیں وہ اس طرح تقسیم ہو گئے کہ چار پھوپھی کے بیٹے نے اور دو پھوپھی کی بیٹی نے لے لئے اور ماں کی طرف والے ماموں کے بیٹے اور خالہ کی بیٹی نے نو کا ایک تہائی یعنی تین اس طرح تقسیم کر لیا کہ دو ماموں کے بیٹے نے اور ایک خالہ کی بیٹی نے لے لیا۔

توضیح مثال ۱: پھوپھی اور ماموں خالہ کی اولادیں درجہ میں برابر ہیں اور جہت قرابت میں مختلف اس لئے تین سے مسئلہ کر کے دو باپ کی قرابت والی پھوپھی کی بیٹیوں کو اور ایک ماں کی قرابت والے ماموں اور خالہ کے بیٹیوں کو دیا گیا۔ پھر تین سے صحیح کر کے مسئلہ کو صحیح کر دیا گیا یہاں ماں کی قرابت ماموں اور خالہ قوت قرابت رکھتے تھے مگر ان کی قوت قرابت نے باپ کی طرف علاقائی (یعنی باپ شریک) پھوپھی کی اولاد کو محروم نہ کیا۔

توضیح مثال ۲: باپ اور ماں دونوں جانب کے ذوی الارحام ہیں اور درجہ میں سب برابر ہیں اور حقیقی پھوپھی کا بیٹا قوی قرابت رکھتا ہے لیکن جہت مختلف ہونے کی وجہ سے وہ ماں کی طرف والے ذوی الارحام علاقائی (یعنی باپ شریک) ماموں کے بیٹے اور انھیانی (یعنی ماں شریک) خالہ کی بیٹی کو محروم نہیں کرے گا لہذا تین حصے کر کے دو حصے باپ کی طرف

والے ذوی الارحام کو اور ایک حصہ ماں کی طرف والے ذوی الارحام کو دیا گیا پھر ہر فریق میں قوت قرابت نے اثر کیا تو حقیقی پھوپھی کے بیٹے نے اپنے فریق کا کُل حصہ یعنی دو سہام لے لیا اور علاتی (یعنی باپ شریک) پھوپھی کا بیٹا محروم ہو گیا اسی طرح ماں کی طرف والے ذوی الارحام میں علاتی (یعنی باپ شریک) ماموں کے بیٹے نے قوت قرابت کی وجہ سے اپنے فریق کا پورا حصہ ایک سہام لے لیا اور انھیانی (یعنی ماں شریک) خالہ کی بیٹی کو محروم کر دیا۔



مختبین کی میراث کا بیان

اگرچہ اس کا موقع شاذ و نادر ہی آتا ہے تاہم اگر آجائے تو حکم شرع معلوم ہونا ضروری ہے اس لئے ہم کتاب کی تکمیل کے لئے اس باب کو شامل کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

مسئلہ ۱: مختب وہ شخص ہے جس میں مرد اور عورت دونوں کے اعضاء ہوں یا دونوں میں سے کوئی عضو نہ ہو۔ اگر دونوں عضو ہوں تو یہ دیکھا جائے گا کہ وہ پیشاب کون سے عضو سے کرتا ہے اگر مردانہ عضو سے پیشاب کرتا ہے تو مرد کا حکم ہے اور اگر زنانہ عضو سے پیشاب کرتا ہے تو عورت کا حکم ہے اور اگر دونوں سے پیشاب کرتا ہے تو یہ دیکھا جائے گا پہلے پیشاب کون سے عضو سے کرتا ہے، جس سے پہلے پیشاب کریگا اس کا حکم ہوگا اور اگر دونوں عضو سے ایک ساتھ پیشاب کرتا ہے تو اس کو خنثی مشکل کہتے ہیں یعنی اس کے مرد و عورت ہونے کا کچھ پتہ نہیں چلتا، اسی کے احکام یہاں بیان کئے جاتے ہیں اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ بچہ ہے اور اگر بلوغ کی عمر کو پہنچ گیا اور اس کو داڑھی نکل آئی یا مردوں کی طرح احتلام ہو یا جماع کرنے کے لائق (۱) ہو جائے تو اسے مرد مانا جائے گا اور اگر اس کے پستان ظاہر ہوئے یا ماہواری آئی تو عورت مانا جائے گا اور اگر دونوں قسم کی علامتیں نہ پائی گئیں یا دونوں قسم کی علامتیں پائی گئیں جب بھی خنثی مشکل کہلائے گا۔ (۲)

مسئلہ ۲: خنثی مشکل کا حکم یہ ہے کہ اس کو مذکر و مؤنث مان کر جس صورت میں کم ملتا ہے وہ دیا جائے گا اور اگر ایک صورت میں اسے حصہ ملتا ہے اور ایک صورت میں نہیں ملتا تو نہ ملنے والی صورت اختیار کی جائے گی۔ (۳)

تشریح: اگر خنثی کو لڑکا مانتے ہیں تو اسے ۵ حصوں میں سے دو حصے ملتے ہیں اور اگر اسے لڑکی مانتے ہیں تو چار حصوں میں سے ایک حصہ ملتا ہے اور ظاہر ہے کہ $2/15/4$ سے زیادہ ہے، لہذا اس کو مؤنث والا حصہ یعنی $1/4$ دیا جائے گا۔

تشریح: اگر خنثی کو باپ کی طرف سے بھائی قرار دیا جائے تو وہ عصبہ بنے گا اور اس کے لئے کچھ نہ بچے گا اس لئے کہ نصف شوہر کا اور نصف حقیقی بہن کا فرض حصہ ہے اور عصبہ کو اس وقت ملتا ہے جب ذوی الفروض سے کچھ بچے، اور

(۱) یعنی عورت سے مباشرت کرنے کے قابل ہو جائے۔

(۲) اعتدای الھندیۃ، کتاب الخنثی، الفصل الاول فی تفسیرہ...، ج ۶، ص ۴۳۷۔

(۳) الدر المختار، رد المحتار، کتاب الخنثی، ج ۱۰، ص ۴۸۲۔

جب خنثی کو باپ کی طرف سے بہن فرض کیا گیا تو وہ ذوی الفروض میں سے ہے اور ۶ سے مسند بنانے کے بعد نصف یعنی ۳ شوہر کو ملے اور نصف حقیقی بہن کو اور خنثی کو چھٹا حصہ یعنی ایک، بہنوں کا دو تہائی حصہ پورا کرنے کے لئے اور مسند عول ہو کر ۷ سے ہو گیا لہذا خنثی کو مذکر مان کر محروم رکھا جائے گا۔ (4)



حمل کی وراثت کا بیان

اگر تقسیم وراثت کے وقت بیوی کے پیٹ میں بچہ ہے تو اس کا حصہ محفوظ رکھا جائے گا جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

مسئلہ ۱: بچہ ماں کے پیٹ میں زیادہ سے زیادہ دو سال رہ سکتا ہے اور کم از کم مدت حمل چھ ماہ ہے۔ (1)
مسئلہ ۲: اگر حمل میت کا ہے اور دو سال کے دوران بچہ پیدا ہوا اور عورت نے ابھی تک عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کیا ہو تو یہ بچہ وارث بھی ہوگا اور اس کے مال کے اور لوگ بھی وارث ہوں گے اور اگر دو سال پورے ہونے کے بعد بچہ پیدا ہوا تو یہ بھی وارث نہیں ہوگا اور اس کا بھی وارث کوئی نہیں ہوگا۔ (2)

مسئلہ ۳: حمل سے پیدا ہونے والا بچہ اس وقت وارث ہوگا جب کہ وہ زندہ پیدا ہو یا اس کا اکثر حصہ زندہ باہر ہوا ہو اور زندگی کو اس طرح جانا جائے گا کہ وہ روئے یا چھینکے یا کوئی آواز نکالے یا اس کے اعضا حرکت کریں۔ (3)
مسئلہ ۴: اگر بچہ اس طرح پیدا ہوا کہ اس کا سر پہلے نکلا تو سینہ پر دار و مدار ہے اگر سینہ زندہ رہ کر نکل آیا تو وارث ہوگا اور اگر سینہ نکلنے سے پہلے مر گیا تو وارث نہیں ہوگا اور اگر پیر پہلے نکلے ہیں تو ناف کا اعتبار ہوگا اگر ناف ظاہر ہوئے تک زندہ تھا تو وارث ہوگا ورنہ نہیں۔ (4)

مسئلہ ۵: بہتر تو یہ ہے کہ ترکہ تقسیم کرنے میں بچہ کی پیدائش کا انتظار کر لیا جائے تاکہ حساب میں کوئی تبدیلی نہ کرنا پڑے اور اگر ورثہ انتظار کرنے کو تیار نہ ہوں تو حمل کے احکام پر عمل کیا جائے۔

مسئلہ ۶: حمل کی دو صورتیں ہیں: (۱) میت کا حمل ہے (۲) میت کے علاوہ کسی دوسرے رشتہ دار کا حمل ہو جو میت کا وارث بن سکتا ہو۔ اگر میت کا حمل ہے تو اس کو لڑکا فرض کرنے اور لڑکی فرض کرنے کی صورتوں میں سے جس صورت میں زیادہ حصہ ملتا ہے وہ حصہ محفوظ رکھا جائے گا۔

(1) اسراجی، فصل فی الحمل، ص ۵۱۔

(2) اسراجی، فصل فی الحمل، ص ۵۲۔

(3) المرجع سابق، ص ۵۳۔

(4) اسراجی، فصل فی الحمل، ص ۵۳۔

حمل کا حصہ نکالنے کا قاعدہ

مسئلہ ۷: ایک مرتبہ حمل کو مذکر مان کر مسئلہ نکالا جائے اور ایک مرتبہ حمل کو مؤنث مان کر مسئلہ نکالا جائے پھر دونوں مسئلوں کی تصحیح میں اگر توافق ہو تو ہر ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دیا جائے اور اگر دونوں تصحیح میں تباہی ہو تو ہر تصحیح کو دوسری تصحیح میں ضرب دے دیا جائے اور دونوں صورتوں میں حاصل ضرب دونوں مسئلوں کی تصحیح قرار پائے گی اور دونوں مسئلوں میں سے ہر وارث کو جو سہام ملے ہیں ان میں بھی یہ عمل کیا جائے کہ دونوں مسئلوں کی تصحیح میں توافق ہونے کی صورت میں ایک مسئلہ کے وفق تصحیح کو دوسرے مسئلہ میں سے ہر وارث کے سہام میں ضرب دی جائے اور دونوں تصحیحوں میں تباہی کی صورت میں ہر تصحیح کو دوسری تصحیح میں سے ہر وارث کے سہام میں ضرب دی جائے اب دونوں مسئلوں میں ہر وارث کے حصوں کو دیکھا جائے جو کم ہو وہ ہر وارث کو اس وقت دے دیا جائے اور جتنا زیادہ ہے وہ محفوظ رکھا جائے گا بچہ پیدا ہونے کے بعد جو مال محفوظ رکھا گیا تھا اس میں سے جس وارث کے حصہ میں سے کاٹ کر اسے کم دیا گیا تھا اس کا حصہ پورا کر دیا جائے گا اور اگر وہ اپنا حصہ پورا لے چکا تھا تو اس کے حصہ میں کوئی تبدیلی نہیں ہو گی اور حمل سے پیدا ہونے والا بچہ اپنا حصہ لے لے گا۔

توضیح: حمل کو مذکر ماننے کی صورت میں مسئلہ ۲۴ سے تھا اور مؤنث ماننے کی صورت میں مسئلہ ۲۷ سے تھا اور ۲۴ اور ۲۷ میں توافق باثلث ہے یعنی ۳ دونوں کو تقسیم کر دیتا ہے اس لئے ۲۴ کے وفق ۸ کو ۲۷ میں ضرب دیا تو ۲۱۶ ہوا اور ۲۷ کے وفق ۹ کو ۲۴ میں ضرب دیا جب بھی ۲۱۶ ہوئے لہذا اب دونوں مسئلوں کی تصحیح ۲۱۶ ہے اور حمل کو مذکر ماننے کی صورت میں عدد تصحیح ۲۴ تھا اس کا وفق ۸ ہے لہذا ۸ کو دوسرے مسئلہ کی تصحیح ۲۷ میں سے ہر وارث کو جو سہام ملے تھے اس میں ضرب دیا گیا اور حمل کو مؤنث ماننے کی صورت میں تصحیح کا عدد ۲۷ تھا اس کا وفق ۹ ہے اس لئے ۹ کو دوسرے مسئلے میں سے ہر وارث کے سہام میں ضرب دیا گیا اب دونوں مسئلوں میں ہر وارث کے حصوں کو دیکھا باپ کو پہلے مسئلہ میں ۳۶ اور دوسرے مسئلے میں ۳۲ سہام ملے اس لئے اس کو ۳۲ دے دیئے جائیں گے اور چار سہام محفوظ رکھے جائیں گے۔ اسی طرح ماں کو بھی پہلے مسئلہ میں ۳۶ اور دوسرے میں ۳۲ سہام ملے اس کو بھی ۳۲ دے دیئے جائیں گے چار سہام محفوظ رکھے جائیں گے۔ بیوی کو پہلے مسئلہ میں ۲۷ اور دوسرے مسئلہ میں ۲۴ سہام ملے اس کو دے دیئے جائیں گے اور ۳ محفوظ رکھے جائیں گے۔ لڑکی کو پہلے مسئلہ میں ۳۹ اور دوسرے مسئلہ میں ۶۴ سہام ملے اس لئے ۳۹ دے دیئے جائیں گے اور ۲۵ سہام محفوظ رکھے جائیں گے۔ پھر اگر حمل سے لڑکا پیدا ہوا تو ۷۸ سہام جو پہلے مسئلہ میں اسے

ملے تھے اس کو دے دیئے جائیں گے اور باپ کے جو ۴ سہام محفوظ تھے وہ اسکو اور ماں کے جو ۴ سہام محفوظ تھے وہ اس کو اور بیوی کے تین سہام محفوظ تھے وہ اس کو دے دیئے جائیں گے۔ اس طرح ۲۱۶ سہام پورے ہو جائیں گے۔ اور اگر حمل سے لڑکی پیدا ہوئی تو ماں باپ اور بیوی اپنا پورا حصہ لے چکے ہیں ان کو محفوظ سہام سے کچھ نہیں ملے گا لیکن بیوی کے جو ۲۵ سہام محفوظ تھے وہ اس کو دے دیئے جائیں گے اور ۶۳ سہام پیدا ہونے والی لڑکی کو دے دیئے جائیں گے۔ اس طرح پھر مجموعہ ۲۱۶ سہام پورا ہو جائے گا اور اگر حمل سے مردہ بچہ پیدا ہوا تو لڑکی نصف مال کی مستحق تھی اور اسے ۳۹ سہام دیئے گئے تھے لہذا اس کو ۶۹ سہام اور دے دیئے جائیں گے اس طرح اس کا کل حصہ ۲۱۶ کا نصف ۱۰۸ سہام ہو جائے گا اور ماں اور باپ کے ۴، ۴ سہام جو کانٹے گئے تھے وہ ان کو دے دیئے جائیں گے اور ۳ سہام بیوی کے کانٹے گئے تھے وہ اس کو دیدیئے جائیں گے اور ۹ سہام محفوظ مال میں سے بچیں گے وہ باپ کو عصبہ ہونے کی وجہ سے دے دیئے جائیں گے۔ (۱)

توضیح: حمل کو مذکر ماننے کی صورت میں مسئلہ ۷ سے ہوا تھا اور مؤنث ماننے کی صورت میں ۶ سے اور ۶ اور ۷ میں بتایا ہے اس لئے ۷ کو دوسرے مسئلہ کی تصحیح ۶ میں ضرب دیا تو ۴۲ ہوئے اور دوسرے مسئلہ کی تصحیح ۶ کو ۷ میں ضرب دیا جب بھی ۴۲ ہوئے اسی طرح پہلے مسئلہ کی تصحیح ۷ کو دوسرے مسئلہ میں سے وارثوں کے ہر حصہ میں ضرب دیا اور دوسرے مسئلہ کی تصحیح ۶ کو پہلے مسئلہ کی تصحیح میں سے ہر وارث کے حصہ میں ضرب دیا تو لڑکوں کو حمل مذکر ماننے کی صورت میں ۱۲، ۱۲ سہام اور لڑکی کو ۶ سہام ملے اور حمل کو مؤنث ماننے کی صورت میں لڑکوں کو ۱۳، ۱۳ سہام اور لڑکی کو ۷ سہام ملے لہذا کم والے حصے یعنی لڑکوں کو ۱۲، ۱۲ اور لڑکی کو ۶ سہام دیئے جائیں گے اور باقی ۱۲ سہام محفوظ رکھے جائیں گے اگر حمل سے لڑکا پیدا ہوا تو اس کو ۱۲ سہام دے دیئے جائیں گے وہی اس کا پورا حصہ تھا اور اگر لڑکی پیدا ہوئی تو اس کے حصہ کے ۷ سہام اس کو دے دیئے جائیں گے اور ۲، ۲ سہام ہر لڑکے کو اور ایک سہم لڑکی کو دے کر ان کے حصے پورے کر دیئے جائیں گے۔ اس لئے کہ وہ اب زیادہ بکے مستحق ہیں زوجہ خلع سے طلاق بائن حاصل کرنے کی وجہ سے محروم رہے گی۔

مسئلہ ۵: اگر میت کے علاوہ کسی دوسرے کا حمل ہو تو مورث کی موت کے چھ ماہ یا اس سے کم میں بچہ پیدا ہونے سے وارث ہوگا اور چھ ماہ کے بعد پیدا ہونے سے وارث نہیں ہوگا لیکن اگر چھ ماہ کے بعد پیدا ہوا اور عورت نے عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کیا ہو اور دوسرے ورثہ یہ اقرار کریں کہ یہ حمل میت کی موت کے وقت موجود تھا تو چھ ماہ کے بعد پیدا

(۱) لسراجی، فصل فی الحمل، ص ۵۲۔

ہونے سے بھی وارث ہو جائے گا۔ (2)

مسئلہ ۶: مذکورہ بالا صورت میں بھی وہی حکم ہے کہ حمل کو مذکورہ مؤنث مان کر علیحدہ علیحدہ دو مسئلے بنائیں جائیں گے اور ورثہ کو دونوں مسئلوں میں سے جو کم حصہ ملتا ہو گا وہ دے دیا جائے گا اور باقی محفوظ رکھ کر بچہ پیدا ہونے کے بعد جو صورت ہوگی اس پر عمل کیا جائے گا۔ (3)

توضیح: حمل مذکور ماننے کی صورت میں شوہر کو ۱۲ سہام اور حمل کو مؤنث ماننے کی صورت میں ۹ سہام ملیں گے لہذا اسے ۹ سہام دے دیئے جائیں گے اور ۳ سہام محفوظ رکھے جائیں گے ماں کو حمل مذکور ماننے کی صورت میں ۸ سہام اور مؤنث ماننے کی صورت میں ۶ سہام ملیں گے لہذا اسے ۶ سہام دیئے جائیں گے۔ اس طرح دونوں کو ۱۵ سہام دینے کے بعد ۹ سہام محفوظ رہیں گے۔ اگر حمل سے لڑکی پیدا ہوئی تو یہ ۹ سہام اس کا حصہ ہے اس کو دے دیئے جائیں گے اور شوہر اور ماں اپنا پورا حصہ لے چکے تھے اس لئے کوئی تبدیلی نہیں ہوگی اور حمل سے لڑکا پیدا ہوا تو یہ بچہ ۴ سہام کا مستحق (یعنی حق دار) ہے لہذا ۴ سہام اس کو دے دیئے جائیں گے اور تین سہام شوہر کو اور ۲ سہام ماں کو دیدیئے جائیں گے کیونکہ وہ اس کے مستحق ہیں اور انہیں کے حصہ سے یہ سہام محفوظ کئے گئے تھے۔ اس مسئلہ میں حمل کو لڑکا فرض کرنے کی صورت میں چونکہ وہ بھائی ہے اس لئے عصبہ ہوگا اور ماں اور شوہر ذوی الفروض میں سے ہیں ان دونوں کا فرض حصہ نکالنے کے بعد جو باقی بچا وہ اس کو دے دیا گیا اور حمل کو مؤنث ماننے کی صورت میں وہ حقیقی بہن ہوگی اور ذوی الفروض میں ہونے کی وجہ سے نصف مال کی مستحق ہوگی۔ لہذا ماں اور شوہر کے ساتھ مل کر اس کے حصہ کی وجہ سے سے عمل کیا گیا اور اسے اس کا فرض حصہ دیا گیا وہ عصبیت (یعنی بطور عصبہ حصہ لینے) کے حصہ سے زیادہ ہے۔

مسئلہ ۷: حمل کی ان تمام صورتوں میں حمل میں ایک بچہ مان کر تخریج مسائل کی گئی ہے (یعنی ترکہ کی تقسیم کی گئی ہے) اس لئے کہ اسی قول پر فتویٰ ہے لیکن یہ احتمال (گمان) ہے کہ حمل سے ایک سے زیادہ بچے پیدا ہوں اس لئے تمام وارثوں کی طرف سے ضامن لیا جائے گا تاکہ اگر زیادہ بچے پیدا ہوں تو ان وارثوں سے مال واپس دلانے کا وہ ضامن ذمہ دار ہو۔ (4)

مسئلہ ۸: ان تمام مسائل میں حصہ محفوظ رکھنے کا حکم ان وارثوں کے حق میں ہے جن کا حصہ زیادہ سے کمی کی طرف

(2) السراجی، فصل فی الحمل، ص ۵۳۔

واشریفیہ شرح لسراجیہ، کتاب الفرائض، فصل فی الحمل، ص ۱۳۲۔

(3) رد المحتار، کتاب الفرائض، باب توریث ذوی الارحام، فصل فی الغرق، ج ۱۰، ص ۵۸۸۔

(4) السراجی، فصل فی الحمل، ص ۵۲۔

رد المحتار، کتاب الفرائض، باب توریث ذوی الارحام، فصل فی الغرق، ج ۱۰، ص ۵۸۸۔

تبدیل ہو جاتا ہے اور جن کا حصہ تبدیل نہیں ہوتا ہے ان کے حق میں محفوظ رکھنے کی کوئی ضرورت نہیں، مثلاً دادی، نانی اور حاملہ زوجہ اور جن وارثوں کی یہ حالت ہو کہ حمل کے مذکورہ موانع ہونے کی صورتوں میں سے ایک صورت میں محروم ہوتے ہیں اور ایک صورت میں وارث ہوتے ہیں تو انہیں کچھ نہیں دیا جائے گا اور ان کا حصہ محفوظ بھی نہیں رکھا جائے گا مثلاً بھائی اور چچا جب حاملہ زوجہ کے ساتھ ہوں تو اگر حمل سے لڑکا پیدا ہوا تو یہ لوگ محروم رہیں گے اور اگر لڑکی پیدا ہوئی تو یہ عصبہ ہو کر وارث ہو جائیں گے لہذا ان کے لئے کوئی حصہ محفوظ نہیں رکھا جائے گا۔ (5)



گمشدہ شخص کی وراثت کا بیان

مسئلہ ۱: اگر کوئی شخص گم ہو جائے اور اس کی زندگی یا موت کا کچھ علم نہ ہو تو وہ شخص اپنے مال کے اعتبار سے زندہ متصور ہوگا یعنی اس کے مال میں وراثت جاری نہ ہوگی مگر دوسرے کے مال کے اعتبار سے مردہ شمار ہوگا یعنی کسی سے اس کو وراثت نہ ملے گی۔ (1)

مسئلہ ۲: گمشدہ شخص کے مال کو محفوظ رکھا جائے گا یہاں تک کہ اس کی موت کا حکم دے دیا جائے اور اس کی مقدار صاحب فتح القدیہ کی رائے میں یہ ہے کہ مفقود کی عمر کے ستر برس گزر جائیں تو قاضی اس کی موت کا حکم دے گا اور اس کی جو املاک ہیں وہ ان لوگوں پر تقسیم ہوں گی جو اس موت کے حکم کے وقت موجود ہیں۔ (2)

مسئلہ ۳: مفقود کا اپنا مال تو پورا محفوظ رکھا جائے گا تا وقتیکہ اس کی موت کا حکم دیا جائے اگر اس حکم سے پہلے وہ واپس آ گیا تو اپنے مال پر قبضہ کر لے گا اور اگر واپس نہ آیا تو جس وقت موت کا حکم کیا جائے گا اس وقت جو وارث موجود ہوں گے ان پر تقسیم کر دیا جائے گا جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ (3)

مسئلہ ۴: مفقود کے کسی مورث کا انتقال ہوا جس کے وارثوں میں مفقود کے علاوہ دوسرے بھی ہیں تو جن ورثا کا حصہ مفقود کی زندگی اور موت سے تبدیل نہیں ہوتا ہے ان کو پورا حصہ دے دیا جائے گا اور جو وارث مفقود کو زندہ ماننے سے محروم ہوتے ہیں اور مردہ ہونے سے وارث ہوتے ہیں ان کا حصہ ابھی محفوظ رکھا جائے گا تا وقتیکہ مفقود واپس آجائے یا اس کی موت کا حکم کر دیا جائے اور جن وارثوں کا حصہ مفقود کو زندہ ماننے کی صورت میں کم ہوتا ہے اور مردہ ماننے کی صورت میں زیادہ ہوتا ہے تو ان کو کم حصہ دے دیا جائے گا اور باقی کو محفوظ رکھا جائے گا تا وقتیکہ مفقود کا حال معلوم ہو۔

مثال: زید کا انتقال ہوا اور اس کی دو بیٹیاں اور ایک مفقود بیٹا اور ایک پوتا اور دو پوتیاں ہیں اس میں اگر گمشدہ بیٹے کو زندہ مانا جائے تو پوتا پوتی محروم ہوتے ہیں اور دونوں بیٹیوں کو نصف مال اور مفقود کو نصف مال ملتا اور اگر گمشدہ کو مردہ

(1) السراجی، فصل فی المفقود، ص ۵۶۔

(2) السراجی، فصل فی المفقود، ص ۵۶۔

فتح القدیہ، کتاب المفقود، ج ۵، ص ۷۴۔

(3) رد المحتار، کتاب المفقود، مطلب: فی الاقراء بحد مالک... الخ، ج ۶، ص ۳۵۶۔

مانا جائے تو پوتا پوتی وارث ہوں گے اور دونوں بیٹیوں کو دو تہائی حصہ ملے گا لہذا فی الحال ۱۲ سے مسئلہ کر کے تین تین سہام یعنی نصف مال دونوں بیٹیوں کو دے دیا جائے گا اور باقی چھ سہام (یعنی چھ حصے) محفوظ رکھے جائیں گے اگر مفقود آگیا تو لے لے گا ورنہ اس کی موت کے حکم کے بعد ان چھ سہام میں سے دو سہام ایک ایک دونوں لڑکیوں کو اور دے کر ان کا دو تہائی حصہ پورا کر دیا جائے گا اور باقی چار سہام میں سے دو پوتے کو اور ایک ایک دونوں پوتیوں کو دے دیا جائے گا کیونکہ بیٹا نہ ہونے کی صورت میں اسی طرح زید کا مال تقسیم ہوتا۔ (4)



مرتد کی وراثت کا بیان

مسئلہ ۱: جب مرتد مر جائے یا قتل کر دیا جائے یا دارالحرب بھاگ جائے اور قاضی اس کے دارالحرب چلے جانے کا فیصلہ دے دے تو جو کچھ اس نے اسلام کی حالت میں کمایا تھا وہ اس کے مسلمان وارثوں میں تقسیم ہوگا اور جو کچھ ارتداد کے زمانہ (یعنی مرتد ہونے کے زمانہ میں) میں کمایا تھا وہ بیت المال میں چلا جائے گا۔ (۱)

مسئلہ ۲: دارالحرب چلے جانے کے بعد جو اس نے کمایا ہے وہ بالاتفاق فیئ ہے اسے بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔

مسئلہ ۳: مذکورہ احکام مرتد مرد کے تھے لیکن مرتدہ (عورت) کی تمام کمائی خواہ کسی زمانے کی ہو مسلمان وارثوں میں تقسیم کر دی جائے گی۔ (۲)

مسئلہ ۴: مرتد مرد اور عورت نہ تو مسلمان کے وارث ہوں گے اور نہ ہی مرتد کے۔ (۳)



(۱) الشریفۃ شرح السراجیۃ، کتاب الفرائض، فصل فی المرتد، ص ۱۴۰۔

والفتاویٰ الہندیۃ، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین، ج ۲، ص ۲۵۴۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
فتاویٰ عالمگیری میں مبسوط ہے:

المرتد اذا قتل او مات او لحق بدار الحرب فما اکتسبه فی حال اسلامه هو میراث لورثة المسلمین اما ما اکتسبه فی حالة الردة یكون فیما یوضع فی بیت المال۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) فتاویٰ ہندیۃ، کتاب الفرائض نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۳۵۵۔

مرتد جب قتل ہو جائے یا دارالحرب سے ملحق ہو جائے تو جو کچھ اس نے حالت اسلام میں کمایا تھا وہ اس کے مسلمان وارثوں کو بطور میراث ملے گا اور جو کچھ بحالت ارتداد کمایا وہ مال غنیمت ہے جو بیت المال میں رکھا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶، ص ۳۵۵ رضائی ڈسٹیشن، لاہور)

(۲) الشریفۃ شرح السراجیۃ، کتاب الفرائض، فصل فی المرتد، ص ۱۴۰۔

(۳) الشریفۃ شرح السراجیۃ، کتاب الفرائض، فصل فی المرتد، ص ۱۴۱۔

قیدی کی وراثت کا بیان

مسئلہ ۱: وہ مسلمان جسے کافر قید کر کے لے گئے اس کا حکم عام مسلمانوں جیسا ہے وہ دوسروں کا وارث ہوگا اور اس کے انتقال کے بعد اس کے وارث اس کے مال سے ترکہ پائیں گے جب تک وہ اپنے مذہب پر باقی رہے گا اور اگر اس نے کافروں کی قید میں جانے کے بعد مذہب اسلام کو چھوڑ دیا تو اس پر وہی احکام ہوں گے جو مرتد کے ہیں اور اگر اس قیدی کی موت و زندگی کا کچھ علم نہ ہو تو اس کا حکم مفقود یعنی گمشدہ کا حکم ہوگا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ (۱)



حادثات میں ہلاک ہونے والوں کا بیان

مسئلہ ۱: اگر کسی حادثہ میں چند رشتہ دار ہلاک ہو جائیں اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ ان میں پہلے کون ہلاک ہوا مثلاً جہاز ڈوب گیا یا ہوائی جہاز گر گیا، ٹرین، بس وغیرہ کے حادثات یا آگ لگ گئی یا عمارت گر گئی اب ان کا حکم یہ ہے کہ یہ آپس میں تو کسی کے وارث نہ ہوں گے البتہ ان کا مالی اسکے زندہ وارثوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ (1)

ختم شد

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور عرشہ و قاسم رزقہ سیدنا و مولینا
محمد و علی آلہ و صحبہ اجمعین۔ برحمتک یا ارحم الراحمین۔

مؤلفہ: مولانا مفتی وقار الدین و مفتی سید شجاعت علی صاحبان



مآخذ و مراجع

نمبر شمار	نام کتاب	مؤلف / مصنف	مطبوعات
1۔۔۔۔۔	قرآن مجید۔۔۔۔۔	کلام الہی	
2۔۔۔۔۔	کنز الایمان۔۔۔۔۔	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔۔۔	ضیاء القرآن پبلی کیشنز
کتب التفسیر			
1۔۔۔۔۔	جامع البیان فی تائید القرآن۔۔۔۔۔	امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ۔۔۔۔۔	دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۰ھ
2۔۔۔۔۔	معام التنزیل (تفسیر ابغوی)۔۔۔۔۔	امام ابو محمد الحسین بن مسعود فراء بغوی متوفی ۵۱۶ھ۔۔۔۔۔	دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۴ھ
3۔۔۔۔۔	منہج الغیب (التفسیر الکبیر)۔۔۔۔۔	امام غزالی محمد بن محمد بن عمر بن حسین رازی متوفی ۶۰۶ھ۔۔۔۔۔	دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۰ھ
4۔۔۔۔۔	جامع احکام القرآن (تفسیر القرطبی)۔۔۔۔۔	ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی متوفی ۶۷۱ھ۔۔۔۔۔	دار الفکر العلمیہ، بیروت ۱۴۲۰ھ
5۔۔۔۔۔	مدارک التنزیل وحقائق الہی وویل۔۔۔۔۔	امام عبد اللہ بن احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۰ھ۔۔۔۔۔	دار المعرفہ، بیروت ۱۴۲۱ھ
6۔۔۔۔۔	تفسیر الخازن۔۔۔۔۔	علاء الدین علی بن محمد بغدادی متوفی ۷۴۱ھ۔۔۔۔۔	اکوڑہ منٹک نوشہرہ
7۔۔۔۔۔	تفسیر القرآن العظیم (تفسیر ابن کثیر)۔۔۔۔۔	عماد الدین اسماعیل بن عمر ابن کثیر دمشقی متوفی ۷۷۴ھ۔۔۔۔۔	دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۹ھ
8۔۔۔۔۔	کونو التنزیل و اسرار الہی وویل۔۔۔۔۔	ناصر الدین عبد اللہ ابو عمر بن محمد شیرازی بیضاوی متوفی ۷۹۱ھ۔۔۔۔۔	دار الفکر، بیروت ۱۴۲۰ھ
9۔۔۔۔۔	تفسیر الجلالین۔۔۔۔۔	امام جلال الدین محلی متوفی ۸۶۳ھ و امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ۔۔۔۔۔	باب المدینہ کراچی
10۔۔۔۔۔	الدر المنثور۔۔۔۔۔	امام جلال الدین بن ابی بکر سیوطی متوفی ۹۱۱ھ۔۔۔۔۔	دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ
11۔۔۔۔۔	التقان فی علوم القرآن۔۔۔۔۔	امام جلال الدین بن ابی بکر سیوطی متوفی ۹۱۱ھ۔۔۔۔۔	دار الفکر، بیروت ۱۴۲۳ھ
12۔۔۔۔۔	حاشیہ شیخ زادہ علی البیضاوی۔۔۔۔۔	محیی الدین محمد بن مصباح الدین مصطفیٰ قوجوی طحی متوفی ۹۵۱ھ۔۔۔۔۔	دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۹ھ
13۔۔۔۔۔	تفسیر روح البیان۔۔۔۔۔	مولی الروم شیخ اسماعیل حقی بروسی متوفی ۱۱۳۷ھ۔۔۔۔۔	کونو ۱۴۱۹ھ
14۔۔۔۔۔	تفسیر ابی السعور۔۔۔۔۔	علامہ ابو السعور محمد بن مصطفیٰ عمادی متوفی ۹۸۲ھ۔۔۔۔۔	دار الفکر، بیروت
15۔۔۔۔۔	التفسیرات الہدیہ فی بیان الآیات الشرعیہ۔۔۔۔۔	شیخ احمد بن ابی سعید المعروف بملا جیون جونپوری متوفی ۱۱۳۰ھ۔۔۔۔۔	پشاور
16۔۔۔۔۔	افتوحات الہدیہ (حاشیہ النحل علی الجلالین)۔۔۔۔۔	علامہ شیخ سلیمان جمل متوفی ۱۲۰۴ھ۔۔۔۔۔	باب المدینہ کراچی
17۔۔۔۔۔	حاشیہ الصدوق علی الجلالین۔۔۔۔۔	احمد بن محمد صادی مائتلی خلونی متوفی ۱۲۴۱ھ۔۔۔۔۔	باب المدینہ کراچی ۱۴۲۱ھ

- ۱۸۔ روح المعانی۔۔۔۔۔ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ۔۔۔ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۳۰ھ
- ۱۹۔ غرائب القرآن و رغائب الفرقان۔۔۔ علامہ نظام الدین حسن بن محمد نیشاپوری، متوفی ۵۲۸ھ۔۔۔ دار الکتب العلمیہ، بیروت
- ۲۰۔ تفسیر مظہری (مترجم)۔۔۔۔۔ مؤلف علامہ قاضی ثناء اللہ پالی مئی متول ۸۰ھ۔۔۔۔ مترجم د. اے. صبا
لعلمین فیما القرآن جلی کیشتن ۱۴۲۳ھ

- ۲۱۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی متوفی ۱۳۹۱ھ۔۔۔۔۔ خیاہ القرون پہلی کیشنر

کتاب الحدیث

- 1۔۔۔۔۔الموطا۔۔۔۔۔امام مالک بن انس اسلمی متوفی ۱۷۹ھ۔۔۔۔۔دارالمعرفہ، بیروت ۱۴۲۰ھ
2۔۔۔۔۔المستدرک۔۔۔۔۔امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ۔۔۔۔۔دارالکتب العلمیہ، بیروت
3۔۔۔۔۔المصنف۔۔۔۔۔امام ابوبکر عبد الرزاق بن حمام بن نافع صنعانی متوفی ۲۱۱ھ۔۔۔۔۔دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ
4۔۔۔۔۔المصنف فی الاحادیث والآثار۔۔۔۔۔حافظہ عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ کوفی متوفی ۲۴۵ھ۔۔۔۔۔دارالفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ
5۔۔۔۔۔المستدرک۔۔۔۔۔امام احمد بن محمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ۔۔۔۔۔دارالفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ
6۔۔۔۔۔سنن الدارمی۔۔۔۔۔امام عبد اللہ بن عبد الرحمن، متوفی ۲۵۵ھ۔۔۔۔۔دارالکتب عربی، بیروت
7۔۔۔۔۔نصب الراية۔۔۔۔۔علامہ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف متوفی ۲۵۵ھ۔۔۔۔۔پشاور
8۔۔۔۔۔صحیح البخاری۔۔۔۔۔امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ۔۔۔۔۔دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۹ھ
9۔۔۔۔۔صحیح مسلم۔۔۔۔۔امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ۔۔۔۔۔دارالمنی، عرب شریف ۱۴۱۹ھ
10۔۔۔۔۔سنن ابن ماجہ۔۔۔۔۔امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۶۳ھ۔۔۔۔۔دارالمعرفہ، بیروت ۱۴۲۰ھ
11۔۔۔۔۔سنن أبی داود۔۔۔۔۔امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ۔۔۔۔۔دار احیاء التراث عربی، بیروت ۱۴۰۲ھ
12۔۔۔۔۔مراسل ابی داود۔۔۔۔۔امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی، متوفی ۲۷۵ھ۔۔۔۔۔دہلی ہند
13۔۔۔۔۔سنن الدارقطنی۔۔۔۔۔امام علی بن عمر دارقطنی، متوفی ۲۸۵ھ۔۔۔۔۔مدینۃ لاویہ، ملتان
14۔۔۔۔۔سنن الترمذی۔۔۔۔۔امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ۔۔۔۔۔دارالمعرفہ، بیروت ۱۴۱۳ھ
15۔۔۔۔۔نواور الاصول۔۔۔۔۔امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورہ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ۔۔۔۔۔دارصادر، بیروت
16۔۔۔۔۔السنۃ۔۔۔۔۔امام ابوبکر احمد بن عمرو متوفی ۲۸۷ھ۔۔۔۔۔دار ابن حزم ۱۴۲۳ھ
17۔۔۔۔۔البحر الزخار المعروف بمسند الزوار۔۔۔۔۔امام ابوبکر احمد عمرو بن عبد الحقیق بزار متوفی ۲۹۲ھ۔۔۔۔۔مکتبۃ العلوم والحکم، امدمدینۃ المنورۃ ۱۴۲۴ھ

کتابخانه کتب خطی

سبب دارا الفکر، بیروت

امتونی - ۱۱۳۰ - پشاور

باب المدینہ کراچی

۱۳۲۱ھ

- 18۔۔۔ سنن النسائی۔۔۔۔۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۲۰۴ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۶ھ
- 19۔۔۔ عمل ایوم والدلیلہ۔۔۔۔۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۲۰۴ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- 20۔۔۔ مسند ابی یعلیٰ۔۔۔۔۔ شیخ الاسلام ابو یعلیٰ احمد بن علی بن شعیب موصلی متوفی ۳۰۷ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ
- 21۔۔۔ صحیح ابن خزمیہ۔۔۔۔۔ امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ، متوفی ۳۱۱ھ۔۔۔۔۔ المکتب الاسلامی، بیروت
- 22۔۔۔ شرح معالی الآثار۔۔۔۔۔ امام احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۳۲۱ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- 23۔۔۔ المسند الشاشی۔۔۔۔۔ یثیم بن کلیب شاشی متوفی ۳۳۵ھ۔۔۔۔۔ بیروت
- 24۔۔۔ الاحسان بترتیب۔۔۔۔۔ صحیح ابن حبان علامہ امیر علماء الدین علی بن حبان فارسی، متوفی ۴۳۹ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۷ھ
- 25۔۔۔ المعجم الکبیر۔۔۔۔۔ امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی، متوفی ۳۶۰ھ۔۔۔۔۔ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۲ھ
- 26۔۔۔ المعجم الاوسط۔۔۔۔۔ امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ۔۔۔۔۔ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۲ھ
- 27۔۔۔ المعجم الصغیر۔۔۔۔۔ امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- 28۔۔۔ الکامل فی ضعف الرجال۔۔۔۔۔ امام ابو احمد عبد اللہ بن عدی جرجانی، متوفی ۳۶۵ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- 29۔۔۔ المسند رک علی الصمیمین۔۔۔۔۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ۔۔۔۔۔ دار المعرفہ، بیروت ۱۴۱۸ھ
- 30۔۔۔ حلیۃ الاولیاء۔۔۔۔۔ حافظ ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی شافعی متوفی ۴۳۰ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۹ھ
- 31۔۔۔ شعب الایمان۔۔۔۔۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ
- 32۔۔۔ البعث والنشور۔۔۔۔۔ امام ابو بکر احمد بن الحسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ۔۔۔۔۔ موسسۃ الکتب الثقافیہ، بیروت
- 33۔۔۔ السنن الکبریٰ۔۔۔۔۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۴ھ
- 34۔۔۔ راہات غیب القبر۔۔۔۔۔ امام ابو بکر احمد بن الحسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ۔۔۔۔۔ بیروت
- 35۔۔۔ السنن الصغریٰ۔۔۔۔۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ۔۔۔۔۔ دار المعرفہ، بیروت
- 36۔۔۔ معرفۃ السنن والآثار۔۔۔۔۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- 37۔۔۔ تاریخ بغداد۔۔۔۔۔ حافظ ابو بکر علی بن احمد خطیب بخداری، متوفی ۴۶۳ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- 38۔۔۔ الفردوس برأ ثور الخطاب۔۔۔۔۔ حافظ ابو شجاع شیردہ بن شہر دار بن شیردہ دیلمی، متوفی ۵۰۹ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- 39۔۔۔ شرح السنۃ۔۔۔۔۔ امام ابو محمد حسین بن مسعود بخوی متوفی ۵۱۶ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۴ھ
- 40۔۔۔ الترغیب والترہیب۔۔۔۔۔ امام زکی الدین عبد العظیم بن عبد القوی منذری متوفی ۶۵۶ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ
- 41۔۔۔ شرح النووی علی المسلم۔۔۔۔۔ امام محی الدین ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ۔۔۔۔۔ باب المدینہ کراچی

- 42۔۔۔۔۔ مشکاة المصابیح۔۔۔۔۔ علامہ ولی الدین تبریزی، متوفی ۷۴۲ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ
- 43۔۔۔ سنن الدارمی۔۔۔۔۔ حافظ عبداللہ بن عبد الرحمن داری متوفی ۷۹۷ھ۔۔۔۔۔ باب المدینہ کراچی ۱۳۰۷ھ
- 44۔۔۔ مجمع الزوائد۔۔۔۔۔ حافظ نورالدین علی بن ابی بکر عینی متوفی ۸۰۷ھ۔۔۔۔۔ دارالفکر، بیروت ۱۳۲۰ھ
- 45۔۔۔ فتح الباری۔۔۔۔۔ امام حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۰ھ
- 46۔۔۔ عمدۃ القاری۔۔۔۔۔ امام بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ۔۔۔۔۔ دارالحديث، ملتان ۱۳۱۸ھ
- 47۔۔۔ الجامع الصغیر۔۔۔۔۔ امام جلال الدین بن ابی بکر سیوطی متوفی ۹۱۱ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۵ھ
- 48۔۔۔ ارشاد الساری۔۔۔۔۔ شہاب الدین احمد بن محمد قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ۔۔۔۔۔ دارالفکر، بیروت ۱۳۲۱ھ
- 49۔۔۔ کنز العمال۔۔۔۔۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی برہان پوری، متوفی ۹۷۵ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۱۹ھ
- 50۔۔۔ التیسیر۔۔۔۔۔ علامہ عبدالرؤف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ۔۔۔۔۔ دارالحديث، مصر
- 51۔۔۔ مرقاة المفاتیح۔۔۔۔۔ علامہ غلام علی بن سلطان قاری، متوفی ۱۰۱۳ھ۔۔۔۔۔ دارالفکر، بیروت ۱۳۱۳ھ
- 52۔۔۔ فیض القدیر۔۔۔۔۔ علامہ محمد عبدالرؤف منادی متوفی ۱۰۳۱ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۲ھ
- 53۔۔۔ اشعۃ اللمعات۔۔۔۔۔ شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ۔۔۔۔۔ کوئٹہ ۱۳۳۲ھ
- 54۔۔۔ کشف الخفاء۔۔۔۔۔ شیخ اسماعیل بن محمد علوانی متوفی ۱۱۶۲ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۲ھ
- 55۔۔۔ حاشیہ سنن النسائی۔۔۔۔۔ علامہ وصی احمد محدث سورتی متوفی ۱۳۳۴ھ۔۔۔۔۔ باب المدینہ کراچی
- 56۔۔۔ مرآة المناجیح۔۔۔۔۔ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی متوفی ۱۳۹۱ھ۔۔۔۔۔ خیاء القرآن پبلی کیشنز
- 57۔۔۔ نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری۔۔۔۔۔ علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی متوفی ۱۳۲۰ھ۔۔۔۔۔ برکاتی پبلشرز کھارادر کراچی

کتاب العقائد

- 1۔۔۔ الفقه الاکبر۔۔۔۔۔ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ۔۔۔۔۔ باب المدینہ کراچی
- 2۔۔۔ تمهید اُبی شکور۔۔۔۔۔ ابو شکور ساجی خشی معاصر سید علی ہجویری علیہما الرحمہ
- 3۔۔۔ العقائد النسفیة۔۔۔۔۔ نجم الدین عمر بن محمد نسفی متوفی ۵۳۷ھ۔۔۔۔۔ باب المدینہ کراچی
- 4۔۔۔ شرح المواقف۔۔۔۔۔ قاضی عضد الدین عبد الرحمن ایجی متوفی ۷۵۶ھ۔۔۔۔۔ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۹ھ
- 5۔۔۔ شفاء السقام۔۔۔۔۔ امام تقی الدین علی بن عبد الکافی سبکی متوفی ۷۵۶ھ۔۔۔۔۔ نوریہ رضویہ پبلی کیشنز، لاہور ۱۴۲۵ھ
- 6۔۔۔ شرح المقاصد۔۔۔۔۔ علامہ مسعود بن عمر سعد الدین تفتازانی متوفی ۷۹۳ھ۔۔۔۔۔ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۲ھ
- 7۔۔۔ شرح العهد عند النسفیة۔۔۔۔۔ علامہ مسعود بن عمر سعد الدین تفتازانی متوفی ۷۹۳ھ۔۔۔۔۔ باب امدمینہ کراچی

- 8۔۔۔ المسایرة۔۔۔ کمال الدین محمد بن عبد الواحد المعروف بابن ہمام متوفی ۹۰۶ھ۔۔۔ مطبعة السعادة بمصر
- 9۔۔۔ المسامرة شرح المسایرة۔۔۔ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف متوفی ۹۰۶ھ۔۔۔ مطبعة السعادة بمصر
- 10۔۔۔ حاشیة عصام الدین علی شرح العقائد۔۔۔ عصام الدین ابراہیم بن محمد متوفی ۹۳۳ھ۔۔۔ کانسی روڈ، کوئٹہ
- 11۔۔۔ الیوقیت و الجواهر۔۔۔ عبد الوہاب بن احمد بن علی بن احمد شعرانی متوفی ۹۷۳ھ۔۔۔ دار الكتب العلویہ، بیروت ۱۴۱۹ھ
- 12۔۔۔ الصواحق المحرقة۔۔۔ حافظ احمد بن حجر مکی قسیمی متوفی ۹۷۴ھ۔۔۔ مدینة الاولیاء، ملتان
- 13۔۔۔ منخ اردض الازھر۔۔۔ شیخ علی بن سلطان المعروف بملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ۔۔۔ باب المدینہ کراچی
- 14۔۔۔ شرح الفقہ الکبر۔۔۔ شیخ علی بن سلطان المعروف بملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ۔۔۔ باب المدینہ کراچی
- 15۔۔۔ تکمیل الایمان۔۔۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ۔۔۔ باب المدینہ کراچی ۱۳۴۱ھ
- 16۔۔۔ حاشیة ولی الدین علی حاشیة۔۔۔ مولانا عصام الدین علی شرح العقائد علامہ ولی الدین متوفی ۱۱۱۹ھ۔۔۔ کوئٹہ
- 17۔۔۔ تحفہ اثنا عشریہ۔۔۔ شاہ عبدالعزیز بن شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ۔۔۔ باب المدینہ کراچی
- 18۔۔۔ انبراس۔۔۔ علامہ محمد عبدالعزیز فرہاری متوفی ۱۲۳۹ھ۔۔۔ مدینة الاولیاء و ملتان
- 19۔۔۔ شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغوی مصنف: امام حکمت و کلام علامہ محمد فضل حق خیر آبادی متوفی ۱۲۷۸ھ
- 20۔۔۔ المستند المستند۔۔۔ علامہ فضل الرسول بدایونی متوفی ۱۲۸۹ھ۔۔۔ برکاتی پبلشرز، کراچی ۱۳۲۰ھ
- 21۔۔۔ المعتمد المستند۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ برکاتی پبلشرز، کراچی ۱۳۲۰ھ
- 22۔۔۔ مطالع القمرین فی ربابۃ سبقة العزمین۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ
- 23۔۔۔ تجلی الیقین۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 24۔۔۔ الامن والعلیٰ لعنتی المصطفیٰ بدافع البلاء۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 25۔۔۔ أنوار المنان فی توحید القرآن۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ برکاتی پبلشرز، کراچی ۱۳۲۰ھ
- 26۔۔۔ خاص الاعتقاد۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 27۔۔۔ انباء النبیؐ۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 28۔۔۔ إزاحة الغیب بسیف الغیب۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 29۔۔۔ تلحاح الصدور لایمان القدر۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور

- 30۔۔۔ منہ السنۃ بوصول الخبیب الی العرش والریۃ۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 31۔۔۔ الزلال النقی۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 32۔۔۔ صلاة الصفاء۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 33۔۔۔ الدولة المکیۃ۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ مؤسسۃ رضا مدینہ، لاہور ۱۳۲۲ھ
- 34۔۔۔ سبحان السبوح۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 35۔۔۔ حیاۃ السموات۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 36۔۔۔ اعتقاد الاحباب۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 37۔۔۔ اسماع الاربعین۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 38۔۔۔ مدیۃ اللیبیب۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 39۔۔۔ تہران دیان علی مرتد بقادیان۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 40۔۔۔ الجراز اندیانی علی المرتد القادیانی۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 41۔۔۔ السوء والعقاب علی المسیح الکذاب۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 42۔۔۔ الکوکبۃ الشہابیۃ۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 43۔۔۔ سل السیوف الہندیۃ۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 44۔۔۔ انباء المصطفیٰ بحال سرواخی۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 45۔۔۔ البین ختم النبیین۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 46۔۔۔ جزاء اللہ عودہ رب إرباءۃ ختم الحیوۃ۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ رضا فاؤنڈیشن، لاہور
- 47۔۔۔ تمہید ایمان۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ مکتبۃ المدینہ، کراچی
- 48۔۔۔ حسام الحرمین۔۔۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ۔۔۔ مکتبۃ المدینہ، کراچی
- 49۔۔۔ جاء الحق۔۔۔ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی متوفی ۱۳۹۱ھ۔۔۔ ضیاء القرآن پبلی کیشنز

کتاب الفقہ

- 1۔ تحفۃ الفقہاء۔۔۔۔۔ علاء الدین سمرقندی متوفی ۵۳۹ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ بیروت
- 2۔ خلاصۃ الفتویٰ۔۔۔۔۔ علامہ طاہر بن عبدالرشید بخاری، متوفی ۵۴۲ھ۔۔۔۔۔ کوئٹہ
- 3۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع۔۔۔۔۔ ملک العلماء امام علاء الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ۔۔۔۔۔ دار حیات

- [illegible]

1. التوضيح والتلويح

- کتب المشعرون

- کتب السیر

- 1۔۔۔۔۔ دآكل النبعة۔۔۔۔۔ امام ابو بكر احمد بن الحسين بن علي بيق متوفى ٤٥٨هـ۔۔۔۔۔ دار الكتب العلمية، بيروت ١٣٢٣هـ
- 2۔۔۔۔۔ الشفاء جعفر ياف حقوق المصطفى۔۔۔۔۔ القاضي ابو الفضل عياض مالكي متوفى ٥٢٢هـ۔۔۔۔۔ مركز الماسنت بركات رضا هند ١٣٢٣هـ
- 3۔۔۔۔۔ أم القرى في مدح خير الوري (قصيده هزليه)۔۔۔۔۔ امام شرف الدين محمد بن سعيد بوسري متوفى ٦٩٥هـ۔۔۔۔۔ حزب القادريه، لاهور
- 4۔۔۔۔۔ البدايه والنهايه۔۔۔۔۔ عماد الدين اسماعيل بن عمر ابن كثير دمشقي متوفى ٧٤٢هـ۔۔۔۔۔ دار الفكر، بيروت ١٣١٨هـ

- [illegible]

كتب الاعلام

- ۱۔ صفۃ الصفوة۔۔۔۔۔ امام جمال الدین ابی الفرج ابن جوزی متوفی ۵۹۷ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ ۱۳۲۳ھ
- ۲۔ معجم المؤلفین۔۔۔۔۔ عمر رضا کمالہ متوفی ۱۴۰۸ھ۔۔۔۔۔ مؤسسة الرسالہ ۱۴۱۳ھ
- ۳۔ أخبار الأخیار۔۔۔۔۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۳ھ۔۔۔۔۔ خیر پور پاکستان
- ۴۔ إزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء۔۔۔۔۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ۔۔۔۔۔ باب المدینہ کراچی
- ۵۔ الفوائد البھیة۔۔۔۔۔ مولانا عبدالحمی لکھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ۔۔۔۔۔ ادارة القرآن، کراچی ۱۴۱۹ھ
- ۶۔ ہدیۃ العارفین۔۔۔۔۔ اسماعیل کمال پاشا متوفی ۱۳۳۹ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۷۔ الاعلام۔۔۔۔۔ خیرالدین زر کلی متوفی ۱۳۹۶ھ۔۔۔۔۔ دارالعلم للملایین، بیروت ۲۰۰۵ء
- ۸۔ سیر اعلام النبلاء۔۔۔۔۔ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ۔۔۔۔۔ دارالفکر، بیروت ۱۴۱۷ھ

كتب اللغات

- 1۔۔۔ التعريفات للبحر جانی۔۔۔۔۔ سید شریف علی بن محمد بن علی البحر جانی ۸۱۶ھ۔۔۔۔۔ دار المنار للطباعة والنشر
- 2۔۔۔ القاموس المحيط۔۔۔۔۔ مجد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی متوفی ۸۱۷ھ۔۔۔۔۔ دار احیاء التراث العربی،

3۔۔۔ معجم لغة الفقهاء۔۔۔۔۔ محمد رؤف، جامع صادق۔۔۔۔۔ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی

4۔۔۔ فیروز اللغات۔۔۔۔۔ الحاج فیروز الدین۔۔۔۔۔ فیروز سنز ۲۰۰۵م

[illegible]

بورڈ کراچی ۲۰۰۶ء

[illegible]

۲۰۰۲/۱۰/۱۱

كتب الشيعة

۱۔ ناخ التوارخ ۔۔۔۔۔۔ مرزا محمد تقی سپر لسان الملک متوفی ۲۹۷ھ ۔۔۔۔۔۔ تہران

2۔۔ اصول کافی۔۔۔۔۔ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی رازی متوفی ۳۲۸ھ۔۔۔۔۔ دارالکتب الاسلامیہ، تہران

3۔۔۔ الروضة من الكافي (فروع کافی)۔۔۔ محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۸ھ۔۔۔ دارالکتب الاسلامیه، تہران

4۔۔۔ احتجاج طبری ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ ابو منصور احمد بن علی طبرسی متوفی ۵۳۸ھ۔۔۔۔۔ نجف اشرف، طبع قدیم ۱۲۸۶ھ

5۔۔ مناقب آل ابی طالب۔۔۔۔۔۔۔ محمد بن علی بن شہر آشوب متوفی ۵۸۸ھ۔۔۔۔۔۔۔ نجف (عراق)

[illegible]

7۔ جلاء العیون ۔۔۔۔۔ باقر مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ۔ طبع قدیم، تہران ۱۳۹۸ھ

[illegible]

9۔۔۔ حیات القلوب ۔۔۔۔۔۔۔ باقر مجلسی متوفی ۱۱۰ھ ۔۔۔۔۔۔۔ کتب فروغ اسلام، تہران

[illegible]

11۔۔ تھذیب الحثین فی تاریخ امیر المؤمنین ۔۔ مظہر حسین مہارن پوری ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ دہلی

[illegible][illegible][illegible]

15- عمدة الطالب جمال الدين احمد بن حسن قم (ایران)

[illegible]

- 17۔۔۔۔۔ منہجی الاکمال۔۔۔۔۔ مہاسنی۔۔۔۔۔ تہران
- 18۔۔۔۔۔ مہاسن المؤمنین۔۔۔۔۔ نور اللہ شوستری۔۔۔۔۔ تبریز، تہران
- 19۔۔۔۔۔ تفسیر مجمع البیان۔۔۔۔۔ ابو علی فضل بن حسن طبری۔۔۔۔۔ تہران
- 20۔۔۔۔۔ منتخب التواریخ۔۔۔۔۔ محمد ہاشم بن محمد علی خراسانی۔۔۔۔۔ تہران ۱۳۴۱ م
- 21۔۔۔۔۔ التفسیر الصافی۔۔۔۔۔ محمد بن مرتضی المعروف فیض کاشانی۔۔۔۔۔ تہران
- 22۔۔۔۔۔ مسند امام علی۔۔۔۔۔ حسن قباچی۔۔۔۔۔ مؤسسۃ الاعلمی، بیروت ۱۴۲۱ھ

کتب القادیانی

- 1۔۔۔۔۔ راز الہ اودھام۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ ریاض الہند، امرتسر
- 2۔۔۔۔۔ انجام آتھم۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ مطبع ضیاء الاسلام، قادیان
- 3۔۔۔۔۔ دفع البلاء۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ مطبع ضیاء الاسلام، قادیان
- 4۔۔۔۔۔ توضیح المرام۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ ریاض الہند، امرتسر
- 5۔۔۔۔۔ اربعین۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ مطبع ضیاء الاسلام، قادیان
- 6۔۔۔۔۔ معیار اہل الاصطفاء۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ مطبع ضیاء الاسلام، قادیان
- 7۔۔۔۔۔ کشتی نوح۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ مطبع ضیاء الاسلام، قادیان
- 8۔۔۔۔۔ اعجاز احمدی۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ مطبع ضیاء الاسلام، قادیان
- 9۔۔۔۔۔ ضمیمہ انجام آتھم۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ مطبع ضیاء الاسلام، قادیان
- 10۔۔۔۔۔ براہین احمدیہ۔۔۔۔۔ مرزا غلام احمد قادیانی متوفی ۱۹۰۱ء۔۔۔۔۔ سفیر ہند پریس، امرتسر، پنجاب
- 11۔۔۔۔۔ روحانی خزائن (مجموعہ کتب درساں قادیانی)۔۔۔۔۔ زیر طبع، U.S.A.

کتب الوہابیہ

- 1۔۔۔۔۔ حافیہ شرح الصدور۔۔۔۔۔ محمد بن عبد الوہاب مجدی متوفی ۱۲۰۶ھ۔۔۔۔۔ مطبوعہ سعودیہ
- 2۔۔۔۔۔ رسالہ یک روزہ۔۔۔۔۔ اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ۔۔۔۔۔ فاروقی کتب خانہ، ملتان
- 3۔۔۔۔۔ ایضاح الحق۔۔۔۔۔ اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ۔۔۔۔۔ قدیمی کتب خانہ کراچی
- 4۔۔۔۔۔ تقویۃ الایمان۔۔۔۔۔ اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ۔۔۔۔۔ میر محمد کتب خانہ کراچی
- 5۔۔۔۔۔ صراط مستقیم۔۔۔۔۔ مرتب اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ۔۔۔۔۔ مکتبہ سلفیہ، لاہور

